TELAAH KRITIS
atas
Doktrin Faham
Salafi / Wahabi
A. Shihabuddin

DAFTAR ISI

Daftar Isi

BAB 1
Sebuah Pengantar

Dengan nama Allah yang Maha Pengasih dan Penyayang.

قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا

Katakanlah (hai Muhammad)*: Biarlah setiap orang berbuat menurut keadaannya masing-masing, karena Tuhanmu lebih mengetahui siapa yang lebih lurus (jalan yang ditempuhnya*)." (Al-Isra': 84) "

فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى

"....*janganlah kamu merasa sudah bersih, Dia (Allah) lebih mengetahui siapa yang bertaqwa."* (An-Najm: 32)

Segala puji bagi Allah seru sekalian alam, shalawat dan salam terlimpah atas penghulu manusia, yang terdahulu dan yang terakhir, yakni junjungan kita Nabi Muhammad saw., juga atas segenap keluarganya yang suci sampai hari kemudian.

Alhamdulillah dengan kesuksesan peredaran buku yang berjudul *Tanggapan mengenai Bid'ah Tawassul* dan *Tabarruk* dan cetakan pertama buku *Telah Kritis atas doktrin Faham Wahabi/Salafi* ini, kami memperbaharui cetakan kedua dengan memperbanyak dalil-dalil yang mutawatir, shohih, hasan dan sebagainya mengenai masalah-masalah yang dikemukakan pada daftar isi buku ini. Tidak lain tujuan penulis buku ini adalah untuk membuka pikiran kita kaum muslimin agar tidak saling cela mencela antara satu golongan madzhab dengan golongan madzhab lainnya. Pembahasan mengenai semua makalah yang tercantum dibuku ini sama sekali tidak bermaksud hendak *membuka perdebatan atau polemik*, tidak lain bermaksud menyampaikan dalil-dalil yang dijadikan hujjah oleh kaum muslimin yang menjalani amalan-amalan seperti; tawassul, tabarruk, peringatan-peringatan keagamaan dan lain sebagainya yang tertulis dibuku ini.

Karena pada akhir-akhir ini sebagian golongan umat Islam yang mengklaim dirinya telah menjalankan syari'at (agama) *paling benar*, *paling murni*, *pengikut para Salaf Sholeh* dan menuduh serta melontarkan kritik tajam sebagai perbuatan sesat dan syirik kepada sesama muslim, bahkan sampai berani mengkafir- kannya, hanya karena perbedaan pendapat dengan melakukan ritual-ritual Islam seperti ziarah kubur, berkumpul membaca tahlilan/yasinan untuk kaum muslimin yang telah meninggal, berdo'a sambil tawassul kepada Nabi saw. dan para waliyyullah/sholihin, mengadakan peringatan keagamaan diantaranya maulidin/kelahiran Nabi saw., pembacaan Istighotsah, dan sebagainya. Bahkan ada yang sampai berani mengatakan bahwa pada majlis-majlis peringatan keagamaan tersebut adalah perbuatan mungkar karena didalamnya terdapat, minuman khamar (alkohol), mengisap ganja dan perbuatan-perbuatan munkar lainnya. Golongan yang sering mengata- kan dirinya paling benar itu tidak segan-segan menuduh orang dengan *fasiq, sesat, kafir, bid'ah dholalah, tahrif Al-Qur'an* (merubah al-Qur'an) dan tuduhan-tuduhan keji lainnya. La haula walaa quwwata illah billahi. Ini fitnahan yang amat keji dan membuat perpecahan antara sesama muslim.

Alasan yang sering mereka katakan bahwa semuanya ini *tidak pernah* dilakukan oleh Rasulallah saw., atau para sahabat, dengan mengambil dalil hadits-hadits dan ayat-ayat Al Qur'an 惘yang menurut paham mereka惘 bersangkutan dengan amalan-amalan tersebut. Padahal ayat-ayat ilahi

dan hadits Rasulallah saw. yang mereka sebutkan tersebut ditujukan untuk orang-orang kafir dan orang-orang yang membantah, merubah dan menyalahi perintah Allah dan Rasul-Nya.

Golongan pengingkar ini sering mengatakan hadits-hadits mengenai suatu amalan 惘yang bertentangan dengan pahamnya惘 itu semuanya *tidak ada*, *palsu, lemah, terputus* dan lain sebagainya, walaupun hadits-hadits tersebut telah dishohihkan oleh ulama-ulama pakar hadits.

Begitu juga bila ada ayat Ilahi dan hadits yang maknanya sudah jelas 惘tidak perlu ditafsirkan lagi惘 serta makna ini disepakati oleh ulama-ulama pakar dan sebagian ulama dari golongan pengingkar ini sendiri, mereka dengan sekuat tenaga akan merubah makna ayat dan hadits ini 惘bila berlawanan dengan paham golongan ini惘 sampai sesuai/sependapat dengan pahamnya. Disamping itu golongan pengingkar ini akan mentakwil (menggeser arti) omongan ulama mereka yang menyetujui arti dari ayat ilahi dan hadits itu sampai sesuai dengan paham mereka. Oleh karenanya banyak ulama pakar hadits dari berbagai madzhab mencela dan mengeritik kesalahan golongan pengingkar yang sudah jelas itu. Para pembaca bisa meneliti dan menilai sendiri nantinya apa yang tercantum dalam buku dihadapan anda ini.

Kita semua tahu bahwa firman Allah swt. (Alqur'an) yang diturunkan pada Rasulallah saw. itu sudah lengkap tidak satupun yang ketinggalan dan dirubah. Bila ada orang yang mengatakan bahwa kalimat-kalimat/tekts yang tertulis didalam Alqur'an telah dirubah dan lain sebagainya, omongan seperti ini harus diteliti dan diselidiki apakah omongan ini bisa dipertanggung jawabkan kebenarannya. Begitu juga dalam ayat Ilahi dan hadits-hadits Rasulallah mengenai masalah *haram* atau *halal* telah diterangkan dengan jelas. Bila tidak ada keterangan yang jelas untuk suatu masalah, para ulama akan menilai dan meneliti amalan itu, apakah sejalan dan tidak bertentangan dengan syari'at yang telah digariskan oleh Allah swt. dan Rasul-Nya.

Bila amalan tersebut tidak bertentangan dengan syari'at, malah sebaliknya banyak hikmah dan manfaat bagi ummat muslimin khususnya, maka para ulama ini tidak akan mengharamkan amalan tersebut. Karena mengharam- kan atau menghalalkan suatu amalan harus mengemukakan nash-nash yang khusus untuk masalah itu. Apalagi amalan-amalan dzikir yang masih ada dalilnya 惘 baik secara langsung maupun tidak langsung 惘 yang semuanya mengingatkan kita kepada Allah swt. dan Rasul-Nya serta bernafaskan tauhid, umpamanya, kumpulan/majlis dzikir (tahlilan, istighotsah, peringatan keagamaan ..), ziarah kubur, bertawasul dalam do'a, bertabarruk dan lain sebagainya, *tidak ada alasan* orang untuk mengharamkannya. Jadi dalil-dalil yang mereka sebutkan untuk melarang amalan-amalan yang dikemukakan tadi, itu tidaklah tepat, karena hal itu termasuk kategori dzikir kepada Allah swt. dan merupakan perbuatan kebaikan. Dan semua perbuatan baik dengan cara apapun 惘 asal tidak melanggar dan menyalahi perintah Allah dan Rasul-Nya yang telah digariskan 惘 malah dianjurkan oleh agama.

Yang lebih mengherankan, para ulama golongan pengingkar amalan-amalan tadi, berani menvonis bahwa amalan-amalan itu *bid'ah munkar, sesat, syirik* dan lain sebagainya. Kalau seorang ulama sudah berani memfitnah seperti itu, apalagi orang-orang awam yang membaca tulisan tersebut justru lebih berbahaya lagi, karena mereka hanya menerima dan mengikuti tanpa tahu dan berpikir panjang mengenai kata-kata ulama tersebut.

Perbedaan pendapat antara kaum muslimin itu selalu ada, tetapi bukan untuk dipertentangkan dan dipertajam dengan saling mensesatkan dan mengkafirkan satu dengan yang lainnya. Pokok perbedaan pendapat soal-soal sunnah, nafilah yang dibolehkan ini hendaknya dimusyawarahkan oleh para ulama kedua belah pihak. Karena masing-masing pihak sama-sama berpedoman pada Kitabullah (Al-Qur'an) dan Sunnah Rasulallah saw. (hadits), namun berbeda dalam hal penafsiran dan penguraiannya (sudut pandang mereka).

Janganlah setelah menafsirkan dan menguraikan ayat-ayat Allah dan hadits Nabi saw. mengecam dan menyalahkan atau berani mensesatkan/meng- kafirkan kaum muslimin dan para ulama dalam suatu perbuatan karena tidak sepaham dengan madzhabnya. Orang seperti ini sangatlah fanatik dan extreem yang menganggap dirinya paling benar dan faham sekali akan dalil-dalil syari'at, menganggap kaum muslimin dan para ulama yang tidak sependapat dengan mereka, adalah sesat, bodoh dan lain sebagainya. Kami berlindung pada Allah swt., dalam hal tersebut. Allah Maha Mengetahui hamba-Nya yang benar jalan hidupnya. Ingat firman Allah swt. di atas (Al-Isra'[17]: 84 dan An Najm [53]: 32).

Kita boleh mengeritik atau mensalahkan suatu golongan muslimin, bila golongan ini sudah jelas benar-benar menyalahi dan keluar dari garis-garis syari'at Islam. Umpama mereka meniadakan kewajiban sholat setiap hari, menghalalkan minum alkohol, makan babi dan lain sebagainya, yang mana hal ini sudah jelas dalam nash bahwa sholat itu wajib dan minum alkohol dan makan babi itu haram. Jadi bukan mensesatkan, mengkafirkan amalan-amalan sunnah yang baik, seperti berkumpulnya orang untuk berdzikir bersama pada Allah swt. (pembacaan istighothah, yasinan, tahlilan, ziarah kubur dan lain sebagainya), apalagi sampai-sampai menghalalkan darah mereka karena tidak sependapat dengan golongan tersebut, 'Audzubillahi.

Begitu juga kita boleh mengeritik/mensalahkan suatu golongan muslimin yang meriwayatkan hadits tentang tajsim/penjasmanian atau penyerupaan/tasybih Allah swt. sebagai makhluk-Nya (Umpama; Allah mempunyai tangan, kaki, wajah secara hakiki atau arti yang sesungguhnya), karena semua ini tidak dibenarkan oleh ulama-ulama pakar Islam karena hadits tersebut bertentangan dengan firman Allah swt. yang mengatakan tidak ada sesuatu- pun yang menyerupai-Nya dan sebagainya, baca surat Asy-Syuura [42]: 11: surat Al-An'aam [6]: 103; dan surat Ash-Shaffaat [37]: 159 dan lain-lain. Dengan demikian perbedaan pendapat antara golongan muslimin yang sudah jelas dan tegas melanggar syari'at Islam, inilah yang harus diselesai- kan dengan baik antara para ulama setiap golongan tersebut. Jadi bukan dengan cara tuduh menuduh, cela-mencela antara setiap kaum muslimin.

Kami ambil satu contoh: "Pengalaman seorang pelajar di kota Makkah berceritera bahwa ada seorang ulama tunanetra 惘 yang suka menyalahkan dan juga mengenyampingkan ulama-ulama lain yang tidak sepaham dengan nya 惘 mendatangi seorang ulama yang berpendapat tentang jaiznya/boleh- nya melakukan *takwil* (penggeseran arti) terhadap ayat-ayat *mutasyabihat/*samar *s*eperti ayat: *Yadullah fauqo aidiihim* (tangan Allah di atas tangan mereka), *Tajri bi a'yunina* ([kapal] itu berlayar dengan mata Kami) dan lain sebagainya. Ulama yang membolehkan ta'wil itu berpendapat bahwa kata *tangan* pada ayat itu berarti *kekuasaan* (jadi bukan berarti tangan Allah swt secara hakiki/sebenarnya) sedangkan kata *mata* pada ayat ini berarti *pengawasan.*

Ulama tunanetra yang memang tidak setuju dengan kebolehan menakwil ayat-ayat mutasyabihat di atas itu langsung membantah dan mengajukan argumentasi dengan cara yang tidak sopan dan menuduh pelakuan *takwil* sama artinya dengan melakukan *tahrif* (perubahan) terhadap ayat Al-Qur'an. Ulama yang membolehkan takwil itu 惘 setelah didamprat habis-habisan 惘 dengan tenang memberi komentar: *"Kalau* U*aya tidak boleh takwil, maka anda akan buta di akhirat".* Ulama tunanetra itu bertanya: "Mengapa anda mengatakan demikian?". Dijawab: Bukankah dalam surat al–Isra' ayat 72 Allah swt berfirman: "*Barangsiapa buta didunia, maka di akhirat pun dia akan buta dan lebih tersesat dari jalan yang benar*".

Kalau saya tidak boleh takwil, maka buta pada ayat ini pasti diartikan dengan buta mata dan tentunya nasib anda nanti akan sangat menyedihkan yakni buta diakhirat karena didunia ini anda telah buta mata (tunanetra). Karena- nya bersyukurlah dan hargai pendapat orang-orang yang membolehkan takwil sehingga kalimat buta pada ayat di atas 惘 menurut mereka 惘 diartikan dengan: *buta hatinya* jadi bukan arti sesungguhnya yaitu *buta matanya.* Ulama yang tunanetra itu akhirnya diam membisu, tidak memberikan tanggapan apa-apa".

Banyak sekali ayat-ayat Ilahi dan perintah Rasulallah saw. agar kita bersangka baik dan tidak mengkafirkan antara sesama muslim, bila ada perbedaan dengan mereka alangkah baiknya jika diselesaikan dengan ber- dialog!

Allah berfirman dalam surat An-Nahl ayat 125: "*Serulah* (manusia) *kepada jalan Tuhanmu dengan hikmah, dan pelajaran yang baik dan bantahlah mereka dengan cara yang baik. Sesungguhnya Tuhanmu Dialah yang lebih mengetahui tentang siapa yang tersesat dari jalan-Nya dan Dialah yang lebih mengetahui orang-orang yang mendapat petunjuk."*

Sebagai ummat yang terbaik, kita tentu tidak ingin tercerai berai hanya lantaran berbeda pandangan dalam beberapa masalah yang tidak prinsipil. Kalau kita teliti lebih dalam ajaran-ajaran Islam, maka kita akan temukan persamaan diantara golongan masih jauh lebih banyak daripada perbedaan dalam menafsirkan ajaran-ajaran Islam tersebut. Tapi kenyataan yang terjadi justru perbedaan yang tidak banyak itulah yang sering diperuncing dan ditampakkan sementara persamaan yang ada malah disembunyikan.

Jika perkumpulan (majlis) dzikir dan peringatan keagamaan dilarang, tidak disenangi dan dianggap sebagai perbuatan bid'ah dholalah (sesat), bagai mana dengan majlis yang tanpa di-iringi dengan dzikrullah dan shalawat pada Nabi saw. seperti berkumpulnya kaum muslimin disuatu tempat hanya sekedar ngobrol-ngobrol saja?

Mari kita perhatikan hadits-hadits Nabi saw. berikut ini:

Rasulallah saw. bersabda: "Lan yadkhula ahadan minkum 'amaluhul jannata qooluu wa laa anta yang Rasulallah, qoola wa laa anaa illaa an yataghom- madaniyallahu bi fadhlin minhu wa rohmatin"

Artinya: "*Tidak ada seorangpun diantara kamu yang akan masuk surga lantaran amal ibadahnya*. Para sahabat bertanya: 'Engkau juga tidak wahai Rasulallah?' Nabi menjawab: *'Saya juga tidak, kecuali kalau Allah melimpah kan kepadaku karunia dan rahmat kasih sayang-Nya'*". (HR. Muslim)

Juga sabda Nabi saw dalam hadits yang lain:
"Ayyuhan Naas ufsyuu as salaama wa ath'imuu ath tho'aama wa shiluu al arhaama wa sholluu bil laili wan naasu niyaamu tadkhuluu al jannata bi salaamin"

Artinya:"*Wahai sekalian manusia, sebarkanlah salam, berikanlah makanan, sambungkanlah hubungan persaudaraan dan dirikanlah sholat ditengah malam niscaya kalian akan masuk surga dengan penuh keselamatan*".

Memahami hadits di atas ini maka kita akan seharusnya bertanya; 'Apakah mungkin karunia dan rahmat kasih sayang Allah swt. akan dilimpahkan kepada kita sementara perbedaan yang kecil dalam masalah ibadah sunnah senantiasa kita perbesar dengan saling mengejek, mengolok-olok, men- fitnah, mensesatkan, saling melukai bahkan saling bunuh....?'

Kunci untuk masuk surga tidaklah cukup dengan hanya melakukan shalat tengah malam saja, tapi harus ada upaya untuk menyebarkan salam, memberi bantuan dan menyambung tali persaudaraan. Tanpa adanya tiga upaya ini, maka sebagian kunci surga kita telah terbuang. Bukankah perbedaan paham disikapi dengan saling sesat menyesatkan satu sama lain, sudah tentu, akan mengakibatkan munculnya permusuhan, membikin kesulit an dan memutuskan tali persaudaraan. Menuduh, mengolok-ngolok kaum muslimin dengan tuduhan dan memberi gelar yang sangat buruk seperti bid'ah dholalah, laknat atau syirik ini sama dengan '*kufur*'.

Kalau memang dakwah golongan yang suka mengolok-olok ini senantiasa berdasarkan Al-Qur'an, mengapa mereka melanggar tuntunan Al-Qur'an dalam surat Al-Hujurat ayat 11 yang artinya:

"Wahai orang-orang yang beriman, janganlah satu kelompok mengolok olok kelompok yang lain karena bisa jadi mereka yang diolok-olok itu justru lebih baik dari mereka yang mengolok-olok. Janganlah pula sekelompok wanita mengolok-olok kelompok wanita yang lain karena bisa jadi kelompok wanita yang diolok-olok justru lebih baik dari kelompok wanita yang mengolok-olok. Janganlah kalian mencela sesamamu dan janganlah pula kalian saling memanggil dengan gelar-gelar yang buruk. Sejelek-jelek sebutan sesudah beriman adalah sebutan 'fasiq'. Karenanya siapa yang tidak bertobat (dari semua itu), maka merekalah orang-orang yang dzalim".

Begitu juga kalau dakwah golongan tersebut senantiasa berdasarkan kepada hadits Nabi saw yang shahih, lalu mengapa mereka melanggar beberapa hadits shahih diriwayatkan oleh Bukhori dan Muslim:

"Almu'minu lil mu'mini kal bunyaana ya syuddu ba'dhohu ba'dhan"

Artinya: "Seorang mukmin itu terhadap mukmin yang lain adalah laksana bangunan, yang sebagiannya mengokohkan sebagian yang lain"

Hadits lainnya riwayat Bukhori dan Muslim dari Ibnu Umar:

اذا قَالَ الرَّجُلُ لأَخيه: يَا كَافِرُ ! فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا فَاِنْ كَانَ

كَمَا قَالَ وَالى رَجَعَتْ عَلَيْهِ.

Artinya: *"Barangsiapa yang berkata pada saudaranya 'hai kafir' kata-kata itu akan kembali pada salah satu diantara keduanya. Jika tidak (artinya yang dituduh tidak demikian) maka kata itu kembali pada yang mengucapkan (yang menuduh)".*

Dalam hadits lain yang diriwayatkan oleh Bukhori:

"Man syahida an Laa ilaha illallahu was taqbala giblatanaa wa shollaa sholaatana wa akala dzabiihatanaa fa hua al muslimu lahu lil muslimi 'alaihi maa 'alal muslimi"

Artinya: *"Barangsiapa bersaksi bahwa tidak ada Tuhan selain Allah, menganut kiblat kita* (ka'bah), *shalat sebagaimana shalat kita, dan memakan daging sembelih an sebagaimana sembelihan kita, maka dialah orang Islam. Ia mempunyai hak sebagaimana orang-orang Islam lainnya. Dan ia mem- punyai kewajiban sebagaimana orang Islam lainnya".*

Hadits riwayat At-Thabrani dalam *Al-Kabir* ada sebuah hadits dari Abdullah bin Umar dengan isnad yang baik bahwa Rasulallah saw.pernah memerintah kan:

"Tahanlah diri kalian (jangan menyerang) *orang ahli 'Laa ilaaha illallah'* (yakni orang Muslim). *Janganlah kalian mengkafirkan mereka karena suatu dosa".* Dalam riwayat lain dikatakan*: "Janganlah kalian mengeluarkan mereka dari Islam karena suatu amal* (perbuatan*)".*

Hadits riwayat Bukhori, Muslim dari Abu Dzarr ra. telah mendengar Rasul- Allah saw. bersabda:

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ (ر) اَنَّهُ سَمِعَ رَسُوْلَ اللهِ .ص. يَقُوْلُ: مَنْ دَعَا رَجُلاً بِالْكُفْرِ أَوْقَالَ: عَدُوَّ اللهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ

(أَلاَّ حَارَ عَلَيْهِ (رواه البخاري و مسلم)

"*Siapa yang memanggil seorang dengan kalimat 'Hai Kafir', atau 'musuh Allah', padahal yang dikatakan itu tidak demikian, maka akan kembali pada dirinya sendiri*".

Hadits riwayat Bukhori dan Muslim dari Itban bin Malik ra berkata:

وَعَنْ عِتْبَانَ ابْنِ مَالِك (ر) فِي حَدِيْثِهِ الطَّوِيْلِ الْمَشْهُوْرِ الَّذِي تَقَدَّمَ فِي بَابِ الرَّجَاءِ قَالَ: قَامَ

النَّبِيّ .ص. يُصَلِّي فَقَالَ: أَيْنَ مَالِكُ بْنُ الدُّخْشُمِ ؟ فَقَالَ رَجُلٌ: ذَالِكَ مُنَافِقٌ, لاَيُحِبُّ اللهَ وَلاَ رَسُوْلَهُ,

فَقَالَ النَّبِيُّ .ص. : لاَتَقُلْ ذَالِكَ, أَلاَ تَرَاهُ قَدْ قَالَ: لاَ اِلَهَ اِلاَّ اللهُ يُرِيْدُ بِذَالِكَ وَجْهَ اللهِ وَاِنَّ اللهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَي

(النَّارِ مَنْ قَالَ: لاَ اِلَهَ اِلاَّ اللهُ يَبْتَغِي بِذَالِكَ وَجْهَ اللهِ (رواه البخاري و مسلم

"Ketika Nabi saw. berdiri sholat dan bertanya*: 'Dimanakah Malik bin Adduch-syum'?* Lalu dijawab oleh seorang: Itu *munafiq*, tidak suka kepada Allah dan Rasul-Nya. Maka Nabi saw. bersabda*: 'Jangan berkata demikian, tidakkah kau tahu bahwa ia telah mengucapkan 'Lailahailallah' dengan ikhlas karena Allah. Dan Allah telah mengharamkan api neraka atas orang yang mengucap kan Laa ilaaha illallah dengan ikhlas karena Allah' ".*

Dari Zaid bin Cholid Aljuhany ra berkata: Rasulallah saw. bersabda;

عَنْ زَيْدِ أَبْنِ خَالِد الْجُهَنِيِّ (ر) قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللهِ .ص. لاَ تَسُبُّوْا

(الدِّيْكَ فَأَنَّهُ يُوْقِظُ لِلصَّلاَةِ (رواه أبو داود

"Jangan kamu memaki ayam jantan karena ia membangunkan untuk sembahyang". (HR.Abu Daud).

Binatang yang dapat mengingatkan manusia untuk sholat shubuh yaitu berkokoknya ayam jago pada waktu fajar telah tiba itu tidak boleh kita maki/cela, bagaimana dengan orang yang suka mencela, mensesatkan saudara- nya yang mengadakan *majlis dzikir* (peringatan maulidin nabi, pembacaan Istighotsah dan sebagainya) yang disana selalu didengungkan kalimat-kalimat ilahi, sholawat pada Nabi saw.. serta pujian-pujian pada Allah swt. dan Rasul-Nya yang semuanya ini tidak lain bertujuan untuk mengingatkan serta mendekatkan diri pada Allah swt. agar menjadi hamba yang mencintai dan dicintai oleh Allah dan Rasul-Nya? Pikirkanlah!

Hadits riwayat Bukhori, Muslim dari Abu Hurairah ra telah mendengar Rasulallah saw. bersabda:

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ر) أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ .ص. يَقُوْلُ: أَنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَتَبَيَّنُ فِيْهَا يَزِلُّ بِهَا إِلَى النَّارِ

أَبْعَدَ مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ (رواه البخاري ومسلم)

"Sungguh adakalanya seorang hamba berbicara sepatah kata yang tidak diperhatikan, tiba-tiba ia tergelincir ke dalam neraka oleh kalimat itu lebih jauh dari jarak antara timur dengan barat". (HR.Bukhori dan Muslim)

Memahami hadits ini kita disuruh hati-hati untuk berbicara, karena sepatah kata yang tidak kita perhatikan bisa menjerumuskan kedalam api neraka. Nah kita tanyakan lagi, bagaimana halnya dengan seseorang yang sering mensesatkan golongan muslimin yang selalu mengadakan majlis dzikir, peringatan-peringatan agama yang didalam majlis-majlis tersebut selalu dikumandangkan tasbih, tahmid, sholawat pada Nabi saw. dan lain sebagainya? Pikirkanlah!

Didalam surat An-Nisaa [4]: 94 artinya; *"Hai orang-orang yang beriman, apabila kamu pergi* (berperang) *di jalan Allah, maka telitilah dan janganlah kamu mengatakan kepada orang yang mengucapkan 'salam' kepadamu 'Kamu bukan seorang mukmin'* (lalu kamu membunuhnya*).. sampai akhir ayat."*

Lihat ayat ini dalam waktu perang pun kita tidak boleh menuduh atau mengucapkan pada orang yang memberi salam (dimaksud juga orang yang mengucapkan Lailaaha illallah) sebagai bukan orang mukmin sehingga kita membunuhnya.

Masih banyak riwayat yang melarang orang mencela, mengkafirkan sesama muslimin yang tidak dikemukakan disini. Jelas buat kita dengan adanya ayat al-Qur'an dan hadits-hadits Rasulallah saw. di atas, kita bisa bandingkan sendiri bagaimana tercelanya orang yang suka menuduh sesat, kafir, syirik terhadap sesama musliminnya yang senang melakukan amalan-amalan kebaikan (diantaranya dzikir bersama, tahlilan, memperingati hari lahir Nabi saw. dan sebagainya) disebabkan mereka tidak sefaham atau sependapat dengan orang ini? Begitu juga orang yang mencela, mensesatkan satu madzhab karena tidak sepaham dengan madzhabnya.

Sebab tuduhan ini sangat berbahaya. Nabi saw. menyuruh agar kita harus berhati-hati dan tidak sembarangan untuk berbicara, yang mana ucapan itu bisa mengantarkan kita ke neraka. Malah perintah Allah swt. (dalam surat Toha ayat 43-44) kepada Nabi Musa dan Harun -'alaihimassalam- agar mereka pergi keraja Fir'aun 惘 yang sudah jelas kafir dan melampaui batas 惘 untuk mengucapkan kata-kata yang lunak/halus terhadapnya, barangkali dia (Fir'aun) bisa sadar/ingat kembali dan takut pada Allah swt. Untuk orang kafir (Fir'aun) saja harus berkata halus apalagi sesama muslim. Wallahu a'lam.

Buku dihadapan para pembaca ini menjawab seputar masalah *Bid'ah* (masalah baru), *Tawassul, Tabarruk* dan sebagainya yang penulis kutip dan kumpulkan bagian-bagian yang penting saja dari keterangan dan tulisan para ulama. Insya Allah akan lebih jelas bagi kita untuk bisa membedakan *bid'ah dholalah* yang dilarang dan *bid'ah hasanah* yang dianjurkan agama.

Sebagian besar isi buku ini saya kutip dan kumpulkan dari kitab-kitab: 惘 *Keagungan Rasulallah saw. dan Keutamaan Ahlul Bait oleh Almarhum H.M.H.Al-Hamid Al-Husaini; Keutamaan Keluarga*

Rasulallah saw. oleh Almarhum K.H.Abdullah bin Nuh; Pembahasan Tuntas Perihal Khilafiyah oleh Almarhum H.M.H Al-Hamid Al-Husaini; Argumentasi Ulama Syafi'iyah oleh Ustadz H.Mujiburrahman, Kitab Asbabun Nuzul dan Hadits Pilihan- sebagai penyusunnya saudara Syamsuri Rifa'i dan Ahmad Muhajir; dari Kitab Fiqih Sunnah oleh Sayyid Sabiq; dari Kitab Riyadhus Sholihin; Kitab At-Taj Al-Jaami' Lil Ushuuli Fii Ahaadititsir Rasuuli oleh Syeikh Manshur Ali Nashif Al-Husaini; dari situs Abusalafy dan website-website lainnya.

Semoga dengan hadirnya buku ini menjadikan kita memahami dan tidak ikut mensesatkan atau mengkafirkan kaum muslimin yang menghadiri majlis majlis dzikir atau mengikuti madzhab yang lain dari madzhabnya sehingga mewujudkan kesatuan dan persatuan antar umat Islam yang sudah terpecah belah. Insya Allah semuanya ini bisa membuka hati kita untuk menyelidiki dan berpikir apakah benar amalan-amalan tersebut sebagai bid'ah dholalah/rekayasa sesat?

Hanya kepada Allah swt. penulis memohon agar manfaat buku ini bisa tersebar dan dicatat oleh-Nya sebagai amalan yang ikhlas untuk yang Maha Mulia, menjadi penyebab keridhaan-Nya serta mendekatkan kita kepada-Nya kelak di Surga, demi kebenaran (bi haqqi) Rasul-Nya junjungan kita Nabi besar Muhammad saw.

Juni 2007
A.Shihabuddin

Daftar Isi

BAB 2
Siapakah Golongan Salafi/Wahabi dan Bagaimana Fahamnya?

Daftar isi bab 2 ini diantaranya:

Sebelum penulis mengutip dan mengumpulkan pendapat-pendapat ulama pakar apa yang dimaksud dalam hadits kata-kata bid'ah, tawassul, tabarruk dan lain sebagainya 惘 yang selalu dicela dan disesatkan terutama oleh madzhab Salafi/Wahabi dan pengikutnya 惘 ingin mengutip pendapat ulama mengapa adanya pertentangan akidah atau keyakinan antara golongan yang menamakan dirinya Salafi atau Wahabi serta pengikutnya ini dengan ulama Madzhab ahlus-sunnah lainnya?

Golongan Wahabi/Salafi ini berpegang dengan akidah atau keyakinan Muhammad Ibnu Abdul Wahhab sebagai penerus Ibnu Taimiyyah (kita bicarakan tersendiri mengenai sejarah singkat Ibnu Abdul Wahhab). Golongan ini juga sering menafsirkan ayat-ayat al-Qur'an dan hadits Nabi saw. secara *tekstual* (apa adanya kalimat) dan *literal* (makna yang sebenarnya) atau *harfiah* dan meniadakan arti *majazi* atau kiasan. Oleh karenanya mereka sering menjasmanikan (tajsim) dan menyerupakan (tasybih) Allah swt. secara hakiki/sesungguhnya kepada makhluk-Nya. Na'udzubillah. Insya Allah nanti kita utarakan tersendiri contoh riwayat-riwayat Tajsim dan Tasybih.

Pada kenyataannya terdapat ayat al-Qur'an yang mempunyai arti *harfiah* dan ada juga yang mempunyai arti *majazi* atau kiasan, yang mana kata-kata Allah swt. harus diartikan sesuai dengannya. Banyak ulama-ulama pakar yang mengeritik dan menolak akidah mengenai Tajsim/Penjasmanian dan Tasybih atau Penyerupaan Allah swt. terhadap makhluk-Nya. Karena ini bertentangan dengan firman Allah swt. sebagai berikut:
Dalam surat Syuura (42): 11; '*Tiada sesuatupun yang menyerupai-Nya'.*Surat Al-An'aam (6): 103; *'Tiada Ia tercapai oleh penglihatan mata'.* Surat Ash-Shaffaat (37): 159; *'Mahasuci Allah dari apa yang mereka sifatkan'*, dan ayat-ayat lainnya.

Dengan adanya penafsiran Al-Qur'an dan Sunnah Rasulallah saw. secara tekstual ini, mereka mudah membid'ahkan dan mensyirikkan *Tawassul* (berdo'a pada Allah sambil menyertakan nama Rasulallah atau seorang sholeh/wali dalam do'a itu), *Tabarruk* (pengambian barokah), permohonan syafa'at pada Rasulallah saw. dan para wali Allah, peringatan-peringatan keagamaan, kumpulan majlis-majlis dzikir (istighothah, tahlilan dan sebagainya), ziarah kubur, taqlid (ikut-ikutan) kepada imam madzhab dan lain sebagainya (kita bicarakan sendiri pada babnya masing-masing). Sebenarnya semua itu adalah kebaikan, banyak hadits dan wejangan ulama pakar yang berkaitan dengan masalah-masalah di atas itu.

Sebenarnya masih banyak lagi yang bisa dicantumkan disini mengenai pertentangan akidah golongan ini dengan madzhab lainnya, tapi insya Allah keterangan singkat yang ada di buku ini para pembaca sudah bisa mengetahui dan menilai sendiri bagaimana akidah dan paham golongan Wahabi/Salafi ini, begitu juga bisa menilai sendiri apakah akidah golongan ini yang paling benar dibandingkan dengan madzhab sunnah lainnya?

Golongan Salafi/Wahabi dan pengikutnya ini sering berkata bahwa mereka akan mengajarkan syari'at Islam yang paling murni dan benar, sehingga mudah mensesatkan sampai-sampai berani *mengkafirkan, mensyirikkan* sesama muslimin yang tidak sependapat atau sepaham dengan mereka. (baca pengkafiran Muhamad Abdul Wahhab terhadap para ulama pakar pada halaman selanjutnya)

Menurut pendapat sebagian orang bahwa faham golongan Wahabi/Salafi (baca makalah dibuku ini dan diwebsite-website yang menentang ajaran Muhammad Ibnu Abdul-Wahhab) pada zaman modern ini seperti golongan *al-Hasyawiyyah,* karena kepercayaan-kepercayaan dan pendapat-pendapat mereka mirip dengan golongan yang dikenali sebagai al-Hasyawiyyah pada abad-abad yang awal. Istilah al-Hasyawiyyah adalah berasal daripada kata dasar al-Hasyw yaitu penyisipan, pemasangan dan kemasukan.

Ahmad bin Yahya al-Yamani (m.840H/1437M) mencatatkan bahwa: Nama al-Hasyawiyyah digunakan kepada orang-orang yang meriwayatkan hadits-hadits sisipan yang sengaja dimasukkan oleh golongan al-Zanadiqah sebagaimana sabda Nabi saw. dan mereka menerimanya tanpa melakukan interpretasi semula, dan mereka juga menggelarkan diri mereka Ashab al-Hadith dan Ahlal-Sunnah wa al-Jama`ah...Mereka bersepakat mempercayai konsep pemaksaan (Allah berhubungan dengan perbuatan manusia) dan tasybih (bahwa Allah seperti makhluk-Nya) dan mempercayai bahwa Allah mempunyai jasad dan bentuk serta mengatakan bahwa Allah mempunyai anggota tubuh dan lain sebagainya.

Al-Syahrastani (467-548H/1074-1153M) menuliskan bahwa: Terdapat sebuah kumpulan Ashab al-Hadits, yaitu al-Hasyawiyyah dengan jelas menunjukkan kepercayaan mereka tentang *tasybih* (yaitu Allah serupa makhluk-Nya) ...sehingga mereka sanggup mengatakan bahwa pada suatu ketika, kedua-dua mata Allah kesedihan, lalu para malaikat datang menemui-Nya dan Dia (Allah) menangisi (kesedihan) berakibat banjir Nabi Nuh a.s sehingga mata-Nya menjadi merah, dan `Arasy meratap hiba seperti suara pelana baru dan bahwa Dia melampaui `Arasy dalam keadaan melebihi empat jari di segenap sudut. [Al-Syahrastani, al-Milal wa al-Nihal, h.141.]

Begitu juga faham sekte Wahabi ini seakan-akan menjiplak atau mengikuti kaum *Khawarij* yang juga mudah mengafirkan, mensyirikkan, mensesatkan sesama muslimin karena tidak sependapat dengan fahamnya. Kaum khawarij ini kelompok pertama yang secara terang-terangan menonjolkan akidahnya dan bersitegang leher mempertahankan prinsip keketatan dan kekerasan terhadap kaum muslimin yang tidak sependapat dan sefaham dengan mereka.

Kaum khawarij ini mengkafirkan Amirul Mu'minin Imam Ali bin Abi Thalib kw dan para sahabat Nabi saw. yang mendukungnya. Kelompok ini ditetapkan oleh semua ulama Ahlus-Sunnah sebagai

ahlul-bid'ah, dan dhalalah/sesat berdasarkan dzwahirin-nash (makna harfiah nash) serta keumuman maknanya yang berlaku terhadap kaum musyrikin. Kaum ini mudah sekali mengkafir-kafirkan kaum muslimin yang tidak sefaham dengan mereka, menghalal kan pembunuhan, perampasan harta kaum muslimin selain golongannya/madzhabnya.

Ibnu Mardawih mengetengahkan sebuah riwayat berasal dari Mas'ab bin Sa'ad yang menuturkan sebagai berikut:

"Pernah terjadi peristiwa, seorang dari kaum Khawarij menatap muka Sa'ad bin Abi Waqqash (ayah Mas'ab) ra. Beberapa saat kemudian orang Khawarij itu dengan galak berkata: 'Inilah dia, salah seorang pemimpin kaum kafir!'. Dengan sikap siaga Sa'ad menjawab; ' Engkau bohong!. Justru aku telah memerangi pemimpin-pemimpin kaum kafir '. Orang khawarij yang lain berkata: ' Engkau inilah termasuk orang-orang yang paling merugi amal perbuatannya '! Sa'ad menjawab: 'Engkau bohong juga! Mereka itu adalah orang-orang yang mengingkari tanda-tanda kekuasaan Allah, Tuhan mereka, mengingkari perjumpaan dengan-Nya (yakni tidak percaya bahwa pada hari kiamat kelak akan dihadapkan kepada Allah swt.) '! Riwayat ini dikemukakan juga oleh Al-Hafidz didalam *Al-Fath.*

Thabrani mengetengahkan sebuah riwayat juga didalam *Al-Kabir* dan *Al-Ausath*, bahwa " 'Umarah bin Qardh 惘 dalam tugas operasi pengamanan didaerah dekat Al-Ahwaz 惘 mendengar suara adzan. Ia berangkat menuju ketempat suara adzan itu dengan maksud hendak menunaikan sholat berjama'ah. Tetapi alangkah terkejutnya, ketika tiba disana ternyata ia berada ditengah kaum Khawarij *sekte Azariqah*. Mereka menegurnya: 'Hai musuh Allah, apa maksudmu datang kemari?'! Umarah menjawab dengan tegas: 'Kalian bukan kawan-kawanku'!

Mereka menyahut: 'Ya, engkau memang kawan setan, dan engkau harus kami bunuh'! Umarah berkata; ' Apakah engkau tidak senang melihatku seperti ketika Rasulallah saw. dahulu melihatku? '. Mereka bertanya: ' Apa yang menyenangkan beliau darimu? 'Umarah menjawab: ' Aku datang kepada beliau saw. sebagai orang kafir, lalu aku meng-ikrarkan kesaksianku, bahwasanya tiada tuhan selain Allah dan bahwa beliau saw. adalah benar-benar utusan Allah. Beliau saw. kemudian membiarkan aku pergi '. Akan tetapi *sekte Azariqah* tidak puas dengan jawaban 'Umarah seperti itu. Ia lalu diseret dan dibunuh ". Peristiwa ini dimuat juga sebagai berita yang benar dari sumber-sumber yang dapat dipercaya.

Sikap dan tindakan kaum *khawarij* tersebut jelas mencerminkan penyelewengan akidah mereka, dan itu merupakan dhalalah/kesesatan. Perbuatan mereka ini telah dan selalu dilakukan oleh pengikut mereka disetiap zaman. Mereka ini sebenarnya adalah orang-orang yang dipengaruhi oleh bujukan hawa nafsunya sendiri dan berpegang kepada ayat-ayat Al-Qur'an dan Hadits secara *harfiah* atau tekstual. Mereka beranggapan hanya mereka/golongannya sajalah yang paling *benar, suci dan murni,* sedangkan orang lain yang tidak sefaham dengan mereka adalah sesat, berbuat bid'ah, kafir dan musyrik! Mereka ini tidak sudi mendengarkan siapapun juga selain orang dari kelompok mereka sendiri. Mereka memandang ummat Islam lainnya dengan kacamata hitam, sebagai kaum bid'ah atau kaum musyrikin yang sudah keluar meninggalkan agama Islam!

Padahal Islam menuntut dan mengajarkan agar setiap muslim bersangka baik/husnud-dhon terhadap ummat seagama, terutama terhadap para ulama. Membangkit-bangkitkan perbedaan pendapat mengenai soal-soal bukan pokok agama 惘 yakni yang masih belum tercapai kesepakatan diantara para ulama 惘 menyebabkan prasangka buruk terhadap mereka atau dengan cara lain yang bersifat celaan, cercaan, tuduhan dan lain sebagainya.

Riwayat singkat Muhammad ibnu Abdul Wahhab

Menurut riwayat Muhammad ibnu Abdul Wahhab ini dilahirkan di perkampungan `Uyainah dibagian selatan kota Najd (Saudi Arabia) tahun 1703 masehi dan wafat tahun 1792 masehi, ia mengaku sebagai salah satu penerus ajaran Ibnu Taimiyyah. Pengikut akidah dia ini dikenal sekarang dengan nama 'golongan Wahabi atau dikenal juga dengan Salafi '. Nama Wahabi atau al-Wahabiyyah kelihatan dihubungkan kepada nama pendiri- nya yaitu Muhammad `Abd al-Wahhab al-Najdi.

Ia tidak dinamakan golongan/madzhab al-Muhammadiyyah tidak lain bertujuan untuk membedakan di antara para pengikut Nabi Muhammad saw. dengan pengikut madzhab mereka, dan juga bertujuan untuk menghalangi segala bentuk eksploitasi (istighlal). Penganut Wahabi sendiri menolak untuk dijuluki sebagai penganut madzhab Wahabi dan mereka menggelarkan diri mereka sebagai golongan al-Muwahhidun (unitarians) atau madzhab Salafus-Sholeh atau Salafi (pengikut kaum Salaf) karena mereka 惘 menurut pendapatnya 惘 ingin mengembalikan ajaran-ajaran tauhid ke dalam Islam dan kehidupan murni menurut sunnah Rasulullah saw.

Menurut ulama 惘 Muhammad Ibnu Abdul Wahhab 惘 ini amat mahir didalam mencampur-adukkan antara kebenaran dengan kebatilan. Oleh karena itu, sebagian kaum Muslimin berbaik sangka kepadanya dan menggelarinya dengan sebutan *Syeikhul Islam*, sehingga dengan demikian namanya menjadi masyhur dan ajarannya menjadi tersebar, padahal itu semua telah banyak dikecam oleh ulama-ulama pakar karena kebatilan *akidah dan pahamnya* itu.

Pada masanya keyakinan madzhab Hanbali (Ahmad bin Hanbal rh) untuk pertama kali didalam sejarahnya mencapai kemuliaan dan kebesarannya, yang mana pada dua periode sebelumnya tidak memperoleh keberhasilan yang besar. Adapun yang menjadi sebabnya ialah karena golongan Asy'ariyyah secara langsung memonopoli bidang keyakinan sepeninggal Imam Ahmad bin Hanbal.

Muhamad Ibnu Abdul Wahhab mempunyai akidah atau keyakinan bahwa tauhid itu terbagi dua macam yaitu; *Tauhid Rububiyyah dan Tauhid Uluhiyyah*.

Adapun mengenai *tauhid rububiyyah*, baik orang Muslim maupun orang kafir mengakui itu. Adapun tauhid uluhiyyah, dialah yang menjadi pembeda antara kekufuran dan Islam. Dia berkata: "Hendaknya setiap Muslim dapat membedakan antara kedua jenis tauhid ini, dan mengetahui bahwa *orang-orang kafir **tidak** mengingkari Allah swt. sebagai Pencipta, Pemberi rezeki dan Pengatur".*

Dia dengan berdalil firman-firman Allah swt. berikut ini:

惘 *"Katakanlah, 'Siapakah yang memberi rezeki kepadamu dari langit dan bumi, atau siapakah yang kuasa* (menciptakan) *pendengaran dan penglihat an, dan siapakah yang mengeluarkan yang hidup dari yang mati dan mengeluarkan yang mati dari yang hidup, dan siapakah yang mengatur segala urusan?' Maka katakanlah, 'Mengapa kamu tidak bertakwa* (kepada-Nya)*?"* (S.Yunus [10];31).

惘 *"Dan sesungguhnya jika kamu tanyakan kepada mereka, 'Siapakah yang menjadikan langit dan bumi dan menundukkan matahari dan bulan? 'Tentu mereka akan menjawab, 'Allah', maka betapakah mereka dapat dipalingkan* (dari jalan yang benar)" (S. Al 'Ankabut [29]; 61)

Selanjutnya Ibnu Abdul Wahhab berkata: Jika telah terbukti bagi Anda bahwa *orang-orang kafir* mengakui yang demikian, niscaya anda mengetahui bahwa perkataan anda yang mengatakan "Sesungguhnya tidak ada yang menciptakan dan tidak ada yang memberi rezeki kecuali Allah, serta tidak ada yang mengatur urusan kecuali Allah", tidaklah menjadikan diri anda seorang Muslim sampai anda mengatakan, 'Tidak ada Tuhan selain Allah' dengan mengikuti/disertai melaksanakan artinya." (Fi 'Aqaid al-Islam, Muhmmad bin Abdul Wahhab, hal. 38) .

Dengan pemahaman Muhammad Abdul Wahhab yang sederhana dan salah mengenai ayat-ayat Allah swt. ini dia mudah mengkafirkan masyarakat muslim dengan mengatakan, "Sesungguhnya orang-orang musyrik zaman kita 惘 yaitu orang-orang Muslim 惘 lebih keras kemusyrikannya dibandingkan orang-orang musyrik yang pertama. Karena, orang-orang musyrik zaman dahulu (yang pertama), mereka hanya menyekutukan Allah disaat lapang, sementara disaat genting mereka mentauhidkan-Nya.

Hal ini sebagaimana firman Allah swt. yang berbunyi, *'Maka apabila mereka naik kapal mereka berdo'a kepada Allah dengan memurnikan ketaatan kepada-Nya; maka tatkala Allah menyelamatkan mereka sampai kedarat, tiba-tiba mereka* (kembali) *mempersekutukan* (Allah)." (Risalah Arba'ah Qawa'id, Muhammad bin Abdul Wahhab, hal.4)

Dia juga mengatakan setiap orang yang *bertawassul* kepada Rasulallah saw. dan para Ahlul-Baitnya (keluarganya), atau menziarahi kuburan mereka, maka dia itu *kafir dan musyrik*; dan bahkan kemusyrikannya *jauh lebih besar* daripada kemusyrikan *para penyembah Lata, 'Uzza, Mana dan Hubal*. Dibawah naungan keyakinan inilah mereka membunuh orang-orang Muslim yang tidak berdosa dan merampas harta benda mereka, pedoman yang sering mereka kumandangkan ialah: *"Masuklah ke dalam ajaran Wahabi. Dan jika tidak, niscaya Anda terbunuh, istri Anda menjadi janda, dan anak Anda menjadi yatim".*

Dapat dibaca dalam *kitab al-Radd `ala al-Akhna'i* oleh Ibnu Taimiyyah bahwa dia menganggap hadits-hadits yang diriwayatkan tentang kelebihan ziarah Rasulallah saw. sebagai hadits *mawdu`* (palsu). Dia juga turut menjelaskan 'orang yang berpegang kepada akidah bahwa Nabi saw*. masih hidup* walaupun sesudah mati seperti kehidupannya semasa baginda masih hidup, dia telah melakukan *dosa yang besar'.* Inilah juga yang sering di-iktiqadkan oleh Muhamad Abdul Wahhab dan para pengikutnya, bahkan mereka menambahkan kebatilan mengenai masalah tersebut.

Memonopoli ajaran Tauhid dan pengkafiran terhadap para ulama

[[Sekte Wahabi mengaku sebagai satu-satunya pemilik ajaran Tauhid yang bermula dari pendirinya, Muhamad bin Abdul Wahhab. Dengan begitu akhirnya mereka tidak mengakui konsep Tauhid yang dipahami oleh ulama muslimin selain sekte Wahabi dan pengikutnya. Kini kita akan melihat beberapa tekts yang dapat menjadi bukti atas *pengkafiran* Muhamad bin Abdul Wahhab terhadap para ulama, kelompok dan masyarakat muslim selain pengikut sekte- nya. Kita akan menjadikan buku karya *Abdurrahman bin Muhammad bin Qosim al-Hanbali an-Najdi* yang berjudul "*Ad-Durar as-Saniyah*" sebagai rujukan kita .

Beberapa ungkapan Muhamad bin Abdul Wahhab berikut ini yang berkaitan dengan dakwaannya atas monopoli kebenaran konsep Tauhid versinya, dan menganggap selain apa yang dipahami sebagai kebatilan yang harus diperangi:

惘 "…Dahulu, aku tidak memahami arti dari ungkapan Laailaaha Illallah. Kala itu, aku juga tidak memahami apa itu agama Islam. (Semua itu) sebelum datangnya *anugerah kebaikan yang Allah berikan* (kepadaku). Begitu pula *para guru* (ku), *tidak seorangpun dari mereka* yang mengetahuinya. Atasa dasar itu, setiap ulama 'al-Aridh' yang mengaku memahami arti Laailaaha Illallah atau mengerti makna agama Islam sebelum masa ini (anugerah kepada Muhamad bin Abdul Wahhab, red) atau ada yang mengaku bahwa guru-gurunya mengetahui hal tersebut, maka ia telah melakukan *kebohongan dan penipuan.* Ia telah mengecoh masyarakat dan memuji diri sendiri yang tidak layak bagi dirinya." (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 51)

Dengan ungkapannya itu Muhamad Abdul Wahhab mengaku hanya *dirinya sendiri* yang memahami konsep tauhid dari kalimat Laailaaha Illallah dan telah mengenal Islam dengan

sempurna. Dia menafikan pemahaman ulama dari golongan manapun berkaitan dengan konsep Tauhid dan pengenalan terhadap Islam, termasuk guru-gurunya sendiri dari mazhab Hanbali, apalagi dari madzhab lain. Dia menuduh para ulama lain yang tidak memahami konsep Tauhid dan Islam –ala versinya- telah melakukan penyebaran ajaran batil, ajaran yang tidak berlandaskan ilmu dan kebenaran.

惘 'Mereka (ulama Islam) *tidak bisa membedakan* antara agama Muhammad dan agama **'Amr bin Lahyi** yang dibuat untuk di ikuti orang Arab. Bahkan menurut mereka, *agama 'Amr* adalah agama yang benar.**"** (Lihat**:** Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 51**)**

Siapakah gerangan 'Amr bin Lahyi itu? Dalam kitab sejarah karya *Ibnu Hisyam* disebutkan bahwa:

" Ia adalah pribadi yang pertama kali pembawa ajaran *penyembah berhala* ke Makkah dan sekitarnya. Dahulu ia pernah bepergian ke Syam. Di sana ia melihat masyarakat Syam menyembah berhala. Melihat hal itu ia bertanya dan lantas dijawab: 'Berhala-berhala inilah yang kami sembah. Setiap kali kami menginginkan hujan dan pertolongan maka merekalah yang menganugerah-kannya kepada kami, dan memberi kami perlindungan". Lantas Amr bin Lahy berkata kepada mereka: 'Apakah kalian tidak berkenan memberikan patung-patung itu kepada kami sehingga kami bawa ke tanah Arab untuk kami sembah?'. Kemudian ia mengambil patung terbesar yang bernama *Hubal* untuk dibawa ke kota Makkah yang kemudian diletakkan di atas Ka'bah. Lantas ia menyeru masyarakat sekitar untuk menyembahnya" (Lihat**:** as-Sirah an-Nabawiyah karya Ibnu Hisyam jilid 1 halaman 79**)**

Dengan demikian Muhamad bin Abdul Wahhab telah *menyamakan* para ulama Islam 惘 selain dia dan pengikutnya 惘 dengan '*Amr bin Lahy* pembawa ajaran syirik dan menuduh para ulama mengajarkan ajaran syirik serta para pengikut- nya sebagai penyembah berhala yang dibawa oleh ulama-ulama Islam itu. Siapapun yang memahami ajaran Tauhid ataupun pemahaman Islam yang berbeda dengan versi Muhamad Ibnu Abdul-Wahhab dan pengikutnya, maka ia masih tergolong *sesat* karena tidak mendapat *anugerah* khusus Ilahi. Tidak lain karena, para ulama Islam 惘 selain sekte Wahabi 惘 meyakini legalitas ajaran seperti Tabarruk, Tawassul…dsb.nya (baca bab Tawassul/Tabarruk dibuku ini).

Muhammad bin Abdul Wahhab Mengkafirkan Beberapa Tokoh Ulama

Di sini, kita akan mengemukakan beberapa pengkafiran Muhammad bin Abdul Wahhab terhadap beberapa tokoh ulama Ahlusunah yang tidak sejalan dengan pemikiran sektenya:

a. Dalam sebuah surat yang dilayangkan kepada *Syeikh Sulaiman bin Sahim* 惘 seorang tokoh madzhab Hanbali pada zamannya 惘 Ia (Muhamad Abdul Wahhab) menuliskan: 'Aku mengingatkan kepadamu bahwa engkau bersama ayahmu telah dengan jelas melakukan perbuatan *kekafiran, syirik dan kemunafikan!*….engkau bersama ayahmu siang dan malam sekuat tenagamu telah berbuat permusuhan terhadap agama ini!…engkau adalah seorang penentang yang sesat di atas keilmuan. Dengan sengaja melakukan kekafiran terhadap Islam. Kitab kalian itu menjadi bukti kekafiran kalian!**"** (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 31)

b. Dalam surat yang dilayangkan kepada *Ahmad bin Abdul Karim* yang mengkritisinya. Ia (Muhamad Abdul Wahhab) menuliskan: **"***Engkau telah menyesatkan Ibnu Ghonam dan beberapa orang lainnya. Engkau telah lepas dari millah* (ajaran) *Ibrahim. Mereka menjadi saksi atas dirimu bahwa engkau tergolong pengikut kaum musyrik*" (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 64)

c. Dalam sebuah surat yang dilayangkannya untuk *Ibnu Isa* 惘 yang telah melakukan argumentasi terhadap pemikirannya 惘 Muhamad bin Abdul Wahhab lantas memvonis sesat para pakar fikih

(fuqoha') secara keseluruhan. Ia (Muhamad Abdul Wahhab) menyatakan: (Firman Allah); *"Mereka menjadikan orang-orang alimnya dan rahib-rahib mereka sebagai Tuhan selain Allah".* Rasul dan para imam setelahnya telah mengartikannya sebagai 'Fikih' dan itu yang telah dinyatakan oleh Allah sebagai perbuatan *syirik*. Mempelajari hal tadi masuk kategori *menuhankan* hal-hal lain selain Allah. Aku tidak melihat terdapat perbedaan pendapat para ahli tafsir dalam masalah ini.**"** (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 2 halaman 59)

d. Berkaitan dengan *Fakhrur Razi* 惘 pengarang kitab *Tafsir al-Kabir*, yang bermadzhab Syafi'i Asy'ary 惘, ia (Muhamad Abdul Wahhab) mengatakan: "*Sesungguhnya Razi tersebut telah mengarang sebuah kitab yang membenarkan para penyembah bintang*" (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 355).

Betapa kedangkalan ilmu Muhamad bin Abdul Wahhab terhadap karya *Fakhrur Razi.* Padahal dalam karya tersebut, Fakhrur Razi menjelaskan tentang beberapa hal yang menjelaskan tentang *fungsi gugusan bintang* dalam kaitan- nya dengan fenomena yang berada di bumi, termasuk berkaitan dengan bidang pertanian. Namun Muhamad bin Abdul Wahhab dengan keterbatasan ilmu dan kebodohannya terhadap ilmu perbintangan telah menvonisnya dengan julukan yang tidak layak, tanpa didasari ilmu yang cukup.

Setelah adanya makalah-makalah di atas, *lantas apakah layak ia disebut ulama pewaris akhlak dan ilmu Nabi, apalagi pembaharu (*mujaddid*) sebagaimana yang diakui oleh kaum Wahhabi?* Dari berbagai pernyataan di atas maka jangan kita heran jika lantas Muhammad bin Abdul Wahhab pun mengkafirkan –yang lantas diikuti oleh para pengikutnya (Wahhabi)– para *pakar teologi* (*mutakallimin*) Ahlusunnah *secara keseluruhan* (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 1 halaman 53), bahkan ia (Muhamad Abdul Wahhab) mengaku-ngaku bahwa kesesatan para pakar teologi tadi merupakan konsensus *(*ijma'*)* para ulama dengan mencatut nama para ulama seperti adz-Dzahabi, Imam Daruquthni dan al-Baihaqi.

Padahal jika seseorang meneliti apa yang ditulis oleh seorang seperti adz-Dzahabi –yang konon kata Ibnu Abdul Wahhab juga mengkafirkan para teolog 惘 dalam kitabnya *'Siar A'lam an-Nubala'* dimana beliau (Adz-Dzahabi) banyak menjelaskan dan memperkenalkan beberapa tokoh teolog, ***tanpa*** *terdapat ungkapan pengkafiran dan penyesatan*.

Walaupun kalaulah umpama terdapat beberapa teolog yang menyimpang namun tentu bukan hal yang bijak jika hal itu *digeneralisir.* Jika kita teliti dari konteks yang terdapat dalam ungkapan Muhamad bin Abdul Wahhab, jelas sekali yang ia maksud bukanlah para teolog non muslim atau yang menyimpang saja, tetapi *semua para teolog muslim* seperti Abul Hasan al-Asy'ari –pendiri mazhab 'Asy'ariyah- dan selainnya sekalipun.

Jangankan terhadap orang yang berlainan madzhab —konon Muhamad bin Abdul Wahhab yang mengaku sebagai penghidup ajaran dan metode *(*manhaj*)* Imam Ahmad bin Hanbal sesuai dengan pemahaman Ibnu Taimiyah— dengan sesama madzhab pun turut disesatkan. Kita akan melihat contoh dari penyesatan pribadi-pribadi tersebut: ***"****Adapun Ibnu Abdul Lathif, Ibnu 'Afaliq dan Ibnu Mutlaq adalah orang-orang yang pencela ajaran Tauhid…namun Ibnu Fairuz dari semuanya* ***lebih dekat*** *dengan Islam****"*** (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 78).

Apa makna *lebih dekat* pada tekts di atas? Berarti mereka bukan Islam (baca: kafir) dan di luar Islam namun mendekati ajaran Islam. Padahal Muhamad bin Abdul Wahhab juga mengakui bahwa *Ibnu Fairuz* adalah pengikut dari mazhab Hanbali, penjunjung ajaran Ibnu Taimiyah dan Ibnu Qoyyim al-Jauziyah. Bahkan di tempat lain, Muhammad Abul Wahhab berkaitan dengan Ibnu Fairuz mengatakan: ***"****Dia telah* ***kafir*** *dengan kekafiran yang besar dan telah keluar dari millah* (agama Islam)**"** (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 63)

Bagaimana Muhamad bin Abdul Wahhab tega mengkafirkan orang yang se-manhaj dengannya? Jika rasa persaudaraan terhadap orang yang se-manhaj saja telah sirna, lantas bagaimana mungkin ia memiliki jiwa persaudaraan dengan pengikut manhaj lain yang di luar manhajnya? Niscaya pengkafirannya akan menjadi-jadi dan lebih menggila!!

Kita akan kembali melihat apa yang diungkapkannya kepada pengikut ajaran lain. Jika para ulama pakar fikih *(*faqoha'*)* dan ahli teologi *(*mutakklim*)* telah di sesatkannya, maka jangan heran pula jika pakar ilmu mistik modern (baca: *tasawwuf falsafi*) seperti Ibnu 'Arabi pun dikafirkan sekafir-kafirnya. Bahkan dinyatakan bahwa *kekafiran Ibnu Arabi* yang bermadzhab Maliki itu dinyatakan *lebih kafir dari Fir'aun*. Bahkan bukan hanya sebatas pengkafiran dirinya terhadap pribadi Ibnu Arabi saja, tetapi Muhamad Abdul Wahhab telah *memerintahkan* (baca: mewajibkan) orang lain untuk *mengkafirkannya* juga. Dia menyatakan: "Barangsiapa yang *tidak mengkafirkannya* (Ibnu Arabi) maka iapun tergolong orang yang kafir pula***".***

Dan bukan hanya orang yang tidak mau mengkafirkan yang divonis Muhamad bin Abdul Wahhab sebagai orang kafir, bahkan *yang ragu* dalam kekafiran Ibnu Arabi pun divonisnya *sebagai orang kafir*. Ia mengatakan: **"**Barangsiapa yang meragukan *kekafirannya* (Ibnu Arabi) maka ia tergolong kafir juga". (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 25)

Kini, kita akan melihat satu contoh saja, berkaitan dengan *pengkafiran Syiah*, madzhab Islam di luar Ahlusunnah. Muhammad bin Abdul Wahhab an-Najdi pernah menyatakan: "Barangsiapa yang *meragukan* kekafiran mereka maka *iapun* tergolong orang kafir**"** (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 369).

Muhamad bin Abdul Wahhab 'mengaku' bahwa ungkapan ini berasal dari *al-Muqoddasi* yang diterima oleh pemikirannya. Padahal Ibnu Taimiyah yang juga tidak suka terhadap Syiah –dilihat dari berbagai buku karyanya- ***tidak pernah*** *sampai mengeluarkan Syiah dari Islam* (pengkafiran), paling maksimal ia telah menvonis *Syiah sebagai ahli Bid'ah* saja. Atas dasar pengkafiran itulah maka jangan heran jika para pengikut Wahhabi hingga hari ini sangat menentang segala usaha untuk persatuan antara madzhab-madzhab Islam, terkhusus persatuan Sunni-Syiah. Bahkan mencela ulama-ulama Ahlusunnah –apalagi ulama Syiah– yang melakukan usaha tersebut.

Jadi jelaslah dari sini, jangankan Syiah –yang di luar Ahlusunnah– ataupun Tasawwuf, para ulama pakar teologi dan fikih *dari Ahlusunnah* pun ia *kafirkan*, terhadap sesama penghidup ajaran Ibnu Taimiyah pun divonisnya sebagai kafir. *Mungkinkan sekte pengkafiran ini mampu mewakili sebagai ajaran suci Rasulallah saw. yang dinyatakan sebagai "Rahmatan lil Alaminin"?*

Mari kita lanjutkan lagi pengkafiran terhadap kaum muslimin yang tidak mengikuti ajaran sekte Syeikh Pendiri Wahhabi yang berasal dari Najd itu:

1*.* *Pengkafiran Penduduk Makkah*

Dalam hal ini Muhamad bin Abdul Wahhab menyatakan: "Sesungguhnya agama yang dianut *penduduk Makkah* (pada zamannya .red) sebagaimana halnya agama yang karenanya Rasulullah diutus untuk memberi peringatan*"* (Lihat**:** Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 86, dan atau pada jilid 9 halaman 291)

2- *Pengkafiran Penduduk Ihsa'*

Berkaitan dengan ini, Muhamad bin Abdul Wahhab menyatakan: '*Sesungguhnya penduduk Ihsa' di zaman* (nya*) adalah para penyembah berhala* (baca: Musyrik**)**" **(**Lihat**:** Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 113)

3- *Pengkafiran Penduduk 'Anzah.*

Berkaitan dengan ini, Muhammad bin Abdul Wahhab menyatakan: **'***Mereka telah tidak meyakini hari akhir '* (Lihat**:** Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 113)

4- *Pengkafiran Penduduk Dhufair.*
Penduduk Dhufair merasakan hal yang sama seperti yang dialami oleh penduduk wilayah 'Anzah, dituduh sebagai *"pengingkar hari akhir (*kiamat)". (Lihat**:** Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 113)

5- *Pengkafiran Penduduk Uyainah dan Dar'iyah.*
Hal ini sebagaimana yang pernah kita singgung pada kajian-kajian terdahulu bahwa, para ulama wilayah tersebut terkhusus *Ibnu Sahim al-Hanbali* beserta para pengikutnya telah dicela, dicaci dan dikafirkan. Dikarenakan penduduk dua wilayah itu (Uyainah dan Dar'iyah) bukan hanya tidak mau menerima doktrin ajaran sekte Muhamad bin Abdul Wahhab, bahkan ada usaha meng-kritisinya dengan keras. Atas dasar ini maka Muhamad bin Abdul Wahhab tidak segan-segan *mengkafirkan* semua penduduknya, baik ulama'nya hingga kaum awamnya. (Lihat**:** Ad-Durar as-Saniyah jilid 8 halaman 57)

6- *Pengkafiran Penduduk Wasym.*
Berkaitan dengan ini, Muhamad bin Abdul Wahhab telah menvonis kafir terhadap semua penduduk Wasym, baik kalangan ulama'nya hingga kaum awamnya. (Lihat**:** Ad-Durar as-Saniyah jilid 2 halaman 77)

7- *Pengkafiran Penduduk Sudair.*
Berkaitan dengan ini, Muhamad bin Abdul Wahhab telah melakukan hal yang sama sebagaimana yang dialami oleh penduduk wilayah Wasym. **(**Lihat**:** Ad-Durar as-Saniyah jilid 2 halaman 77)

Dari contoh-contoh di atas telah jelas dan tidak mungkin dapat dipungkiri oleh siapapun —baik yang pro maupun yang kontra terhadap sekte Wahabisme— bahwa Muhamad bin Abdul Wahhab telah mengkafirkan kaum muslimin yang tidak sepaham dengan keyakinan-keyakinanya yang merupakan hasil inovasi (baca: Bid'ah) pikirannya. Baik bid'ah tadi berkaitan dengan konsep tauhid sehingga muncul vonis pensyirikan Muhamad bin Abdul Wahhab terhadap kaum muslimin yang tidak sejalan, maupun keyakinan lain —seperti masalah tentang pengutusan Nabi, hari akhir/kiamat dsb.nya— yang menyebabkan munculnya vonis kafir. (Lihat**:** Ad-Durar as-Saniyah jilid 10 halaman 43).

Marilah kita perhatikan ungkapan Muhamad bin Abdul Wahhab pendiri sekte Wahabisme berkaitan dengan kaum muslimin di zamannya secara umum. Muhamad bin Abdul Wahhab menyatakan: "Banyak dari penghuni zaman sekarang ini yang tidak mengenal Tuhan Yang seharusnya disembah, melainkan Hubal, Yaghus, Ya'uq, Nasr, al-Laata, al-Uzza dan Manaat. Jika mereka memiliki pemahaman yang benar niscaya akan mengetahui bahwa kedudukan benda-benda yang mereka sembah sekarang ini seperti manusia, pohon, batu dan sebagainya seperti matahari, rembulan, *Idris, Abu Hadidah* ibarat menyembah berhala " **(**Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 1 halaman 117).

Pada kesempatan lain Muhamad bin Abdul Wahhab mengatakan: 'Derajat kesyirikan kaum kafir Quraisy tidak jauh berbeda dengan *mayoritas masyarakat sekarang ini '* (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 1 halaman 120). Dan pada kesempatan lain dia juga mengatakan: *'Sewaktu masalah ini* (tauhid dan syrik .red) *telah engkau ketahui niscaya engkau akan mengetahui bahwa mayoritas masyarakat lebih dahsyat kekafiran dan kesyirikannya dari kaum musyrik yang telah diperangi oleh Nabi'* (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 1 halaman 160).

Namun, setelah kita menela'ah dengan teliti konsep tauhid versi pendiri sekte tersebut (Muhamad bin Abdul Wahhab dalam kitab Tauhid-nya) ternyata banyak sekali kerancuan dan ketidakjelasan dalam pendefinisan dan pembagian, apalagi dalam penjabarannya. *Bagaimana mungkin konsep tauhid rancu semacam itu akan dapat menjadi tolok ukur keislaman bahkan keimanan seseorang, bahkan dijadikan tolok ukur pengkafiran?*

Ya, konsep tauhid rancu tersebut ternyata dijadikan tolok ukur oleh Muhamad bin Abdul Wahhab 惆 yang mengaku paling paham konsep tauhid pasca Nabi 惆 sebagai neraca kebenaran, keislaman dan keimanan seseorang sehingga dapat menvonis *kafir* bahkan musyrik setiap ulama (apalagi orang awam) yang tidak sejalan dengan pemikirannya. Sebagai dalil dari ungkapan tadi, Muhamad bin Abdul Wahhab pernah menyatakan: "Kami tidak mengkafirkan seorang pun melainkan dakwah kebenaran yang sudah kami lakukan telah sampai kepadanya. Dan ia telah menangkap dalil kami sehingga argumen telah sampai kepadanya. Namun jika ia tetap *sombong dan menentangnya* dan *bersikeras tetap meyakini akidahnya* sebagaimana sekarang ini kebanyak-an dari mereka telah kita *perangi,* dimana mereka telah bersikeras dalam kesyirikan dan mencegah dari perbuatan wajib, menampakkan (men- demonstrasikan) perbuatan dosa besar dan hal-hal haram…**"** (Lihat: Ad-Durar as-Saniyah jilid 1 halaman 234)

Di sini jelas sekali bahwa, Muhamad bin Abdul Wahhab telah menjatuhkan vonis kafir dan syirik di atas kepala kaum muslimin dengan neraca kerancuan konsep Tauhid-Syirik versinya maka ia telah 'memerangi' mereka. Bid'ah dan kebiasaan buruk Muhamad bin Abdul Wahhab an-Najdi semacam ini yang hingga saat ini ditaklidi dan dilestarikan oleh pengikut Wahabisme, tidak terkecuali di Tanah Air.
Lantas apakah kekafiran dan kesyirikan yang dimaksud oleh Muhamad bin Abdul Wahhab dalam ungkapan tersebut? Dengan singkat kita nyatakan bahwa yang ia maksud dari kesyirikan dan kekafiran tadi adalah; "pengingkar- an terhadap dakwah Wahabisme". Dan dengan kata yang lebih terperinci; "Meyakini terhadap hal-hal yang dinyatakan syirik dan kafir oleh Wahabisme seperti Tabarruk, Tawassul, Ziarah Kubur…dsb.nya". Padahal, hingga sekarang ini, para pemuka Wahabi –baik di Indonesia maupun di negara asalnya sendiri– masih belum mampu menjawab banyak kritikan terhadap ajaran Wahabisme berkaitan dengan hal-hal tadi.]] (dikutip dari kumpulan yang ditulis oleh saudara Sastro H dari website Abusalafy apr/mei 2008):

Para pengikut faham Wahabi/Salafi memberikan tanggapan kepada para pengkaji yang melakukan penyelidikan mengenai Islam meneliti kitab-kitab mereka hingga menyebabkan mereka akhirnya beranggapan bahwa Islam adalah agama yang kaku, beku, terbatas dan tidak dapat beradaptasi pada setiap masa dan zaman.

Umpamanya seorang berkebangsaan Amerika 惆 Lothrop Stodard 惆 mengatakan: "Kesan dari semua itu, kritikan-kritikan telah timbul karena ulah Wahabi berpegang kepada dalil tersebut dalam ucapan mereka hingga dikatakan bahwa Islam dari segi jauhar dan tabiatnya tidak mampu lagi berhadapan dengan perubahan menurut kehendak dan tuntutan zaman, tidak dapat berjalan seiringan dengan keadaan kemajuan dan proses perubahan serta tidak lagi mempunyai kesatuan dalam perkembangan kemajuan zaman dan perubahan masa ..." [15 Hadir al-`Alam al-Islami, Vol.I, hal. 264].

Untuk menjelaskan kesalahan yang dilakukan secara sengaja oleh Muhamad bin Abdul Wahhab serta pengikutnya, dan juga menjelaskan kekeliruan yang menimpa banyak para pengikutnya, yang atas dasar itu kemudian mereka mengkafirkan mayoritas kaum Muslimin hingga zaman kita sekarang ini, mau tidak mau para ulama pakar *berbagai madzhab* meletak-an pemikiran-pemikirannya di atas meja pembahasan dan pengkajian.

Penentangan Terhadap Muhammad Ibnu Abdul Wahhab.

Para ulama al-Hanbali memberontak terhadap Muhammad Ibnu Abdul Wahhab dan mengeluarkan hukum bahwa akidahnya adalah sesat, menyeleweng dan batil. Tokoh pertama yang mengumumkan penentangan terhadapnya adalah *ayah* Muhammad Abdul Wahhab sendiri, *al-Syaikh `Abd al-Wahhab*, diikuti oleh saudaranya, *al-Syaikh Sulayman*. Kedua-duanya adalah daripada madzhab al-Hanabilah. Al-Syaikh Sulayman menulis kitab yang berjudul *al-Sawa`iq al-Ilahiyyah fi al-Radd `ala al-Wahabiyyah* untuk menentang dan memeranginya.

Di samping itu tantangan juga datang dari sepupunya 惘`Abdullah bin Al-Husain, Mufti Makkah 惘 Zaini Dahlan mengatakan:

"Abdal-Wahhab 惘 ayah Muhammad bin abdul wahab 惘 adalah seorang yang sholih dan merupakan seorang tokoh ahli ilmu, begitulah juga dengan saudaranya al-Syaikh Sulayman. Al-Syaikh `Abdal-Wahhab dan al-Syaikh Sulayman, kedua-duanya dari awal 惘 ketika Muhammad Abdul Wahhab mengikuti pengajarannya di Madinah al-Munawwarah 惘 telah mengetahui pendapat dan pemikiran Muhammad yang meragukan. Kedua-duanya telah mengeritik dan mencela pendapatnya dan mereka berdua turut memperingat kan orang ramai mengenai bahayanya pemikiran Muhammad.." (Zaini Dahlan, al-Futuhat al-Islamiyah, Vol. 2, hal.357).

Saudara Muhammad Ibnu Abdul Wahhab yang bernama Sulaiman bin Abdul Wahhab membantahnya didalam kitabnya yang berjudul *ash-Shawa'iq al-Ilahiyyah fi ar-Radd 'ala al-Wahabiyyah.* Syeikh Sulaiman menulis sebagai berikut:

"Sejak zaman sebelum Imam Ahmad bin Hanbal, yaitu pada zaman para imam Islam, belum pernah ada yang meriwayatkan bahwa seorang imam kaum Muslimin *mengkafirkan* mereka, mengatakan mereka murtad dan memerintahkan untuk *memerangi* mereka. Belum pernah ada seorangpun dari para imam kaum Muslimin yang menamakan negeri kaum Muslimin sebagai negeri syirik dan negeri perang, sebagaimana yang anda 惘 Muhammad Abdul Wahhab 惘 katakan sekarang. Bahkan lebih jauh lagi, anda mengkafirkan orang yang tidak mengkafirkan perbuatan-perbuatan ini, meskipun dia tidak melakukannya. Kurang lebih telah berjalan delapan ratus tahun atas para imam kaum Muslimin, namun demikian *tidak ada* seorang pun dari para ulama kaum Muslimin yang meriwayatkan bahwa mereka (para imam kaum Muslimin) *mengkafirkan* orang Muslim. Demi Allah, keharusan dari perkataan anda ini ialah anda mengatakan bahwa seluruh umat setelah zaman Ahmad (Ahmad bin Hanbal) 惘 semoga rahmat Allah tercurah atasnya 惘 baik para ulamanya, para penguasanya dan masyarakatnya semua mereka itu kafir dan murtad, Inna lillahi wa inna ilaihi raji'un". (Risalah Arba'ah Qawa'id, Muhammad bin Abdul Wahhab, hal.4)

Sulaiman bin Abdul Wahhab juga berkata didalam halaman 4 ini sebagai berikut:

"Hari ini umat mendapat musibah dengan orang yang menisbahkan dirinya kepada Al-Qur'an dan sunnah, menggali ilmu keduanya, namun tidak mempedulikan orang yang menentangnya. Jika dia diminta untuk memperlihatkan perkataannya kepada ahli ilmu, dia tidak akan melakukannya. Bahkan, dia mengharuskan manusia untuk menerima perkataan dan pemahamannya. Barangsiapa yang menentangnya, maka dalam pandangan nya orang itu seorang yang *kafir*. Demi Allah, pada dirinya tidak ada satupun sifat seorang ahli ijtihad. Namun demikian, *begitu mudahnya perkataannya menipu orang-orang yang bodoh.* Inna lillahi wa inna ilaihi raji'un. Ya Allah, berilah petunjuk orang yang sesat ini, dan kembalikanlah dia kepada kebenaran."

Ulama golongan Wahabi/Salafi menyatakan bahwa Syeikh Sulaiman ini sudah tobat, benarkah demikian?

[[Ada salah seorang Wahabi menyatakan bahwa di akhir hayat Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab –saudara tua dan sekandung Muhammad bin Abdul Wahhab– telah bertaubat dan menyesali segala yang telah dilakukannya yaitu penentangan keras terhadap ajaran adiknya, Wahabisme. Penentangan itu dilakukannya dengan berupa nasehat (?) kepada Sang adik, baik melalui *lisan* maupun dengan menulis *surat* (risalah) yang selama ini dilakukannya atas keyakinan ajaran Sang adik. Bukti-bukti konkrit, kuat dan ilmiah telah beliau sampaikan ke Sang adik, namun apa daya, ikhtiyar menerima kebenaran bukan terletak pada tangan Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab.

Begitu juga Khairuddin az-Zarkali yang bermadzhab Wahabi asal Syria. Dalam kitab ***"al-A'lam"*** jilid 3 halaman 130 dia menyatakan dalam karyanya tersebut; *"Ada yang menyatakan* (?) *bahwa Syeikh Sulaiman bin Abdul- Wahhab telah bertaubat dalam menentang pemikiran adiknya, Muhammad bin Abdul-Wahhab".* Namun sayangnya dalam buku ini dia (az-Zarkali) *tidak berani* memberi isyarat tentang kebenaran pernyataan tobatnya Syeikh Sulaiman, apalagi meyakininya dengan menyebut bukti-bukti konkrit. Hal itu karena memang *ketiadaan bukti* yang konkrit serta otentik akan *ke-taubat-an Syeikh Sulaiman* dalam penentangannya atas ajaran adiknya.

Ada seorang penulis Wahabi lain asal Syria yang juga menjelaskan tentang pribadi Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab. Dia adalah *Umar Ridho Kahhalah* pengarang kitab *"Mu'jam al-Mu'allifin"* (lihat jilid 4 halaman 269, tentang Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab). Cuman terjadi perbedaan di antara kedua penulis di atas itu yaitu sewaktu menyebut tahun wafat Syeikh Sulaiman. Al-Kahhalah menyebutkan bahwa Syeikh Sulaiman wafat tahun **1206** Hijriyah. Sedangkan az-Zarkali menyebutkannya pada tahun **1210** Hijriyah. Bagaimana mereka berdua bisa membuktikan secara konkrit tentang tobatnya Syeikh Sulaiman, untuk mengetahui kapan wafatnya Syeikh ini mereka masih berbeda pendapat!

Mengenai karya-karya Syeikh Sulaiman yang menangkal ajaran adiknya (Wahabisme), Al-Kahhalah dalam kitab ***"Mu'jam al-Mu'allifin"*** (jilid 4 halaman 269) menyebutkan judul kitab "*As-Showa'iq al-Ilahiyah fi Madzhab al-Wahabiyah*" (Petir-Petir Ilahi pada Madzhab Wahabisme). Begitu juga yang dinyatakan dalam kitab ***"Idhoh al-Maknun"*** (lihat jilid 2 halaman 72). Dan di dalam kitab *Idhoh al-Maknun* ini juga menyinggung kitab karya Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab lainnya yang berjudul "*Fashlul Khitab fi Madzhab Muhammad bin Abdul Wahhab*" (Seruan Utama pada Madzhab Muhammad bin Abdul Wahhab). Namun, surat panjang yang kemudian dicetak menjadi kitab yang sudah beberapa kali dicetak itu memiliki judul panjang; "*Fashlul Khitab min Kitab Rabbil Arbab, wa Hadits Rasulallah al-Malak al-Wahhab, wa kalaam Uli al-Albab fi Madzhab Muhammad bin Abdul Wahhab*" (Seruan Utama dari Kitab Penguasa dari segala penguasa 悃 Allah swt.悃, dan hadits utusan Maha Kuasa dan Maha Pemberi anugerah 悃 Muhammad saw.悃 dan ungkapan pemilik akal sehat pada madzhab Muhammad bin Abdul Wahhab). Kitab ini telah dicetak di beberapa Negara; di India pada tahun 1306 H, di Turki pada tahun 1399 H, di Mesir, Lebanon dan beberapa Negara lainnya.

Padahal kalau kita baca, kitab "*As-Showa'iq al-Ilahiyah fi Madzhab al-Wahabiyah*" adalah merupakan surat teguran *Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab* terhadap adiknya (Muhammad bin Abdul Wahhab) secara *langsung,* namun kitabnya beliau yang berjudul "*Fashlul Khitab fi Madzhab Muhammad bin Abdul Wahhab*" adalah surat yang ditujukan kepada ***"Hasan bin 'Idan",*** salah satu sahabat dan *pendukung setia nan fanatik* Muhammad bin Abdul Wahhab (pencetus Wahabisme). Jadi ada dua karya yang berbeda dari Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab, *yang kedua-duanya berfungsi sama yaitu mengeritik ajaran Wahabisme,* walaupun keduanya berbeda dari sisi obyek yang diajak bicara. Dan tidak benar jika dikatakan bahwa terjadi perubahan judul dari karya beliau tadi, karena adanya dua buku dengan dua judul yang berbeda tersebut.

Kedua surat itu walaupun memiliki perbedaan dari sisi obyek yang diajak bicara (satu buat sang adik, dan satu lagi buat pendukung fanatik buta adiknya), namun memiliki kesamaan dari sisi kekuatan dan keilmiahan argumentasinya, baik argument dari al-Qur'an, Hadits maupun dari para Salaf Sholeh. Tentu sebagai seorang kakak, Syeikh Sulaiman tahu betul sifat dan watak adiknya yang hidup bersamanya dari semenjak kecil. Dia paham bahwa apa yang dilakukannya akan sia-sia, namun apa yang dilakukannya itu tidak lain hanya sebagai argumentasi pamungkas *(*Itmam al-Hujjah*)* akan segala perbuatan adiknya. Sehingga ia berpikir, dengan begitu ia tidak akan dimintai pertanggung-jawaban lagi oleh Allah, kelak di akherat, sebagai seorang kakak dan seorang ulama yang dituntut harus sigap dalam melihat dan menyikapi segala penyimpangan, berdasarkan konsep "Amar Makruf Nahi Munkar" yang diperintahkan (diwajibkan) Islam.

Namun secara realita, usaha Syeikh Sulaiman tidak memberi hasil. Muhammad bin Abdul Wahhab tetap menjadi Muhammad bin Abdul Wahhab Sang pencetus Wahabisme, *Syeikhul Wahabiyah*. Apalagi dia merasa di atas angin setelah mendapat dukungan penuh Kerajaan Saud (Saudi Arabia) pada waktu itu, dari sisi harta dan kekuatan. Sedang sejarah telah menulis bahwa kekuatan Saud tadi didapat dari dukungan kerajaan Inggris, 惘 penjajah Jazirah Arab kala itu 惘 dalam memenangkan Saud di atas semua kabilah Arab yang menentang keberadaan imperialis Inggris kala itu. Muhammad bin Abdul Wahhab tidak lagi bisa mendengar (tuli) dan melihat (buta) akan kebenaran argumen al-Qur'an, hadits dan ungkapan Salaf Sholeh yang keluar dari siapapun, termasuk Sang kakak yang tergolong salah seorang ulama madzhab Hanbali di zamannya.

Segala usaha Syeikh Sulaiman terhadap Sang adik dan pendukung setia adiknya tadi ibarat apa yang pernah Allah swt. singgung dalam al-Qur'an yang berbunyi; *"Sesungguhnya kamu tidak akan dapat memberi petunjuk kepada orang yang kamu kasihi, tetapi Allah memberi petunjuk kepada orang yang dikehendaki-Nya, dan Allah lebih mengetahui orang-orang yang mau menerima petunjuk"* (QS al-Qoshosh: 56). Karena orang-orang semacam itu (Muhammad bin Abdul Wahhab beserta pengikut setianya) ibarat apa yang telah disinggung dalam al-Qur'an:

"Maka apakah kamu dapat menjadikan orang yang pekak bisa mendengar atau (dapatkah) *kamu memberi petunjuk kepada orang yang buta* (hatinya) *dan kepada orang yang tetap dalam kesesatan yang nyata*?" (QS az-Zukhruf: 40). Atau ayat: *"Apakah dapat kamu memberi petunjuk kepada orang-orang yang buta, walaupun mereka tidak dapat memperhatikan"* (QS Yunus 43).

Dari keterangan di atas jelas sekali bahwa, kebenaran pernyataan yang menyatakan bahwa Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab telah bertobat merupakan *pernyataan yang tidak berdasar,* karena *tidak ada bukti konkrit* dan *otentik* akan kebenaran hal itu, seperti bukti tertulis karya Syeikh Sulaiman sendiri atau paling tidak orang yang sezaman dengan beliau. Yang ada hanya pengakuan-pengakuan dari para ulama Wahabi kontemporer sendiri (yang tidak mengetahui ihwal meninggalnya Syeikh Sulaiman, apalagi hidupnya) yang menyatakan bahwa Syeikh Sulaiman telah tobat dan bahkan telah mengikuti bahkan menyokong sekte ajaran adiknya. Ini adalah pembohongan yang di atas namakan Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab. Semua itu mereka lakukan tidak lain hanya untuk *membersihkan pengaruh negatif* akibat pengingkaran kakak kandung pencetus Wahabisme yang akan memberikan image negatif terhadap perkembangan sekte Wahabisme ini.

Jadi, atas dasar itu jangan heran jika pengikut Wahabi seperti *Khairuddin az-Zarkali* tidak berani dengan terang-terangan bahkan cenderung ragu dalam menghukumi kebenarannya. Apalagi ditambah dengan kenyataan yang ada di luar bahwa para pengikut sekte Wahabi ini –terkhusus para ulamanya yang berada di Saudi, Yaman dan Kuwait– sangat membenci Syeikh Sulaiman bin Abdul Wahhab.

Jika Syeikh Sulaiman benar-benar telah bertaubat, kenapa ada kesepakatan (terkhusus antar ulama Wahabi beserta para santri mereka) untuk mencela dan menghina ulama madzhab Hanbali (salah satu madzhab Ahlussunah wal Jama'ah) ini? Jika madzhab Hanbali (yang metode madzhabnya banyak diadopsi oleh Wahabi) saja diolok-olok, bagaimana dengan madzhab lain Ahlussunah seperti madzhab Hanafi, Maliki dan Syafi'i? Maka jangan heran jika para pengikut Wahabi akhirnya mudah mengolok-olok madzhab-madzhab resmi Ahlussunah wal Jama'ah. Layakkah mereka mengaku sebagai Ahlus-sunah wal Jama'ah?

NB:
Untuk diketahui oleh pembaca nama-nama dan judul kitab golongan Wahabi kontemporer (tidak sezaman bahkan hidup jauh pasca Syeikh Sulaiman wafat) yang menulis dan mengarang-ngarang tentang taubatnya Syekh Sulaiman bin Abdul Wahab dari penentangan ajaran Wahabisme (sekte bikinan adiknya) adalah:

"Ibnu Ghannam (Tarikh Nejed 1/143); Ibnu Bisyr (Unwan Majd hal. 25); Syaikh Mas'ud An Nadawi (Syaikh Muhammad bin Abdul Wahhab Mushlih Mazhlum 48-50); Syaikh Abdul Aziz bin Baaz (Ta'liq Syaikh Muhammad bin Abdul Wahhab hal. 95); Syaikh Ahmad bin Hajar Alu Abu Thami (Syaikh Muhammad bin Abdul Wahhab hal. 30); Syaikh Muhammad bin Sa'ad Asy Syuwa'ir (Syaikh Sulaiman bin Abdul Wahhab Syaikh muftara 'alaihi lihat majalah Buhuts Islamiyah edisi 60/1421H); Syaikh Nashir Abdul Karim Al Aql (Islamiyah la Wahabiyah hal. 183); Syaikh Muhammad As Sakakir (Al Imam Muhammad bin Abdul Wahhab wa Manhajuhu fi Dakwah hal. 126); Syaikh Sulaiman bin Abdurrahman Al Huqail (Hayat Syaikh Muhammad bin Abdul Wahhab hal. 26. yang diberi kata pengantar oleh Syaikh Shalih bin Abdul Aziz Alu Syaikh) dan lain-lain."
Jika kita lihat masa hidup mereka semua, maka bagaimana mungkin mereka akan bisa memberi kesaksian atas pertaubatan *Syeikh Sulaiman sedang mereka tidak sezaman bahkan jauh dari zaman Syeikh Sulaiman wafat? Mungkinkah (secara logis dan ilmiah) orang-orang itu mampu memberikan secara langsung (tanpa merujuk orang-orang yang sezaman dengan Syeikh Sulaiman) kesaksian pertaubatan syeikh Sulaiman? Silahkan pembaca yang budiman renungkan!]* (dikutip dari website AbuSalafy desember/2007 penulis Sastro H).

Tauhid Rububiyyah.
Mari kita mulai dengan pembahasan singkat tauhid rububiyyah, yang menjelaskan kata *ar-Rabb* dengan arti *Pencipta*, hal ini sangat jauh dari apa yang dimaksud oleh Al-Qur'an. Sebenarnya arti kata ar-Rabb di dalam bahasa dan didalam Al-Qur'an al-Karim tidak keluar dari arti *" Yang memiliki urusan pengelolaan dan pengaturan".* Makna umum ini sejalan dengan berbagai macam ekstensi (mishdaq)-nya, seperti pendidikan, perbaikan, kekuasaan, dan kepemilikan. Akan tetapi, kita tidak bisa menerapkan kata ar-Rabb kepada arti Penciptaan, sebagaimana yang dikatakan oleh golongan Wahabi/Salafi. Untuk membuktikan secara jelas kesalahan ini, marilah kita merenungkan ayat-ayat berikut ini, supaya kita dapat menyingkap arti kata ar-Rabb yang terdapat didalam Al-Qur'an;
Surat Al Baqarah (2): 21: *"Wahai manusia, sembahlah Rabb-mu yang telah menciptakanmu."*
Dalam surat Al Anbiyaa (21): 56: "*Sebenarnya Rabb kamu ialah Rabb langit dan bumi yang telah menciptakan nya ".*

Jika kata ***ar-Rabb*** berarti Pencipta maka ayat-ayat di atas tidak diperlukan penyebutan kata *yang telah menciptakanmu* atau kata *yang telah mencipta- kannya*. Karena jika tidak, maka berarti terjadi pengulangan kata yang tidak perlu. Jika kita meletakkan kata ***al-Khaliq*** (Pencipta) sebagai ganti kata ar-Rabb pada kedua ayat di atas, maka tidak lagi diperlukan penyebutan kata *yang telah menciptakanmu* dan kata *yang telah menciptakannya*. Sebalik nya, jika kita mengatakan bahwa arti kata ar-Rabb adalah Pengatur atau Pengelola, maka disana tetap diperlukan penyebutan kata *yang telah menciptakanmu* dan kata *yang telah menciptakannya.*

Sehingga dengan demikian, *makna* atau *arti* ayat yang pertama ialah *"sesungguhnya Zat yang telah menciptakanmu adalah pengatur urusanmu*", sementara arti pada ayat yang kedua ialah "*Sesungguhnya pencipta langit dan bumi adalah penguasa dan pengatur keduanya* ". Adapun bukti-bukti yang menunjukkan kepada makna ini banyak sekali, namun tidak perlu diungkapkan dibuku ini karena akan membutuhkan cukup waktu untuk menjelaskannya secara rinci.

Oleh karena itu, perkataan Muhammad Ibnu Abdul-Wahhab yang berbunyi "*Adapun tentang tauhid rububiyyah, baik Muslim maupun Kafir mengakui- nya"* adalah perkataan yang tanpa dasar, dan jelas-jelas ditentang oleh nash-nash Al-Qur'an, yang firman-Nya:"*Apakah aku akan mencari Rabb selain Allah, padahal Dia adalah Rabb bagi segala sesuatu."* (QS. al-An'am: 164). Firman Allah swt. kepada Rasul-Nya ini tidak lain berarti agar beliau menyampaikan kepada kaumnya sebagai berikut: 'Apakah engkau memerintahkan aku untuk mengambil Rabb (Tuhan) yang aku akui pengelola an dan pengaturannya selain Allah, yang tidak ada pengatur selain-Nya; sebagaimana engkau mengambil berhala-berhalamu dan mengakui pengelolaan dan pengaturannya ".

Jika semua orang-orang kafir mengakui bahwa pengelolaan dan pengaturan hanya semata-mata milik Allah 惘 sebagaimana dikatakan oleh Muhammad bin Abdul Wahhab 惘 maka ayat Al-An'am itu tidak mempunyai arti sama sekali, sehingga hanya menjadi sesuatu yang sia-sia, na'udzu billah. Karena setiap manusia 惘 berdasarkan sangkaan Muhammad bin Abdul Wahhab ini 惘 baik muslim maupun kafir, semuanya *mentauhidkan* Allah didalam rububiy yahnya, maka tentu mereka tidak memerintahkan untuk mengambil Rabb selain Allah. Juga zaman sekarang yang kita lihat dan dengar sendiri banyak orang-orang kafir yang sama sekali tidak mengakui wujudnya/adanya Tuhan, apalagi mentauhidkan-Nya!

Terdapat ayat juga yang berkenaan dengan seorang yang beriman dari kalangan keluarga Fir'aun. Allah swt. berfirman didalam surat al-Mukmin [40]:28: "*Apakah kamu akan membunuh seorang laki-laki karena dia mengatakan, 'Rabbku ialah Allah', padahal dia telah datang kepadamu dengan membawa keterangan-keterangan dari Tuhanmu".*

Demikian juga, berpuluh-puluh ayat lainnya menguatkan bahwa kata ar-Rabb bukanlah berarti Pencipta, melainkan berarti Pengatur, yang di tangan-Nya terletak pengaturan segala sesuatu. Kata ar-Rabb dengan arti ini (yaitu Pencipta), sebagaimana ditekankan oleh ayat-ayat Al-Qur'an, tidak menjadi kesepakatan diantara anggota manusia. Muhammad bin Abdul Wahhab telah menukil pemikiran ini dari Ibnu Taimiyyah ***tanpa*** melalui proses pengkajian, sehingga bahaya yang ditimbulkannya atas kaum Muslimin sangat besar. Ibnu Taimiyyah tidak mengeluarkan pemikiran ini dari kerangka ilmiah. Berbeda dengan Muhammad bin Abdul Wahhab, yang ditunjang oleh keadaan sehingga bisa melaksanakan pemikiran ini pada tataran praktis dan menerapkannya pada kaum Muslimin. Maka hasil dari semua ini ialah, mereka *mudah mengkafirkan* madzhab lain selain madzhab Wahabi.

Tauhid Uluhiyyah

Supaya lebih jelas, kita akan mengkaji pandangan Muhammad Abdul Wahhab mengenai seputar tauhid uluhiyyah. Yang dimaksud dengan tauhid uluhiyyah oleh kalangan Wahabi ialah bahwa ibadah semata-mata hanya untuk Allah swt., dan seseorang tidak boleh menyekutukan-Nya dengan yang lainnya di dalam beribadah kepada-Nya. Inilah tauhid yang menjadi tujuan diutusnya para Nabi dan para Rasul.

Kita semua *tidak ada keraguan* sedikitpun tentang pemahaman ini. Namun, disana terdapat kekaburan mengenai istilah. Karena, didalam Al-Qur'an, Allah swt. bukanlah berarti *al-ma'bud*. Kita dapat menamakan tauhid ini dengan tauhid ibadah. Namun demikian tidak ada masalah dengan istilah jika kita telah sepakat mengenai pemahamannya.

Kaum Muslimin sepakat akan wajibnya menjauhkan diri dari ber-ibadah kepada selain Allah swt. dan hanya semata-mata kepada-Nya kita ber- ibadah. Namun yang menjadi perselisihan ialah *mengenai batasan pengerti- an ibadah*. Dan ini merupakan sesuatu yang paling penting didalam bab ini. Karena, inilah yang menjadi tempat tergelincirnya kaki golongan Wahabi/Salafi. Jika kita mengatakan bahwa *tauhid yang murni* ialah kita mempersembahkan ibadah semata-mata kepada Allah swt., maka yang demikian tidak akan ada artinya jika kita tidak mendefenisikan terlebih dahulu pengertian ibadah, sehingga kita mengetahui batas-batasannya, yang tentunya akan menjadi tolak ukur yang tetap bagi kita untuk membedakan seorang muwah- hid (yang bertauhid) dan seorang musyrik.

Sebagai contoh, orang yang *bertawassul* kepada para wali menziarahi kuburan mereka, mengagungkan mereka, apakah termasuk *seorang musyrik* atau *seorang muwahhid* (bertauhid)? Sebelum kita menjawab, kita harus terlebih dahulu mempunyai ukuran yang dengannya kita dapat menyingkap ekstensi-ekstensi ibadah pada kenyataan di luar.

Golongan Wahab/Salafii menganggap, bahwa seluruh ketundukan, pe-rendahan diri dan penghormatan *adalah ibadah*, *ini pengertian yang salah*! Golongan Wahabi/Salafi ini menganggap bahwa *setiap* bentuk ketundukan atau perendahan diri seorang pada sesuatu (Nabi Allah, Wali Allah dan sebagainya), orang tersebut dianggap *sebagai hamba* sesuatu tersebut, dilain kata dia telah *menyembahnya*. Dengan demikian berarti dia telah menyekutukan Allah. Menurut golongan ini bila seorang yang menempuh perjalanan yang jauh dengan tujuan untuk menziarahi Rasulallah saw., sehingga dapat mencium dan menyentuh makamnya yang suci, dengan tujuan *bertabarruk* (baca bab Tabarruk), maka dia terhitung sebagai orang *kafir dan orang musyrik*. Demikian juga halnya dengan orang yang mendirikan bangunan di atas kuburan, untuk menghormati dan mengagung- kan orang yang dikubur di dalamnya. Golongan Wahab/Salafii menganggap, semua ketundukan....dan sebagainya yang telah dikemukakan di atas *adalah ibadah dan penyembahan*, *ini pengertian yang salah*!

Muhammad Ibnu Abdul Wahhab berkata pada salah satu risalahnya: "*.....Barangsiapa yang menginginkan sesuatu dari kuburan, pohon, bintang, para malaikat atau para Rasul, dengan tujuan untuk memperoleh manfaat atau menghilangkan bahaya, maka dia telah menjadikannya sebagai Tuhan selain Allah. Berarti dia telah berdusta dengan ucapannya yang berbunyi ' tidak ada Tuhan selain Allah'. Dia harus diminta bertaubat. Jika dia ber- taubat, dia dibebaskan; namun jika tidak, maka dia harus* ***dibunuh***. *Jika orang musyrik ini berkata, 'Saya tidak bermaksud darinya kecuali hanya untuk* ***bertabarruk***, *dan saya tahu bahwa Allah-lah yang memberikan manfaat dan mendatangkan madharat.' Katakanlah kepadanya, 'Sesungguhnya Bani-Israilpun tidak menghendaki kecuali apa yang kamu kehendaki'. Sebagaimana yang telah Allah swt. beritakan tentang mereka. Yaitu mana- kala mereka telah berhasil menyeberangi laut, mereka mendatangi sebuah kaum yang tengah menyembah berhala mereka. Kemudian Bani Israil berkata, 'Hai Musa, buatkanlah untuk kami seorang Tuhan sebagaimana Tuhan-Tuhan yang mereka miliki', kemudian Musa berkata, 'Sesungguhnya kamu adalah kaum yang bodoh.*" ('Aqa'id al-Islam, kumpulan surat-surat Muhammad bin Abdul Wahhab, hal.26)

Muhammad bin Abdul Wahhab juga berkata di dalam risalahnya yang lain, *"Barangsiapa yang* ***bertabarruk*** *kepada batu atau kayu, atau menyentuh kuburan atau kubah, dengan tujuan untuk bertabarruk* (mengambil barokah) *kepada mereka, maka berarti dia telah menjadikan mereka sebagai Tuhan-Tuhan yang lain."* ('Aqa'id al-Islam Muhammad bin Abdul Wahhab, hal.26)

Selain dari Muhammad Abdul Wahhab ini, mari kita rujuk juga kata-kata seorang dari golongan Wahabi 惘 *Muhammad Sulthan al-Ma'shumi* 惘 terhadap kaum Muslimin yang meng-Esakan Allah dan sedang menziarahi kuburan Rasulallah saw. untuk *bertabarruk* kepada Nabi saw. sambil mengucapkan 'Saya bersaksi bahwa tidak ada Tuhan selain Allah, dan saya bersaksi bahwa Muhammad adalah hamba dan Rasul-Nya'.

Kata-kata Muhammad Sulthan ini sebagai berikut;

"Pada kunjungan saya yang keempat ke kota Madinah, saya menyaksikan di Mesjid Nabawi disisi kuburan Rasulallah saw. yang mulia, banyak sekali terdapat hal-hal yang bertentangan dengan iman, hal-hal yang menghancur- kan Islam dan hal-hal yang membatalkan ibadah, yaitu berupa kemusyrikan-kemusyrikan yang muncul disebabkan sikap berlebihan, kebodohan, taklid buta dan ta'assub yang batil. Sebagian besar yang melakukan kemunkaran-kemunkaran ini adalah orang-orang asing (bukan orang Saudi sendiri?) *yang berasal dari berbagai penjuru dunia, yang mereka tidak memiliki pengetahuan tentang hakikat agama. Mereka telah menjadikan kuburan Rasulallah saw.* ***sebagai berhala,*** *disebabkan cinta yang berlebihan, sementara mereka tidak merasa."* (Al–Musyahadat al-Ma'shumiyyah 'Inda Qabr Khair al-Bariyyah, hal.15) .

Sudah jelas bagi orang yang berpendidikan agama akan menolak tegas pikiran dangkal si Syekh Muhammad Ibnu Abdul Wahhab dan Muhammad Sulthan al-Ma'shumi ini, dengan adanya

omongannya itu menunjukkan mereka tidak bisa membedakan antara *'ibadah dan ta'dzim/*penghormatan. Baik menurut *syariat maupun akal*, kita tidak dapat meletakkan secara keseluruhan kata *khudhu'* (ketundukkan) dan *tadzallul* (perendahan diri) sebagai *ibadah.*

Kita melihat banyak sekali perbuatan yang dilakukan oleh manusia didalam kehidupan sehari-harinya yang disertai dengan ketundukkan dan perendah- an diri. Contohnya; ketundukkan seorang murid kepada gurunya dan begitu juga ketundukkan seorang prajurit dihadapan komandannya. Tidak mungkin ada seorang manusia yang berani mengatakan perbuatan yang mereka lakukan itu *ibadah*. Allah swt. telah memerintahkan kita untuk menampakkan diri kepada kedua orang tua ketundukkan dan perendahan.

Sebagaimana firman-Nya: "*Dan turunkanlah sayapmu* (rendahkanlah dirimu) *dihadapan mereka berdua dengan penuh kasih sayang."*

Kata "*penurunan sayap*" disini adalah merupakan kiasan dari ketundukan yang tinggi. Kita tidak mungkin menyebut perbuatan ini sebagai ibadah. Bahkan, pedoman seorang muslim adalah "tunduk dan merendahkan diri di hadapan seorang Mukmin, serta congkak dan meninggikan diri dihadapan orang kafir". Sebagaimana Allah swt. berfirman, "*Maka kelak Allah akan mendatangkan suatu kaum yang Allah mencintai mereka dan merekapun mencintai-Nya, yang bersikap lemah lembut terhadap orang yang Mukmin, dan bersikap keras terhadap orang-orang kafir. "*
Jika semua perendahan diri dikatakan sebagai ibadah, berarti Allah telah memerintahkan orang-orang mukmin untuk beribadah kepada satu sama lainnya. Jelas, ini sesuatu yang mustahil!!.

Banyak sekali ayat-ayat ilahi dengan jelas berbicara tentang hal ini, dan menafikan sama sekali klaim yang dikatakan oleh golongan Wahabi/Salafi. Diantaranya ialah, ayat yang menceritakan sujudnya para malaikat kepada Adam. Sujud adalah merupakan peringkat tertinggi dari *khudhu'* (ketundukkan) dan *tadzallul* (perendahan diri). Allah swt. berfirman: *"Dan ingatlah ketika Kami berfirman kepada para malaikat, 'Sujudlah kamu kepada Adam.'"* (QS. al-Baqarah: 34)

Jika sujud kepada selain Allah swt. dan penampakkan puncak ketundukkan dan perendahan diri itu disebut *'ibadah'* 惘 sebagaimana yang dikatakan oleh kalangan Salafi/Wahabi 惘 maka tentu para malaikat ,*na'udzu billah,* telah musyrik dan kafir. Tidakkah golongan ini telah mentadabburi Al-Qur'an? Atau, apakah pada hati mereka terdapat kunci yang menutup?

Dari ayat ini kita dapat mengetahui bahwa puncak dari ketundukkan bukanlah ibadah. Disamping itu, tidak ada seorangpun yang mengatakan bahwa kata *'sujud'* di dalam ayat ini berarti makna hakiki/yang sesungguhnya. Banyak ahli tafsir sujud diayat tersebut berarti sujud penghormatan atau *ta'dzim* terhadap Adam a.s jadi bukan sujud ibadah atau sujud kepada Adam untuk dijadikan sebagai kiblatnya, sebagaimana menjadikan *Ka'bah* sebagai kiblat mereka. Jadi pikiran dan kata-kata *Muhammad Ibnu Abdul Wahhab* dan *Muhammad Sulthan al-Ma'shumi*, seperti tersebut di atas ini adalah pikiran yang tidak benar dan tanpa dasar.

Karena, seandainya arti sujud kepada Adam adalah berarti menjadikan Adam sebagai kiblat atau sebagai penyembahan, maka tidak ada alasan bagi Iblis untuk mengajukan protes. Iblis protes karena sujud ditujukan kepada Adam ini bukan dalam arti hakiki/sesungguhnya hanya sebagai penghormatan tinggi saja. Begitu juga Al-Qur'an al-Karim telah mengatakan sesuatu yang bertentangan dengan kemungkinan di atas. Yaitu melalui perkataan Iblis yang berbunyi, *"Apakah aku akan sujud kepada orang yang Engkau ciptakan dari tanah?".* (QS. al-Isra: 61)

Yang Iblis pahami dari perintah Allah swt. ialah sujud kepada diri Adam itu sendiri (sebagai penghormatan). Oleh karena itu, dia protes dengan mengata kan, *Saya lebih baik* d*arinya.* Dengan kata lain dia mengatakan, *Saya lebih utama darinya*. Bagaimana mungkin seorang yang merasa lebih utama harus sujud kepada orang yang tidak lebih utama?

Disamping itu jika yang dimaksud dengan sujud disini ialah menjadikan Adam sebagai kiblat, maka tidaklah harus berarti bahwa kiblat itu lebih utama dari orang yang sujud. Dengan demikian berarti Adam tidak mempunyai keutamaan atas mereka. Ini jelas bertentangan dengan zhahir/lahir ayat itu.

Sebagaimana firman Allah swt. dalam surat Al-Isra' (17); 61-62: *'Apakah aku akan sujud kepada orang yang Engkau ciptakan dari tanah?'* Juga katanya (Iblis), *'Terangkanlah kepadaku inikah orangnya yang Engkau muliakan atas diriku? Sesungguhnya jika Engkau memberi tangguh kepadaku sampai hari kiamat, niscaya benar-benar akan aku sesatkan keturunannya, kecuali sebagian kecil '.*

Jadi jelas keengganan Iblis untuk sujud kepada Adam tidak lain adalah dikarenakan pada sujud tersebut terdapat kedudukan dan keutamaan yang besar bagi Adam as. dengan lain kata untuk ta'dzim (penghormatan tinggi) pada Adam as.

Mari kita ikuti dialog mengenai sujudnya Malaikat untuk Nabi Adam as. dibawah ini:

"Pada suatu hari seorang Wahabi, yaitu pemimpin *jama'ah Ansharus Sunnah* di kota Barbar kawasan utara Sudan, pernah memprotes seorang madzhab sunnah berkenaan dengan pembahasan ini. Dia (pemimpin jama'ah) mengatakan; "Sesungguhnya sujudnya malaikat kepada Adam adalah dikarenakan *perintah Allah swt*.".

Seorang bertanya padanya; "Jika demikian, berarti anda tetap bersikeras bahwa perbuatan ini, yaitu sujud, termasuk kategori syirik namun Allah swt. memerintahkannya." Syekh Wahabi ini menjawab: "Ya."

Seorang tersebut bertanya lagi kepadanya, "Apakah perintah Ilahi ini telah mengeluarkan sujudnya malaikat kepada Adam dari katagori syirik?". Si Syekh Wahabi menjawab, "Ya."

Kemudian orang tersebut berkata, "Ini perkataan yang tidak berdasar, yang tidak akan diterima oleh orang yang bodoh sekalipun, apalagi oleh orang yang berilmu. Karena, perintah Ilahi tidak dapat mengubah esensi sesuatu. Sebagai contoh, esensi dari celaan dan caci maki ialah *penghinaan*. Jika Allah swt. memerintahkan kita untuk mencaci Fir'aun, apakah perintah Ilahi ini dapat mengubah esensi celaan, sehingga *celaan* akan berubah menjadi *pujian* dan penghormatan bagi Fir'aun?

Demikian juga sujud yang dikarenakan perintah Allah akan berubah (dari kemusyrikan) menjadi tauhid yang murni. Tidak!, yang demikian ini mustahil. Dengan perkataan ini berarti anda telah menuduh para malaikat telah berbuat syirik." Dengan jawaban seorang tersebut si Syekh golongan Wahabi ini tampak keheranan diwajahnya dan diam tidak bicara.

Orang tersebut meneruskan sambil berkata; "Di hadapan anda ada dua kemungkinan, yang pertama apakah sujud ini keluar dari katagori ibadah?, dan ini *adalah apa yang kami katakan dan yakini.*

Yang kedua, apakah sujud ini merupakan salah satu bentuk ibadah, sehingga dengan demikian berarti malaikat yang sujud telah berbuat syirik, namun perbuatan syirik yang *telah diizinkan dan diperintahkan* oleh Allah swt.?

Perkataan yang kedua ini adalah perkataan yang tidak mungkin dikatakan oleh seorang Muslim yang berakal sehat, dan jelas-jelas tertolak berdasar- kan firman Allah swt. yang berbunyi, "*Katakanlah, 'Sesungguhnya Allah* ***tidak menyuruh*** *mengerjakan perbuatan yang keji.' Mengapa*

kamu mengada-adakan terhadap Allah apa yang tidak kamu ketahui?'" (QS. al-A'raf (7): 28). Sekiranya sujud itu ibadah dan perbuatan syirik, tentu Allah swt. tidak akan menyuruhnya!

Al-Qur'an al-Karim juga telah memberitahukan kita akan sujudnya saudara-saudara Yusuf dan juga ayahnya kepada dirinya. Sujud yang mereka laku- kan ini bukan dikarenakan perintah Allah, namun demikian Allah swt. tidak menyebutnya sebagai perbuatan syirik, dan tidak menuduh saudara-saudara Yusuf dan juga ayahnya telah melakukan perbuatan syirik. Allah swt. berfirman; *"Dan dia menaikkan kedua ibu bapaknya ke atas singgasana. Dan mereka* (semuanya) *merebahkan diri seraya sujud kepada Yusuf. Dan Yusuf berkata, 'Wahai ayahku, inilah tabir mimpiku yang dahulu itu; sesungguhnya Tuhanku telah menjadikannya suatu kenyataan.'"* (QS. Yusuf [12]: 100)

Mimpi yang dikatakan Yusuf itu terdapat di dalam surat Yusuf [12]; 4; *"Ingatlah ketika Yusuf berkata kepada ayahnya, 'Wahai ayahku, sesungguh- nya aku bermimpi melihat sebelas buah bintang, matahari dan bulan; aku lihat semuanya sujud kepadaku."*
Allah swt. telah menyebut peristiwa sujudnya mereka kepada Yusuf pada dua tempat yaitu sujudnya saudara-saudara Yusuf dan sujudnya sebelas bintang, matahari dan bulan dalam mimpinya kepadanya. Dengan demikian, dapat ditarik kesimpulan arti *sujud diayat ini yaitu perbuatan yang menampak kan ketundukkan, perendahan diri dan pengagungan, jadi **bukanlah ibadah.***

Atas dasar ini, kita ***tidak bisa*** menuduh atau menjuluki seorang Muslim muwahhid (bertauhid) yang tunduk dan merendahkan diri di hadapan makam Rasulallah, makam para imam dan makam para wali, sebagai orang musyrik yang menyembah kuburan. Karena, ketundukkan bukanlah berarti ibadah atau penyembahan. Jika perbuatan yang semacam ini dikatagorikan sebagai perbuatan ibadah kepada kuburan, maka kita harus konsekwen mengatakan juga bahwa amal perbuatan kaum muslimin pada manasik haji, seperti tawaf mengelilingi Ka'bah, melakukan sa'i di antara shafa dan marwah, dan juga mencium batu hajar aswad, tentu juga termasuk ibadah dan perbuatan syirk. (Na'udzu billahi). Karena dilihat dari bentuk dhahir/lahir perbuatan-perbuatan ini *tidak berbeda* dengan perbuatan mengelilingi kuburan Rasulallah saw., menciumi atau menyentuhnya.

Sebagaimana Allah swt. berfirman mengenai tawaf dan Sa'i; *"Dan hendaklah mereka melakukan tawaf mengelilingi rumah yang tua itu (Baitullah)."* (QS. al-Hajj [22]: 29).
Allah swt. juga berfirman, "*Sesungguhnya Shafa dan Marwah adalah sebagian dari syiar Allah. Maka barang siapa yang beribadah haji ke Baitullah atau ber'umrah, maka tidak ada dosa baginya mengerjakan sa'i di antara keduanya".* (QS. al-Baqarah: 158).

Apakah Anda memandang bahwa bertawaf mengelilingi batu dan tanah (Ka'bah) *merupakan ibadah kepadanya?* Seandainya secara umum ketundukkan atau perendahan diri dikatakan sebagai ibadah, tentu perbuatan-perbuatan inipun dikatagorikan sebagai ibadah, dan tidak bisa dirubah esensinya melalui perintah Allah. Karena sebagaimana telah kita jelaskan bahwa perintah Allah tidak dapat mengubah esensi suatu perbuatan!" Demikianlah dialog yang cukup menarik antara Syeikh Wahabi dan golongan madzhab Sunnah.

Namun yang menjadi masalah bagi golongan Salafi/Wahabi ialah mereka tidak mengetahui *definisi ibadah,* dan tidak memahami jiwa dan hakikatnya, sehingga mereka hanya berurusan dengan *bentuk lahiriyahnya* saja. Ketika mereka melihat seorang peziarah kuburan Rasulallah saw. menciumi makam Rasulallah saw., maka dengan serta merta terbayang di dalam benak mereka *seorang musyrik yang menciumi berhalanya*, lalu dengan segera mereka menyamakan perbuatan seorang Muslim muwahhid yang menciumi kuburan Rasulallah saw. dengan perbuatan seorang musyrik yang menciumi berhalanya. *Jelas pikiran seperti ini adalah salah!*

Seandainya semata-mata bentuk luar/lahiriyah cukup untuk dijadikan dasar penetapan hukum, maka tentunya merekapun harus mengkafirkan seluruh orang Muslim yang *mencium hajar aswad*. Akan tetapi, kenyataannya tidak- lah demikian. Seorang *Muslim yang mencium* hajar aswad, perbuatannya itu dihitung sebagai *tauhid yang murni* 惘 karena mereka tidak meyakini hajar aswad sebagai sesembahannya 惘, sementara *seorang kafir* yang *mencium* berhala, perbuatannya itu dihitung sebagai *perbuatan syirik* yang nyata, karena mereka meyakini berhala ini sebagai sesembahannya yang memiliki sifat ketuhanan".

Defenisi Ibadah Berdasarkan Pemahaman Al-Qur'an

Ibadah ialah ketundukan kata-kata dan perbuatan, yang bersumber dari keyakinan adanya *sifat uluhiyyah* atau *sifat rububiyyah* pada diri sesuatu yang di-ibadahi, atau keyakinan bahwa sesuatu itu *merdeka* didalam perbuat annya, atau memiliki kekuasaan atas salah satu segi dari kehidupannya secara merdeka dan terlepas dari kekuasaan Allah.

Maka seluruh perbuatan yang disertai dengan keyakinan ini terhitung sebagai perbuatan syirik kepada Allah. Oleh karena itu, kita menemukan orang-orang musyrik jahiliyyah meyakini bahwa sesembahan-sesembahan mereka memiliki sifat-sifat ketuhanan. Al-Qur'an al-Karim dengan gamblang telah menjelaskan hal ini. Allah swt. berfirman, "*Dan mereka telah meng- ambil sembahan-sembahan selain Allah, agar sembahan-sembahan itu menjadi pelindung bagi mereka."*(QS. Maryam:81). Artinya, mereka meyakini sesembahannya memiliki sifat-sifat ketuhanan.

Allah swt. berfirman; *"Yaitu orang-orang yang menganggap adanya Tuhan yang lain di samping Allah, maka mereka kelak akan mengetahui akibat- nya.*" (al-Hijr: 96)

Ayat-ayat di atas ini membantah perkataan kalangan Wahabi, karena. ayat itu menjelaskan bahwa terperosoknya para penyembah berhala kedalam kemusyrikan ialah disebabkan mereka meyakini sesembahannya *memiliki sifat-sifat ketuhanan.*

Allah swt. telah menjelaskan hal ini didalam firman-Nya yang berarti: "*Dan berpalinglah dari orang-orang yang musyrik. Sesungguhnya Kami memelihara kamu dari* (kejahatan) *orang-orang yang memperolok-olok kamu,* (yaitu) *orang-orang yang menganggap adanya Tuhan yang lain di samping Allah; maka kelak mereka akan mengetahui akibatnya."* (QS. al-Hijr: 94 - 96)

Ayat-ayat di atas ini menetapkan perbandingan didalam masalah syirik. Yaitu keyakinan akan adanya sifat-sifat ketuhanan pada diri ma'bud (sesuatu yang disembah). Oleh karena itu, mereka menolak dan mengingkari akidah tauhid yang dibawa oleh Rasulallah saw.. Allah swt. berfirman, *"Sesungguhnya mereka dahulu apabila dikatakan kepada mereka, 'Tiada Tuhan selain Allah', mereka menyombongkan diri."* (QS. ash-Shaffat: 35)

Semua dakwah para nabi kepada manusia ditujukan untuk memerangi keyakinan mereka yang mengatakan adanya Tuhan selain Allah. Orang musyrikin menyakini pada diri sesuatu yang disembah (ma'bud) mempunyai *sifat ketuhanan*. Karena, tidaklah masuk akal ada ibadah yang tidak disertai dengan keyakinan adanya sifat ketuhanan pada diri *ma'bud* (sesuatu yang disembah). Dengan kata lain, *meyakini* terlebih dahulu, baru kemudian *menyembah.*

Allah swt. berfirman, "*Sesungguhnya Kami telah mengutus Nuh kepada kaumnya, lalu ia berkata, 'Wahai kaumku, sembahlah Allah. Sekali-kali tidak ada Tuhan bagimu selain-Nya.'"* (QS. al-A'raf: 59)
Dengan demikian, Al-Qur'an telah menjelaskan penyimpangan mereka dari Tuhan yang sesungguhnya.

Jadi jelas perbandingan dalam masalah syirik ialah *ketundukan* yang disertai dengan *keyakinan* akan adanya *sifat-sifat ketuhanan*. Terkadang, kemusyrik- an itu sebagai hasil dari keyakinan adanya sifat rububiyyah pada diri ma'bud. Artinya, seseorang meyakini bahwa sesembahannya memiliki kekuasaan atas urusannya, seperti urusan penciptaan, pemberian rezeki, hidup dan mati. Dengan demikian, orang yang tunduk kepada sesuatu dengan keyakinan sesuatu itu mempunyai sifat-sifat rububiyyah maka berarti dia telah beribadah kepadanya. Oleh karena itu, ayat-ayat Al-Qur'an menyeru orang-orang kafir dan orang-orang musyrik untuk menyembah Tuhan yang Mahabenar. Allah swt. berfirman; *"Padahal al-Masih berkata, 'Hai Bani Israil, sembahlah Allah Rabb-mu* (Tuhanmu) *dan Rabbku* (Tuhanku).*'* (QS. al-Maidah: 72)

Firman-Nya: *"Sesungguhnya* (agama tauhid) *ini adalah agama kamu semua, agama yang satu, dan Aku adalah Rabbmu* (Tuhanmu), *maka sembahlah Aku."* (QS. al-Anbiya: 92)

Disana juga terdapat tolak ukur yang ketiga. Yaitu keyakinan bahwa *sesuatu itu merdeka* didalam zat dan perbuatannya, dengan tanpa bersandar kepada Allah swt.. Sikap *khudhu' yang disertai dengan keyakinan ini terhitung syirik.*

Jika anda tunduk dihadapan seorang manusia, dengan keyakinan bahwa dia merdeka didalam perbuatannya, baik perbuatannya itu perbuatan yang biasa, seperti berbicara dan bergerak, maupun seperti mukjizat yang dilaku- kan oleh para nabi, maka ketundukan anda ini masuk kedalam kategori ibadah. Bahkan, jika seandainya seorang manusia meyakini bahwa tablet obat menyembuhkan penyakit kepala secara merdeka dan terlepas dari kekuasaan Allah swt., maka keyakinannya ini terhitung syirik.

Dari sini, kita dapat mengetahui bahwa tolak ukur ibadah bukanlah semata-mata penampakkan ketundukan dan perendahan diri, melainkan ketundukan dan perendahan diri dengan ucapan maupun perbuatan kepada sesuatu yang diyakini bahwa dia itulah, Rabb, atau pemilik salah satu dari urusannya secara merdeka dan terlepas dari kekuasaan Allah swt.

Tolak ukur Tauhid Dan Syirik

Mengkhususkan tema ini pada pembahasan tersendiri. Karena didalamnya terdapat masalah penting yang menjadi pemisah antara tauhid dan syirik, yang luput dari perhatian kalangan Wahabi. Mau tidak mau kita harus mengetahuinya, supaya kita dapat mengetahui bagaimana menyikapi cara-cara alami dan sebab-sebab gaib. Orang-orang Wahabi berpendapat bahwa bertawassul kepada sebab-sebab yang alami tidaklah menjadi masalah. Seperti menggunakan sebab-sebab didalam keadaan alami.

Akan tetapi menurut pandangan golongan Wahabi/Salafi bertawassul kepada sebab-sebab *gaib*, seperti misalnya; Anda meminta sesuatu kepada seseorang yang anda tidak akan memperoleh sesuatu itu melalui *cara-cara alami,* melainkan melalui cara-cara *gaib,* adalah syirik. Ini merupakan kekeliruan yang sangat fatal, di mana golongan ini menjadikan cara-cara materi dan cara-cara gaib sebagai *tolak ukur tauhid dan syirik.* Sehingga mereka berpendapat bahwa berpegang kepada cara-cara materi berarti *tauhid* yang sesungguhnya, sementara berpegang kepada cara-cara gaib berarti *syirik* yang sebenarnya!

Jika kita melihat secara mendalam kepada cara ini, niscaya kita akan menemukan bahwa tolak ukur tauhid dan syirik berada di luar kerangka cara-cara ini. Tolak ukur tersebut semata-mata kembali kepada diri manusia dan kepada *bentuk keyakinannya* terhadap cara-cara ini. Jika seorang manusia meyakini bahwa sebab-sebab ini mempunyai *kemerdekaan yang terlepas dari kekuasaan Allah swt*., maka keyakinannya ini syirik.

Sebagaimana contoh yang telah dikemukakan sebelumnya yaitu bila seseorang yakin bahwa suatu obat tertentu dapat menyembuhkan sebuah penyakit secara merdeka dan terlepas dari kekuasaan

Allah swt. maka perbuatan orang ini syirik. Walau bagaimanapun bentuk sebab-sebab tersebut, apakah melalui *cara-cara alami* atau *cara gaib*. Yang menjadi dasar dalam masalah ini ialah ada atau tidak adanya keyakinan akan kemerdekaan dari Allah swt. Jika seseorang meyakini bahwa semua sebab itu tidak merdeka dan tidak terlepas dari kekuasaan Allah swt. 惘 baik di dalam wujudnya maupun didalam pemberian pengaruhnya 惘 dan bahkan dia itu tidak lebih hanya merupakan makhluk Allah swt., yang menjalankan perintah dan kehendak-Nya, maka keyakinan orang ini adalah *tauhid* yang sesungguh nya.

Tidak mungkin seorang Muslim di muka bumi ini yang mempunyai keyakinan bahwa sebab tertentu dapat memberikan pengaruh secara merdeka dan terlepas dari kekuasaan Allah swt. Oleh karena itu, kita tidak berhak menisbatkan kemusyrikan dan kekufuran kepada mereka.

Adapun *tawassul* (baca bab Tawassul) mereka kepada para Rasulallah dan para wali, atau *tabarruk* (baca bab Tabarruk) mereka kepada bekas-bekas peninggalan mereka untuk meminta syafa'at atau yang lainnya, ***tidak termasuk syirik***. Allah swt. telah berfirman tentang sebab-sebab, dimana dia menisbatkan sebagian sesuatu kepada-Nya, dan ada kalanya menisbat- kannya kepada yang menjadi sebab-sebabnya secara langsung.

Berikut ini saya kemukakan beberapa contoh:

Allah swt. berfirman, *"Sesungguhnya Allah Dialah Maha Pemberi rezeki yang mempunyai kekuatan lagi sangat kokoh."* Ayat ini menekankan bahwa rezeki berada di tangan Allah swt. Jika kita melihat kepada firman Allah swt. lainnya yang berbunyi, "*Berilah mereka rezeki* (belanja) *dan pakaian* (dari hasil harta itu) *dan ucapkanlah kepada mereka kata-kata yang baik*". Disini kita melihat rezeki dinisbatkan kepada *manusia.*

Pada ayat yang lain, Allah swt. menyatakan Diri-Nya sebagai penanam yang hakiki/sesungguhnya. Allah swt.berfirman,

اَفَرَءَيْتُمْ مَا تَحْرُثُوْنَ , ءَاَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَهُ اَمْ نَحْنُ الزَّارِعُوْنَ

"Maka terangkanlah kepadaku tentang apa yang kamu tanam? Kamukah yang menanamnya ataukah Kami yang menanam nya?" (QS. al-Waqi'ah: 63 – 64).

Sedangkan pada ayat yang lain Allah menisbahkan sifat penanaman tersebut kepada manusia sebagaimana firman-Nya;

يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ

"Tanaman itu menyenangkan hati penanam-penanamnya, karena Allah hendak menjengkelkan hati orang-orang kafir." (al-Fath: 29).

Pada sebuah ayat Allah swt.. menjadikan pencabutan nyawa berada di tangan-Nya, firman-Nya (Az-Zumar:42): *"Allah memegang jiwa* (orang) *ketika matinya dan* (memegang) *jiwa* (orang) *yang belum mati di waktu tidurnya".*

Sementara pada ayat yang lain Allah swt. menjadikan pencabutan nyawa sebagai perbuatan *malaikat*. Allah swt. berfirman, *"Sehingga apabila datang kematian kepada salah seorang di antara kamu, dia diwafatkan oleh malaikat-malaikat Kami, dan malaikat-malaikat Kami itu tidak melalaikan kewajibannya."* (QS. al-An'am: 61)

Pada sebuah ayat Allah menyatakan bahwa syafa'at hanya khusus milik Allah swt. Sebagaimana firman-Nya: *"Katakanlah, 'Hanya kepunyaan Allah syafa'at itu semuanya."* (QS. az-Zumar: 44).

Sementara pada ayat yang lain Allah swt. memberitahukan tentang adanya para pemberi syafa'at selain Allah. Allah swt. berfirman; *" Dan berapa banyaknya malaikat di langit, syafa'at mereka sedikitpun tidak berguna **kecuali** sesudah Allah mengizinkan bagi orang yang dikehendaki dan diridhoi-Nya."* (QS. an-Najm: 26)

Dalam ayat ini disebutkan bahwa hamba Allah swt. bisa memberi syafa'at setelah diizinkan oleh-Nya. Jadi disamping Allah ada hamba-hambaNya 惘 atas izin-Nya 惘 bisa memberi syafa'at.

Pada sebuah ayat Allah menyatakan bahwa pengetahuan terhadap hal-hal yang *gaib* adalah sesuatu yang khusus bagi Allah. Firman-Nya;

قُلْ لاَيَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالاَرْضِ الغَيْبَ الاَّ اللهُ

"Katakanlah, 'Tidak ada seorangpun dilangit dan di bumi yang mengetahui perkara yang gaib kecuali Allah.'" (QS. an-Naml: 65).

Sementara pada ayat yang lain Allah swt. memilih para Rasul diantara hamba-hamba-Nya, untuk diperlihatkan kepada mereka hal-hal yang gaib. Allah swt. berfirman:

وَمَا كَانَ اللهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَي الغَيْبِ وَلَكِنَّ اللهَ يَجْتَبِي مِنْ رَسُوْلِهِ مَنْ يَشَاءُ

*"Dan Allah sekali-kali tidak akan memperlihatkan kepadamu hal-hal yang gaib, akan tetapi Allah **memilih** siapa yang dikehendaki-Nya diantara Rasul-Rasul-Nya."* (QS. Ali Imran: 179). Sudah tentu Rasulallah saw. berada pada urutan utama dari para Rasul lainnya.

Dan masih ada ayat-ayat lainnya yang serupa. Seorang yang melihat ayat-ayat ini secara sekilas, mungkin dia mengira disana terdapat sebuah pertentangan. Pada kenyataannya, sesungguhnya ayat-ayat di atas menetapkan apa yang telah kita katakan. Yaitu bahwa *hanya Allah swt. sajalah yang merdeka di dalam melakukan segala sesuatu. Adapun sebab-sebab yang lain, didalam melakukan perbuatannya mereka semua bersandar dan berada di bawah naungan kekuasaan Allah swt.*

Allah swt. telah meringkas pengertian ini didalam firman-Nya yang berbunyi:

Dan bukan kamu yang melempar ketika" kamu melempar, tetapi Allah lah yang melempar." (QS. al-Anfal: 17)

Allah menyatakan bahwa Rasulallah saw. yang telah melempar, dengan kata-kata *ketika kamu melempar.* Namun pada saat yang sama Allah swt. menyatakan diri-Nya sebagai *pelempar yang sesungguhnya*, karena sesungguhnya Rasulallah saw. tidak melempar melainkan dengan kekuatan yang telah Allah berikan kepadanya. Sehingga dengan begitu, Rasulallah saw. adalah *pelempar ikutan* (bittaba').Dengan demikian kita dapat membagi perbuatan Allah kepada dua bagian:
Pertama;**. Perbuatan dengan tanpa perantara (kunfayakun)* ***Kedua; *Perbuatan dengan perantara.*

Seperti Allah menurunkan hujan dengan perantaraan awan, menyembuhkan orang sakit dengan perantaraan obat-obatan, dan lain sebagainya. Jika seorang manusia bergantung dan bertawassul kepada perantara-perantara ini, dengan keyakinan bahwa perantara-perantara tersebut *tidak merdeka* dan *tidak terlepas* dari kekuasaan Allah swt. maka dia itu seorang muwahhid (orang yang mengesakan Allah), namun jika sebaliknya, maka dia orang musyrik.

Apakah Kemampuan Atau Ketidak-mampuan Merupakan Tolak Ukur Tauhid Dan Syirik?

Golongan Wahabi/Salafi mempunyai kesalahpahaman yang lain didalam masalah tauhid dan syirik, dan ini persis sebagaimana yang telah diuraikan sebelumnya. Mereka menetapkan bahwa salah satu dari tolak ukur tauhid dan syirik ialah adanya kemampuan atau ketidak-mampuan orang yang di minta pertolongan untuk merealisasikan kebutuhan yang diminta. Jika dia mampu maka tidak masalah, namun jika tidak mampu maka itu syirik. Sungguh ini merupakan kesalahan yang nyata. Masalah ini sama sekali tidak mempunyai pengaruh didalam masalah *tauhid dan syirik*, melainkan hanya merupakan pembahasan tentang *bermanfaat atau tidak bermanfaatnya permintaan*. Diantara kekerasan hati orang-orang Wahabi/Salafi ialah, mereka menghardik para peziarah Rasulallah saw. dengan mengatakan, *"Hai musyrik, Rasulallah saw. tidak memberikan manfaat sedikitpun kepada- mu."*

Pikiran seperti ini sangat naif sekali. Sesungguhnya masalah *bermanfaat* atau *tidak*, itu tidak memberikan pengaruh didalam masalah *tauhid* dan *syirik*. Golongan Wahabi juga mengikuti akidah Ibnul Qayyim 惘 murid Ibnu Taimiyyah 惘 yang mengatakan:

"Salah satu di antara *bentuk syirik* ialah meminta kebutuhan dari orang yang telah meninggal dunia, serta memohon pertolongan dan menghadap kepada mereka. Inilah *asal mula syirik* yang ada di alam ini. Karena sesungguhnya orang yang telah meninggal dunia, *telah terputus amal perbuatannya*, dan dia tidak memiliki sedikitpun kekuasaan untuk mendatangkan bahaya dan manfaat bagi dirinya." (Fath al-Majid, Mufid bin Abdul Wahhab, hal.67, cetakan ke enam).

Bagaimana mungkin permintaan sesuatu dari orang yang masih hidup dikatakan *tauhid,* sementara permintaan sesuatu yang sama dari orang yang telah meninggal dunia dikatakan *syirik?*! Jelas, perbuatan yang semacam ini keluar dari kerangka pembahasan tauhid dan syirik, serta kita dapat meletakkannya kedalam kerangka pembahasan, *'apakah permintaan ini berguna atau tidak berguna*? Dan permintaan yang tidak berguna tidak termasuk syirik.
Sebagaimana yang telah diutarakan, sesungguhnya yang menjadi tolak ukur dasar didalam masalah tauhid dan syirik ialah *keyakinan*. Keyakinan disini bersifat mutlak. Tidak dikhususkan bagi orang yang hidup atau orang yang mati.

Perkataan Ibnul Qayyim yang berbunyi; *'Sesungguhnya orang yang mati telah terputus amal perbuatannya'.* Seandainya benar, itu tidak lebih mempunyai arti hanya menetapkan bahwa meminta dari orang yang mati itu *tidak berguna*, namun *tidak bisa* menetapkan bahwa perbuatan itu *syirik*. Adapun perkataan beliau yang berbunyi, *'Orang yang telah mati tidak memiliki sedikitpun*

kekuasaan untuk mendatangkan bahaya atau manfaat bagi dirinya', ini adalah merupakan perkataan yang umum yang mencakup untuk semua manusia baik yang telah mati maupun orang yang masih hidup. Karena seluruh makhluk, baik yang hidup maupun yang mati, tidak memiliki sedikitpun kekuasaan atas dirinya dan hanya memiliki kekuasaan atas dirinya semata-mata dengan izin dan kehendak Allah.

Apakah Al-Qur'an hanya bisa diartikan secara tekstual atau literal?

Begitu juga golongan Salafi/Wahabi ini percaya bahwa Al-Qur'an dan Sunnah hanya bisa diartikan secara *tekstual* (apa adanya tekst) atau *literal* dan tidak ada arti *majazi* atau kiasan didalamnya. Pada kenyataannya terdapat ayat al-Qur'an yang mempunyai arti harfiah dan ada juga yang mempunyai arti majazi, yang mana kata-kata Allah swt. harus diartikan sesuai dengannya. Jika kita tidak dapat membedakan diantara keduanya maka kita akan menjumpai beberapa *kontradiksi* yang timbul didalam Al-Qur'an. Maka dari itu sangatlah penting untuk memahami hal tersebut di atas.

Dengan adanya keyakinan seluruh kandungan Al-Qur'an dan Sunnah secara tekstual atau literal dan jauh dari makna Majazi atau kiasan ini, maka akibatnya mereka memberi *sifat secara fisik* kepada Allah swt.. (umpama Dia swt. mempunyai tangan, kaki, mata dan lain-lain seperti makhluk-Nya). Mereka juga mengatakan terdapat *kursi* yang sangat besar ('Arsy) dimana *Allah swt.. duduk* (sehingga Dia membutuhkan ruangan atau tempat untuk duduk) di atasnya. Terdapat banyak masalah lainnya yang diartikan secara tekstual. Hal ini telah membuat banyak fitnah diantara ummat Islam dan inilah yang paling pokok dari mereka yang membuat berbeda dari Madzhab yang lain. Salafisme ini hanya berjalan atas tiga komposisi yaitu; ***Syirik, Bid'ah dan Haram.***

Mengartikan ayat-ayat Ilahi dan Sunnah secara tekstual, akan secara otomatis menolak atau menyembunyikan bagian dari Al-Qur'an maupun Sunnah yang berlawanan dengan keyakinan mereka. Mereka juga kadang- kala kerepotan dan kebingungan untuk menafsirkan ayat-ayat dan hadits Rasulallah saw. yang (kelihatannya) berlawanan dan mencari jalan sedapat mungkin agar yang berlawanan ini sesuai dengan keyakinannya. Umpama- nya, mereka mengatakan kita *harus langsung* minta pertolongan dan pengampunan pada Allah swt. *tidak boleh* melalui hamba-Nya, dan jika seseorang meminta pertolongan dari Rasulallah saw. atau hamba Allah yang beriman maka orang itu telah *Musyrik* , dengan berdalil pada Al-Qur'an dan hadits yang tekts atau kalimatnya seperti yang mereka katakan.

Kemudian bila mereka membaca ayat Al-Qur'an dan hadits lainnya yang mengatakan Malaikat, para Rasul dan orang-orang yang beriman *bisa sebagai penolong dan peminta ampun* pada Allah swt., mereka kebingungan lagi untuk menafsirkannya karena ayat ini tidak sefaham dengan akidah mereka yang melarang orang mohon selain kepada Allah swt.. Masih banyak lagi hal-hal serupa yang mereka larang berdasarkan pemahaman ayat Al-Qur'an dan Sunnah Rasulallah saw. *secara tekstual*, sehingga mereka sering berlawanan dengan pendapatnya sendiri.

Jadi dilain tempat mereka mengatakan orang harus langsung minta pada Allah swt. serta tidak boleh melalui hamba-Nya tapi disisi lain mereka mengatakan boleh memohon melalui hamba Allah swt. selama mereka masih hidup mampu untuk menolongnya dan sebagainya seperti yang telah diutarakan dibuku ini. Jadi ini tidak lain adalah *taktik* golongan ini sendiri karena ini adalah cara paling aman bagi mereka untuk menghindari pertentangan yang ada pada akidah atau keyakinan mereka.

Diantara contoh-contoh keyakinan orang Salafi yang sering berlawanan dengan al-Qur'an dan Sunnah Rasulallah saw.:

惘 Allah swt. berfirman bahwa Dia yang mengambil ruh pada saat kematian, seperti yang tercantum didalam surat Az-Zumaar (39):42; *'Allah swt. memegang jiwa* (orang) *ketika matinya dan* (memegang) *jiwa* (orang) *yang belum mati diwaktu tidurnya…sampai akhir ayat'*. Tapi dalam surat An- Nisaa (4):97; *'Sesungguhnya orang-orang yang diwafatkan malaikat dalam keadaan menganiaya diri sendiri…sampai akhir ayat'.*

Apakah kalau ada yang mengatakan bahwa malaikatlah yang mencabut nyawa itu syirik? Ataukah kita harus percaya bahwa ada kontradiksi dalam al-Qur'an? Tentu saja tidak, bukan Syirik ataupun kontradiksi, tapi maksud- nya bahwa manusia tidak boleh lengah atau lupa bahwa sebab utama yang menentukan nyawa manusia adalah Allah swt.. Sedangkan ayat yang mengatakan bahwa Allah swt. yang mencabut nyawa adalah secara majazi atau kiasan dan malaikat termasuk didalamnya yang mencabut nyawa dengan seizin-Nya.

惘 Golongan Salafi/Wahabi mengatakan kita harus minta tolong *langsung* pada Allah swt. *tidak boleh* melalui hamba-Nya yang beriman dengan berdalil firman Allah swt. diantaranya adalah;

Dalam surat Al-Fatihah:5: *`**Hanya** kepada-Mu kami menyembah dan **hanya** kepada-Mu kami mohon pertolongan'.* Dengan berdalil dengan ayat ini mereka mengatakan; Apakah kita akan menyeru selain daripada Allah yang tidak bisa mendatangkan manfaat dan tidak pula mendatangkan madharat atau bahaya?

Dengan lain kata mereka *melarang* kita minta tolong kecuali pada Allah swt. Padahal yang dimaksud ayat ini bahwa manusia harus mengetahui dan tidak boleh lengah sebab utama yang mendatangkan pertolongan adalah dari Allah swt. jadi *bukan berarti* kita tidak boleh minta tolong pada hamba-Nya. Karena kenyataannya terdapat banyak ayat Al-Qur'an dan hadits Rasulallah saw. yang secara jelas menunjukan bahwa pertolongan atau manfaat bisa dicari dari Rasulallah dan orang mukminin, juga dari mereka yang dikenal sebagai tanda-tanda Allah.

Mari kita rujuk ayat-ayat yang berkaitan dengan keterangan di atas *hanya Allah-lah* sebagai pelindung.

惘 Didalam surat An-Nisaa (4):123: *'Dialah satu-satunya sebagai pelindung. Barang siapa yang mengerjakan kejahatan niscaya akan diberi pembalasan dengan kejahatan itu dan ia tidak mendapat pelindung dan tidak pula penolong baginya selain dari Allah'.*

惘 Dan surat An-Nisaa (4): 45: *`Dan Allah lebih mengetahui* (daripada kamu) *tentang musuh-musuhmu. Dan cukuplah Allah menjadi pelindung* (bagimu). *Dan cukuplah Allah menjadi penolong* (bagimu)'.

惘 Dalam surat Al-Ahzab (33): 17; *'Katakanlah: "Siapakah yang dapat melindungi kamu dari* (takdir) *Allah jika Dia menghendaki bencana atasmu atau menghendaki rahmat untuk dirimu?" Dan orang-orang munafik itu tidak memperoleh bagi mereka pelindung dan penolong selain Allah'.*

惘 Juga dalam hadits yang diriwayatkan oleh Tirmudzi dari Ibnu Abbas ra bahwa Rasulallah saw. berkata:

وَلَوِ اجْتَمَعُوْا عَلَى أَنْ يَضُرُّوْكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوْكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ
قَدْ كَتَبَهُ اللهُ عَلَيْكَ

'Jika engkau minta sesuatu mintalah pada Allah dan jika engkau hendak minta pertolongan mintalah kepada Allah. Ketahuilah seumpama manusia sedunia berkumpul untuk menolongmu, mereka tidak akan dapat memberi pertolongan, selain apa yang telah disuratkan Allah bagimu. Dan seumpama mereka berkumpul untuk mencelakakan dirimu mereka tidak akan dapat mencelakakanmu selain dengan apa yang telah disuratkan Allah menjadi nasibmu".

Golongan Wahabi/Salafi dan pengikutnya mengartikan ayat-ayat dan hadits di atas ini *secara tekstual* juga sehingga sampai-sampai mensyirikkan orang yang minta tolong atau pelindung pada Rasulallah saw. atau hamba-hamba Allah yang sholeh. Padahal maksud dari ayat dan hadits ini adalah manusia tidak boleh lupa bahwa *sebab utama* yang melindungi dan menolong manusia adalah Allah swt. Jadi bukan berarti manusia *haram* untuk minta pertolongan atau pelindungan dari hamba-Nya yang beriman dan meminta syafa'at pada hamba Allah yang diberi izin oleh-Nya. Bila kita mempunyai akidah seperti golongan ini dan mengartikan makna ayat ilahi dan hadits secara tekstual, maka akan kerepotan dan kebingungan mengartikan ayat-ayat ilahi berikut ini dan hadits lainnya yang (kelihatannya) berlawanan dengan ayat dan hadits di atas ini.

Mari kita telaah ayat-ayat ilahi 惘 yang kelihatan berlawanan dengan ayat-ayat di atas tadi 惘 mengatakan *bukan hanya Allah swt.* saja yang bisa menolong hamba-Nya sebagai berikut:

惘 Dalam surat Al-Maidah (5):55: "*Sesungguhnya penolong kamu* (Waliu-kum) *adalah Allah, dan* ***Rasul-Nya dan orang orang yang beriman****, yang mendirikan shalat dan menunaikan zakat seraya mereka tunduk/rukuk* (kepada Allah*)."*

惘 Dalam surat At-Tahrim (66): 4: *"Jika kamu berdua bertaubat kepada Allah, maka sesungguhnya hati kamu berdua telah condong* (untuk menerima kebaikan), *dan jika kamu berdua bantu-membantu menyusahkan Nabi, maka sesungguhnya Allah adalah pelindungnya dan* (begitupula) ***Jibril dan orang orang mukmin yang baik****, dan selain dari itu* ***malaikat-malaikat*** *adalah penolongnya pula"..*

惘 Dalam surat Al-Maidah (5): 56: *"Dan barangsiapa mengambil Allah,* ***Rasul-Nya*** *dan* ***orang-orang yang beriman*** *menjadi penolongnya, maka sesungguhnya pengkikut* (agama) *Allah, itulah yang pasti menang".*

惘 Surat An-Nisaa (4): 75: *"Mengapa kamu tidak mau berperang di jalan Allah dan* (membela) *orang-orang yang lemah baik laki-laki, wanita-wanita maupun anak-anak yang semuanya berdo'a: "Ya Tuhan kami, keluarkanlah kami dari negeri ini* (Makkah*) yang lalim penduduknya dan berilah kami* ***pelindung*** (waliyan) ***dari sisi*** *Engkau, dan berilah kami* ***penolong*** (nasira) ***dari sisi*** *Engkau".*

Jadi jelas selain Allah swt. sebagai Pelindung dan Penolong ada hamba-hamba-Nya dengan seizin-Nya juga sebagai Penolong dan Pelindung. Kalau kita baca ayat An- Nisaa: 75 ini manakala Allah sudah cukup sebagai Pelindung (waliyan) dan Penolong (Nasira), kemudian mengapa orang minta kepada Allah supaya orang lain (yang disisi-Nya) menjadi pelindungnya dan penolongnya?

Apakah kita benar-benar menyekutukan sesuatu kepada Allah ketika kita percaya bahwa Jibril as, orang beriman dan para malaikat yang juga bisa sebagai Waliyyan (Pelindung) kita dan Naseer (Penolong) bersama-sama dengan Allah?

Apakah empat ayat terakhir ini berarti Allah bukan satu-satunya wali (penolong) karena disamping Dia ada wali-wali yang lainnya? Dan apakah ini juga berarti bahwa tidak cukup hanya Dia (Allah swt) sebagai wali?

Jika kita tetap memakai pengertian Syirik menuruti pendapat golongan Wahabi/Salafi ini maka kita secara otomatis dengan membaca ayat-ayatNya telah membuat Allah sendiri Musyrik 惘 Na'udzubillah 惘 dan begitu pula dengan orang-orang yang percaya terhadap seluruh ayat Al-Qur'an.

惘 Dalam hadits yang diriwayatkan oleh Muslim , Abu Dawud dan lainnya bahwa Rasulallah saw. bersabda:

وَاللهُ فِى عَوْنِ العَبْدِ مَاكَانَ العَبْدُ فِى عَوْنِ أَخِيْهِ

'...*Allah menolong hamba-Nya selagi hamba itu mau menolong saudaranya'.*

Jadi maksud ayat ilahi yang mengatakan hanya Allah swt. sebagai Penolong atau Pelindung dan hadits di atas ini ialah: Bila kita minta pertolongan dan perlindungan pada Malaikat, Rasulallah saw. dan hamba-Nya kita tidak boleh lupa dan lengah bahwa *sebab utama* yang mendatangkan pertolongan dan pelindungan adalah Allah swt..Jadi akidahnya adalah: Pada saat Allah berkata bahwa hanya Dialah satu-satunya dan cukuplah hanya Dia sebagai Wali (Penolong/Penjaga) itu maka Malaikat, Rasulallah saw. dan orang orang beriman atas izin-Nya termasuk didalamnya.

Kita bisa lihat taktik golongan Salafi, hanya akan menukil ayat-ayat yang mana Allah menyatakan bahwa *hanya Dialah sebagai Wali* (Penolong). Dengan hanya merujuk ayat-ayat ini 惘 dan mengenyampingkan ayat-ayat lainnya [yang kelihatannya berlawanan] dengan ayat itu 惘 orang Salafi mencoba menciptakan kesan bahwa mempercayai Rasulallah saw. sebagai Wali (Penolong) adalah *syirik.* Sayangnya banyak saudara-saudara kita yang kurang begitu mendalam pemahamannya tentang Al-Qur'an mudah ter- pengaruh oleh taktik orang Salafi seperti ini.

Kata-kata Wali dalam al-Qur'an sebanyak tigapuluh empat kali, dalam pengertian bahwa hanya Dia satu-satunya Pelindung, atau jangan ambil Pelindung selain Dia, atau cukuplah Dia sebagai Pelindung. Dan dalam empat ayat didalam al-Qur'an Allah saw. telah berkata bahwa Rasulallah, orang-orang beriman dan malaikat juga sebagai wali (penolong) kita.

Orang Salafi berusaha meyakinkan dirinya bahwa *hanya Allah-lah* yang bisa dimohoni secara langsung. Dan telah Syirik jika berkeyakinan bahwa Allah mempunyai beberapa perantara antara Dia dan mahluk-Nya.

Mereka berkata; *Apakah Allah tuli* 惘 Na'udzubillah 惘 *sehingga Dia tidak bisa mendengar kita secara langsung? Apakah Dia buta sehingga Dia tidak bisa melihat kita? Juga Dia mengatakan bahwa tidak ada perantara disamping Allah*.

Diantara dalil-dalil yang mereka sebutkan adalah:

惘 *'Dan sesungguhnya Kami telah menciptakan manusia dan mengetahui apa yang dibisikkan oleh hatinya, dan Kami lebih dekat kepadanya daripada urat lehernya.'* (QS [50]: 16)

惘 *'Dan apabila hamba-hamba-Ku bertanya kepadamu tentang Aku, maka* (jawablah)*, bahwasanya Aku adalah dekat. Aku mengabulkan permohonan orang yang berdo'a apabila ia memohon kepada-Ku, maka hendaklah mereka itu memenuhi* (segala perintah) *Ku dan hendaklah mereka beriman kepada-Ku, agar mereka selalu berada dalam kebenaran'.* (QS Al-Baqarah [2]:186)

惘 ...*maka janganlah kamu berdo'a* (menyembah) *kepada Allah (*dengan) *menyertakan seseorang'.* (QS[72]: 18)

惘 '*Hanya bagi Allah-lah* (yang berhak mengabulkan) *do'a yang benar. Apa-apa juga yang mereka seru selain Allah tidak akan dapat mengabulkan apapun juga bagi mereka*.' (QS Ar Ra'ad [13]:14)

惘 "*Bahkan mereka mengambil pemberi syafa'at selain Allah. Katakanlah; 'Dan apakah* (kamu mengambilnya juga) *meskipun mereka tidak memiliki sesuatupun dan tidak berakal?". Katakanlah: '**Hanya** kepunyaan Allah syafa'at itu semuanya. Kepunyaan-Nya kerajaan langit dan bumi. Kemudian kepada-Nya lah kamu di kembalikan' ".*(QS Az-Zumar [39]: 43-44).

Marilah sekarang kita teliti ayat-ayat ilahi lainnya yang mengatakan bahwa hamba-Nya yang beriman bisa menjadi **perantara** dan memberi **syafa'at** dengan izin-Nya.

惘 *'Mereka tidak dapat memberi syafa'at, **kecuali** orang yang telah mengadakan perjanjian di sisi Tuhan yang Maha Pemurah'.* (S.Maryam [19]: 87)

惘 *'Dan sembahan-sembahan yang mereka sembah selain Allah tidak dapat memberi syafa'at, akan tetapi* (orang yang dapat memberi syafa'at ialah) ***orang yang mengakui yang hak*** (baik/benar) *dan mereka mengetahuinya* (Muhammad) .' (QS Az Zukhruf [43]: 86)

惘 "*Dan Kami tidak mengutus seseorang Rasul, melainkan untuk ditaati dengan seizin Allah. Sesungguhnya jikalau mereka ketika menganiaya dirinya datang kepadamu* (Muhammad)*, lalu memohon ampun kepada Allah, dan **Rasul pun memohonkan ampun untuk mereka,** tentulah mereka mendapati Allah Maha Penerima Taubat lagi Maha Penyayang".*(*QS* An-Nisaa [4]: 64)

Ayat An Nisaa: 64 ini, semua ahli tafsir (Mufassirin) termasuk golongan Salafi/Wahabi setuju bahwa ayat ini diturunkan ketika suatu saat sebagian sahabat melakukan kesalahan yang kemudian mereka sadar atas kesalah- annya dan ingin bertaubat. Mereka meminta ampun secara langsung kepada Allah, tapi lihat bagaimana kita memahami firman Allah dalam hal ini:

惘 Alllah menolak untuk menerima permohonan ampun *secara langsung* tapi Allah memerintahkan mereka untuk *terlebih dahulu mendatangi* Rasulallah saw. dan kemudian *beliau saw. memintakan ampun* kepada Allah swt.

惘 Allah memerintahkan *sahabat* untuk bersikap seperti yang diperintahkan, *menyertakan* Rasulallah saw. dalam *permohonan ampun mereka*, hanya *setelah melakukan* ini mereka akan benar-benar mendapat pengampunan dari Yang Maha Penyayang.

Dengan demikian apakah kita menyekutukan Allah ketika berkata bahwa Rasulallah juga dapat memohonkan ampun atau memberi syafa'at atas izin-Nya.? Apakah ada kontradiksi dalam al-Qur'an? Sudah tentu tidak. Jadi yang dimaksud adalah sebab utama pemberian ampun dan syafa'at adalah Allah swt., sedangkan Rasulallah saw. dan orang yang beriman atas izin-Nya termasuk didalamnya.

Mari kita rujuk lagi ayat-ayat Ilahi mengenai pengampunan *melalui hamba-Nya* diantaranya:

惘 Surat Ali Imran (3):159:... "*Karena itu maafkanlah mereka,* ***mohonkanlah*** *ampun bagi mereka."*

惘 Surat An Nuur (24): 62: ....*maka apabila mereka meminta izin kepadamu karena sesuatu keperluan, berilah izin kepada siapa yang kamu kehendaki di antara mereka, dan* ***mohonkanlah ampunan untuk mereka*** *kepada Allah. Sesungguhnya Allah Maha Pengampun lagi Maha Penyayang'.*

惘 Surat Muhammad (47): 19: *'Maka ketahuilah, bahwa sesungguhnya tidak ada Tuhan* (Yang Hak) *melainkan Allah dan mohonlah ampunan bagi* ***dosa- mu*** *dan* ***bagi*** (dosa) ***orang-orang mukmin****, laki-laki dan perempuan. Dan Allah mengetahui tempat kamu berusaha dan tempat tinggalmu'.*

惘 Surat Al-Mumtahanah (60:12: ...*, maka terimalah janji setia mereka dan* ***mohonkanlah ampunan*** *kepada Allah untuk mereka. Sesungguhnya Allah Maha Pengampun lagi Maha Penyayang".*

惘 Surat Al-Munafiquun (63): 5-6; *'Dan apabila dikatakan kepada mereka: Marilah (beriman), agar* ***Rasul*** *memintakan ampunan bagimu, mereka membuang muka mereka dan kamu lihat mereka berpaling sedang mereka menyombongkan diri. Sama saja bagi mereka, kamu mintakan ampunan atau tidak kamu mintakan ampunan bagi mereka, Allah tidak akan memberi petunjuk kepada orang-orang yang fasik.'*

Dan masih ada ayat ilahi lainnya tapi cukup di atas ini, sebenarnya terdapat sepuluh ayat dalam al-Qur'an yang mana Allah swt. menyatakan bahwa hanya Dialah sebagai satu-satunya perantara. Dan terdapat tujuh ayat dalam al Qur'an yang menyatakan bahwa Rasulallah, orang-orang sholeh dan malaikat dapat menjadi perantara kita atas izin Allah.

Masih terdapat banyak ayat al-Qur'an dan Hadits di mana mengatakan bahwa pertolongan, manfaat dan sebagainya bisa didapat (secara kiasan) dari selain Allah swt. Dan orang *tidak diperkenankan* untuk mengartikan ayat-ayat tersebut secara *tekstual,* yang jika dilakukan akan menimbulkan kontradiksi.

Disamping ayat-ayat Ilahi di atas ini juga ada ayat ilahi yang menerangkan disamping Allah swt. pemberi ***karunia*** bahwa *Rasulallah saw.* juga diberi izin untuk memberi *karunia* antara lain:

惘 Firman Allah swt. dalam surat Al-Hadid (57):29: '(Kami terangkan yang demikian itu) *supaya ahli Kitab mengetahui bahwa mereka tiada mendapat sedikitpun akan* ***karunia*** *Allah* (jika mereka tidak beriman kepada Muhammad)*, dan bahwasanya* ***karunia itu*** *adalah di tangan Allah. Dia* ***berikan karunia itu kepada siapa yang dikehendaki-Nya****. Dan Allah mempunyai karunia yang besar'.*

Pada ayat Al-Hadid 29 ini golongan Salafi berusaha membuktikan dengan cara yang sama bahwa orang Kafir dan Ahli Kitab telah Syirik karena percaya hal-hal seperti ini. Oleh karenanya 惘 menurut mereka 惘 orang Ahlu Sunnah telah jatuh kedalam kemusyrikan karenanya. Sayangnya mereka menolak sama sekali dengan ayat-ayat al-Qur'an yang lain diantaranya:

惘 Surat At Taubah (9): 59: "*Jika mereka sungguh-sungguh ridha dengan apa yang diberikan Allah dan Rasul-Nya kepada mereka, dan berkata: "Cukuplah Allah bagi kami, Allah akan*

memberikan kepada kami sebahagian dari karunia-Nya dan ***demikian*** (pula) ***Rasul-Nya****, sesungguhnya kami adalah orang-orang yang berharap kepada Allah* (tentulah yang demikian itu lebih baik bagi mereka)".

Apakah kita telah syirik dengan mengatakan bahwa Rasulallah saw.. dapat memberikan karunia bersama dengan Allah swt.?

惘 Surat At-Taubah (9):74: "*Mereka* (orang-orang munafik itu) *bersumpah dengan* (nama) *Allah, bahwa mereka tidak mengatakan* (sesuatu yang menyakitimu). *Sesungguhnya mereka telah mengucapkan perkataan kekafir- an, dan telah menjadi kafir sesudah Islam, dan menginginI apa yang mereka tidak dapat mencapainya; dan mereka tidak mencela* (Allah dan Rasul-Nya)*, kecuali karena* ***Allah dan Rasul-Nya*** *telah melimpahkan* ***karunia-Nya*** *kepada mereka. Maka jika mereka bertobat, itu adalah lebih baik bagi mereka, dan jika mereka berpaling, niscaya Allah akan mengadzab mereka dengan adzab yang pedih di dunia dan di akhirat; dan mereka sekali-kali tidak mempunyai pelindung dan tidak* (pula) *penolong di muka bumi".*

Karena ayat-ayat seperti di atas ini menurut pendapat Salafi/Wahabi bertentangan langsung dengan pengertian mereka tentang Syirik, maka mereka berusaha *menolak dan mengenyampingkannya*. Mereka *menolak* menyebutkan ayat-ayat yang serupa itu karena takut orang-orang akan menjadi *syirik*!

Beberapa contoh tentang ungkapan secara majazi atau kiasan di dalam Al-Qur'an:

惘 Allah menggunakan kata ***Karim*** untuk mensifati diri-Nya. Dalam surat An-Naml (27): 40; *"Dan barang siapa yang bersyukur maka sesungguhnya dia bersyukur untuk* (kebaikan) *dirinya sendiri dan barangsiapa yang ingkar, maka sesungguhnya Tuhanku Maha Kaya lagi* ***Maha Mulia".***

惘 Allah swt. berfirman tentang Rasul-Nya dalam surat Al Haaqqah (69):40; *'Sesungguhnya Al Qur'an itu adalah benar-benar wahyu* (Allah yang diturunkan kepada) ***Rasul yang mulia'****.*

Sesungguhnya kata ***Karim*** (Yang Mulia), ketika disifatkan kepada Allah itu maka itu merupakan arti *literal atau arti sebenarnya*. Dan ketika disifatkan kepada Rasulallah arti disana mengandung *arti kiasan*. Apakah kita ber- anggapan Allah telah syirik 惘 na'udzubillah 惘 karena Allah telah memberikan sifat yang sama kepada selain-Nya.?

惘 Allah swt. menerangkan bahwa Rasulallah saw. juga bersifat ***Rahiim/Penyayang*** terhadap sesama mukminin, sebagaimana firman-Nya dalam:

"Sesungguhnya telah datang kepadamu seorang Rasul dari kaummu sendiri, berat terasa olehnya penderitaanmu, sangat menginginkan (keimanan dan keselamatan) *bagimu,amat belas kasihan lagi* ***penyayang*** *terhadap orang-orang mu'min".* (S. At-Taubah: 128)

Kata-kata ***Rahiim*** adalah sifat Allah swt. yang literal atau sebenarnya, dan ketika disifatkan pada Rasul-Nya mengandung arti majazi/kiasan. Apakah kita telah syirik dengan mengatakan bahwa Rasulallah saw.. Rahiim/Penyayang? Sudah tentu tidak! Buktinya masih banyak dalam ayat Al-Qur'an, yang tidak tercantum semua disini, bahwa Allah swt. memberikan anugerah pada para Rasul-Nya dengan ***mensifati mereka dengan sifat-Nya*** diantaranya:

'Qawi/kuat adalah sifat Allah, dan Al-Qur'an juga mengatakan bahwa Rasulallah saw. juga mempunyai sifat Qawi. *'Alim* adalah sifat Allah swt., yang mana Nabi Ismail as juga dikenal dengan sifat Alimnya. *Haliim a*dalah sifat Allah swt., Nabi Ibrahim dan Ismail a.s. juga dikenal dengan sifat *Halimnya*. *Syakur* adalah sifat Allah swt., Nabi Nuh as dikenal dengan sifat *Syakurnya'.*

Jika orang Salafi (baca:Wahabi) tidak siap untuk menerima penggunaan ungkapan secara kiasan, maka bagaimana mereka akan menjawab mengapa Nabi Yusuf a.s menggunakan kata Tuanku (Robbi) 惘 padahal kata Robbi sebutan untuk Allah swt.惘 kepada penguasa Mesir yang tercantum dalam surat Yusuf (12): 23;

'Dan wanita (Zulaikha) *yang Yusuf tinggal di rumahnya menggoda Yusuf untuk menundukkan dirinya* (kepadanya) *dan dia menutup pintu-pintu, seraya berkata: "Marilah ke sini." Yusuf berkata: "Aku berlindung kepada Allah, sungguh tuanku* (Robbi) *telah memperlakukan aku dengan baik." Sesungguhnya orang-orang yang lalim tiada akan beruntung'.* (QS.Yusuf : 23)

Kata-kata Tuanku (Robbi) 惘 dalam surat Yusuf ini 惘 sebagai ungkapan secara *majazi* atau *kiasan* dalam al-Qur'an, karena jelas kata Robbi yang diucap- kan oleh Nabi Yusuf as. ditujukan kepada *penguasa Mesir.* Untuk lebih jelas kita bisa baca ayat sebelumnya Yusuf: 21 yang berkaitan dengan ayat 12: 23 ini, dan semua Mufasirin (ahli tafsir) mempunyai penafsiran yang sama tentang ayat ini. Ayat ini secara tidak langsung bertentangan dengan keyakinan golongan wahabi mengenai Tauhid dan literalisme. *Maulana Maududi* seorang ulama dari Pakistan dalam buku tafsirnya yang terkenal *Tafhimul Quran* berusaha untuk *merubah arti ayat* tersebut supaya sesuai dengan keyakinannya dan keyakinan teman-temannya golongan Salafi. Sebagaimana yang dia tulis dalam bahasa Inggris:

" Normally the "Mufassireen" (have committed a mistake and) taken from it that Yusuf (as) used the word of "rabi" (lord) for his Egyptian Master that how could he fornicate with his wife, as this would contravene his loyalty. But it is not suitable for the Prophets to commit a sin for the sake of others, instead of for the sake of Allah. And in the Qur'an too, there is no example that any of Rasool ever used the word of "lord" for anyone except Allah."

Yang artinya kurang lebih: *"Pada umumnya para ahli tafsir (telah membuat kesalahan dan) yang karenanya (beranggapan) bahwa Yusuf as. mengguna- kan kata 'robbi' sebagai sebutan pada penguasa Mesir saat itu, bagaimana mungkin beliau as.berhubungan intim (selingkuh) dengan isteri sang penguasa yang tentunya hal ini bertentangan dengan loyalitasnya. Tetapi tidaklah mungkin bagi para Rasul melakukan dosa demi orang lain daripada demi Allah. Dan juga tidak ada contoh didalam al-Qur'an seorang Rasul yang menyebut selain Allah dengan sebutan 'robbi'* ".

Pernyataan beliau ini tidak konsekwen karena Al-Qur'an telah jelas dalam masalah ini dan hampir tidak satupun ahli tafsir mulai abad pertama hijriah hingga abad ini yang memahami ayat di atas seperti Maulana Maududi menyarankannya. Begitu juga dalam masalah *tawassul* Maulana Maududi ini *lebih extreem* daripada golongan Salafi , Saudi Arabia. Beliau merubah arti firman Allah swt. 惘 Surat Thaahaa dibawah ini 惘 karena bertentangan dengan keyakinannya.

Ayat Thaahaa (20): 96; *'Aku mengetahui sesuatu yang mereka tidak mengetahuinya, maka aku ambil segenggam dari* ***jejak Rasul*** *lalu aku melemparkannya, dan demikianlah nafsuku membujukku'.*

Pemerintah Saudi Arabia menerbitkan Al-Qur'an dalam bahasa Urdu yang menerima/mengakui tentang *barakah* ini walaupun hal itu berlawanan dengan keyakinan mereka. Tapi Maulana Maududi berusaha dengan keras merubah arti ayat dan menolak untuk menerima tentang *barakah* dalam ayat ini. Hampir semua hadits Rasulallah saw. menginformasikan bahwa yang dimaksud dengan *Rasul* dalam ayat di atas adalah malaikat *Jibril as*. Semua ahli tafsir dari abad pertama tahun Hijriah hingga sekarang menerima yang adanya *barokah* dalam jejak Jibril as, tetapi Maulana Maududi menolak akan adanya barokah dalam jejak Jibril as. itu karena bertentangan dengan keyakinannya.!!

Setelah membaca keterangan-keterangan di atas insya Allah jelas bagi para pembaca bahwa Al-Qur'an dan Sunnah mempunyai arti *harfiah* atau *literal* (apa adanya tekst atau arti sebenarnya) dan arti *majazi atau kiasan*. Sifat-sifat yang ada pada Allah swt. juga telah digunakan oleh Allah buat para nabi-Nya. Tapi ini tidak berarti bahwa para Nabi as telah menjadi pemilik sifat-sifat yang ada pada Allah swt.. Mereka bukanlah pemilik, tapi hanya sekedar diberi sebagian sifat-sifat-Nya.

Sifat-sifat pada Allah swt. ini adalah merupakan arti literal atau sebenarnya sedangkan yang disifatkan pada para Rasul-Nya mengandung arti kiasan. Begitupun juga halnya dengan syair-syair yang ditulis atau diucapkan oleh para sahabat dan ulama-ulama pakar lainnya yang ditujukan kepada Rasul saw. atau pada waliyullah, orang-orang sholihin dengan menyebut kata-kata sebagai sifat Allah swt. (umpama Penolong, Pelindung dan sebagainya).

Golongan Wahabi/Salafi ini juga melontarkan kata-kata Syirk kepada penyair-penyair atau pengarang kitab-kitab: Diba', Barzanji, Burdah dan lain-lain, yang didalam bait-bait syairnya terkandung sifat-sifat Allah swt. yang ditujukan pada Rasulallah saw.. Padahal diantara sifat-sifat Allah swt (Pengampun, Penolong, Pengabul hajat dan....) yang ditujukan (oleh penyair-penyair ini) pada Rasulallah saw. tersebut adalah sebagai **kiasan,** sebagaimana firman Allah swt. yang menyebutkan juga sifat yang dimiliki-Nya pada para Malaikat, Nabi-Nya. Itu semua mengandung arti kiasan, sedangkan penyair dan pembaca serta pendengar syair itu tahu dan tidak lengah *sebab utama* yang memberi pelindungan dan penolongan dan sebagainya adalah Allah swt., sedangkan Malaikat, Rasulallah saw. dan hamba-Nya yang sholeh termasuk didalamnya atas izin-Nya

Dengan menafsirkan secara tekstual dan literal ayat Al-Qur'an dan Sunnah, golongan Salafi tidak bisa membedakan mana yang dimaksud arti *sebenar- nya* dan mana yang dimaksud arti *kiasan*. Mereka selalu berusaha menafsir- kan ayat Al-Qur'an dan Sunnah menurut keyakinannya walaupun tafsirannya itu bertentangan dengan para ahli tafsir pakar di semua madzhab.

Dengan adanya penjelasan di atas mengenai keyakinan atau akidah golongan Salafi, maka kita bisa ambil kesimpulan bahwa Rasulallah saw. dan para sahabat ***bukan*** *dari golongan orang Salafi/Wahabi*, ini disebabkan karena:

惘 Para sahabat sering menjadikan Rasulallah saw. dan hamba yang sholeh sebagai perantara antara Allah dan mereka, seperti halnya yang telah diterangkan di atas.

惘 Para sahabat sering memerlukan Nabi saw. untuk memohonkan pelindungan dan pengampunan dari Allah swt., walaupun Dia sendiri sanggup mendengar setiap ucapan dan panggilan para sahabat tersebut dan Dia juga lebih dekat di banding urat lehernya (para hamba-Nya).

惘 Rasulallah saw. tidak menolak permohonan para sahabat dan tidak berkata pada sahabat: Pergilah dan mintalah pada Allah swt. secara langsung!

Dengan adanya ayat-ayat ilahi yang telah diuraikan tadi menunjukkan kebiasaan para sahabat meminta agar Rasulallah saw. berdo'a untuk mereka dan memintakan ampun pada Allah swt.. *Bagaimana golongan Salafi ini sering mengatakan akan mengajarkan ajaran Islam yang **paling murni** dan mengikuti Salaf Sholeh, bila akidah mereka ini bertentangan dengan Rasulallah saw. dan para sahabatnya?*

Begitu juga dengan membaca keterangan singkat di atas kita sekarang bisa sedikit membaca perbedaan antara Akidah Salafi serta pengikutnya dengan Akidah madzhab sunnah wal jama'ah *tentang cara memohon* kepada Allah melalui Rasul-Nya atau melalui orang yang sholeh. Kita juga

percaya perantaraan (tawassul) kepada Rasulallah saw. dan orang-orang yang beriman ini termasuk permohonan kepada Allah bukan permohonan pada hamba-Nya, dan ini merupakan cara yang baik untuk sampai kepada Allah swt. kesempatan untuk dikabulkannya do'a kita malah lebih besar . Dan faktanya telah dibuktikan oleh Al-Qur'an dan Hadits.(keterangan lebih mendetail baca bab Tawassul/Tabarruk dibuku ini).

Contoh ini sama seperti kita berdo'a dirumah. Tapi jika do'a dilakukan ditempat-tempat sekitar Ka'bah maka *barokah* dari Masjidil Haram juga menyertainya dan kemungkinan untuk dikabulkannya do'a kita lebih besar. Keyakinan orang-orang Salafi ingin menghapus kebiasaan-kebiasaan Islam ini yang di atas namakan sebagai Syirik, maka tentu saja hal ini tidak bisa diterima karena bertentangan dengan Al-Qur'an dan Sunnah Rasulallah saw.!

Tajsim/penjasmanian dan Tasybih/penyerupaan Allah swt.kepada makhluk- Nya

Golongan Wahabi/Salafi melarang orang mentakwil ayat-ayat Ilahi atau hadits-hadits Rasulallah saw. yang berkaitan dengan *shifat*. Jadi bila ada kata-kata di alqur'an wajah Allah, tangan Allah dan seterusnya harus diartikan juga wajah dan tangan Allah secara hakiki.

Sebagaimana yang telah dikemukakan yaitu pengalaman seorang pelajar di kota Makkah berceritera bahwa ada seorang ulama tunanetra 惘 yang suka menyalahkan dan juga mengenyampingkan ulama-ulama lain yang tidak sepaham dengannya 惘 mendatangi seorang ulama yang berpendapat tentang jaiznya/bolehnya melakukan *takwil* (penggeseran arti) terhadap ayat-ayat *mutasyabihat/*samar. Ulama tunanetra yang tidak setuju dengan kebolehan menakwil ayat-ayat mutasyabihat di atas itu langsung membantah dan mengajukan argumentasi dengan cara yang tidak sopan dan menuduh pelakuan *takwil* sama artinya dengan melakukan *tahrif* (perubahan) terhadap ayat Al-Qur'an.

Ulama yang membolehkan takwil itu 惘 setelah didamprat habis-habisan 惘 dengan tenang memberi komentar: *"Kalau saya tidak boleh takwil, maka anda akan buta di akhirat".* Ulama tunanetra itu bertanya: "Mengapa anda mengatakan demikian?". Dijawab: Bukankah dalam surat al–Isra' ayat 72 Allah swt berfirman: "*Barangsiapa buta didunia, maka di akhirat pun dia akan buta dan lebih tersesat dari jalan yang benar*".

Kalau saya tidak boleh takwil, maka buta pada ayat ini pasti diartikan dengan buta mata dan tentunya nasib anda nanti akan sangat menyedihkan yakni buta diakhirat karena didunia ini anda telah buta mata (tunanetra). Karena- nya bersyukurlah dan hargai pendapat orang-orang yang membolehkan takwil sehingga kalimat buta pada ayat di atas 惘 menurut mereka 惘 diartikan dengan: *buta hatinya* jadi bukan arti sesungguhnya yaitu *buta matanya.* Ulama yang tunanetra itu akhirnya diam membisu, tidak memberikan tanggapan apa-apa!

Sebagaimana sering diutarakan dalam buku ini bahwa golongan Salafi (baca:Wahabi) dan pengikutnya, percaya bahwa Al-Qur'an dan Sunnah *hanya bisa* diartikan secara tekstual (apa adanya tekst) atau literal dan tidak ada arti majazi atau kiasan didalamnya. Pada kenyataannya terdapat ayat al-Qur'an yang mempunyai arti *harfiah* dan ada juga yang mempunyai arti *majazi*, yang mana kata-kata Allah swt. harus diartikan sesuai dengannya. Jika kita tidak dapat membedakan diantara keduanya maka kita akan menjumpai beberapa kontradiksi yang timbul didalam Al-Qur'an. Maka dari itu sangatlah penting untuk memahami hal tersebut .
Marilah kita ikuti berikut ini ayat-ayat Ilahi yang *mutasyabihat* (kalimat perumpamaan atau kalimat samar) dalam menerangkan keadaan diri-Nya, seperti dalam firman-firman-Nya:

惘 *"Sesungguhnya Tuhan kamu ialah Allah yang telah menciptakan langit dan bumi dalam enam masa, lalu Dia bersemayam di atas 'Arsy. Dia menutupkan malam kepada siang yang mengikutinya dengan cepat, dan matahari, bulan dan bintang-bintang tunduk kepada perintah-Nya. Ingatlah,*

menciptakan dan memerintah hanyalah hak Allah. Maha Suci Allah, Tuhan semesta alam." (QS Al-Araf: 54).

惘 Dalam QS. An-Nur: 35: *" … Allah adalah cahaya langit dan bumi"*.

惘 Dalam QS. As-Shaad:75: *" ...hai iblis apakah yang menghalangi kamu bersujud kepada yang telah Ku Ciptakan dengan kedua tangan-Ku …"*

惘 Dalam QS. Al-Fushilat 12: *"maka Allah menjadikannya tujuh langit dalam dua hari…"*

惘 Dalam QS Al-Baqarah:186 "*Dan apabila hamba-hamba-Ku bertanya kepadamu tentang Aku, maka jawablah bahwasanya Aku ini dekat …"*.

惘 Dalam QS Qaaf:16*: "..dan Kami lebih dekat kepadanya dari pada urat lehernya"*.

惘 Dalam QS. Al-Fushilat: 5: *" .. ingatlah bahwa sesungguhnya Dia Maha meliputi segala sesuatu"*.

惘 Dalam QS. Al-Baqarah:115: *".. kemanapun kamu menghadap disitulah wajah Allah ..* "dan juga masih ada firman-friman Allah lainnya yang mutasyabihaat.

Sangat jelas bagi kita, bahwa ungkapan-ungkapan mutasyabihat ayat-ayat di atas ini, *dimengerti* bukan untuk *ditafsirkan* secara *hakiki/arti sebenarnya*, tetapi boleh ditafsirkan secara majazi/kiasan. Bila ayat-ayat di atas ini mempunyai arti yang sebenarnya maka akan berbenturan dengan ayat-ayat ilahi diantaranya dalam QS (42):11; *QS* (6): 103; QS (37): 159 yang telah dikemukakan tadi.

Alqur'an di dalam mengungkapkan suatu masalah ada yang *konkrit,* misal- nya hukum waris, hukum syariat mu'amalat, dijelaskan dengan kalimat yang bukan kiasan, yaitu *muhkamat* artinya sudah jelas, tidak perlu ditafsirkan lagi, seperti shalatlah kamu, bayarlah zakat, dan sebagainya. Akan tetapi kalau sudah mencakup persoalan ghaib, misal: tentang Allah, rahasia langit, peralatan akhirat, surga, dan neraka dan lain-lain maka Alqur'an mengguna- kan kalimat perumpamaan (metafora), yang biasa disebut *mutasyabihaat.*

Kurang tepat juga bila dikatakan kalau Allah berada di mana-mana, walau pun difirmankan *"….kemanapun kamu menghadap disitulah wajah Allah*". Juga tidak pula bisa dikatakan bahwa Allah *berada di langit atas sana* sehingga kita harus menunjuk ke arah atas atau ketika kita berdo'a kita menengadahkan tangan ke atas sambil *dibenak/dipikiran* kita beranggapan bahwa Allah seolah-olah ada di langit di atas nun jauh di sana. Sekali lagi kalau dikatakan Allah di langit atas sana berarti Allah bertempat tinggal di langit dan kalau demikian jadinya berarti selain di langit apakah tidak ada Allah? Na'udzubillah. Hakikat langit yang sebenarnya bukanlah berupa *alam fisik*, seperti *dzan* (persangkaan) kita selama ini. Dia Maha meliputi segala sesuatu.

Begitu juga bila Allah swt. memerlukan singgasana ('Arsy), seakan-akan Allah setelah membuat langit dan bumi berserta isinya naik kembali ke tahta-Nya? Kalau Allah memerlukan *singgasana* ('Arsy) berarti Allah memerlukan ruangan untuk bertempat tinggal?, na'udzubillah. Alangkah kelirunya bila orang mengartikan ayat-ayat ilahi yang *mutasyabihaat* (samar) ini secara hakiki/arti sebenarnya. Mereka mengatakan Allah dalam menciptakan iblis menggunakan kedua tangan-Nya secara hakiki, dan dikatakan Allah mempunyai *wajah* 惘 Na'udzubillah 惘 dan lain sebagainya secara hakiki. Dengan adanya riwayat-riwayat demikian, Allah swt. menjadi seorang makhluk 惘 Na'udzubillah 惘 yang mempunyai sifat-sifat hakiki yang dimiliki oleh makhluk-Nya.

Bahwa istilah *'langit'* bukan hanya melukiskan alam fisik saja tetapi keseluruh annya, dari alam terendah sampai tertinggi, dari alam ghaib sampai alam *maha ghaib*. Istilah *'langit'* digunakan untuk menggambarkan sesuatu yang ghaib, dan bukan melulu alam fisik. Banyak ahli tafsir yang mengartikan makna-makna ayat Allah swt., umpamanya: "*Kursi Allah meliputi langit dan bumi.* " Kata *Kursi* dalam ayat ini berarti *Ilmu,* jadi ayat ini diartikan sebagai berikut*:* "*Ilmu Allah meliputi langit dan bumi".*

Begitu juga firman-firman Allah swt. berikut ini: *Wajah Allah* berarti *Dia Allah, Tangan Allah* berarti *Kekuasaan Allah, Mata Allah* berarti *Pengawasan Allah* dan lain sebagainya. Pada kenyataannya terdapat ayat al-Qur'an yang mempunyai arti harfiah dan ada juga yang mempunyai arti majazi, yang mana kata-kata Allah swt. *harus diartikan sesuai dengan ke Mahasucian dan ke Mahaagungan-Nya*. Jika kita tidak dapat membedakan diantara keduanya maka kita akan menjumpai beberapa kontradiksi yang timbul didalam Al-Qur'an.

Marilah kita teliti lagi berikut ini beberapa contoh saja dari ayat-ayat Al-Qur'an dan hadits yang *ditakwil* (digeser) dari makna aslinya/dhahirnya tekst dan firman-firman Allah swt. yang mutasyabihat harus diartikan sesuai dengannya, dengan demikian tidak akan berbenturan dengan firman-firman Allah swt. yang lain.

Di antara sahabat besar yang berjalan di atas kaidah ta'wîl adalah Sayyiduna *Ibnu Abbas* ra., anak paman Rasulallah saw. dan murid utama Imam Ali -*karramallahu wajhahu*- yang pernah mendapat do'a Nabi saw. , "*Ya Alah ajarilah dia* (Ibnu Abbas) *tafsir Kitab* (Al Qur'an)." (HR. Bukhari)

Telah banyak riwayat yang menukil ta'wîl beliau tentang ayat-ayat sifat dengan sanad yang shahih dan kuat.

1) Ibnu Abbas menta'wîl ayat: يومَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ

"*Pada hari betis disingkapkan.*" (QS.68 [al Qalam]:42)
Ibnu Abbas ra. berkata (ayat itu berarti): "Disingkap dari *kekerasan* (kegentingan*)*." Disini kata

ساقٍ (betis) dita'wîl dengan makna شِدَّةٌ *kegentingan.*

Ta'wîl ayat di atas ini telah disebutkan juga oleh Ibnu Hajar dalam *Fathu al Bâri*,13/428 dan Ibnu Jarir dalam tafsirnya 29/38. Ia mengawali tafsirnya dengan mengatakan, "*Berkata sekelompok sahabat dan tabi'în dari para ahli ta'wîl, maknanya* (ayat al-Qalam:42) *ialah, "Hari di mana disingkap* (diangkat) *perkara yang genting.*"

Dari sini tampak jelas bahwa menta'wîl ayat sifat adalah metode dan diamal- kan para sahabat dan tabi'în. Mereka adalah salaf kita dalam metode ini. Ta'wîl itu juga dinukil oleh Ibnu Jarir dari Mujahid, Said ibn Jubair, Qatadah dan lain-lain.

2) Ibnu Abbas ra. menta'wîl ayat: والسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وإِنَّا لَمُوسِعُونَ

"*Dan langit itu Kami bangun dengan kekuasaan* (Kami) *dan Sesungguhnya Kami benar-benar berkuasa.*" (QS.51 [adz Dzâriyât]: 47)

Kata **أَيْدٍ** secara *lahiriyah* adalah *telapak tangan* atau tangan dari ujung jari jemari hingga lengan, ia bentuk jama' dari kata **يَدٌ.** (Baca *Al Qamûs al Muhîth* dan *Tâj al 'Ârûs*,10/417.)

Akan tetapi Ibnu Abbas ra' mena'wîl arti kata *tangan* dalam ayat Adz-Dzariyat ini dengan بِقُوَّةٍ artinya *kekuatan*. Demikian diriwayatkan al-Hafidz Imam Ibnu Jarir ath-Thabari dalam tafsirnya, 7/27.

Selain dari *Ibnu Abbas* ra., ta'wîl serupa juga diriwayatkannya dari para tokoh tabi'în dan para pemuka Salaf Shaleh seperti *Mujahid, Qatadah, Manshur Ibnu Zaid dan Sufyan.*

3). Allah swt. berfirman: فَاليومَ نَنْساهُمْ كما نَسُوا لقاءَ يومِهِم هَذَا

"Maka pada hari ini, Kami melupakan mereka sebagaimana mereka melupa kan pertemuan mereka dengan hari ini…" (QS.7 [al A'râf];51)

Ibnu Abbas ra. menta'wil ayat ini yang menyebut (Allah) *melupakan* kaum kafir dengan ta'wîl *'menelantarkan/membiarkan'.*
惘 Ibnu Jarir berkata: *'Yaitu maka pada hari ini yaitu hari kiamat, Kami melupakan mereka, Dia berfirman, Kami membiarkan mereka dalam siksa..'* (Tafsir Ibnu Jarir, 8/201)

Di sini Ibnu Jarir mena'wîl kata *melupakan* dengan *membiarkan*. Dan ia adalah penggeseran sebuah kata dari makna aslinya yang dhahir kepada makna majazi/kiasan. Beliau telah menukil ta'wîl tersebut dengan berbagai sanad dari Ibnu Abbas ra., Mujahid dan lain-lain.

Ibnu Abbas ra. adalah seorang sahabat besar dan pakar dalam tafsir Al Qur'an….*Mujahid* adalah seorang tabi'în agung…Ibnu Jarir, ath-Thabari adalah Bapak Tafsir kalangan Salaf…

惘 Dalam Shahih Muslim disebutkan sebuah riwayat Hadits qudsi: -
"Hai anak Adam, Aku sakit tapi engkau tidak menjenguk-Ku. Ia [hamba] *ber- kata, 'Bagaimana aku menjenguk-Mu sementara Engkau adalah Rabbul 'Âlamîin?' Allah menjawab, 'Tidakkah engkau mengetahui bahwa hamba-Ku si fulan sakit, engkau tidak menjenguknya, tidakkah engkau mengetahui bahwa jika engkau menjenguknya engkau akan dapati Aku di sisinya…"* (HR. Muslim,4/1990, Hadits no.2569)

Apakah boleh kita mengatakan; *Kita akan menetapkan bagi Allah sifat sakit, tetapi sakit Allah tidak seperti sakit kita* (makhluk-Nya)? *Bolehkah kita meyakini* 惘 *menurut dhahir/lahir kalimat tanpa memasukkan unsur kiasan* 惘 *jika ada seorang hamba sakit maka Allah juga akan terserang sakit, dan Dia akan berada di sisi si hamba yang sakit itu?* Pasti tidak boleh!!

Bahkan kita berhak mengatakan bahwa siapa saja yang mensifati Allah dengan *Sakit* atau *Dia sedang Sakit* dia benar-benar telah kafir! Sementara pelaku pada kata kerja مَرِضْتُ adalah kata ganti orang pertama/aku/si pembicara yaitu Allah. Jadi berdasarkan dhahir tekts dalam hadits itu, Allah-lah yang sakit. Tetapi pastilah dhahir kalimat itu bukan yang dimaksud. Kalimat itu harus dita'wîl. Demikian pandangan setiap orang berakal. Dan ini adalah sebuah bukti bahwa Sunnah pun mengajarkan ta'wîl kepada kita.

Jadi makna hadits di atas menurut para ulama sebagaimana diuraikan Imam Nawawi dalam Syarah Muslim sebagai berikut; 'Para ulama berkata, 'disandarkannya sifat sakit kepada-Nya sementara yang dimaksud adalah hamba sebagai *tasyrîf,* pengagungan bagi hamba dan untuk mendekatkan. Para ulama berkata tentang maksud *engkau akan dapati Aku di sisinya* (ialah) *engkau akan mendapatkan pahala dari-Ku dan pemuliaan-Ku…* "(Syarah Shahih Muslim,16/126)

Begitu juga dalam pembuktian bahwa Allah swt. *berada/bersemayam* di atas langit, kaum *Mujassimah* antara lain ulama madzhab Wahabi Nâshiruddîn al Albani dalam *Mukhtashar al Uluw* dan Syeikh as Sabt dalam kitab *Ar Rahmân 'Alâ al Asryi Istawâ* membawakan beberapa hadits, sebagiannya shahih sanadnya, sementara sebagian lainnya cacat secara kualitas sanad- nya (walaupun oleh sebagian ulama madzhab ini dianggap sebagai hadits shahih). Adapun hadits-hadits yang shahih sanadnya tidak jarang mereka salah dalam memaknainya, akibatnya mereka mempercayai kepada syubhat konsep *Tajsîm* dan *Tasybîh*. Untuk lebih jelasnya mari kita ikuti *istidlâlh*/upaya pengajuan dalil oleh mereka.Hadis Pertama:

أَلَا تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينُ مَنْ فِي السَّمَاءِ ، يَأْتِينِي خَبَرُ السَّمَاءِ صَبَاحًا وَمَسَاءً

"Tidaklah kalian percaya padaku, padahal aku ini kepercayaan yang dilangit, dimana khabar datang kepadaku pada pagi dan sore hari" (HR. Bukhari dan Muslim)

Setiap ayat/hadits yang menyebut kata: مَنْ فِى السَّمَاء untuk Allah swt. maka yang dimaksud dalam bahasa orang-orang Arab (yang Al Qur'an diturunkan dengan bahasa mereka) adalah makna *majâzi/kiasan,* yaitu berarti *keagung an, kemuliaan dan ketinggian maknawi*, bukan ketinggian *hissi* (material). Seorang pujangga Arab klasik bersyair:

عَلونا السماءَ مَجْدُنا وجدودُنا *** وإنَّا لنبغي فوق ذلك مظهرا

*Kami menaiki langit, kejayaan dan moyang kami*** dan kami menginginkan kemenangan di atas itu.*

Jelas sekali bahwa yang dimaksud menaiki/meninggii langit bukan *langit fisik* di atas kita itu, akan tetapi langit *kemuliaan dan keagungan*. Demikianlah yang dimaksud dalam setiap nash yang datang dengan redaksi: مَنْ فِى السَّمَاء (andai ia shahih tentunya). Hal demikian dikarenakan dasar-dasar yang pasti dalam al-Qur'an dan as-Sunnah shahihah yang mengharuskan kita *mensuci- kan* Allah swt. dari sifat-sifat hakiki pada makhluk-Nya umpama; ber- semayam, bersentuhan dan bertempat di atas langit atau di atas bumi/ber tempat pada makhluk-Nya.

Hadits di atas dalam riwayat Bukhari dan Muslim, telah mengalami *"olah kata"* oleh perawi. Artinya si perawi meriwayatkannya dengan makna saja, ia tidak menghadirkan redaksi sebenarnya. Akan tetapi seperti telah kami singgung, kaum Mujassimah (golongan yang menjasmanikan Allah) lebih cenderung membuka mata mereka kearah hadits di atas ketimbang membuka mata mereka terhadap riwayat lain dari hadits yang juga diriwayat-kan Imam Bukhari. Coba perhatikan, dalam Shahih Bukhari dan Muslim terdapat banyak redaksi periwayatan hadits di atas yang tersebar di beberapa tempat, akan tetapi *tidak memuat* kata: مَنْ فِى السَّمَاء yang tentunya tidak akan membantu kaum Mujassimah, karenanya hadits itu selalu dikesampingkan (tidak pernah mereka gubris). Perhatikan hadits di bawah ini:

فَمَنْ يُطِيعُ اللهَ إِذَا عَصَيْتُهُ، فَيَأْمَنُنِي على أَهلِ الأَرضِ ولا تَأْمَنُونِي ؟ !

"Siapakah yang mena'ati Allah jika aku (Nabi saw.) *menentangnya?! Dia* (Allah) *mempercayaiku untuk mengurus penduduk bumi sedangkan kalian tidak mempercayaiku?!"* Coba perhatikan redaksi hadits di atas, kemudian bandingkan dengan redaksi hadits sebelumnya yang juga diriwayatkan Bukhari!

Al-Hâfidz Ibnu Hajar al-Asqallani mengomentari hadits tersebut dengan kata-katanya, "Nanti akan dibicarakan makna sabda (kata-kata): مَنْ فِى السَّمَاء pada Kitab at-Tauhid. Kemudian seperti beliau janjikan, beliau menguraikan makna kata tersebut:

"Al-Kirmâni berkata, 'Sabda: مَنْ فِى السَّمَاء makna *dzâhir-* nya jelas bukan yang dimaksudkan, sebab Allah Maha Suci dari *bertempat di sebuah tempat*, akan tetapi, karena sisi atas adalah sisi termulia di banding sisi-sisi lainnya, maka ia disandarkan kepada-Nya sebagai isyarat akan *ketinggian Dzat dan sifat-Nya*.' Dan seperti inilah para ulama selainnya menjawab/menerangkan setiap kata yang datang dalam nash yang menyebut kata atas dan semisalnya." (*Fathu al Bâri*,28/193)

Andai seorang mau merenungkan dan meresapi keterangan di atas pasti ia akan selamat dari syubhat kaum Mujassimah dan pemuja riwayat yang mutasyabihat yakni golongan *al-hasyawiyah***.** Jadi para ulama telah mengarti- kan/memaknai hadits-hadits yang memuat redaksi yang mengesankan keberadaan Allah swt. di sebuah tempat dengan *pemaknaan yang sesuai dengan Kemaha Sucian dan Kemaha Agungan Allah swt.*. Akan tetapi golongan Mujassimah dan mereka yang tertipu oleh syubhat kaum Mujasimah ini lebih tertarik mengemukakan hadits-hadits dengan redaksi yang mendukung konsep dan pandangan *Tajsîm* yang mereka yakini, walaupun mereka enggan disebut sebagai Pewaris Madzhab Mujassimah. Disamping yang telah dikemukakan tadi, masih banyak lagi hadits-hadits Shifat yang tidak tercantum disini yang ditakwil maknanya oleh para ulama pakar (antara lain Imam Bukhori, Muslim dan lainnya) sesuai dengan sifat *Kemaha-Sucian dan Kemaha-Agungan Allah swt.* Umpama lagi kata, و جاء ربُّكَ arti secara bahasa; *'Dan datanglah Tuhamu'* ,tapi ditakwil oleh para ulama pakar *ialah:* جاء ثوابُهُ artinya: *'Datang pahala-Nya'.* Dan kata الضحك atau يَضْحَكُ artinya secara bahasa *tertawa* tapi ditakwil oleh para ulama pakar berarti *Rahmat* dan ada lagi yang mengartikan *kerelaan dan kebaikan balasan*. *Tertawa* yang dialami manusia misalnya adalah dengan membuka mulut, dan tentunya makna ini mustahil disamakan maknanya atas Allah swt..

Nah kalau kita baca, bukankah banyak para ulama pakar memalingkan kata-kata yang dzahirnya menunjukkan *tajsim* dengan ta'wil yang sesuai dengan Kemaha Sucian dan Kemaha Agungan Allah swt.?! Dengan mentakwil ayat-ayat atau hadits-hadits sifat sesuai dengan *Kemaha-Sucian dan Kemaha-Agungan Allah swt*, maka tidak akan berlawanan dengan firman-firman Ilahi yang telah dikemukakan (QS. Asy-Syuura [42]:11; QS Al-An'aam [6]: 103; QS Ash-Shaffaat [37]: 159) atau ayat-ayat lainnya yang serupa.
Untuk lebih lengkapnya bacalah kitab *Daf'u Syubahi At Tasybih bi Akuffi At-Tanzih* karya Ibnu al-Jauzi, seorang ulama bermadzhab Imam Ahmad bin Hanbal, di sana semua syubhat yang selama ini menghinggap dalam pikiran sebagian golongan muslimin, insya Allah tersingkap…. atau paling tidak mereka mengetahui dalil-dalil para ulama yang menentang aliran Mujassimah.

Ibnu Taimiyyah mengatakan, "*Kalangan salaf tidak berbeda pendapat sedikit pun di dalam masalah sifat*", Ibnu Taimiyyah juga mengatakan, "*Saya tidak menemukan hingga saat sekarang ini seorang sahabat yang mentakwil sedikit saja ayat-ayat sifat*", disertai dengan pengakuannya bahwa beliau telah merujuk seratus kitab tafsir. Tetapi nyatanya ada kalangan salaf yang berbeda pendapat. Disamping contoh yang telah dikemukakan di atas, kita ambil contoh riwayat Ath-Thabari berikut ini yang mana Ibnu Taimiyyah mengenai kitab tafsir Ath-Thabari mengatakan sebagai berikut, *"Di dalamnya tidak terdapat bid'ah, dan tidak meriwayatkan dari orang-orang yang menjadi tertuduh."* (Al-Muqaddimah fi Ushul at-Tafsir, hal 51.)

Ketika kita merujuk kepada *ayat kursi*, yang oleh Ibnu Taimiyyah dianggap termasuk salah satu ayat sifat yang terbesar, sebagaimana yang beliau katakan di dalam kitab *al-Fatawa al-Kabirah*, jilid 6, hal 322, Ath-Thabari mengemukakan dua riwayat yang bersanad kepada Ibnu Abbas, berkenaan dengan penafsiran firman Allah swt. yang berbunyi, "*Kursi Allah meliputi langit dan bumi.* "

Ath-Thabari berkata, "Para ahli takwil berselisih pendapat tentang arti kursi. Sebagian mereka berpendapat bahwa yang dimaksud adalah ilmu Allah. Orang yang berpendapat demikian bersandar kepada Ibnu Abbas yang mengatakan*, 'Kursi-Nya adalah ilmu-Nya*.' Adapun riwayat lainnya yang juga bersandar kepada Ibnu Abbas mengatakan, *'Kursi-Nya adalah ilmu-Nya'* Bukankah kita melihat di dalam firman-Nya, *'Dan Allah tidak merasa berat memelihara keduanya*.'" (Tafsir ath-Thabari, jld 3, hal 7.)

Berikut ini contoh yang kedua, yang masih berasal dari kitab tafsir Ath-Thabari. Pada saat menafsirkan firman Allah swt. yang berbunyi, "*Dan Allah Mahatinggi dan Mahabesar"*, Ath-Thabari berkata, "Para pengkaji berbeda pendapat tentang makna firman Allah swt. yang berbunyi, *'Dan Allah Mahatinggi dan Mahabesar*.' Sebagian mereka berpendapat, 'Artinya ialah, *'Dan Dia Mahatinggi dari padanan dan bandingan*.' Mereka menolak bahwa maknanya ialah *'Dia Mahatinggi dari segi tempat*.' Mereka mengatakan, Tidaklah boleh Dia tidak ada di suatu tempat. Maknanya bukanlah *Dia tinggi dari segi tempat.* Karena yang demikian berarti menyifati Allah swt. ada di sebuah tempat dan tidak ada di tempat yang lain.'" (Tafsir ath-Thabari, jld 3, hal 9.)

Demikianlah pendapat kalangan salaf, yang tidak mempercayai keyakinan tempat bagi Allah swt., sementara Ibnu Taimiyyah mengumpulkan ayat-ayat Al-Qur'an dan hadits-hadits Nabi untuk membuktikan keyakinan tempat bagi Allah swt., di dalam risalah yang ditujukannya bagi penduduk kota *Hamah*. Bahkan, tatkala beliau sampai kepada firman Allah swt. yang berbunyi, *"Sesungguhnya Allah swt. bersemayam di atas 'Arsy'* ", beliau mengatakan, "Sesungguhnya Dia berada di atas langit." (Al-'Aqidah al-Hamawiyyah al-Kubra, yang merupakan kumpulan surat-surat Ibnu Taimiyyah, hal 329 - 332.) Yang beliau maksud adalah tempat.

Adapun didalam kitab tafsir *Ibnu 'Athiyyah,* yang oleh Ibnu Taimiyyah dianggap juga sebagai kitab tafsir yang paling dapat dipercaya, disebutkan beberapa riwayat Ibnu Abbas yang telah disebutkan oleh Ath-Thabari di dalam kitab tafsirnya. Kemudian, Ibnu 'Athiyyah memberikan komentar tentang beberapa riwayat yang disebutkan oleh Ath-Thabari, yang dijadikan pegangan oleh Ibnu Taimiyyah, "*Ini adalah perkataan-perkataan bodoh dari kalangan orang-orang yang mempercayai tajsim. Wajib hukumnya untuk tidak menceritakannya.*" (Faidh al-Qadir, asy-Syaukani.)

Berikut ini adalah bukti lainnya berkenaan dengan penafsiran firman Allah swt. yang berbunyi, '*Segala sesuatu pasti binasa kecuali wajah-Nya*' (QS. al-Qashash: 88), dan juga firman Allah swt. yang berbunyi, '*Dan tetap kekal Wajah Tuhanmu, yang mempunyai kebesaran dan kemuliaan'* (QS. ar-Rahman: 27), di mana dengan perantaraan kedua ayat ini Ibnu Taimiyyah menetapkan *wajah Allah* swt.dalam arti yang sesungguhnya.

Ath-Thabari berkata, "Mereka *berselisih* tentang makna firman-Nya, *'kecuali wajah-Nya'*. Sebagian dari mereka berpendapat bahwa yang dimaksud ialah, segala sesuatu pasti binasa *kecuali Dia*.

Sementara sebagian lain berkata bahwa maknanya ialah, *kecuali yang dikehendaki wajah-Nya*, dan mereka mengutip sebuah syair untuk mendukung takwil mereka,

'Saya memohon ampun kepada Allah dari dosa yang saya tidak mampu menghitungnya Tuhan, yang kepada-Nya lah wajah dan amal dihadapkan.'" (Tafsir ath-Thabari, jld 2, hal 82). *Al-Baghawai* berkata, "Yang dimaksud dengan *'kecuali wajah-Nya'* ialah *'kecuali Dia'*. Ada juga yang mengatakan, *'kecuali kekuasaan-Nya'*."

Abul 'lyalah berkata, "Yang dimaksud ialah *'kecuali yang dikehendaki wajah-Nya'*." (Tafsir al-Baghawi).Di dalam kitab ad-Durr al-Mantsur, dari Ibnu Abbas yang berkata, "Artinya ialah *'kecuali yang dikehendaki wajah-Nya'*."

Dari Mujahid yang berkata, "Yang dimaksud ialah *'kecuali yang dikehendaki wajah-Nya.'*" Dari Sufyan yang berkata, *"Yang dimaksud ialah 'kecuali yang dikehendaki wajah-Nya, dari amal perbuatan yang saleh'*."

Oleh karena itu, para ulama sezaman dengan Ibnu Taimiyyah tidak tinggal diam atas perkataan-perkataannya (yang menyifati Allah swt. secara hakiki). Mereka memberi fatwa tentangnya dan memerintahkan manusia untuk men- jauhinya. Dikarenakan keyakinan-keyakinan tajsim dan tasybih itu, akhirnya Ibnu Taimiyyah dipenjara, dilarang menulis di dalam penjara, dan kemudian meninggal dunia di dalam penjara di kota Damaskus. Banyak dari kalangan para ulama dan huffadz yang telah menulis kitab untuk membantah keyakinan-keyakinan beliau ini. Umpamanya, *Adz-Dzahabi* telah menulis surat kepadanya, yang berisi *kecaman* terhadapnya atas keyakinan-keyakinan yang dibawanya. Surat adz-Dzahabi tersebut cukup panjang, yang mana 'Allamah al-Amini telah menukil *surat adz-Dzahabi* ini secara lengkap di dalam kitab *al-Ghadir*, jilid 7, hal 528, yang dia nukil dari *kitab Takmilah as-Saif ash-Shaqil*, karya al-Kautsari, halaman 190.

Berdasarkan kaidah yang ditegakkan di atas pondasi Al Qur'an dan Sunnah yang telah dikemukakan di atas, para sahabat, tabi'în dan para imam mujtahidîn dan di atas methode inilah para ulama berjalan dalam memahami ayat-ayat dan hadits-hadits yang berkaitan dengan *Shifat.* Masih banyak lagi pendapat para ulama baik yang mentakwil maupun yang *tidak mentakwil* ayat-ayat atau hadits-hadits shifat itu yang tidak tercantum disini. Ulama yang tidak mentakwil hanya menyebutkan apa adanya tekts saja yaitu menurut bacaannya saja dan menyerahkan kepada Allah swt. pe-makna- annya.

Catatan:
Para tokoh ulama Wahabiyah, seperti Syeikh Abdurrahman ibn Hasan Âlu Syeikh, tidak meragukan sedikitpun keagungan Ibnu Abbas dan murid-murid beliau dan bahwa mereka adalah tokoh-tokoh ahli tafsir generasi tabi'în (Fathu al Majîd Syarah KItab at Tauhîd:405).. Ketika menyebut *Mujahid* misalnya, Syeikh Abdurrahman ibn Hasan Âlu Syeikh berkata: *Mujahid* adalah Syeikh, tokoh ahli tafsir, seorang Imam Rabbani, nama lengkapnya Mujahid ibn Jabr al Makki maula Bani Makhzûm. Fadhl ibn Maimûn berkata, 'Aku mendengar Mujahid berkata, 'Aku sodorkan mush-haf kepada Ibnu Abbas beberapa kali, aku berhenti pada setiap ayat, aku tanyakan kepada- nya; tentang apa ia turun? Bagaimana ia turun? Apa maknanya?. Ia wafat tahun 102H pada usia 83 tahun, semoga Allah merahmatinya. Ibnu Abdil Wahhab sendiri telah berhujjah dan mengandal- kannya dalam banyak masalah dalam kitab at-Tauhidnya.

Dengan demikian ke-*salaf*-an mereka tidak diragukan bahkan diakui oleh golongan Wahabiyah sendiri! Jadi sekali lagi jelaslah bahwa metode *ta'wîl* telah dilakukan oleh *para salaf*. Dan di atas methode inilah para ulama, seperti *Imam al-Asy'ari* dan para pengikutnya berjalan. Jadi jika ada yang menuduh sikap menta'wîl adalah sikap menyimpang dan berjalan di atas kesesatan faham Jahmiyah, dan ber-*ilhad (*secara bahasa berarti membelok kan/memiringkan) dalam ayat-ayat dan *asmâ* Allah sebagaimana yang dituduhkan kaum Wahabi 惘 seperti Ibnu Utsaimin

(Syarah Aqidah al Washit- hiyah: 58-63) dan kawan-kawannya 惘 maka ia benar-benar dalam kekeliruan yang nyata!! Semoga kita diselamatkan dari kesesatan dan penyimpangan dalam agama. *Amîn Ya Rabbal Âlamin*. Demikianlah sebagian contoh tentang ta'wil ayat Ilahi dan masih banyak lagi arti-arti ayat Ilahi yang ditakwil oleh para sahabat dan tabi'in yang tidak dikemukakan disini.

Sebagaimana yang telah dikemukakan di atas bahwa madzhab Wahabi/Salafi untuk menetapkan kesucian Allah swt., mereka mengatakan; *Allah swt. mempunyai jasmani namun tanpa bentuk, Allah mempunyai darah namun tanpa bentuk, Allah mempunyai daging namun tanpa bentuk, dan Allah mempunyai rambut namun tanpa bentuk dan sebagainya!* Ini semua adalah keyakinan yang kosong dan salah!

Mari sekarang kita teliti lagi riwayat-riwayat berikut ini 惘 jelas mengarah dan menunjukkan tajsim dan tasybih 惘 yang mana golongan Wahabi/Salafi dan pengikutnya menyakini serta mempercayai adanya hadits mengenai *Tajsim/Penjasmanian* dan *Tasybih/Penyerupaan* Allah swt. sebagai makhluk-Nya secara *hakiki*/yang sebenarnya tapi *tanpa bentuk* (Bi la Kaif). Yang mana hal ini telah dibantah sendiri oleh Allah swt. dalam firman-Nya: '*Tiada sesuatu pun yang menyerupai-Nya'* (QS Asy-Syuura (42):11; '*Tiada Ia tercapai oleh penglihatan mata'* (QS Al-An'aam (6): 103; '*Mahasuci Allah dari apa yang mereka sifatkan'*.(QS Ash-Shaffaat (37): 159) dan ayat-ayat lain yang serupa maknanya.

惘 Berkata Wahab bin Munabbih waktu ditanya oleh Jaad bin Dirham tentang *asma wa sifat*: Celaka engkau wahai Jaâd karena permasalahan ini. Sungguh aku menduga engkau akan binasa. Wahai Jaâd, kalau saja Allah tidak mengkabarkan dalam kitab-Nya bahwa dia memiliki *tangan, mata atau wajah,* tentu kamipun tidak akan mengatakannya. Bertakwalah engkau kepada Allah!" (Aqidatus Salaf Ashhabul Hadits, hal. 190)

惘 Abdullah ibn Ahmad rh. meriwayatkan, disertai dengan menyebut sanad-sanadnya. Beliau berkata, "Rasulallah saw. telah bersabda; '*Tuhan kita telah menertawakan keputus-asaan hamba-hamba-Nya dan kedekatan yang lain- nya.* Perawi berkata; 'Saya bertanya, 'Ya Rasulallah, apakah Tuhan ter- tawa?' Rasulallah saw. menjawab, *'Ya.'* Saya berkata, 'Kita tidak kehilangan Tuhan yang tertawa dalam kebaikan' ". [Kitab as-Sunnah, hal. 54].

惘 Abdullah ibn Ahmad berkata, "Saya membacakan kepada ayahku. Lalu, dia menyebutkan sanadnya hingga kepada Sa'id bin Jubair yang berkata, Sesungguhnya mereka berkata, 'Sesungguhnya ruh-ruh berasal dari batu yaqut-Nya. Saya tidak tahu, apakah dia mengatakan merah atau tidak?' Saya berkata kepada Sa'id bin Jubair, lalu dia berkata, 'Sesungguhnya ruh-ruh berasal dari batu zamrud dan naskah tulisan emas, yang Tuhan menuliskannya dengan *tangan-Nya*, sehingga para penduduk langit dapat mendengar *suara gerak pena-Nya*." [Kitab as-Sunnah, hal. 76].

惘 Abdullah ibn Ahmad berkata, "Ayahku berkata kepadaku dengan sanad dari Abi 'Ithaq yang berkata, 'Allah menuliskan Taurat bagi Musa dengan *tangan-Nya,* dalam keadaan *menyandarkan punggungnya* kebatu, pada lembaran-lembaran yang terbuat dari mutiara. Musa dapat mendengar *bunyi suara pena* Tuhannya, sementara tidak ada penghalang antara dirinya dengan Tuhannya kecuali *sebuah tirai*.'" [Kitab as-Sunnah, hal. 76].

Mari kita baca lagi riwayat lainnya dibawah ini yang menetapkan bahwa Allah mempunyai *jari*, dan mereka juga menetapkan bahwa di antara *jari-jari-Nya* itu terdapat jari *kelingking*, serta jari kelingking-Nya mempunyai *sendi.*

Sebagaimana yang disebutkan oleh Ibnu Khuzaimah didalam kitab at-Tauhid dengan bersanad dari Anas bin Malik ra yang berkata;

惘 "Rasulallah saw. telah bersabda; *'Manakala Tuhannya menaiki gunung, Dia mengangkat jari kelingking-Nya, dan mengerutkan sendi jari kelingkingnya itu, sehingga dengan begitu lenyaplah gunung."* Humaid bertanya kepadanya, "Apakah kamu akan menyampaikan hadits ini?" Dia menjawab, "Anas menyampaikan hadits ini kepada kami dari Rasulallah, lalu kamu menyuruh kami untuk tidak menyampaikan Hadits ini?" [Kitab at-Tauhid, hal 113; Kitab as-Sunnah, hal. 65].

Hadits di atas ini menunjukkan bahwa Allah swt. mempunyai tangan, tangan-Nya mempunyai jari, dan diantara jari-Nya itu ialah jari kelingking. Kemudian mereka juga mengatakan jari kelingking itu mempunyai sendi...!!

惘 Abdullah rh juga berkata, dengan bersanad dari Abu Hurairah, dari Rasulallah saw. yang bersabda*;"Sesungguhnya kekasaran kulit orang Kafir panjangnya tujuh puluh dua hasta, dengan ukuran panjang tangan Yang Maha Perkasa."* [Kitab at-Tauhid, hal. 190].

Dari Hadits itu dapat dipahami, Tuhan mempunyai dua tangan, juga kedua tangan Tuhan mempunyai ukuran panjang tertentu. Karena jika tidak, maka tidak mungkin kedua tangan tersebut menjadi ukuran bagi satuan panjang.

惘 Abdullah bin Ahmad bin Hanbal rh, dengan bersanad kepada Anas bin Malik yang berkata, "Rasulallah saw. telah bersabda, *'Orang-orang kafir dilemparkan kedalam neraka. Lalu neraka berkata, 'Apakah masih ada tambahan lagi?, maka Allahpun meletakkan kaki-Nya kedalam neraka, sehingga neraka berkata, 'Cukup, cukup.' "* [Kitab at-Tauhid, hal. 184].

惘 Ibnu Khuzaimah meriwayatkan dari Abu Hurairah, dari Rasulallah saw. yang bersabda, "*Neraka tidak menjadi penuh sehingga Allah meletakkan kaki-Nya kedalamnya. Lalu, nerakapun berkata, 'Cukup cukup.' Ketika itulah neraka menjadi penuh*." [Kitab at-Tauhid, hal. 184].
Dari riwayat ini dapat dipahami bahwa Allah swt. mempunyai kaki.

Ada riwayat lebih jauh lagi dengan menetapkan bahwa Allah swt. mem- punyai *nafas.* Abdullah bin Ahmad bin Hanbal berkata, dengan bersanad kepada Ubay bin Ka'ab yang berkata, "Janganlah kamu melaknat angin, karena sesungguhnya angin berasal *dari nafas Tuhan."* [Kitab as-Sunnah, hal. 190].

惘 Mereka juga menetapkan dan bahkan menyerupakan suara Allah dengan *suara besi*. Abdullah bin Ahmad, dengan sanadnya telah berkata, "Jika Allah berkata-kata menyampaikan wahyu, para penduduk langit mendengar suara bising tidak ubahnya *suara bising besi* di suasana yang hening*."* [Kitab as-Sunnah, hal. 71].

Selanjutnya, riwayat yang menetapkan bahwa Allah swt. duduk dan mempunyai *bobot*. Oleh karena itu, terdengar suara derit kursi ketika Allah sedang duduk di atasnya. Jika Allah tidak mempunyai bobot, lantas apa arti dari suara derit?

惘 Abdullah bin Ahmad bin Hanbal meriwayatkan, dengan bersanad dari Umar ra yang berkata, "Jika Allah *duduk* di atas kursi, akan terdengar suara derit tidak ubahnya seperti *suara deritnya koper besi*." [Kitab as-Sunnah, hal. 79]. Atau, tidak ubahnya seperti *suara kantong pelana unta* yang dinaiki oleh penunggang yang berat.

Beliau juga mengatakan, dengan bersanad kepada Abdullah ibn Khalifah, "Seorang wanita telah datang kepada Nabi saw. lalu berkata, 'Mohonkanlah kepada Allah supaya Dia memasukkan saya kedalam surga.' Nabi saw. berkata, *'Maha Agung Allah*.' Rasulallah saw. kembali berkata, *'Sungguh*

luas kursi-Nya yang mencakup langit dan bumi. Dia mendudukinya, sehingga tidak ada ruang yang tersisa darinya kecuali hanya seukuran empat jari. Dan sesungguhnya Dia mempunyai suara tidak ubahnya seperti suara derit pelana tatkala dinaiki." [Kitab as-Sunnah, hal. 81].

Ada riwayat yang mengatakan lebih dari itu umpama didalam sebuah hadits disebutkan, Allah swt. menciptakan Adam berdasarkan *wajah-Nya, setinggi tujuh puluh hasta*. Dengan demikian manusia akan membayangkan bahwa Allah swt. akan mempunyai wajah yang berukuran tingginya seperti wajah Adam as. Hadits-hadits di atas dan berikut ini juga tidak bisa dipertanggung-jawabkan kebenarannya karena bertentangan dengan firman Allah swt.

Ada juga yang menshohihkan hadits dan menetapkan bahwa Allah swt. *dapat dilihat*, mempunyai *tangan yang dingin* dan sebagainya. Sebagaimana yang diriwayatkan oleh Ibnu Khuzaimah, dengan bersanad kepada Ibnu Abbas yang berkata:

惘 "Rasulallah saw. telah bersabda, *'Aku melihat Tuhanku dalam bentuk-Nya yang paling bagus. Lalu Tuhanku berkata, 'Ya Muhammad.' Aku menjawab, 'Aku datang memenuhi seruan-Mu.' Tuhanku berkata lagi, 'Dalam persoalan apa malaikat tertinggi bertengkar'? Aku menjawab, 'Aku tidak tahu, wahai Tuhanku.' Rasulallah saw. melanjutkan sabdanya, 'Kemudian Allah meletakkan tangan-Nya diantara dua pundak-ku, sehingga aku dapat merasakan dinginnya tangan-Nya diantara kedua tetek-ku, maka akupun mengetahui apa yang ada di antara timur dan barat.'*" (Kitab at-Tauhid, hal. 217).

惘 Riwayat yang lebih aneh lagi Abdullah bin Ahmad juga berkata, sesungguh nya Abdullah bin Umar bin Khattab ra mengirim surat kepada Abdullah bin Abbas ra. Abdullah bin Umar bertanya, 'Apakah Muhammad telah melihat Tuhan-nya?' Maka Abdullah bin Abbaspun mengirim surat jawaban kepada- nya. Abdullah bin Abbas menjawab, 'Benar.' Abdullah bin Umar kembali mengirim surat untuk menanyakan bagaimana Rasulallah saw. melihat Tuhannya. Abdullah bin Abbas mengirim surat jawaban, 'Rasulallah saw. *melihat* Tuhannya di sebuah taman yang hijau, dengan permadani dari emas. Dia tengah *duduk di atas kursi* yang terbuat dari emas, *yang diusung* empat orang malaikat. Seorang malaikat dalam rupa seorang laki-laki, seorang lagi *dalam rupa seekor sapi jantan*, seorang lagi dalam *rupa seekor burung elang* dan seorang lagi *dalam rupa seekor singa*.'" [Kitab at-Tauhid, hal. 194].

Dengan adanya riwayat-riwayat ini semua, Allah swt. menjadi seorang makhluk 惘 Na'udzubillahi 惘 yang mempunyai sifat-sifat hakiki/sebenarnya yang dimiliki oleh makhluk-Nya. Semua riwayat hadits tersebut walaupun diriwayatkan oleh perawi-perawi terkenal tapi bila bertentangan dengan firman Allah swt.(QS [42]):11, QS [6]: 103; QS [37]: 159), dan lainnya maka semua riwayat tersebut tidak bisa dipertanggung-jawabkan keshohihannya. Umpama saja riwayt-riwayat di atas shohih maka makna yang berkaitan dengan shifat Allah swt. itu, *harus disesuaikan* dengan ke Maha Sucian dan ke Maha Agungan-Nya!! Jika tidak demikian, maka jelas sekali riwayat-riawayt itu mengarah kepada sifat-sifat yang ada kepada Makhluk-Nya secara hakiki. Orang yang mempercayai riwayat-riwayat tadi pasti akan membayangkan Tuhan-nya,惘 walaupun mereka ini berkata tidak membayangkan-Nya 惘 tentang bentuk jari kelingking Allah swt., kaki-Nya, wajah-Nya, berat-Nya dan lain sebagainya, na'dzubillah.

Marilah kita baca dibawah ini diskusi mengenai seputar sifat-sifat Allah antara seorang madzhab sunnah (lebih mudahnya kita juluki si A) dengan salah seorang tokoh Wahabi/Salafi (kita juluki si B).

Si A mensucikan Allah dari sifat-sifat yang tersebut dalam hadits-hadits di atas ini, dan dengan berbagai jalan berusaha membuktikan kesalahan keyakinan-keyakinan tersebut. Namun, semuanya itu tidak mendatangkan manfaat.

Si A (madzhab sunnah) bertanya pada si B: Jika memang Allah swt. mempunyai sifat-sifat ini, yaitu Dia mempunyai wajah, mempunyai dua tangan, dua kaki, dua mata, dan sifat-sifat lainnya yang mereka alamatkan kepada Tuhan mereka, apakah tidak mungkin kemudian seorang manusia membayangkan dan mengkhayalkan-Nya? Dan dia pasti akan membayang- kan-Nya. Karena jiwa manusia tercipta sedemikian rupa, sehingga dia akan membayangkan sesuatu yang telah diberi sifat-sifat yang seperti ini."

Si B (madzhab Wahabi) menjawab: "Ya, seseorang dapat membayangkan-Nya (bentuk Allah), namun *dia tidak diperkenankan* memberitahukannya.!!"

Si A bertanya lagi: "Apa bedanya antara anda meletakkan sebuah berhala dihadapan anda dan kemudian anda menyembahnya dengan anda hanya membayangkan sebuah berhala dan kemudian menyembahnya?".

Si B menjawab: "Ini adalah perkataan kelompok sesat semoga Allah memburukkan mereka. Mereka beriman kepada Allah namun mereka tidak mensifati-Nya dengan sifat-sifat seperti ini (mempunyai dua tangan, kaki dan lain-lain). Sehingga dengan demikian, mereka itu menyembah Tuhan yang tidak ada."

Si A ini berkata lagi: "Sesungguhnya Allah yang Maha benar, Dia tidak dapat diliputi oleh akal, tidak dapat dicapai oleh penglihatan, tidak dapat ditanya dimana dan bagaimana, serta tidak dapat dikatakan kepada-Nya kenapa dan bagaimana. Karena Dialah yang telah menciptakan dimana dan bagaimana. Segala sesuatu yang tidak dapat anda bayangkan itulah Allah, dan segala sesuatu yang dapat anda bayangkan adalah makhluk. Kami telah belajar dari para ulama dari keturunan Nabi saw. Mereka berkata, 'Segala sesuatu yang kamu bayangkan, meskipun dalam bentuk yang paling rumit, dia itu makhluk seperti kamu.' Keseluruhan pengenalan Allah ialah ketidak mampuan mengenal-Nya."

Si B berkata dengan penuh emosi, "Kami menetapkan apa yang telah ditetap kan oleh Allah untuk diri-Nya, dan itu cukup! " Demikianlah diskusi singkat ini.

Golongan Wahabi/Salafi berusaha memberikan pembenaran terhadap hadits-hadits mengenai Tajsim/penjasmanian dan Tasybih/penyerupaan di atas ini dengan alasan: "*Tanpa bentuk* (bi la kaif)"?!

Sungguh benar apa yang dikatakan seorang penyair, "Mereka telah menyerupakan-Nya dengan makhluk-Nya namun mereka takut akan kecaman manusia maka oleh karena itu mereka pun menyembunyikannya dengan mengatakan *tanpa bentuk* (bila kaif)."

Pembenaran golongan Wahabi/Salafi mengenai riwayat penjasmanian Allah swt. yang telah diuraikan di atas ini adalah bertentangan dengan ayat-ayat ilahi yang telah kita cantumkan sebelumnya. Mereka hanya ingin bermain lidah saja yang mengatakan bahwa *hadits-hadits ini benar tapi tanpa bentuk*, karena riwayat-riwayat itu sudah jelas bagi orang yang berakal sebagai penetapan kepada makna yang hakiki/sebenarnya. Kata-kata *meletakkan* kaki, tangan, jari kelingking, duduk dan sebagainya yang disebutkan itu berarti mempunyai arti yang sudah dikenal yaitu penetapan bentuknya tangan, kaki, jari kelingking dan duduk itu sendiri. Sehingga bila orang berkata si A duduk kita akan tahu bagaimana bentuknya duduk tersebut lain dengan berdiri. Tangan si A memegang pundak saya ini berarti penetapan bentuknya tangan itu sendiri. Jadi tidak bisa diartikan selain daripada Tajsim atau penjasmanian dan Tasybih/Penyerupaan Tuhan kepada makhluk -Nya.

Seorang madzhab sunnah pernah berdiskusi dengan salah seorang dosen nya di kampus tentang *seputar masalah duduknya Allah di atas 'Arsy.* Ketika si dosen terdesak dia mengemukakan alasan: "Kami hanya akan mengata- kan apa yang telah dikatakan oleh kalangan salaf, 'Arti duduk (al-

istiwa) diketahui, tapi bentuk (al-kaif) duduknya tidak diketahui, dan *pertanyaan tentangnya adalah bid'ah."*

Seorang madzhab sunnah berkata kepadanya; "anda tidak menambahkan apa-apa kecuali kesamaran, dan anda hanya menafsirkan air dengan air setelah semua usaha ini."

Dosen ini berkata, "Bagaimana mungkin, padahal diskusi demikian serius."

Madzhab sunnah ini mengatakan; "Jika arti duduk diketahui, maka tentu bentuknyapun diketahui juga. Sebaliknya, jika bentuk tidak diketahui, maka dudukpun tidak diketahui, karena tidak terpisah darinya. Pengetahuan tentang "duduk" adalah pengetahuan tentang "bentuk" itu sendiri, dan akal tidak akan memisahkan antara sifat sesuatu dengan bentuknya, karena keduanya adalah satu.

Jika anda mengatakan si A duduk, maka ilmu anda tentang duduknya adalah tentang bentuk (kaiffiyah) duduknya. Ketika anda mengatakan, "duduk" diketahui, maka ilmu anda tentang duduk itu adalah tentang bentuk duduk itu sendiri. Karena jika tidak, maka tentu terdapat pertentangan di dalam perkataan anda, yang mana pertentangan itu bersifat zat. Ini tidak ada bedanya dengan pernyataan bahwa anda mengetahui "duduk", namun pada saat yang sama anda mengatakan bahwa anda tidak mengetahui bentuk- nya." Kemudian si Dosenpun terdiam beberapa saat, lalu dengan tergesa-gesa dia meminta izin untuk pergi.!!

Kesimpulan singkat mengenai keterangan mengenai tajsim dan tasybih yang perlu dipahami ialah:

(Dimensi) ruang/tempat, waktu, dan kesadaran adalah makhluk Allah. Allah tidak dibatasi ruang dan waktu dan kesadaran makhluk. Bukankah Allah swt. sendiri telah berfirman: *Tiada sesuatu pun yang menyerupai-Nya'* (QS Asy-Syuura:11); *'Tiada Ia tercapai oleh penglihatan mata'* (QS Al-An'aam: 103); *'Mahasuci Allah dari apa yang mereka sifatkan'*.(QS Ash-Shaffaat: 159) dan ayat-ayat lainnya. Ayat-ayat inilah sebagai *dalil yang kuat* bahwa Allah swt. *tidak bisa disamakan atau disifatkan* seperti makhluk-Nya.

Nash-nash yang menyatakan *sifat* atau *perbuatan Sang Pencipta* tentunya harus dipahami dengan landasan dalil-dalil bahwa ruang, waktu, pikiran, dan kesadaran adalah *makhluk Allah,* sehingga harus dipahami bahwa Allah swt. *bukan* makhluk, memahami makna "*sifat atau perbuatan Allah*" itu tentu dalam pengertian memahami sesuatu yang diluar batas ruang, waktu, dan kesadaran.

Jika memahami ayat-ayat shifat itu memakai bahasa majazi/kiasan adalah sesuatu yang dibolehkan dan diajarkan oleh Nabi saw.. Hal ini paling baik karena untuk menghidari orang terjerumus dalam *mujassimah*. Dengan meyakini ayat-ayat itu secara *dzohir* atau lahirnya ayat tanpa menjelaskan maknanya bahwa Allah swt. bukan seperti makhluk-Nya (tidak terikat waktu, ruang dan lain sebagainya) orang bisa terjerumus kepada mujassimah.

Lebih mudahnya kami beri contoh, tatkala kita menyebutkan kata *'Singa'* 惘 yaitu berupa kata tunggal 惘 maka dengan serta merta terbayang di dalam benak kita seekor binatang buas yang hidup di hutan. Makna yang sama pun akan hadir di dalam benak kita manakala kata tersebut disebutkan dalam bentuk *tarkibi* (susunan kata) yang tidak mengandung *qarinah* (petunjuk) yang memalingkannya dari makna *ifradi* (tunggal). Seperti kalimat yang berbunyi, *'Saya melihat seekor singa sedang memakan mangsanya di hutan".* Kata Singa disini maknanya adalah sama yaitu bingatang buas.

Sebaliknya, makna kata *singa* akan berubah sama sekali apabila di dalam susunan kata (kalimat) kita mengatakan, '*Saya melihat singa sedang menyetir mobil '.* Maka yang dimaksud dari kata *singa* yang ada di dalam kalimat ini adalah arti kiasan yaitu seorang laki-laki pemberani, bukan berarti binatang buas. Inilah kebiasaan orang Arab di dalam memahami perkataan. Manakala seorang penyair berkata; '*Dia menjadi singa atas saya, namun di medan perang dia tidak lebih hanya seekor burung onta yang lari karena suara terompet perang yang dibunyikan'.*

Dari syair ini kita dapat mengetahui bahwa kata *singa* di atas tidak lain adalah seorang laki-laki yang berpura-pura berani di hadapan orang-orang yang lemah, namun kemudian lari sebagai seorang pengecut tatkala berhadapan dengan musuh dalam peperangan. Orang yang mengerti perkataan ini, tidak mungkin akan menamakannya sebagai orang yang merubah kalimat dengan sesuatu yang keluar dari makna dzahir perkataan.

Begitu juga susunan kata seperti, *'Negeri ini berada di dalam genggaman tangan Raja'*. Orang akan memahami yang dimaksud kalimat ini ialah 'Negeri ini berada dibawah *kekuasaan dan kehendak* Raja'. Susunan kata ini tetap sesuai atau tetap diucapkan meskipun pada kenyataannya Raja tersebut *buntung tangannya*. Jadi kata *'genggaman tangan'* dalam kalimat ini sebagai kata kiasan/majazi yang harus disesuaikan maknanya. Demikian juga halnya dengan ayat-ayat shifat Allah swt. (wajah-Nya, tangan-Nya, betis, turun, tertawa dan lain sebagainya) baik yang tertulis dalam Alqur'an maupun dalam Hadits, walaupun *dhahir tektsnya* tetap tertulis didalam Al-Qur'an dan Hadits, tetapi para sahabat dan ulama pakar menerangkan dan mensesuaikan maknanya dengan ke Maha Sucian dan ke Maha Agungan-Nya, untuk menghindari orang terjerumus dalam *mujassimah*.

Disini kita juga harus mencermati dan memahami dengan benar perkataan para imam seperti Imam Syafi'i dan para imam lainnya yang selalu dinukil oleh *golongan Mujassimah*. Apakah para imam itu menghendaki makna seperti golongan Mujassimah terjemahkan? Apakah jika para imam itu tidak melakukan takwil berarti mereka memaknainya seperti yang golongan Mujassimah terjemahkan?! Disinilah letak masalahnya! Para Ulama dalam menyikapi ayat-ayat/hadits-hadits shifat mempunyai beberapa tiga pendapat/aliran:

惘 Ada golongan ulama *mentafwidh* artinya *tidak berkomentar* apapun, tidak memberikan arti apapun tentangnya. Mereka menyerahkan pe-makna-annya kepada Allah swt.. Artinya para ulama golongan ini tidak mau melibatkan diri dalam menafsirkannya, tafsirnya adalah bacaannya itu! Jadi gologan ulama ini tidak memiliki aliran tapi mereka ini tidak berarti menjadi *menta'thil* (menafikan) dari pensifatan! Itu hanya khayalan kaum *mujassimah* dan *musyabbihah* belaka!

惘 Ada golongan ulama yang menakwilkannya, dengan penakwilan tertentu yaitu memberikan penafsiran *yang sesuai dengan ke Mahasucian dan ke-Maha-agungan Allah swt.*, ini dibolehkan.

惘 Golongan lainnya lagi mengartikan kata-kata shifat itu dengan arti yang hakiki/sesungguhnya seperti kata: *Yanzilu* diartikan *turun* secara hakiki, Y*adun* diartikan *tangan* secara hakiki, *dhohika* diartikan *tertawa* secara hakiki dan begitu seterusnya, yang semuanya ini tidak lain menjurus kepada *tajsim* dan *tasybih* Allah swt. kepada Makhluk-Nya. Na'udzubillah. Karena secara bahasa *dhahika* itu tertawa, dan tertawa itu artinya jelas dalam kamus-kamus bahasa Indonesia maupun bahasa Arab. Kata *yanzilu* secara bahasa artinya *turun,* dan turun itu meniscayakan adanya *perpindahan* dan perpindahan itu meniscayakan adanya *gerak*, dan gerak itu adalah konsekuensi dari *sifat benda*, itu jelas sekali! Kalau kata *yanzilu* tanpa perpindahan dan gerak ya namanya bukan *yanzilu!* Itu berarti memaknai kata itu bukan dengan makna bahasa sesungguhnya! Wallahu a'lam.

Marilah kita baca dibawah ini sebagian isi khotbah Amirul Mukminin Imam Ali Bin Abi Thalib k.w. yang sangat bagus sekali mengenai sifat Allah swt. dari kitab Nahjul Balaqhoh terjemahan O.Hashem, Syarah oleh M.Hashem, Yapi 1990, Khotbah Pertama halaman 108-109 sebagai berikut:

"*Segala puji bagi Allah yang nilai-Nya tidak terlukiskan oleh pembicara. Tidak terhitung nikmat-Nya oleh para penghitung. Hak-Nya akan pengabdian tidak akan terpenuhi oleh para pengupaya. Tidak dapat dicapai Dia oleh ketinggi- an intelek dan tidak pula terselami oleh pemahaman yang bagaimanapun dalamnya. Ia, yang sifat-Nya tiada terbatasi lukisan, pujian yang tepat tidaklah maujud* (Maha ada)*. Sang waktu tidaklah dapat memberi batas, dan tidak kurun yang mengikat-Nya.*

Pangkal agama adalah ma'rifat-Nya, dan kesempurnaan ma'rifat-Nya adalah membenarkan-Nya dan kesempurnaan iman kepada keesaan-Nya adalah ikhlas kepada-Nya, dan kesempurnaan ikhlas kepada-Nya, adalah menafi- kan sifat yang diberikan kepada-Nya, karena setiap sifat membuktikan bahwa ia bukanlah yang disifati dan setiap yang disifati membuktikan bahwa Ia bukanlah sifat.

Dan barangsiapa menyifatkan Allah yang Maha Suci, maka ia telah memberikan pasangan kepada-Nya. Dan barangsiapa memberi pasangan kepada-Nya maka ia telah menggandakan-Nya. Dan barangsiapa menggandakan-Nya, maka ia telah membagi-bagi-Nya. Dan barangsiapa membagi-Nya, maka ia telah berlaku jahil kepada-Nya. Dan barangsiapa berlaku jahil kepada-Nya berarti ia telah menunjuk-Nya. Dan barangsiapa menunjukkan-Nya, berarti telah memberi batas kepada-Nya. Dan barangsiapa membatasi-Nya, berarti memberi jumlah kepada-Nya.

Dan barangsiapa berkata; 'Di dalam apa Dia berada' maka ia telah menyisipkan-Nya, dan barangsiapa berkata; 'Di atas apa Dia berada' maka sungguh Ia lepas dari hal tersebut. Dia maujud, Maha ada, tetapi tidak muncul dari proses kejadian. Ia ada, tetapi tidak dari tiada. Ia bersama segala sesuatu, tapi tidak berdampingan. Dan Ia tidak bersama segala sesuatu, tanpa saling berpisahan. Ia bertindak, tetapi tidak berarti ia bergerak dan menggunakan alat. Ia Maha Melihat tapi tidak tergantung makhluk untuk dilihat. Ia Maha Esa dan tiada sesuatupun yang menemaninya, dan tidak merasa sepi karena ketiadaan ". Wallahu a'lam.

Siapakah Syekh Muhammad Nashirudin al- Albani

Pada akhir-akhir ini diantara ulama yang dibanggakan dan dijuluki oleh sebagian golongan Wahabi/Salafi sebagai *Imam Muhadditsin* (Imam para ahli hadits) yaitu Syeikh Muhammad Nashiruddin al-Albani karena menurut mereka ilmunya tentang hadits bagaikan samudera tanpa bertepi. Beliau lahir dikota Ashkodera, negara Albania tahun 1914 M. Begitu juga Syekh Abdul Aziz bin Abdullah Bin Baz di Saudi Arabia. Ada juga dari golongan Salafi ini berkata bahwa al-Albani *sederajad* dengan Imam Bukhori pada zamannya. Sehingga semua hadits bila telah dishohihkan atau dilemahkan dan sebagainya, oleh beliau ini, sudah pasti lebih mendekati kebenaran.

Buat ulama-ulama madzhab sunnah selain madzhab Wahabi, julukan dan pujian golongan Wahabi/Salafi terhadap ulama mereka Al-Albani semacam itu *tidak ada masalahnya*. Hanya sekarang yang dimasalahkan adalah penemuan ulama-ulama ahli hadits dari berbagai madzhab diantaranya dari Jordania yang bernama Hasan Ali Assegaf tentang banyaknya kontradiksi dari hadits-hadits dan catatan-catatan yang dikemukakan oleh al-Albani ini jumlahnya lebih dari 1200 hadits. Judul bukunya yang mengeritik Al-Albani ialah: *Tanaqudlaat Albany al-Waadlihah fiima waqo'a fi tashhihi al-Ahaadiits wa tadl'iifiha min akhtho' wa gholath* (Kontradiksi Al-Albani yang nyata terhadap penshahihan hadits-hadits dan pendhaifannya yang salah dan keliru).

Kami mengetahui setiap manusia tidak luput dari kesalahan walaupun para imam atau ulama pakar kecuali Rasulallah saw. yang maksum. Tujuan kami mengutip kesalahan-kesalahan Syeikh Al-Albani ini bukan untuk memecah belah antara muslimin tapi tidak lain adalah untuk lebih meyakinkan para pembaca bahwa Syeikh ini sendiri masih banyak kesalahan dan belum yakin

serta masih belum banyak mengetahui mengenai hadits karena masih banyak kontradiksi yang beliau kutip didalam buku-bukunya. Dengan demikian hadits atau riwayat yang dilemahkan, dipalsukan dan sebagainya oleh Syeikh ini serta pengikut-pengikutnya tidak bisa dipertanggung jawab- kan kebenarannya, harus diteliti dan diperiksa lagi oleh ulama madzhab lainnya.

Contoh-contoh kesalahan Syeikh Albani ini yaitu umpamanya disatu halaman atau bukunya mengatakan hadits ..*Lemah* tapi dihalaman atau dibuku lainnya mengatakan hadits (yang sama itu) ....*Shohih* atau *Hasan*. Begitu juga beliau disatu buku atau halaman mengatakan bahwa perawi.... adalah tidak *Bisa Dipercaya* banyak membuat kesalahan dan sebagainya, tapi dibuku atau halaman lainnya beliau mengatakan bahwa perawi (yang sama ini) *Dapat Dipercaya* dan *Baik*. Begitu juga beliau disatu halaman atau bukunya *memuji-muji* perawi... atau ulama... tapi dibuku atau halaman lainnya beliau ini *mencela* perawi atau ulama (yang sama tersebut).

Juga diantara ulama-ulama pengeritik Al-Albani ini ada yang berkata; Kontradiksi tentang hadits Nabi saw. itu atau perubahan pendapat terdapat juga pada empat ulama pakar yang terkenal (Imam Hanafi, Imam Maliki, Imam Syafii dan Imam Hanbali) atau ulama lainnya! Perubahan pendapat empat ulama ini biasanya yang berkaitan dengan pendapat atau ijtihadnya sendiri. Misalnya; Disalah satu kitab mereka *membolehkan* suatu masalah sedangkan pada kitab lainnya *memakruhkan* atau *mengharamkan* masalah ini atau sebaliknya. Perubahan pendapat ulama ini kebanyakan tidak ada sangkut pautnya dengan hadits yang mereka kemukakan sebelum dan sesudahnya, tapi kebanyakan yang bersangkutan dengan pendapat atau ijtihadnya sendiri waktu mengartikan hadits yang bersangkutan tersebut.

Dan seandainya diketemukan adanya kontradiksi mengenai hadits yang disebutkan ulama ini pada kitabnya yang satu dengan kitabnya yang lain, maka kontradiksi ini tidak akan kita dapati melebihi dari 10 hadits. Jadi bukan ratusan yang diketemukan!

Tapi yang lebih aneh lagi ulama golongan Salafi (baca:Wahabi) tetap mempunyai keyakinan *tidak ada kontradiksi* atau *kesalahan* dalam hadits yang dikemukakan oleh al-AlBani tersebut tapi lebih merupakan *ralat, koreksi atau rujukan*. Sebagaimana alasan yang mereka ungkapkan sebagai berikut; umpama al-Albani menetapkan dalam kitabnya suatu hadits kemudian dalam kitab beliau lainnya menyalahi dengan kitab yang pertama ini bisa dikatakan bahwa dia *meralat atau merujuk* hal tersebut!

Alasan ini baik oleh ulama maupun awam (bukan ulama) tidak bisa diterima baik secara aqli (akal) maupun naqli (menurut nash). Seorang yang dijuluki ulama pakar oleh sekte Wahabi dan sebagai *Imam Muhadditsin* karena ilmu haditsnya seperti *samudra yang tidak bertepian*, seharusnya sebelum menulis satu hadits, beliau harus tahu dan meneliti lebih dalam apakah hadits yang akan ditulis tersebut shohih atau lemah, terputus dan sebagai- nya. Sehingga tidak memerlukan *ralatan* yang begitu banyak lagi pada kitabnya yang lain. Apalagi ralatan tersebut 惘 yang diketemukan para ulama 惘 bukan puluhan tapi ratusan!!

Sebenarnya yang bisa dianggap sebagai ralatan yaitu bila sipenulis menyatakan dibukunya sebagai berikut; hadits .....yang saya sebutkan pada kitab .... sebenarnya bukan sebagai hadits .....(dhoif, maudhu' dan sebagainya) tapi sebagai hadits...... (shohih dan sebagainya). Dalam kata-kata semacam ini jelas si penulis telah mengakui kesalahannya serta meralat pada kitabnya yang lain. Selama hal tersebut tidak dilakukan maka ini berarti *bukan ralatan* atau *rujukan* tapi kesalahan dan kekurang telitian si penulis.

Golongan Salafi/Wahabi ini bukan hanya tidak mau menerima keritikan ulama-ulama yang tidak sependapat dengan keyakinan ulama mereka, malah justru sebaliknya mengecam pribadi ulama-ulama yang mengeritik ini sebagai orang yang *bodoh, golongan zindik, tidak mengerti bahasa Arab*, dan lain sebagainya. Mereka juga menulis hadits-hadits Nabi saw. dan wejangan ulama-ulamanya

惘 untuk menjawab kritikan ini 惘 tetapi sebagian isinya tidak ada sangkut pautnya dengan kritikan yang diajukan oleh para ulama madzhab, selain madzhab Salafi (baca:Wahabi) ini!!

Alangkah baiknya kalau golongan Salafi ini tidak mencela siapa/bagaimana pribadi ulama pengeritik itu, tapi mereka langsung membahas atau menjawab satu persatu dengan dalil yang aqli dan naqli masalah yang dikritik tersebut. Sehingga bila jawabannya itu benar maka sudah pasti ulama-ulama pengeritik ini dan para pembaca akan menerima jawaban golongan Wahabi dengan baik. Ini tidak lain karena *ke egoisan* dan *kefanatikan* pada ulamanya sendiri sehingga mereka tidak mau terima semua keritikan-keritikan tersebut, dan mereka berusaha dengan jalan apapun untuk membenarkan riwayat-riwayat atau nash baik yang dikutip oleh al-Albani maupun ulama mereka lainnya. Sayang sekali golongan Salafi ini merasa dirinya yang *paling pandai* memahami ayat al-Qur'an dan Sunnah Rasulallah saw., *paling suci*, dan merasa satu-satunya golongan yang memurnikan agama Islam dan sebagainya. Dengan demikian mudah mensesatkan, mensyirikkan sesama muslimin yang tidak sepaham dengan pendapatnya.

Mari kita sekarang meneliti sebagian *pilihan/seleksi* isi buku Syeikh Segaf tentang kesalahan-kesalahan al-Albani. Setiap nomer yang dalam bahasa Inggris selesai langsung kami terjemahkan (kurang lebih artinya) kedalam bahasa Indonesia, insya Allah buat pembaca mudah untuk menelitinya. Bagi para pembaca yang ingin membaca seluruh isi buku Syeikh Seggaf ini dan berminat untuk memiliki buku aslinya bisa menulis surat pada alamat: IMAM AL-NAWAWI HOUSE POSTBUS 925393 AMMAN, JORDAN. (Biaya untuk jilid 1 ialah US$ 4,00 belum termasuk ongkos pengiriman (via kapal laut) dan biaya untuk jilid 2 ialah US$ 7, 00 belum termasuk ongkos pengiriman (via kapal laut). Biaya bisa selalu berubah.

AL-ALBANI'S WEAKENING OF SOME OF IMAM BUKHARI AND MUSLIM'S AHADITH.
Al-Albani melemahkan beberapa hadits dari Imam Bukhori dan Imam Muslim.

Al-Albani has said in "Sharh al-Aqeedah at-Tahaweeah, pg. 27-28" (8th edition, Maktab al-Islami) by Shaykh Ibn Abi al-Izz al-Hanafi (Rahimahullah), that any Hadith coming from the Shohih collections of al-Bukhari and Muslim is Shohih, not because they were narrated by Bukhari and Muslim, but because the Ahadith are in fact correct. But he clearly contradicts himself, since he has weakened Ahadith from Bukhari and Muslim himself! Now let us consider this information in the light of elaboration:-

Syekh Al-Albani telah berkata didalam *Syarh Al-Aqidah at-Tahaweeah hal.27-28 cet.ke 8 Maktab Al-Islami oleh Sjeik Ibn Abi Al-Izz Al-Hanafi* (Rahimahullah). "*Hadits-hadits shohih yang dikumpulkan oleh Bukhori dan Muslim bukan karena diriwayatkan oleh mereka tapi karena hadits-hadits tersebut sendiri shohih"*.!
Tetapi dia (Albani) telah nyata berlawanan dengan omongannya sendiri karena pernah *melemahkan* hadits dari dua syeikh tersebut. Mari kita lihat beberapa hadits dari Imam Bukhori dan Imam Muslim yang dilemahkan oleh Syekh al-Albani keterangan berikut ini:

Selected translations from volume 1.
Terjemahan-terjemahan yang terpilih dari jilid (volume) 1.

No.1: (*Pg. 10 no. 1) Hadith: The Prophet (Sall Allahu alaihi wa Aalihi wa Sallim) said: "Allah says I will be an opponent to 3 persons on the day of resurrection: (a) One who makes a covenant in my Name but he proves treacherous, (b) One who sells a free person (as a slave) and eats the price (c) And one who employs a laborer and gets the full work done by him, but doesn't pay him his wages." [Bukhari no 2114-Arabic version, or see the English version 3/430 pg 236]. Al-Albani said that this Hadith was DAEEF in "Daeef al-Jami wa Z iyadatuh, 4/111 no. 4054". Little does he

know that this Hadith has been narrated by Ahmad and Bukhari from Abu Hurayra (Allah be pleased with him)!!

No.1: (Hal. 10 nr.1) Sabda Rasulallah saw. bahwa Allah swt.berfirman: *Aku musuh dari 3 orang pada hari kebangkitan;* a) *Orang yang mengadakan perjanjian atas NamaKu, tetapi dia sendiri melakukan pengkhianatan atasnya* b) *Orang yang menjual orang yang merdeka sebagai budak dan makan harta hasil penjualan tersebut* c) *orang yang mengambil buruh untuk dikerjakan dan bekerja penuh untuk dia, tapi dia tidak mau membayar gajihnya.* (Bukhori no.2114 dalam versi bahasa Arab atau dalam versi bahasa Inggris 3/430 hal. 236). Al-Albani berkata dalam *Dhaif Al-jami wa Ziyadatuh 4/111 nr. 4054.* bahwa hadits ini *lemah.* Dia (Al-Albani) memahami hanya sedikit tentang hadits, hadits di atas ini diriwayatkan oleh Ahmad dan Bukhori dari Abu Hurairah ra.

No.2: (*Pg. 10 no. 2) Hadith: "Sacrifice only a grown up cow unless it is difficult for you, in which case sacrifice a ram." [Muslim no. 1963-Arabic edition, or see the English version 3/4836 pg. 1086]. Al-Albani said that this Hadith was DAEEF in "Daeef al-Jami wa Ziyadatuh, 6/64 no. 6222." Although this Hadith has been narrated by Imam's Ahmad, Muslim, Abu Dawood, Nisai and Ibn Majah from Jaabir (Allah be pleased with him)!!

No.2: (Hal. 10 nr.2) Hadits: *"Korbanlah satu sapi muda kecuali kalau itu sukar buatmu maka korbanlah satu domba jantan"* (Muslim nr.1963 dalam versi bahasa Arab yang versi bahasa Inggris 3/4836 hal.1086). Al-Albani berkata Daeef Al-Jami wa Ziyadatuh, 6/64 nr. 6222 bahwa hadits ini *lemah.* Walaupun hadits ini diriwayatkan oleh Imam Ahmad, Muslim, Abu Daud, Nasa'i dan Ibnu Majah dari Jabir ra.

No.3: (*Pg. 10 no. 3) Hadith: "Amongst the worst people in Allah's sight on the Day of Judgement will be the man who makes love to his wife and she to him, and he divulges her secret." [Muslim no. 1437- Arabic edition]. Al-Albani claims that this Hadith is DAEEF in "Daeef al-Jami wa Ziyadatuh, 2/197 no. 2005." Although it has been narrated by Muslim from Abi Sayyed (Allah be pleased with him)!!

No.3: (Hal.10 nr.3) Hadits: '*Termasuk orang yang paling buruk dan Allah swt. akan mengadilinya pada hari pembalasan yaitu suami yang berhubung- an dengan isterinya dan isteri berhubungan dengan suaminya dan dia menceriterakan rahasia isterinya* (pada orang lain) ' (Muslim nr.1437 penerbitan dalam bahasa Arab). Al-Albani menyatakan dalam *Daeef Al-Jami wa Ziyadatuh, 2/197 nr. 2005* bahwa hadits ini *lemah*. Walaupun hadits ini diriwayatkan oleh Muslim dari Abi Sayyed ra.

No.4: (*Pg. 10 no. 4) Hadith: "If someone woke up at night (for prayers) let him begin his prayers with 2 light rak'ats." [Muslim no. 768]. Al-Albani stated that this Hadith was DAEEF in "Daeef al-Jami wa Ziyadatuh, 1/213 no. 718." Although it is narrated by Muslim and Ahmad from Abu Hurayra (may Allah be pleased with him)!!

No.4: (Hal.10 nr.4) Hadits: "*Bila seorang bangun malam* (untuk sholat)*, maka mulailah sholat dengan 2 raka'at ringan"* (Muslim nr. 768). Al-Albani dalam Daeef Al-Jami wa Ziyadatuh, 1/213 nr. 718 menyatakan bahwa hadits ini *lemah*. Walaupun hadits ini diriwayatkan oleh Muslim dan Ahmad dari Abu Hurairah.

No.5: (*Pg. 11 no. 5) Hadith: "You will rise with shining foreheads and shining hands and feet on the Day of Judgement by completing Wudhu properly. . . . ." [Muslim no. 246]. Al-Albani claims it is DAEEF in "Daeef al-Jami wa Ziyadatuh, 2/14 no. 1425." Although it has been narrated by Muslim from Abu Hurayra (Allah be pleased with him)!!

No.5: (Hal.11 nr. 5) Hadits: '*Engkau akan naik keatas dihari kiamat dengan cahaya dimuka, cahaya ditangan dan kaki dari bekas wudu' yang sempurna'* (Muslim nr 246). Al-Albani dalam

Daeef Al-Jami wa Ziyadatuh, 2/14 nr. 1425 menyatakan bahwa hadits ini *lemah*. Walaupun hadits ini diriwayatkan oleh Muslim dari Abu Hurairah.

No.6: (*Pg. 11 no. 6) Hadith: "The greatest trust in the sight of Allah on the Day of Judgement is the man who doesn't divulge the secrets between him and his wife." [Muslim no's 124 and 1437] Al-Albani claims it is DAEEF in "Daeef al-Jami wa Ziyadatuh, 2/192 no. 1986." Although it has been narrated by Muslim, Ahmad and Abu Dawood from Abi Sayyed (Allah be pleased with him)!!

No.6: (Hal.11 nr. 6) Hadits: *'orang yang dimuliakan disisi Allah pada hari pembalasan* (kiamat) *ialah yang tidak membuka rahasia antara dia dan isterinya'.* (Muslim nr.124 dan 1437). Al-Albani dalam *Dhaeef Al-Jami wa Ziyadatuh, 2/192 nr. 1986* menyatakan bahwa hadits ini *lemah*. Walaupun hadits ini diriwayatkan oleh Muslim, Ahmad dan Abu Daud dari Abi Sayyed.

No.7: (*Pg. 11 no. 7)Hadith: "If anyone READS the last ten verses of Surah al-Kahf he will be saved from the mischief of the Dajjal." [Muslim no. 809]. Al-Albani said that this Hadith was DAEEF in "Daeef al-Jami wa Ziyadatuh, 5/233 no. 5772."
NB- The word used by Muslim is MEMORIZED and not READ as al-Albani claimed; what an awful mistake! This Hadith has been narrated by Muslim, Ahmad and Nisai from Abi Darda (Allah be pleased with him)!! (Also recorded by Imam Nawawi in "Riyadh us-Saliheen, 2/1021" of the English ed'n).

No.7: (Hal.11 nr.7) Hadits: *'Siapa yang membaca 10 surah terakhir dari Surah Al-Kahfi, akan dilindungi dari kejahatan Dajjal* ' (Muslim nr. 809). Al-Albani dalam *Daeef Al-Jami wa Ziyadatuh, 5/233 nr. 5772* menyatakan hadits ini *lemah*. Walaupun hadits ini diriwayatkan oleh Muslim, Ahmad dan Nasa'i dari Abi Darda ra. juga dikutip oleh Imam Nawawi dalam Riyadhos Sholihin 2/1021 dalam versi Inggris).
NotaBene: Didalam riwayat Muslim disebut *Menghafal* (10 surat terakhir Al-Kahfi) bukan *Membaca* sebagaimana yang dinyatakan Al-Albani, ini adalah kesalahan yang nyata!

No.8: (*Pg. 11 no. 8) Hadith: "The Prophet (Sall Allahu alaihi wa Aalihi wa Sallim) had a horse called al-Laheef." [Bukhari, see Fath al-Bari of Hafiz Ibn Hajar 6/58 no. 2855]. But Al-Albani said that this Hadith was DAEEF in "Daeef al-Jami wa Ziyadatuh, 4/208 no. 4489." Although it has been narrated by Bukhari from Sahl ibn Sa'ad (Allah be pleased with him)!!! Shaykh Saqqaf said: "This is only anger from anguish, little from a lot and if it wasn't for the fear of lengthening and boring the reader, I would have mentioned many other examples from al-Albani's books whilst reading them. Imagine what I would have found if I had traced everything he wrote?"

AL-ALBANI'S INADEQUACY IN RESEARCH (* Vol. 1 pg. 20) Shaykh Saqqaf said: "The strange and amazing thing is that Shaykh l-Albani misquoted many great Hadith scholars and disregards them by his lack of knowledge, either directly or indirectly! He crowns himself as an unbeatable source and even tries to imitate the great scholars by using such terms like "Lam aqif ala sanadih", which means "I could not find the chain of narration", or using similar phrases! He also accuses some of the best memorizers of Hadith for lack of attention, even though he is the one best described by that!"

No. 8 (Hal.11 nr. 8) Hadits: *Rasulallah saw. mempunyai seekor kuda bernama Al Laheef"* (Bukhori, lihat Fath Al-Bari oleh Hafiz ibn Hajar 6/58 nr.2855). Tapi Al-Albani dalam *"Daeef Al-Jami wa Ziyadatuh, 4/208 nr. 4489* berkata bahwa hadits ini *lemah*. Walaupun diriwayatkan oleh Bukhori dari Sahl Ibn Sa'ad ra.
Syeikh Segaf berkata: Ini hanya marah dari sakit hati! Kalau tidak karena takut terlalu panjang dan pembaca menjadi bosan karenanya saya akan sebutkan banyak contoh-contoh dari buku-buku Al-Albani ....)

AL-ALBANI TIDAK SESUAI DALAM PENYELIDIKANNYA (jilid 1 hal.20) Syeikh Seggaf berkata: ‵ Sangat heran dan mengejutkan, bahwa Syeikh Al-Albani menyalahkan dan menolak hadits-hadits yang banyak diketengahkan oleh ulama-ulama pakar ahli hadits baik secara langsung atau tidak secara langsung, tidak lain semuanya ini karena kedangkalan ilmu Al-Albani! . Dia mendudukkan dirinya sebagai sumber yang tidak pernah dikalahkan. Dia sering meniru kata-kata para ulama pakar (dalam menyelidiki suatu hadits) *‵Lam aqif ala sanadih′* artinya ‵ *Saya tidak menemukan rantaian sanadnya′* atau dengan kata-kata yang serupa. Dia juga menyalahkan beberapa ulama pakar penghafal Hadits yang terbaik untuk kurang perhatian, karena dia sendiri merasa sebagai penulis yang paling baik.

Now for some examples to prove our point:
Beberapa contoh-contoh bukti yang dimaksud berikut ini:

No.9: (* Pg. 20 no. 1) Al-Albani said in "Irwa al-Ghalil, 6/251 no. 1847" (in connection to a narration from Ali): "I could not find the sanad." Shaykh Saqqaf said: "Ridiculous! If this al-Albani was any scholar of Islam, then he would have known that this Hadith can be found in "Sunan al-Bayhaqi, 7/121":- Narrated by Abu Sayyed ibn Abi Amarah, who said that Abu al-Abbas Muhammad ibn Yaqoob who said to us that Ahmad ibn Abdal Hamid said that Abu Usama from Sufyan from Salma ibn Kahil from Mu'awiya ibn Soayd who said, 'I found this in my fathers book from Ali (Allah be pleased with him).'"

No.9: (Hal. 20 nr.1) Al-Albani dalam *"Irwa Al-Ghalil, 6/251 nr. 1847"* berkata: (riwayat dari Ali): ‵ Saya tidak menemukan sanadnya".
Syeikh Seggaf berkata: ‵Menggelikan! Bila Al-Albani ini orang yang terpelajar dalam Islam maka dia akan tahu bahwa hadits ini ada dalam Sunan Al-Baihaqi 7/121 diriwayatkan dari Abi Sayyed ibn Abi Amarah yang katanya bahwa Abu Al-Abbas Muhammad ibn Yaqub berkata pada kami bahwa Ahmad ibn Abdal Hamid berkata, bahwa Abu Usama dari Sufyan dari Salma ibn Kahil dari Mu'awiyah ibn Soayd berkata, Saya menemukan ini dalam buku ayah saya dari Ali kw.

No.10: (* Pg. 21 no. 2) Al-Albani said in 'Irwa al-Ghalil, 3/283': Hadith of Ibn Umar 'Kisses are usury,' I could not find the sanad." Shaykh Saqqaf said: "This is outrageously wrong for surely this is mentioned in 'Fatawa al-Shaykh ibn Taymiyya al-Misriyah (3/295)': 'Harb said Obaidullah ibn Mu'az said to us, my father said to me that Soayd from Jiballa who heard Ibn Umar (Allah be pleased with him) as saying: Kisses are usury.' And these narrators are all authentic according to Ibn Taymiyya!"

No.10: (Hal.21 nr.2) Al-Albani dalam *'Irwa Al-Ghalil, 3/283'* berkata; Hadits dari Ibn Umar (Ciuman-ciuman adalah bunga yang tinggi [riba') Saya tidak menemukan sanadnya.
Syeikh Seggaf berkata: Ini kesalahan yang sangat aneh! Ini sudah ada didalam Fatwa Syeikh Ibn Taimiyya Al-Misriyah 3/295: "Harb berkata bahwa Ubaidullah ibn Mu'az berkata pada kita; ayah saya berkata bahwa Suaid dari Jiballa mendengar dari Ibn Umar ra berkata: ‵ Ciuman-ciuman itu adalah (bunga?) yang tinggi ‵ Dan perawi-perawi dapat dipercaya menurut Ibn Taimiyyah!

No.11: (* Pg. 21 no. 3) Hadith of Ibn Masood (Allah be pleased with him): "The Qur'an was sent down in 7 dialects. Everyone of its verses has an explicit and implicit meaning and every interdiction is learly defined." Al-Albani stated in his checking of "Mishkat ul-Masabih, 1/80 no. 238" that the author of Mishkat concluded many Ahadith with the words "Narrated in Sharh us-Sunnah," but when he examined the chapter on Ilm and in Fadail al-Qur'an he could not find it! Shaykh Saqqaf said: "The great scholar has spoken! Wrongly as usual. I wish to say to this fraud that if he is seriously interested in finding this Hadith we suggest he looks in the chapter entitled 'Al-Khusama fi al-Qur'an' from Sharh-us-Sunnah (1/262), and narrated by Ibn Hibban in his Shohih (no. 74), Abu Ya'ala in his Musnad (no.5403), Tahawi in Sharh al-Mushkil al-Athar (4/172), Bazzar (3/90 Kashf al-Asrar) and Haythami has mentioned it in Majmoo'a al-Zawaid (7/152) and he has

ascribed it to Bazzar, Abu Ya'ala and Tabarani in al-Awsat who said that the narrators are trustworthy."

No.11: (Hal.21 nr.3) Hadits dari Ibn Mas'ud ra: '*Al-Qur'an diturunkan dalam tujuh* (macam) *bahasa, setiap ayat ada yang jelas dan ada yang kurang jelas dan setiap larangan itu jelas* ....(ada batasnya) ' Al-Albani dalam *Mishkat ul-Masabih, 1/80 nr. 238* menyatakan menurut penyelidikannya bahwa pengarang/penulis Mishkat memutuskan banyak hadits dengan kata-kata "diceriterakan/diriwayatkan dalam Syarh As Sunnah" tapi waktu dia (Albani) menyelidiki bab masalah Ilmu dan Keutamaan Al-Qur'an tidak menemukan hal itu!
Syeikh Seggaf berkata: 'Ulama yang paling pandai telah berbicara kesalahan yang sudah biasa. Dengan kebohongan itu saya ingin mengata= kan, bila dia benar-benar tertarik untuk menemukan ini hadits, kami mengusulkan agar dia melihat dalam bab yang berjudul *'Al-Khusama fi Al-Qur'an van Sharh-us-Sunnah (1/262)* dan diriwayatkan oleh Ibn Hibban dalam shohihnya nr. 74, Abu Ya'la dalam Musnadnya nr. 5403, Tahawi dalam Sharh Al Mushkil Al-Athar 4/172, Bazzar dalam Kash Al-Asrar 3/90, Haitami telah menyatakan dalam Majmu'a Al-Zawaid 7/152 dan dia merujuk kepada Bazzar, Abu Ya'la dan Tabrani dalam Al-Awsat yang berkata bahwa semua perawinya bisa dipercayai.

No.12: (* Pg. 22 no. 4) Al-Albani stated in his "Shohihah, 1/230" while he was commenting on Hadith no. 149: "The believer is the one who does not fill his stomach. . . . The Hadith from Aisha as mentioned by Al-Mundhiri (3/237) and by Al-Hakim from Ibn Abbas, I (Albani) could not find it in Mustadrak al-Hakim after checking it in his 'Thoughts' section." Shaykh Saqqaf said: "Please don't encourage the public to fall into the void of ignorance which you have tumbled into! If you check Mustadrak al-Hakim (2/12) you will find it! This proves that you are unskilled at using book indexes and the memorization of Hadith!"

No.12: (hal.22 nr.4) Al-Albani berkata dalam *Shahiha, 1/230* waktu dia memberi komentar tentang hadits nr. 149; " *Orang yang beriman ialah orang yang perutnya tidak kenyang...* " hadits ini dari Aisyah yang disebutkan dalam Al-Mudhiri 3/237 dan Al-Hakim dari Ibn Abbas. Saya (Albani) tidak menemukan dalam Mustadrak Al-Hakim setelah penyelidikannya dan menurut pasal pikirannya.

Syeikh Seggaf berkata: Tolong jangan berani menjatuhkan masyarakat kepada kebodohan yang sia-sia, yang mana engkau sudah terperosok didalamnya! Kalau engkau akan mencari dalam Mustadrak Al-Hakim 2/12 maka dia akan engkau dapati! Ini membuktikan bahwa engkau sendiri tidak ahli menggunakan buku index dan memberitakan dari Hadits.

No.13: (* Pg. 23) Another ridiculous assumption is made by al-Albani in his "Shohihah, 2/476" where he claims that the Hadith: "Abu Bakr is from me, holding the position of (my) hearing" is not in the book 'Hilya'. We suggest you look in the book "Hilya , 4/73!"

No.13: (Hal.23) Lebih menggelikan lagi dugaan yang dibuat oleh Al-Albani dalam Shohihah, 2/476 yang mana dia menyatakan bahwa hadits: '*Abu Bakar dari saya dan dia menempati posisi saya*' tidak ada didalam 'Hilya'. Saya usulkan agar anda melihat didalam *"Hilya, 4/73 "!*

No.14: (*Pg. 23 no. 5)Al-Albani said in his "Shohihah, 1/638 no. 365, 4th edition": "Yahya ibn Malik has been ignored by the 6 main scholars of Hadith, for he was not mentioned in the books of Tahdhib, Taqreeb or Tadhhib." Shaykh Saqqaf: "That is what you say! It is not like that, for surely he is mentioned in Tahdhib al-Tahdhib of Hafiz ibn Hajar al-Asqalani (12/19 Dar al-Fikr edition) by the nickname Abu Ayoob al-Maraagi!! So beware!

No.14 (Hal.23 nr. 5) Al-Albani dalam *"Shohihah, 1/638 nr. 365, cet.ke 4"* mengatakan: Yahya Ibn Malik tidak dikenal/termasuk 6 ahli hadits karena dia ini tidak tercatat Tahdzib, Taqreeb dan Tadzhib.

Syeikh Seggaf berkata: 'Itu menurut anda! Sebenarnya bukan begitu, nama julukannya ialah Abu Ayub Al-Maraagi dan ini ada didalam Tahdzib, Al-Tahdzib disebutkan oleh Hafiz ibn Hajar Al-Asqalani 12/19 cet.Dar Al-Fikr! Hati-hatilah!

FURTHER EXAMPLES OF AL-ALBANI'S CONTRADICTIONS
MASIH BANYAK CONTOH KONTRADIKSI DARI AL-ALBANI!

No 15: (* Pg. 7)Al-Albani has criticized the Imam al-Muhaddith Abu'l Fadl Abdullah ibn al-Siddiq al-Ghimari (Rahimahullah) for mentioning in his book "al-Kanz al-Thameen" a Hadith from Abu Hurayra (Allah be pleased with him) with reference to the narrator Abu Maymoona: "Spread salaam, feed the poor. . . ."

Al-Albani said in "Silsilah al-Daeefa, 3/492", after referring this Hadith to Imam Ahmad (2/295) and others: "I say this is a weak sanad, Daraqutni has said 'Qatada from Abu Maymoona from Abu Hurayra: Unknown, and it is to be discarded.'" Al-Albani then said on the same page: "Notice, a slapdash has happened with Suyuti and Munawi when they came across this Hadith, and I have also shown in a previous reference, no. 571, that al-Ghimari was also wrong for mentioning it in al-Kanz." But in reality it is al-Albani who has become slapdashed, because he has made a big contradiction by using this same sanad in "Irwa al-Ghalil, 3/238" where he says, "Classified by Ahmad (2/295), al-Hakim . . . from Qatada from Abu Maymoona, and he is trusted as in the book 'al-Taqreeb', and Hakim said: 'A Shohih sanad', and al-Dhahabi agreed with Hakim! So, by Allah glance at this mistake! Who do you think is wrong, the Muhaddith al-Ghimari (also Suyuti and Munawi) or al-Albani?

No.15. (Hal.7) Al-Albani mengeritik Imam Al-Muhaddith Abu'l Fadl Abdullah ibn Al-Siddiq Al-Ghimari (Rahimahullah) waktu mengetengahkan hadits dari Abu Hurairah ra. dalam kitabnya Al-Kanz Al-Thameen yang bertalian dengan perawi Abu Maymuna; *'Sebarkan salam, beri makan orang-orang miskin..'*

" Al-Albani berkata dalam *Silsilah Al-Daifa, 3/492* setelah merujuk hadits ini pada Imam Ahmad 2/295 dan lain-lain: Saya berkata bahwa sanadnya lemah, Daraqutni juga berkata 'Qatada dari Abu Maymoona dari Abu Hurairah tidak dikenal dan itu harus dikesampingkan ". Al-Albani berkata pada halaman yang sama; 'Pemberitahuan, pukulan bagi Suyuti dan Munawi, waktu mereka menemukan hadits ini, dan saya juga telah menunjuk kan dalam referensi yang lalu nr. 571 bahwa Al-Ghimari itu telah salah menyebutkan (hadits) itu dalam Al-kanz.

Tetapi sebenarnya Al-Albani-lah yang terkena pukulan, sebab sangat bertentangan dengan perkataannya dalam *Irwa Al-Ghalil, 3/238* yang meng gunakan sanad yang sama, katanya: ' Diklasifikasikan oleh Ahmad (2/295), al-Hakim....dari Qatada dari Abu Maymuna dan orang mepercayainya sebagaimana yang disebutkan didalam buku Al-Taqreeb dan Hakim berkata; Sanad yang shohih dan Al-Dhahabi sepakat dengan Hakim!
Begitulah Allah langsung melihatkan kesalahan tersebut! Sekarang siapa- kah yang selalu salah; Ahli hadits(Al-Ghimari, Suyuti, Munawi) atau Al-Albani?

No 16: (* Pg. 27 no. 3) Al-Albani wanted to weaken a Hadith which allowed women to wear golden jewellery, and in the sanad for that Hadith there is Muhammad ibn Imara. Al-Albani claimed that Abu Haatim said that this narrator was: "Not that strong," see the book "Hayat al-Albani wa-Atharu. . . part 1, pg. 207." The truth is that Abu Haatim al-Razi said in the book 'al-Jarh wa-Taadeel, 8/45': "A good narrator but not that strong. . ." So note that al-Albani has removed the phrase "A good narrator!"

NB-(al-Albani has made many of the Hadith which forbid Gold to women to be Shohih, in fact other scholars have declared these Hadith to be daeef and abrogated by other Shohih Hadith which allow the wearing of gold by women. One of the well known Shaykh's of the "Salafiyya" -

Yusuf al-Qardawi said in his book: 'Islamic awakening between rejection and extremism, pg. 85: "In our own times, Shaykh Nasir al-Din al-Albani has come out with an opinion, different from the consensus on permitting women to adorn themselves with gold, which has been accepted by all madhahib for the last fourteen centuries. He not only believes that the isnad of these Ahadith is authentic, but that they have not been revoked. So, he believes, the Ahadith prohibit gold rings and earrings." So who is the one who violates the ijma of the Ummah with his extreme opinions?!)

No 16 (Hal.27 nr. 3) Al-Albani mau melemahkan hadits yang membolehkan wanita memakai perhiasan emas dan dalam sanad hadits itu ada Muhammad ibn Imara. Al-Albani menyatakan bahwa Abu Haatim berkata perawi ini " tidak kuat ", lihat buku *Hayat Al-Albani wa-Atharu* ..jilid 1 hal.207.
Yang benar ialah bahwa Abu Haatim Al-Razi dalam buku *'Al-Jarh wa-Taadeel, 8/45* berkata: " Perawi yang baik tapi tidak sangat kuat...." Jadi lihat pada catatan Al-Albani bahwa kalimat "Perawi yang baik " dibuang!

NotaBene: Al-Albani telah membuat/menulis banyak hadits yang menyata- kan larangan emas (dipakai) untuk wanita menjadi Shohih, padahal kenyataannya para Ulama lain menyatakan hadits-hadits ini lemah dan berlawanan dengan hadits Shohih yang memperbolehkan pemakaian (perhiasan) emas oleh kaum wanita. Salah seorang Syeikh 'Salafiah' terkenal, Yusuf Al-Qardawi berkata dalam bukunya *Islamic awakening between rejection and extremism, halaman 85*: "*Dalam zaman kita sendiri Syeikh Nasir al-Din telah muncul dengan suatu pendapat yang bertentangan dengan kesepakatan tentang pembolehan wanita-wanita menghias diri mereka dengan emas, yang telah diterima/disetujui oleh semua madzhab selama empat belas abad terakhir. Dia tidak hanya mempercayai bahwa sanad dari hadits-hadits ini dapat dipercaya, tapi bahwa hadits-hadits ini belum dicabut/dihapus. Maka* dia percaya hadits-hadits tersebut melarang cincin dan anting-anting emas ". Lalu siapa yang merusak kesepakatan (ijma') ummat dengan pendapat-pendapatnya yang ekstrem?

No 17: (* Pg. 37 no. 1)Hadith: Mahmood ibn Lubayd said, "Allah's Messenger (Sall Allahu alaihi wa Aalihi wa Sallim) was informed about a man who had divorced his wife 3 times (in one sitting), so he stood up angrily and said: 'Is he playing with Allah's book whilst I am still amongst you?' Which made a man stand up and say, 'O Allah's Messenger, shall I not kill him?'" (al-Nisai). Al-Albani declared this Hadith to be Daeef in his checking of "Mishkat al-Masabih, 2/981, 3rd edition, Beirut, 1405 A.H; Maktab al-Islami", where he says: "This man (the narrator) is reliable, but the isnad is broken or incomplete for he did not hear it directly from his father." Al-Albani then contradicts himself in the book "Ghayatul Maram Takhreej Ahadith al-Halal wal Haram, no. 261, pg. 164, 3rd Edn, Maktab al-Islami, 1405 A.H"; by saying it is SHOHIH!!!

No 17 (Hal. 37 nr. 1) Hadits: Mahmud ibn Lubayd berkata; 'Rasulallah saw. telah diberitahu mengenai seorang yang telah mencerai isterinya 3x dalam satu waktu, oleh karena itu dia berdiri dengan marah dan berkata; '*Apakah dia bermain-main dengan Kitabullah, sedangkan aku masih berada dilingkungan engkau?* Yang mana berdiri seorang untuk berkata; Wahai Rasulallah, apakah dia tidak saya bunuh saja? (Al-Nisa'i).
Al-Albani menyatakan hadits ini *lemah* menurut penyelidikannya dari kitab 'Mishkat Al-Masabih 2/981 cet.ketiga, Beirut 1405 A.H. de Maktab Al-Islami ' yang mengatakan " Perawinya bisa dipercaya tapi isnadnya terputus atau tidak komplit, karena dia tidak mendengar langsung dari ayahnya". Al-Albani berkata berlawanan dengan dirinya sendiri dalam buku Ghayatul Maram Takhreej Ahadith Al-Halal wal-Haram, nr. 261, hal. 164, cet.ketiga Maktab Al-Islami, 1405 A.H" telah mengatakan bahwa hadits itu *Shohih*!!

No 18: (* Pg. 37 no. 2)Hadith: "If one of you was sleeping under the sun, and the shadow covering him shrank, and part of him was in the shadow and the other part of him was in the sun, he should rise up." Al-Albani declared this Hadith to be SHOHIH in "Shohih al-Jami al-Sagheer wa Ziyadatuh (1/266/761)", but then contradicts himself by saying it is DAEEF in his checking of

"Mishkat ul-Masabih, 3/1337 no. 4725, 3rd Ed" and he has referred it to the Sunan of Abu Dawood!"

No 18 (Hal.37 nr.2) Hadits; "Bila salah satu dari engkau tidur dibawah sinar matahari dan bentuk naungan telah menutupinya dan sebagian darinya didalam naungan dan sebagiannya lagi dibawah sinar matahari, maka dia harus bangun" . Al-Albani menyatakan hadits ini *shohih* dalam Shohih Al-Jami Al-Sagheer wa Ziyadatuh (1/266/761) tapi perkataannya berlawanan dengannya karena mengatakan hadits ini *lemah* dalam penyelidikannya dari Mishkat ul-Masabih 3/1337 nr.4725 cet.ketiga dan dia merujuk hadits ini pada Sunan Abu Daud.

No 19: (* Pg. 38 no. 3)Hadith: "The Friday prayer is obligatory on every Muslim." Al-Albani rated this Hadith to be DAEEF in his checking of "Mishkat al-Masabih, 1/434", and said: "Its narrators are reliable but it is discontinuous as is indicated by Abu Dawood". He then contradicts himself in "Irwa al-Ghalil, 3/54 no. 592", and says it is SHOHIH!!! So beware o wise men!

No. 19 (Hal.38 nr. 3) Hadits: "*Sholat Jum'at itu wajib bagi setiap Muslim*" Al-Albani menganggap hadits ini *lemah* dalam penyelidikannya dari De Mishkat Al-Masabih, 1/434 dan katanya; Perawi dari hadits ini bisa dipercaya, tetapi terputus sebagaimana yang dijelaskan oleh Abu Daud. Kalau begitu dia bertentangan dengan perkataannya dalam' Irwa Al-Ghalil 3/54 nr. 592' dan mengatakan hadits ini *Shohih*! Hati-hatilah sedikit, wahai orang bijaksana!

No 20: (* Pg. 38 no. 4) Al-Albani has made another contradiction. He has trusted Al-Muharrar ibn Abu Hurayra in one place and then weakened him in another. Al-Albani certifies in "Irwa al-Ghalil, 4/301" that Muharrar is a trustee with Allah's help, and Hafiz (Ibn Hajar) saying about him "accepted", is not accepted, and therefore the sanad is Shohih. He then contradicts himself in "Shohihah 4/156" where he makes the anad DAEEF by saying: "The narrators in the sanad are all Bukhari's (i.e.; used by Imam al-Bukhari) men, except for al-Muharrar who is one of the men of Nisai and Ibn Majah only. He was not trusted accept by Ibn Hibban, and that's why al-Hafiz Ibn Hajar did not trust him, Instead he only said 'accepted!'" So beware of this fraud!

No.20 (Hal. 38 nr. 4). Al-Albani membuat lagi kontradiksi. Dia disatu tempat *mempercayai* Al-Muharrar ibn Abu Huraira kemudian ditempat lain dia *melemahkannya*. Al-Albani menerangkan dalam Irwa Al-Ghalil 4/301 bahwa Al-Muharrar dengan bantuan Allah seorang yang dapat dipercayai dan Hafiz (Ibnu Hajar) berkata mengenai dia "*dapat diterima*", tidak dapat diterima, dan oleh karenanya sanadnya Shohih.

Maka dia (Albani) berlawanan dengan omongannya dalam Shohihah 4/156 yang mana dia melemahkan sanad sambil mengatakan: 'Perawi-perawi dalam sanad ialah semua orang-orang didalam Bukhori (lain kata orang-orang yang dicantumkan oleh Imam Bukhori) kecuali Al-Muharrar dia hanya salah satu dari orang-orang Nasa'i dan Ibn Majah . Dia tidak dipercaya oleh Ibn Hibban dan oleh karenanya Al Hafiz Ibn Hajar tidak mempercayainya, daripada itu dia hanya mengatakan "*dapat diterima*" .Hatilah-hatilah dari kebohongan!

No 21: (* Pg. 39 no. 5) Hadith: Abdallah ibn Amr (Allah be pleased with him): "The Friday prayer is incumbent on whoever heard the call" (Abu Dawood). Al-Albani stated that this Hadith was HASAN in "Irwa al-Ghalil 3/58", he then contradicts himself by saying it is DAEEF in "Mishkatul Masabih 1/434 no 1375"!!!

No.21 (Hal. 39 nr. 5) Hadits: Abdullah ibn Amr ra. " *Sholat Jumat wajib bagi orang yang sudah mendengar panggilan (adzan)"* (Abu Daud). Al-Albani menyatakan hadits ini *Hasan* dalam "Irwa Al-Ghalil 3/58", dan dia berlawanan dengan perkataannya yang menyatakan hadits ini *lemah* dalam Mishkatul Masabih 1/434 nr. 1375!

No 22: (* Pg. 39 no. 6) Hadith: Anas ibn Malik (Allah be pleased with him) said that the Prophet (Sall Allahu alaihi wa Aalihi wa Sallim) used to say: "Do not be hard on yourself, otherwise Allah will be hard on you. When a people were hard on themselves, then Allah was hard on them." (Abu Dawood) Al-Albani stated that this Hadith was DAEEF in his checking of "Mishkat, 1/64", but he then contradicts himself by saying that this Hadith is HASAN in "Ghayatul Maram, pg. 141"!!

No.22 (Hal. 39 nr. 6) Hadits: Anas ibn Malik ra. berkata bahwa Rasulallah saw. telah bersabda: "*Janganlah keras terhadap dirimu, dengan demikian Allah juga akan keras terhadapmu, bilamana manusia keras terhadap dirinya maka Allah akan keras juga terhadap mereka*". (Abu Daud). Al-Albani menurut penyelidikannya di Mishkat 1/64, mengatakan bahwa hadits ini *lemah.* Tapi dia lalu berlawanan dengan perkataannya di "Ghayatul Maram, hal. 141 bahwa hadits ini *Hasan* !!

No 23: (* Pg. 40 no. 7) Hadith of Sayyida Aisha (Allah be pleased with her): "Whoever tells you that the Prophet (Peace be upon him) used to urinate while standing, do not believe him. He never urinated unless he was sitting." (Ahmad, Nisai and Tirmidhi) Al-Albani said that this sanad was DAEEF in "Mishkat 1/117." He then contradicts himself by saying it is SHOHIH in "Silsilat al-Ahadith al-Shohihah 1/345 no. 201"!!! So take a glance dear reader!

No.23 (Hal.40 nr. 7) Hadits dari 'Aisyah ra: "*Siapapun yang mengatakan bahwa Rasulallah saw biasa kencing dengan berdiri, janganlah dipercayai. Beliau tidak pernah kencing kecuali dengan duduk"* (Ahmad,Nasa'i dan Tirmidzi). Al-Albani dalam Mishkat 1/117 mengatakan sanad hadits ini *lemah.* Dia bertentangan dengan perkataannya di "Silsilat Al-Ahadits al-Shohihah 1/345 nr.201" bahwa hadits ini *Shohih!*

No 24: (* Pg. 40 no. 8) Hadith "There are three which the angels will never approach: The corpse of a disbeliever, a man who wears ladies perfume, and one who has had sex until he performs ablution" (Abu Dawood). Al-Albani corrected this Hadith in "Shohih al-Jami al-Sagheer wa Ziyadatuh, 3/71 no. 3056" by saying it was HASAN in the checking of "Al-Targhib 1/91" [Also said to be Hasan in the English translation of 'The Etiquettes of Marriage and Wedding, pg. 11]. He then makes an obvious contradiction by saying that the same Hadith was DAEEF in his checking of "Mishkatul-Masabih, 1/144 no. 464" and says that the narrators are trustworthy but the chain is broken between Al-Hasan al-Basri and Ammar (Allah be pleased with him) as al-Mundhiri had said in al-Targhib (1/91)!!

No.24 (Hal.40 nr.8) Hadits: "*Tiga macam orang yang malaikat tidak mau mendekatinya: Mayit orang kafir, lelaki yang memakai minyak wangi wanita dan orang yang telah berhubungan sex* (junub) *sampai dia bersuci"* (Abu Daud). Al-Albani telah membenarkan hadits ini dalam *Shohih Al-Jami Al-Sagheer wa Ziyadatuh 3/71 nr. 3056* dengan mengatakan hadits itu *Hasan* dalam penyelidikan dari *Al-Targhib 1/91* (juga mengatakan *Hasan* dalam Terjemahannya kedalam bahasa Inggris "The Etiquettes of Marriage and Wedding, page 11). Dia membuat kontradiksi yang nyata dalam penyelidikannya dalam Mishkatul-Masabih 1/144 nr. 464 mengatakan hadits yang sama ini *Lemah*, dan dia berkata bahwa perawi-perawinya patut di- percaya tapi rantai sanadnya terputus antara Hasan Basri dan Ammar sebagaimana yang disebutkan juga oleh Al-Mundhiri dalam Al-Targhib 1/91!!

No 25: (* Pg. 42 no. 10) It reached Malik (Rahimahullah) that Ibn Abbas (Allah be pleased with him) used to shorten his prayer, in distances such as between Makkah and Ta'if or between Makkah and Usfan or between Makkah and Jeddah. . . . Al-Albani has weakened it in "Mishkat, 1/426 no. 1351", and then contradicts himself by saying it is SHOHIH in "Irwa al-Ghalil, 3/14"!!

No.25 (Hal. 42 nr. 10) Telah sampai (riwayat) dari Malik rh "*bahwa Ibn Abbas ra. biasa menyingkat (menggashor) sholatnya dalam jarak antara Makkah dan Ta'if atau antara Makkah dan Usfan atau antara Makkah dan Jeddah.....*" Al-Albani telah *melemahkannya* dalam Mishkat, 1/426

nr.1351, dan dia bertentangan dengan perkataannya di *Irwa al-Ghalil 3/14* yang mengatakan ini *Shahih*!

No 26: (* Pg. 43 no. 12) Hadith: "Leave the Ethiopians as long as they leave you, because no one takes out the treasure of the Ka'ba except the one with the two weak legs from Ethiopia." Al-Albani has weakened this Hadith in his checking of "Mishkat 3/1495 no. 5429" by saying: "The sanad is DAEEF." But then he contradicts himself as is his habit, by correcting it in "Shohihah, 2/415 no. 772."

No. 26. (Hal.43 nr.12) Hadits: "*Tinggalkan orang-orang Ethiopia selama mereka meninggalkanmu, sebab tidak ada orang yang mengambil barang berharga dari Ka'bah kecuali seorang Ethopia yang dua kakinya lemah*" . Al-Albani dalam penyelidikannya di Mishkat 3/1495 nr. 5429 mengatakan sanadnya *Lemah.* Tapi sebagaimana biasa dia bertentangan dengan perkata- annya dengan *membenarkannya* dalam Shahihah 2/415 nr. 772!

An example of al-Albani praising someone in one place and then disparaging him in another place in his books

Contoh (Sifat) dari Al-Albani ialah pertama memuji seseorang disatu tempat dibukunya dan dilain tempat mengecilkan orang tersebut.!!

No 27: (* Pg. 32) He praises Shaykh Habib al-Rahman al-Azami in the book 'Shohih al Targhib wa Tarhib, page 63', where he says: "I want you to know one of the things that encouraged me to. . . . which has been commented by the famous and respected scholar Shaykh Habib al-Rahman al-Azami" . . . . And he also said on the same page, "And what made me more anxious for it, is that its checker, the respected Shaykh Habib al-Rahman al-Azami has announced. . . ." Al-Albani thus praises Shaykh al-Azami in the above mentioned book; but then makes a contradiction in the introduction to 'Adaab uz Zufaaf (The Etiquettes of Marriage and Wedding), new edition page 8', where he said: "Al-Ansari has used in the end of his letter, one of the enemies of the Sunnah, Hadith and Tawhid, who is famous for that, is Shaykh Habib al-Rahman al-Azami. . . . . For his cowardliness and lack of scholarly deduction. . . .."

No.27 (Hal. 32) Dia (Albani) memuji Syeikh Habib al-Rahman al-Azami didalam *Shahih al Targhib wa Tarhib hal. 63* yang mana katanya; "Saya ingin agar engkau mengetahui satu dari beberapa hal bahwa saya memberanikan diri untuk....yang dikomentari oleh ulama yang terkenal dan terhormat Syeikh Habib al-Rahman al-Azami ".... dan dia (Albani) mengatakan pada halaman yang sama "Dan apa yang membuat saya rindu untuknya, orang yang menyelidiki sesuatu dan mengumumkannya yaitu yang terhormat Syeikh Habib al-Rahman al-Azami ". Al-Albani memuji Syeikh al-Azami dalam buku yang tersebut di atas. Tapi kemudian membuat *penyangkalan* dalam *'Adaab uz Zufaaf* (Akhlak Perkawinan dan Pernikahan), edisi baru hal.8 yang dia berkata; Al-Ansari telah membiasakan akhir dari tulisannya, salah satu musuh dari Sunnah, Hadits dan Tauhid, yang cukup terkenal , ialah Syaikh Habib al-Rahman al-Azami......karena ketakutan dan kekurangan ilmunya...."”

NB - (The above quotation from Adaab uz Zufaaf is not found in the English translation by his supporters, which shows that they deliberately avoided translating certain parts of the whole work). So have a glance at this!

NB: (Kutipan di atas dari *'Adaab uz Zufaaf* , tidak terdapat didalam terjemahan bahasa Inggris oleh pendukung-pendukungnya yang mana menunjukkan bahwa mereka dengan sengaja tidak mau menterjemahkan bagian-bagian tertentu). Ini perlu diperhatikan!

SELECTED TRANSLATIONS FROM VOLUME 2
Terjemahan-terjemahan pilihan dari jilid (volume) 2

No 28: (* Pg. 143 no. 1) Hadith of Abi Barza (Allah be pleased with him): "By Allah, you will not find a man more just than me" (Sunan al-Nisai, 7/120 no. 4103). Al-Albani said that this Hadith was SHOHIH in "Shohih al-Jami wa Ziyadatuh, 6/105 no. 6978", and then he astonishingly contradicts himself by saying it is DAEEF in "Daeef Sunan al-Nisai, pg. 164 no. 287." So beware of this mess!

No.28 (Hal.143 nr.1) Hadits dari Abi Barza ra: " *Demi Allah, Engkau tidak akan menemukan seorang lebih benar dari saya* "(Sunan Al-Nisai 7/120 nr. 4103) Al-Albani berkata bahwa hadits ini *Shohih* dalam *Shohih Al-Jami wa Ziyadatuh 6/105 nr.6978* dan kemudian lebih mengherankan dia bertentang- an dengan perkataannya dalam Daeef Sunan Al-Nisai hal. 164 nr. 287 yang mengatakan itu *Lemah.* HATI-HATILAH DARI PENGACAUN INI!

No 29: (* Pg. 144 no. 2) Hadith of Harmala ibn Amru al-Aslami from his Uncle: "Throw pebbles at the Jimar by putting the extremity of the thumb on the fore-finger." (Shohih Ibn Khuzaima, 4/276-277 no. 2874) Al-Albani acknowledged its weakness in "Shohih Ibn Khuzaima" by saying that the sanad was DAEEF, but then contradicts himself by saying it is SHOHIH in "Shohih al-Jami wa Ziyadatuh, 1/312 no. 923!"

No 29 (Hal. 144 nr. 2) Hadits dari Harmala ibn Amru al-Aslami dari pamannya: "*Letakkanlah batu kerikil pada ujung ibu jari di atas jari depan (telunjuk) pada lemparan jumrah* " (Shohih Ibn Khuzaima, 4/276-277 nr.2874). Al-Albani memberitahu kelemahan ini (hadits) dalam Shohih Ibn Khuzaima sambil mengatakan sanad hadits ini *Lemah*, tapi kemudian dia bertentangan sendiri yang mengatakan *Shohih* dalam "Shohih al-Jami wa Ziyadatuh, 1/312 no. 923!"

No 30: (* Pg. 144 no. 3) Hadith of Sayyidina Jabir ibn Abdullah (Allah be pleased with him): "The Prophet (Peace be upon him) was asked about the sexually defiled [junubi]. . . can he eat, or sleep. . . He said:'Yes, when this person makes wudhu.'" (Ibn Khuzaima no. 217 and Ibn Majah no. 592). Al-Albani has admitted its weakness in his comments on "Ibn Khuzaima, 1/108 no. 217", but then contradicts himself by correcting the above Hadith in "Shohih Ibn Majah, 1/96 no. 482 "!!

No 30 (Hal. 144 nr.3) Hadits dari Sayyidina Jabir ibn Abdullah ra.: "*Rasulallah saw. ditanyai tentang Junub (orang yang belum suci setelah bersetubuh) ...apa boleh dia makan atau tidur...Beliau saw. bersabda: Boleh, bila orang ini wudu dahulu* " (Ibn Khuzaima nr. 217 dan Ibn Majah nr.592). Al-Albani telah mengikrarkan *kelemahannya* didalam komentarnya di Ibn Khuzaima 1/108 nr. 217, Tetapi kemudian kontradiksi sendiri dengan *membenarkan* hadits tersebut dalam Shohih Ibn Majah 1/96 nr. 482).

No 31: (* Pg. 145 no. 4) Hadith of Aisha (Allah be pleased with her): "A vessel as a vessel and food as food" (Nisai, 7/71 no. 3957). Al-Albani said that it was SHOHIH in "Shohih al-Jami wa Ziyadatuh, 2/13 no. 1462", but then contradicts himself in "Daeef Sunan al-Nisai, no. 263 pg. 157", by saying it is DAEEF!!!

No. 31 (Hal.145 nr.4) Hadits dari Aisyah ra; " *Perahu sebagai perahu (berlayar) dan makanan sebagai makanan* " (Nasai 7/71 nr. 3957). Al-Albani mengatakan hadits ini *Shohih* dalam Shohih al-Jami wa Ziyadatuh 2/13 nr.1462, tetapi kemudian menyangkal sendiri dengan mengatakan *Lemah* dalam Daeef Sunan al-Nisai nr. 263 hal. 157.!!

No 32: (* Pg. 145 no. 5) Hadith of Anas (Allah be pleased with him): "Let each one of you ask Allah for all his needs, even for his sandal thong if it gets cut." Al-Albani said that the above Hadith was HASAN in his checking of "Mishkat, 2/696 no. 2251 and 2252", but then contradicts himself in "Daeef al-Jami wa Ziyadatuh, 5/69 no. 4947 and 4948"!!!

No 32 (Hal.145 nr. 5) Hadits dari Anas ra: *"Mintalah setiap kamu pada Allah semua yang engkau butuhkan walaupun mengenai tali sandalnya bila telah putus"* Al-Albani mengatakan bahwa hadits ini *Hasan* dalam penyelidik- annya di Mishkat 2/696 nr. 2251 dan 2252, tetapi kemudian dia bertentangan sendiri dalam Daeef al-jami wa Ziyadatuh 5/69 nr. 4947 dan 4948!!

No 33: (* Pg. 146 no. 6) Hadith of Abu Dharr (Allah be pleased with him): "If you want to fast, then fast in the white shining nights of the 13th, 14th and 15th." Al-Albani declared it to be DAEEF in "Daeef al-Nisai, pg. 84" and in his comments on "Ibn Khuzaima, 3/302 no. 2127", but then contradicts himself by calling it SHOHIH in "Shohih al-Jami wa Ziyadatuh, 2/10 no. 1448" and also corrected it in "Shohih al-Nisai, 3/902 no. 4021"!! So what a big contradiction!
NB- (Al-Albani mentioned this Hadith in 'Shohih al-Nisai' and in 'Daeef al-Nisai', which proves that he is unaware of what he has and is classifying, how inept!).

No. 33 (Hal.146 nr.6) Hadits dari Abu Dzar ra: "*Bila engkau ingin berpuasa, maka puasalah pada bulan purnama tanggal 13, 14 dan 15*" . Al-Albani menyatakan hadits ini *Lemah* dalam Daeef al-Nisai hal. 84 dan dalam komentarnya di Ibn Khuzaima 3/302 nr. 2127. Tetapi kemudian kontradiksi sendiri yang menyebutnya *Shohih* dalam Shohih al-Jami wa Ziyadatuh 2/10 nr. 1448 dan pula membenarkan itu dalam Shohih al-Nisai 3/902 nr. 4021!! Ini adalah kontradiksi yang besar!
NB: (Al-Albani menyebutkan hadits ini dalam *Shohih al-Nisai* dan dalam *Daeef al-Nisai*, ini semua menunjukkan bahwa dia tidak hati-hati/ceroboh atas apa yang telah dia perbuat, semuanya tidak layak)

No 34: (* Pg. 147 no. 7)Hadith of Sayyida Maymoonah (Allah be pleased with her): "There is nobody who has taken a loan and it is in the knowledge of Allah. . . ." (Nisai, 7/315 and others). Al-Albani said in "Daeef al-Nisai, pg 190": "Shohih, except for the part al-Dunya." Then he contradicts himself in "Shohih al-Jami wa Ziyadatuh, 5/156", by saying that the whole Hadith is SHOHIH, including the al-Dunya part. So what an amazing contradiction!

No.34 (Hal. 147 nr.7) Hadits dari Siti Maymunah ra; " *Tidak seorangpun yang menerima pinjaman dan itu (selalu)dalam pengetahuan Allah*" (Nisai, 7/315 dan lain-lain). Al-Albani berkata dalam Daeef al-Nisai hal.190; '*Shohih*, *kecuali bagian al-Dunya*'. Kemudian dia menayangkal sendiri dalam Shohih al Jami wa Ziyadatuh 5/156, dengan mengatakan bahwa *semua Hadits ini Shohih termasuk bagian al-Dunya*. Ini kontradiksi yang sangat menakjubkan!

No 35: (* Pg. 147 no. 8)Hadith of Burayda (Allah be pleased with him): "Why do I see you wearing the jewellery of the people of hell" (Meaning the Iron ring), [Nisai, 8/172 and others. . .]. Al-Albani has said that it was SHOHIH in "Shohih al-Jami wa Ziyadatuh, 5/153 no. 5540", but then contradicts himself by saying it is DAEEF in "Daeef al-Nisai, pg. 230"!!!

No.35 (Hal. 147 nr. 8) Hadits dari Buraidah ra: "*Mengapa saya melihat engkau memakai perhiasan dari penghuni neraka* (Maksudnya cincin besi)". (Nisai 8/172 dan lain-lainnya....). Al-albani telah mengatakan hadits in *Shohih* dalam Shahih al-jami wa Ziyadatuh 5/153 nr. 5540. Tetapi kemudian dia menyangkal sendiri dengan mengatakan *Lemah* dalam Daeef al-Nisai hal.230)!

No 36: (* Pg. 148 no. 9)Hadith of Abu Hurayra (Allah be pleased with him): "Whoever buys a carpet to sit on, he has 3 days to keep it or return it with a cup of dates that are not brownish in colour" (Nisai 7/254 and others). Al-Albani has weakened it with reference to the '3 days' part in "Daeef Sunan al-Nisai, pg. 186", by saying: "Correct, except for 3 days." But the 'genius' contradicts himself by correcting the Hadith and approving the '3 days' part in "Shohih al-Jami wa Ziyadatuh, 5/220 no. 5804". So wake up (al-Albani)!!

No.36 (Hal.148 nr. 9) Hadits dari Abu Huraira ra; " *Siapapun membeli permadani untuk diduduki, dia mempunyai waktu tiga hari untuk menyimpan- nya atau mengembalikannya dalam beberapa waktu selama warnanya tidak menjadi coklat* (karena kotor) ". (Nisai 7/254 dan lain-lainya). Al-Albani telah *melemahkan* hadits ini pada bagian "tiga hari" dengan menyebut referensi- nya dalam Daeef Sunan al-nisai hal. 186, sambil katanya "*Benar/Shohih kecuali kata-kata tiga hari".*Tetapi 'orang cerdik ini' menyangkal sendiri dengan membenarkan hadits itu dan termasuk bagian kata-kata "*tiga hari*" dalam Shohih al-jami wa Ziyadatuh 5/220 nr. 5804". Bangunlah hai al-Albani!

No 37: (* Pg. 148 no. 10)Hadith of Abu Hurayra (Allah be pleased with him): "Whoever catches a single rak'ah of the Friday prayer has caught (the whole prayer)." (Nisai 3/112, Ibn Majah 1/356 and others). Al-Albani has weakened it in "Daeef Sunan al-Nisai, no. 78 pg. 49", where he said: "Abnormal (shadh), where Friday is mentioned." He then contradicts himself by saying SHOHIH, including the Friday part in "Irwa, 3/84 no. 622 ." May Allah heal you!

No.37 (Hal. 148 nr.10) Hadits Abu Hurairah ra: "Siapapun yang mendapati satu raka'at dari Sholat Jum'at itu telah memadainya *(*untuk semua sholat)". (Nisai 3/112, Ibn Majah 1/356 dan lain-lainnya). Al-Albani telah *melemahkan* ini dalam Daeef Sunan al-Nisai, nr. 78 hal. 49, dimana dia telah berkata; 'Luar biasa (shadh), bilamana disitu disebutkan hari jumat'. Kemudian dia kontradiksi sendiri dengan mengatakan *Shohih termasuk bagian hari Jum'at* dalam Irwa, 3/84 nr. 622!! Semoga Allah menyembuhkanmu!

AL-Albani and his Defamation and Authentication of Narrators at will!
Al-Albani dan Fitnahannya dan Perawi-perawi yang dipercaya kesenangannya!

No 38: (* Pg 157 no 1) KANAAN IBN ABDULLAH AN-NAHMY:- Al-Albani said in his "Shohihah, 3/481": "Kanaan is considered Hasan, for he is attested by Ibn Ma'een." Al-Albani then contradicts himself by saying, "There is weakness in Kanaan" (see "Daeefah, 4/282")!!

No 38 (Hal. 157 nr.1) Kanan Ibn Abdullah An-Nahmy: Al-Albani berkata dalam Shohihah, 3/481; "Kanaan telah dianggap sebagai Hasan, untuk itu telah dinyatakan oleh Ibn Ma'een. Kemudian Al-Albani menyangkal sendiri dengan katanya " Ada kelemahan pada Kanaan" (lihat Daeefah, 4/282)!!

No 39: (* Pg. 158 no. 2) MAJA'A IBN AL-ZUBAIR:- Al-Albani has weakened Maja'a in "Irwa al-Ghalil, 3/242", by saying, "This is a weak sanad because Ahmad has said: 'There is nothing wrong with Maja'a', and Daraqutni has weakened him. . ." Al-Albani then made a contradiction in his "Shohihah, 1/613" by saying: "His men (the narrators) are trusted except for Maja'a who is a good narrator of Hadith." An amazing contradiction!

No 39 (Hal.158. nr.2) Maja'a Ibn Al-Zubair: Al-Albani telah melemahkan Maja'a dalam Irwa al-Ghalil, 3/242, dengan katanya. " Ini adalah sanad yang lemah sebab Ahmad telah berkata ' Tidak ada kesalahan dengan Maja'a, dan Daraqutni telah melemahkan dia...'". Al-Albani telah membuat kontradiksi dalam bukunya Shohihah 1/613 dengan mengatakan " Perawi-perawinya bisa dipecaya kecuali Maja'a, itu seorang perawi hadits yang baik". Suatu pertentangan yang menakjubkan!!!

No 40: (* Pg. 158 no. 3) UTBA IBN HAMID AL-DHABI:- Al-Albani has weakened him in "Irwa al-Ghalil, 5/237" by saying: "And this is a weak (Daeef) sanad which has three defects. . . . the second defect is the weakness of al-Dhabi, the Hafiz said: 'A truthful narrator with hallucinations'". Al-Albani then makes an obvious contradiction in "Shohihah, 2/432", where he said about a sanad which mentions Utba: "And this is a good (Hasan) sanad, Utba ibn Hamid al-Dhabi is trustworthy but has hallucinations, and the rest of the narrators in the sanad are trusted."!!

No 40 (Hal. 158 nr.3) Utba Ibn Hamid Al-Dhabi; Al-Albani telah melemahkan dia dalam Irwa al-Ghalil 5/237 sambil katanya; " Dan ini adalah sanad *lemah* yang mempunyai tiga kekeliruan....kekeliruan kedua ialah kelemahan dari al- Dhabi, Hafiz berkata; ' Seorang perawi jujur

dengan khayalan' . Kemudian Al-Albani membuat kontradiksi yang nyata dalam Shohihah 2/432, dimana dia ber- kata tentang sanad yang menyebut Utba; "Dan ini sanad yang *baik (Hasan)*, Utba ibn Hamid al-Dhabi dapat dipercaya.....tapi mempunyai khayalan, dan lain daripada sanad perawi itu semuanya dapat dipercaya".

No 41: (* Pg. 159 no. 4)HISHAM IBN SA'AD:- Al-Albani said in his "Shohihah, 1/325": "Hisham ibn Sa'ad is a good narrator of Hadith." He then contradicts himself in "Irwa al-Ghalil, 1/283" by saying: "But this Hisham has a weakness in memorizing" So what an amazement!!

No 41 (Hal. 159 nr. 4) Hisham Ibn Sa'ad; Al-Albani berkata dalam Shohihah 1/325; " Hisham ibn sa'ad ialah *perawi hadits yang baik*". Kemudian dia bertentangan sendiri dalam Irwa al-Ghalil 1/283 sambil katanya; "Tapi Hisham ini *lemah dalam hafalan*". Sesuatu yang mengherankan!!

No 42: (* Pg. 160 no. 5) UMAR IBN ALI AL-MUQADDAMI:- Al-Albani has weakened him in "Shohihah, 1/371", where he said: "He in himself is trusted but he used to be a very bad forger, which makes him undependable. . . ." Al-Albani then contradicts himself again in "Shohihah, 2/259" by accepting him and describing him as being trustworthy from a sanad which mentions Umar ibn Ali. Al-Albani says: "Classified by Hakim, who said: 'A Shohih Isnad (chain of transmission)', and al-Dhahabi went along with it, and it is as they have said." So what an amazement!!!

No 42 (Hal.160 nr. 5) Umar Ibn Ali Al-Muqaddami; Al-albani telah melemahkan dia dalam Shohihah 1/371, dimana dia berkata; " Dia merasa dirinya bisa dipercaya, tapi dia sebagai *Pemalsu yang sangat jelek*, dengan menjadikan *dirinya tidak dipercayai*..." Al-Albani membuat kontradiksi baru lagi dalam Shohihah 2/259 mengakui dia (Umar ibn Ali) dan mengatakan bila ada sanad yang menyebut Umar Ibn Ali maka *bisa dipercayainya*. Al-Albani berkata " Diklasifikasikan oleh Hakim yang mana berkata: "Shohih isnadnya" (rantaian perawinya) dan Al-Dhahabi mengakuinya juga dan mereka (berdua) mengatakan demikian adalah benar ". Itu sangat mengherankan!

No 43: (* Pg. 160 no. 6)ALI IBN SA'EED AL-RAZI:- Al-Albani has weakened him in "Irwa, 7/13", by saying: "They have said nothing good about al-Razi." He then contradicts himself in another 'fantastic' book of his, "Shohihah, 4/25", by saying: "This is a good (Hasan) sanad and the narrators are all trustworthy." So beware!!!

No 43 (Hal. 160. nr. 6) Ali Ibn Sa'eed Al-Razi; Al-Albani telah *melemahkan* dia dalam Irwa 7/13, dengan katanya: "Mereka telah mengatakan *tidak ada yang benar* tentang al-Razi" Dia kemudian menyangkal sendiri dalam 'buku lainnya yang 'indah/hebat' Shohihah, 4/25, sambil mengatakan "Ini adalah *baik (Hasan)* sanadnya dan perawi-perawinya *semua bisa dipercaya*". Berhati-hatilah!!

No 44: (* Pg. 165 no. 13) RISHDIN IBN SA'AD:- Al-Albani said in his "Shohihah, 3/79": "In it (the sanad) is Rishdin ibn Sa'ad, and he has been declared trustworthy." But then he contradicts himself by declaring him to be DAEEF in "Daeefah, 4/53"; where he said: "And Rishdin ibn Sa'ad is also daeef." So beware!!

No 44: (Hal. 165 nr. 13) Rishdin Ibn Sa'ad: Al-Albani berkata dalam Shohihah 3/79: " Ada dalam sanad Rishdin ibn Sa'ad, dan dia telah menyatakan *bisa dipercaya*". Tetapi kemudian dia bertentangan sendiri dalam penyataannya yang mengatakan *Lemah* tentang dia (Rishdin) dalam Daeefah 4/53, dimana dia berkata: "dan Rishdin ibn Sa'ad ini juga *lemah* ". BERHATI-HATILAH!!

No 45: (* Pg. 161 no. 8) ASHAATH IBN ISHAQ IBN SA'AD:- What an amazing fellow this Shaykh!! Al-Albani!! Proves to be. He said in "Irwa al-Ghalil, 2/228": "His status is unknown, and only Ibn Hibban trusted him." But then he contradicts himself by his usual habit! Because he only transfers from books and nothing else, and he copies without knowledge; this is proven in "Shohihah, 1/450", where he said about Ashaath: "Trustworthy". So what an amazement!!!

No 45 (Hal. 161 nr. 8) Ashaath Ibn Ishaq Ibn Sa'ad: Betapa mengherankan lelaki (Al-Albani) ini!! Terbukti, dia berkata dalam Irwa al-Ghalil 2/228, "Keadaannya/statusnya *tidak dikenal*, dan hanya Ibn Hibban mempercayai dia". Tetapi kemudian dia bertentangan sendiri, seperti kebiasaannya! Karena dia hanya mengalihkan/menyalin dari buku-buku dan tidak ada lain- nya, dan dia mengutip/menyalin tanpa adanya ilmu pengetahuan. Ini dibukti- kan dalam Shohihah 1/450, dimana dia berkata tentang Ashaath: "*Dapat dipercaya".* Keajaiban yang luar biasa!!

Nr.46: (* Pg. 162 no. 9) IBRAHIM IBN HAANI:- The honourable!! The genius!! The copier!! Has made Ibrahim ibn Haani trustworthy in one place and has then made him unknown in another. Al-Albani said in 'Shohihah, 3/426': "Ibrahim ibn Haani is trustworthy", but then he contradicts himself in "Daeefah, 2/225", by saying that he is unknown and his Ahadith are refused!!

No 46: (Hal.162 nr.9) Ibrahim Ibn Haani: "Paling terhormat! Paling Pandai! Tukang Menyalin! Dia (Albani) telah membuat Ibn Haani '*dapat dipercaya*' disatu tempat dan membuat dia '*tidak dikenal*' ditempat lainnya.. Al-Albani berkata dalam Shohihah 3/426; " Ibrahim ibn Haani ialah *dapat dipercaya*", tetapi kemudian dia bertentangan sendiri dalam Daeeah, 2/225 dengan katanya "bahwa dia itu *tidak dikenal* dan haditsnya itu tertolak! ".

No 47: (* Pg. 163 no. 10) Al-Ijlaa Ibn Abdullah Al-Kufi: Al-Albani has corrected a sanad by saying it is good in "Irwa, 8/7", with the words: "And its sanad is good, the narrators are trustworthy, except for Ibn Abdullah al-Kufi who is truthful." He then contradicts himself by weakening the sanad of a Hadith where al-Ijlaa is found and has made him the reason for declaring it DAEEF (see 'Daeefah, 4/71'); where he said: "Ijlaa ibn Abdullah has a weakness." Al-Albani then quoted Ibn al-Jawzi's (Rahimahullah) words by saying: "Al-Ijlaa did not know what he was saying ."!!!

No 47: (Hal. 163 nr. 10) Al-Ijlaa Ibn Abdullah Al-Kufi; Al-Albani memperbaiki sanad sambil mengatakan itu baik dalam Irwa 8/7, dengan kata-kata: " Dan *sanad* tersebut adalah *baik* , perawi-perawi semua dapat dipercaya, kecuali Ibn Abdullah al-Kufi dia adalah jujur ". Dia kemudian kontradiksi sendiri dengan *melemahkan sanad* dari hadits yang diketemukan al-Ijlaa dan dia membuat alasan baginya untuk menyatakannya lemah (lihat Daeefah 4/71) , dimana dia berkata: " Ijlaa ibn Abdullah mempunyai *kelemahan* " Al-Albani menukil kata-kata Ibn al-Jawzi's (Rahimahullah) yang berkata; " Al-Ijlaa tidak mengetahui apa yang dia katakan "!!!

No 48: (* Pg. 67-69) ABDULLAH IBN SALIH: KAATIB AL-LAYTH:- Al-Albani has criticised Al-Hafiz al-Haythami, Al-Hafiz al-Suyuti, Imam Munawi and the Muhaddith Abu'l-Fadl al-Ghimari (Allah's mercy be upon them) in his book "Silsilah al-Daeefah, 4/302", when checking a Hadith containing the narrator Abdullah ibn Salih. He says on page 300: "How could Ibn Salih be all right and his Hadith be good, even though he has got many mistakes and is of little awareness, which also made some fraudulent Hadiths enter his books, and he narrates them without knowing about them!" He has not mentioned that Abdullah ibn Salih is one of Imam al-Bukhari's men (i.e. used by al-Bukhari), because it does not suit his mode, and he does not state that Ibn Ma'een and some of the leading critics of Hadith have trusted him. Al-Albani has contradicted himself in other places in his books by making Hadiths containing Abdullah ibn Salih to be good, and here they are:- Al-Albani said in "Silsilah al-Shohihah, 3/229": "And so the sanad is good, because Rashid ibn Sa'ad is trustworthy by agreement, and who is less than him in the men of Shohih, and there is also Abdullah ibn Salih who has said things that are unharmful with Allah's help!!"."

Al-Albani also said in "Shohihah, 2/406" about a sanad which contained Ibn Salih: "a good sanad in continuity." And again in "Shohihah, 4/647": "He's a proof with continuity"

NB- (Shaykh Saqqaf then continued with some important advice, this has been left untranslated for brevity but one may refer to the Arabic for further elaboration). By the grace of Allah, this is enough from the books of Shaykh Saqqaf to convince any seeker of the truth, let alone the

common folk who have little knowledge of the science of Hadith. If anyone is interested for hundreds of other similar quotes from Shaykh Saqqaf, then I suggest you write to the following address to obtain his book Tanaqadat al-Albani al-Wadihat (The Clear Contradictions of al-Albani).

No 48: (Hal. 67-69) Abdullah Ibn Salih: Kaatib Al-Layth: Al-albani telah mengeritik Al-Hafiz al-Haitami, Al-Hafiz al-Suyuti, Imam Munawi dan ahli hadits Abu'l-Fadzl al-Ghimari (rh) dalam bukunya Silsilah al-Daeefah 4/302, waktu mengontrol hadits yang didalamnya ada perawi Abdullah ibn Salih. Dia (Albani) berkata pada halaman 300; "Bagaimana dapat Ibn Salih menjadi benar dan haditsnya menjadi baik, dia sendiri sangat banyak membuat kesalahan dan yang mana juga memasukkan beberapa hadits palsu didalam bukunya, dan dia meyebutkan sanad-sanadnya tapi dia sendiri tidak mengenal mereka."

Dia (Albani) tidak menyebutkan bahwa Abdullah Ibn Salih ialah salah satu orang dari orang-orangnya Imam Bukhori (yaitu dipakai oleh Bukhori), karena (Albani) tidak cocok dengan caranya (Albani) dan dia (Albani) tidak menyebutkan bahwa Ibn Ma'een dan beberapa kritikus dari hadits telah mempercayai dia (Abdullah Ibn Salih). Al-Albani telah berlawanan dengan perkataannya sendiri, dalam tempat lain dibuku-bukunya telah mengatakan bahwa semua hadits yang diketengahkan Abdullah ibn Salih adalah baik, sebagai berikut:
Al-Albani berkata dalam de Silsilah Al-Shohihah, 3/229: " Dan sanad itu baik, karena Rashid ibn Saad telah disepakati dapat dipercaya dan lebih rendah dari dia dalam lingkungan orang-orang yang Shohih dan juga Abdullah ibn Salih telah mengatakan sesuatu yang tidak bahaya dengan bantuan Allah "Al-Albani juga berkata dalam Shohihah 2/406 mengenai sanad yang didalamnya ada Ibn Salih "sanad berkesinambungan yang baik" Dan lagi dalam Shohihah 4/647; "Dia adalah bukti dalam berkesinambungan"

NB: (kemudian Syeikh Seggaf meneruskan dengan beberapa wejangan yang penting, demi keringkasan sengaja tidak diterjemahkan , tetapi bila orang ingin merujuknya bisa lihat bahasa Arabnya). Dengan karunia Allah, ini telah cukup dari buku-buku Syeikh Seggaf untuk meyakinkan siapa saja yang mencari kebenaran, biarkan orang-orang itu sendiri bersama-sama mengetahui sedikit tentang ilmu hadits. Bila ada orang tertarik untuk mendapatkan buku yang didalamnya ada ratusan kutipan yang serupa (tentang Al-Albani) yang berjudul *Tanaqadat Al-Albani Al-Wadihat* silahkan anda menulis kealamat: IMAM AL-NAWAWI HOUSE POSTBUS 925393 AMMAN JORDAN.

Setelah kita menyimak berbagai contoh kesalahan dan penyimpangan yang dilakukan dengan sengaja atau tidak oleh 'Yang Terhormat Al-Muhaddis Syeikh Muhammad Nashiruddin Al-Albani' oleh 'Al-Alamah Syeikh Muhamad Ibn Ali Hasan As-Saqqof' dimana dalam kitabnya tersebut beliau (Rahima- hullah) menunjukkan ± 1200 kesalahan dan penyimpangan dari Syeikh Al-Albani dalam kitab-kitab yang beliau tulis seperti contoh di atas. Maka kita bisa menarik kesimpulan bahwa bidang ini tidak dapat digeluti oleh sembarang orang, apalagi yang tidak memenuhi kualifikasi sebagai seorang yang layak untuk menyadang gelar *'Al-Muhaddits'* (Ahli Hadits) dan tidak memperoleh pendidikan formal dalam bidang ilmu hadits dari Universitas-universitas Islam yang terkemuka dan 'Para Masyaik'h yang memang ahli dalam bidang ini.

Dan Para Ulama telah menetapkan kriteria yang ketat agar hanya benar-benar *'orang yang memang memenuhi kriteria sajalah'* yang layak menyadang gelar ini seperti yang diungkapkan oleh *Imam Sakhowi* tentang siapa Ahli Hadits (muhaddits) itu sebenarnya:
"Menurut sebagian Imam hadits, orang yang disebut dengan Ahli Hadits (Muhaddits) adalah orang yang pernah menulis hadits, membaca, mendengar, dan menghafalkan, serta mengadakan *rihlah* (perjalanan) keberbagai tempat untuk, mampu merumuskan beberapa aturan pokok (hadits), dan meng- komentari cabang dari Kitab *Musnad, Illat, Tarikh* yang kurang lebih mencapai 1000 buah karangan. Jika demikian (syarat-syarat ini terpenuhi -pent) maka tidak diingkari bahwa dirinya adalah ahli hadits. Tetapi jika ia sudah mengena- kan jubah pada kepalanya, dan berkumpul dengan para penguasa pada masa- nya, atau menghalalkan (dirinya memakai-pent) perhiasan

lu'lu (permata-pent) dan marjan atau memakai pakaian yang berlebihan (pakaian yang berwarna-warni -pent). Dan hanya mempelajari hadits *Al-Ifki wa Al-Butan*. Maka ia telah merusak harga dirinya, bahkan ia tidak memahami apa yang dibicarakan kepadanya, baik dari juz atau kitab asalnya. Ia tidak pantas menyandang gelar seorang Muhaddits bahkan ia bukan manusia. Karena dengan kebodohannya ia telah memakan sesuatu yang haram. Jika ia menghalalkannya maka ia telah keluar dari Agama Islam" (Lihat Fathu Al-Mughis li Al-Sakhowi, juz 1hal. 40-41).

Sehingga yang layak menyandang gelar ini adalah *'Para Muhaddits'* generasi awal seperti Imam Bukhari, Imam Muslim, Imam Abu Dawud, Imam Nasa'i, Imam Ibn Majah, Imam Daruquthni, Imam Al-Hakim Naisaburi, Imam Ibn Hibban dan lain-lain.

Sehingga apakah tidak terlalu berlebihan (atau bahkan termasuk Ghuluw -pent) dengan menyamakan mereka (Imam Bukhari, Imam Muslim, imam Abu Dawud dkk -pent) dengan sebagian Syeikh yang tidak pernah menulis hadits, membaca, mendengar, menghafal, meriwayatkan, melakukan perjalanan mencari hadits atau bahkan memberikan kontribusi pada perkembangan Ilmu hadits yang mencapai seribu karangan lebih!?!!. Sehingga bukan Sunnah Nabi yang dibela dan ditegakkan, malah sebaliknya yang muncul adalah fitnah dan kekacauan yang timbul dari pekerjaan dan karya-karyanya, sebagaimana contoh-contoh di atas.

Ditambah lagi dengan munculnya sikap arogan, dimana dengan mudahnya kelompok ini *menyalahkan* dan bahkan *membodoh-bodohkan* para Ulama, karena berdasar penelitiannya (yang hasilnya (tentunya) perlu dikaji dan diteliti ulang seperti contoh di atas), mereka *'berani'* menyimpulkan bahwa para *Ulama Salaf* yang mengikuti salah satu Imam Madzhab ini berhujah dengan hadits-hadits yang *lemah* atatu *dhoif* dan pendapat merekalah yang benar (walaupun klaim seperti itu tetaplah menjadi klaim saja, karena telah terbukti berbagai kesalahan dan penyimpangannya dari Al-Haq).

Oleh karena itu para Ulama Salaf Panutan Umat sudah memperingatkan kita akan kelompok orang yang seperti ini sebagai berikut:
惘 Syeikh Abdul Ghofar seorang ahli hadits yang bermadzhab Hanafi menukil pendapat Ibn Asy-Syihhah ditambah syarat dari Ibn Abidin Dalam Hasyiyah-nya, yang dirangkum dalam bukunya '*Daf' Al-Auham An-Masalah AlQira'af Khalf Al-Imam',* hal. 15: "Kita melihat pada masa kita, banyak orang yang mengaku berilmu padahal dirinya tertipu. Ia merasa dirinya di atas awan, padahal ia berada dilembah yang dalam. Boleh jadi ia telah mengkaji salah satu kitab dari enam kitab hadits (kutub As-Sittah), dan ia menemukan satu hadits yang bertentangan dengan madzhab Abu Hanifah, lalu berkata buang- lah madzhab Abu Hanifah ke dinding dan ambil hadits Rasulallah saw.. Padahal hadits ini telah mansukh atau bertentangan dengan hadis yang sanad nya lebih kuat dan sebab lainnya sehingga hilanglah kewajiban mengamalkan- nya. Dan dia tidak mengetahui. Bila pengamalan hadis seperti ini diserahkan secara mutlak kepadanya maka ia akan tersesat dalam banyak masalah dan tentunya akan menyesatkan banyak orang ".

惘 Al-Hafidz Ibn Abdil Barr meriwayatkan dalam *Jami' Bayan Al-Ilmu*, juz 2 hal. 130, dengan sanadnya sampai kepada Al-Qodhi Al-Mujtahid Ibn Laila bahwa ia berkata: "Seorang tidak dianggap memahami hadits kalau ia mengetahui mana hadits yang harus diambil dan mana yang harus ditinggal kan".

惘 Al-Qodhi Iyadh dalam *Tartib Al-Madarik*, juz 2hal. 427; Ibn Wahab berkata: "Kalau saja Allah tidak menyelamatkanku melalui Malik Dan Laits, maka tersesatlah aku. Ketika ditanya, mengapa begitu, ia menjawab, 'Aku banyak menemukan hadits dan itu membingungkanku. Lalu aku menyampaikannya pada Malik dan Laits, maka mereka berkata: 'Ambillah dan tinggalkan itu' ".

惘 Imam Malik berpesan kepada kedua keponakannya (Abu Bakar dan Ismail, putra Abi Uwais); "Bukankah kalian menyukai hal ini (mengumpulkan dan mendengarkan hadits) serta

mempelajarinya?, Mereka menjawab: 'Ya', Beliau berkata: Jika kalian ingin mengambil manfaat dari hadits ini dan Allah menjadi- kannya bermanfaat bagi kalian, maka kurangilah kebiasaan kalian dan pelajari- lah lebih dalam". Seperti ini pula Al-Khatib meriwayatkan dengan sanadnya dalam *Al-Faqih wa Al-Mutafaqih* juz II hal. 28.

惘 Al-Khotib meriwayatkan dalam kitabnya *Faqih wa Al-Mutafaqih*, juz II hal.15-19, suatu pembicaraan yang panjang dari Imam Al-Muzniy, pewaris ilmu Imam Syafi'i. Pada bagian akhir Al-Muzniy berkata: "Perhatikan hadits yang kalian kumpulkan.Tuntutlah Ilmu dari para fuqoha agar kalian menjadi ahli fiqh".

惘 Dalam kitab *Tartib Al-Madarik* juz Ihal. 66, dengan penjelasan yang panjang dari para Ulama Salaf tentang sikap mereka terhadap As-Sunnah, antara lain:
a. Umar bin Khattab berkata di atas mimbar: "Akan kuadukan kepada Allah orang yang meriwayatkan hadits yang bertentangan dengan yang diamalkan.

b. Imam Malik berkata: "Para Ahli Ilmu dari kalangan Tabi'in telah menyampaikan hadits-hadits, lalu disampaikan kepada mereka hadits dari orang lain, maka mereka menjawab: 'Bukannya kami tidak tahu tentang hal ini, tetapi pengamalannya yang benar adalah tidak seperti ini' " .

c. Ibn Hazm berkata: Abu Darda' pernah ditanya: "Sesungguhnya telah sampai kepadaku hadits begini dan begitu (berbeda dengan pendapatnya-pent). Maka ia menjawab: 'Saya pernah mendengarnya, tetapi aku menyaksikan pengamal annya tidak seperti itu' " .

d. Ibn Abi zanad, "Umar bin Abdul Aziz mengumpulkan para Ulama dan Fuqoha untuk menanyai mereka tentang sunnah dan hukum-hukum yang di amalkan agar beliau dapat menetapkan. Sedang hadits yang tidak diamalkan akan beliau tinggalkan, walaupun diriwayatkan dari para perawi yang ter- percaya". Demikian perkataan Qodhi Iyadh.

e. Al-Hafidz Ibn Rajab Al-Hambali dalam Kitabnya *Fadhl 'Ilm As-Salaf 'ala Kholaf* hal.9, berkata: "Para Imam dan Fuqoha Ahli Hadits sesungguhnya mengikuti hadits shohih jika hadits itu diamalkan dikalangan para Sahabat atau generasi sesudahnya, atau sebagian dari mereka. Adapun yang disepakati untuk ditinggalkan, maka tidak boleh diamalkan, karena tidak akan meninggalkan sesuatu kecuali atas dasar pengetahuan bahwa ia memang tidak diamalkan".

Sehingga cukuplah hadits dari Baginda Nabi saw. berikut ini untuk mengakhiri kajian kita ini, agar kita tidak menafsirkan sesuatu yang kita tidak memiliki pengetahuan tentangnya: Artinya: "Akan datang nanti suatu masa yang penuh dengan penipuan hingga pada masa itu para pendusta dibenarkan, orang-orang yang jujur didustakan; para pengkhianat dipercaya dan orang-orang yang amanah dianggap khianat, serta bercelotehnya para *'Ruwaibidhoh'*. Ada yang bertanya: 'Apa itu 'Ruwaibidhoh'? Beliau saw. menjawab: "Orang bodoh pandir yang berkomentar tentang perkara orang banyak" (HR. Al-Hakim jilid 4 hal. 512 No. 8439 — ia menyatakan bahwa hadits ini shohih; HR. Ibn Majah jilid 2 hal. 1339 no. 4036; HR. Ahmad jilid 2 hal. 219, 338 No. 7899,8440; HR. Abi Ya'la jilid 6 hal. 378 no. 3715; HR. Ath-Thabrani jilid 18 hal. 67 No. 123; HR. Al-Haitsami jilid 7 hal. 284 dalam Majma' Zawa'id).

NB: (kemudian Syeikh Seggaf meneruskan dengan beberapa wejangan yang penting, demi keringkasan sengaja tidak diterjemahkan , tetapi bila orang ingin merujuknya bisa lihat bahasa Arabnya). Dengan karunia Allah, ini telah cukup dari buku-buku Syeikh Seggaf untuk meyakinkan siapa saja yang mencari kebenaran, biarkan orang-orang itu sendiri bersama-sama mengetahui sedikit tentang ilmu hadits. Perhatikan peringatan Al-Hafidz Ibn Abdil Barr berikut: "Dikatakan oleh Al-Qodhi Mundzir, bahwa Ibn Abdil Barr mencela dua golongan, yang pertama, golongan yang tenggelam dalam ra'yu dan berpaling dari Sunnah, dan kedua, golongan yang sombong yang

berlagak pintar padahal bodoh " (menyampai- kan hadits, tetapi tidak mengetahui isinya -pent) (Dirangkum dari Jami' Bayan Al-Ilm juz IIhal. 171).

Syeikhul Islam Ibn Al-Qoyyim Al-Jawziyah berkata dalam *I'lamu Al-Muwaqqi'in* juz Ihal. 44, dari Imam Ahmad, bahwa beliau berkata: "Jika seseorang memiliki kitab karangan yang didalamnya termuat sabda Nabi saw. perbedaan sahabat dan tabi'in, maka ia tidak boleh mengamalkan dan menetapkan sekehendak hatinya sebelum menanyakannya pada *Ahli Ilmu*, mana yang dapat diamalkan dan mana yang tidak dapat diamalkan, sehingga orang tersebut dapat meng- amalkan dengan benar". Allah Maha Mengetahui. Demikianlah sebagian kecil (seleksi) isi buku Syeikh Segaf tentang kesalahan-kesalahan Al-Albani yang telah diterjemahkan kedalam bahasa Inggris oleh Syeikh Nuh Ha Mim Killer dan kawan-kawan yang kami terjemahkan dan susun kedalam bahasa Indonesia secara bebas.

Nama-nama sebagian ulama pengeritik Al-Albani

Syekh Al-Albani sering juga mengeritik para ulama lainnya diantaranya beliau juga mengeritik buku *Fiqih Sunnah* oleh Sayyid Sabiq dan buku *At-Tajj Al Jaami' Lil Ushuuli Fii Ahadadiitsir Rasuuli* oleh Syeikh Manshur Ali Nashif Al-Husaini. Al-Albani sering menyalahkan dan menolak hadits-hadits yang banyak diketengahkan oleh ulama-ulama pakar ahli hadits baik secara langsung maupun tidak langsung. Dia mendudukkan dirinya sebagai sumber yang tidak pernah dikalahkan. Dia selalu meniru kata-kata ulama pakar dalam menyelidiki suatu hadits yaitu *Lam aqif ala sanadih* artinya *saya tidak menemukan rantaian sanadnya* atau kata-kata yang serupa! Disamping kritikan di atas ini, tidak kurang para ulama-ulama lainnya yang mengeritik Syekh Al-Albani ini yang saya dapati dari internet diantaranya adalah sebagai berikut:

惘 Sarjana ahli hadits India yang bernama Habib al-Rahman al-A`zami telah menulis buku yang berjudul al-Albani Shudhudhuh wa Akhta'uh (Kekhilafan dan Kesalahan Al-Albani) dalam empat jilid.

惘 Sarjana Syria yang bernama Muhammad Sa`id Ramadan al-Buuti menulis dalam dua buku klasiknya yang berjudul al-Lamadhhabiyya Akhtaru Bid`atin Tuhaddidu al-Shari`a al-Islamiyya ("Not Following A School of Jurisprudence is the Most Dangerous Innovation Threatening Islamic Sacred Law") dan al-Salafiyya Marhalatun Zamaniyyatun Mubaraka La Madhhabun Islami ("The `Way of the Early Muslims' Was A Blessed Historical Epoch, Not An Islamic School of Thought").

惘 Sarjana hadits dari Marokko yang bernama `Abd Allah ibn Muhammad ibn al-Siddiq al-Ghumari buku-bukunya yang berjudul e *Irgham al-Mubtadi` al-Ghabi bi Jawaz al-Tawassul bi al-Nabi fi al-Radd `ala al-Albani al-Wabi*; ("The Coercion of the Unintelligent Innovator with the Licitness of Using the Prophet as an Intermediary in Refutation of al-Albani the Baneful"), *al-Qawl al-Muqni` fi al-Radd `ala al-Albani al-Mubtadi`* ("The Persuasive Discourse in Refutation of al-Albani the Innovator"), *dan Itqan al-Sun`a fi Tahqiq Ma`na al-Bid`a* ("Precise Handiwork in Ascertaining the Meaning of Innovation").

惘 Sarjana hadits dari Marokko yang bernama `Abd al-`Aziz ibn Muhammad ibn al-Siddiq al-Ghumari bukunya berjudul *Bayan Nakth al-Nakith al-Mu`tadi* ("The Exposition of the Treachery of the Rebel").

惘 Sarjana Hadits dari Syria yang bernama `Abd al-Fattah Abu Ghudda bukunya yang berjudul *Radd `ala Abatil wa Iftira'at Nasir al-Albani wa Sahibihi Sabiqan Zuhayr al-Shawish wa Mu'azirihima* ("Refutation of the Falsehoods and Fabrications of Nasir al-Albani and his Former Friend Zuhayr al-Shawish and their Supporters").

惘 Sarjana hadits dari Mesir yang bernama Muhammad `Awwama bukunya berjudul *Adab al-Ikhtilaf* ("The Proper Manners of Expressing Difference of Opinion").

惘 Sarjana Mesir yang bernama Mahmud Sa`id Mamduh buku-bukunya berjudul *Wusul al-Tahani bi Ithbat Sunniyyat al-Subha wa al-Radd `ala al-Albani* ("The Alighting of Mutual Benefit and Confirmation that the Dhikr-Beads are a Sunna in Refutation of al-Albani") dan *Tanbih al-Muslim ila Ta`addi al-Albani `ala Shohih Muslim* ("Warning to the Muslim Concerning al-Albani's Attack on Shohih Muslim").

惘 Sarjana hadits dari Saudi Arabi yang bernama Isma`il ibn Muhammad al-Ansar buku-bukunya yang berjudul *Ta`aqqubat `ala "Silsilat al-Ahadith al-Da`ifa wa al-Mawdu`a" li al-Albani* ("Critique of al-Albani's Book on Weak and Forged Hadiths"), *Tashih Sholat al-Tarawih `Ishrina Rak`atan wa al-Radd `ala al-Albani fi Tad`ifih* ("Establishing as Correct the Tarawih Sholat in Twenty Rak`as and the Refutation of Its Weakening by al-Albani"), dan *Ibahat al-Tahalli bi al-Dhahab al-Muhallaq li al-Nisa' wa al-Radd `ala al-Albani fi Tahrimih* ("The Licitness of Wearing Gold Jewelry for Women Contrary to al-Albani's Prohibition of it"). –

惘 Sarjana Syria Badr al-Din Hasan Diab bukunya berjudul *Anwar al-Masabih `ala Zulumat al-Albani fi Sholat al-Tarawih* ("Illuminating the Darkness of al-Albani over the Tarawih Prayer"). -----
Direktur dari Pensubsidian Keagamaan (The Director of Religious Endowments) di Dubai, yang bernama `Isa ibn `Abd Allah ibn Mani` al-Himyari buku bukunya yang berjudul *al-I`lam bi Istihbab Shadd al-Rihal li Ziyarati Qabri Khayr al-Anam* ("The Notification Concerning the Recommendation of Travelling to Visit the Grave of the Best of Creation) dan *al-Bid`a Al-Hasana Aslun Min Usul al-Tashri`* ("The Excellent Innovation Is One of the Sources of Islamic Legislation").
- Menteri Agama dan Subsidi dari Arab Emiraat (The Minister of Islamic Affairs and Religious Endowments in the United Arab Emirates) yang bernama Shaykh Muhammad ibn Ahmad al-Khazraji yang menulis artikel *al-Albani: Tatarrufatuh* ("Al-Albani's Extremist Positions").

惘 Sarjana dari Syria yang bernama Firas Muhammad Walid Ways dalam edisinya yang berjudul *Ibn al-Mulaqqin's Sunniyyat al-Jumu`a al-Qabliyya* ("The Sunna Prayers That Must Precede Sholat al-Jumu`a").

惘 Sarjana Syria yang bernama Samer Islambuli bukunya yang berjudul *al-Ahad, al-Ijma`, al-Naskh*.

惘 Sarjana Jordania yang bernama As`ad Salim Tayyim bukunya yang berjudul *Bayan Awham al-Albani fi Tahqiqihi li Kitab Fadl al-Sholat `ala al-Nabi*.

惘 Sarjana Jordania Hasan `Ali al-Saqqaf menulis dua jilid yang berjudul *Tanaqudat al-Albani al-Wadiha fi ma Waqa`a fi Tashih al-Ahadith wa Tad`ifiha min Akhta' wa Ghaltat* ("Albani's Patent Self-Contradictions in the Mistakes and Blunders He Committed While Declaring Hadiths to be Sound or Weak"), dan tulisan-tulisannya yang lain ialah *Ihtijaj al-Kha'ib bi `Ibarat man Idda`a al-Ijma` fa Huwa Kadhib* ("The Loser's Recourse to the Phrase: `Whoever Claims Consensus Is a Liar!'"), *al-Qawl al-Thabtu fi Siyami Yawm al-Sabt* ("The Firm Discourse Concerning Fasting on Saturdays"), *al-Lajif al-Dhu`af li al-Mutala`ib bi Ahkam al-I`tikaf* ("The Lethal Strike Against Him Who Toys with the Rulings of I`tikaf), *Shohih Sifat Sholat al-Nabi Sallallahu `alayhi wa Sallam* ("The Correct Description of the Prophet's Prayer "), I*`lam al-Kha'id bi Tahrim al-Qur'an `ala al-Junub wa al-Ha'id* ("The Appraisal of the Meddler in the Interdiction of the Qur'an to those in a State of Major Defilement and Menstruating Women"), *Talqih al-Fuhum al-`Aliya* ("The Inculcation of Lofty Discernment"), dan *Shohih Sharh al-`Aqida al-Tahawiyya* ("The Correct Explanation of al-Tahawi's Statement of Islamic Doctrine").

Dan masih banyak ulama berbeda madzhab yang mengeritik kekhilafan dan kesalahan Syekh Al-Albani dan pengikut madzhab Wahabi ini yang tidak tercantum disini. Kalau kita baca di atas, banyak ulama dari bermacam-macam madzhab (Hanafi, Maliki, Syafii dan Hanbali) mengeritik kekhilafan dan kesalahan ulama madzhab Wahabi, khususnya Syeikh al-Albani, maka kita akan bertanya sendiri apakah bisa beliau ini dikatagorikan sebagai Imam Muhadditsin (Imamnya para ahli hadits) pada zaman sekarang ini sebagaimana yang dijuluki oleh sebagian golongan Salafi/Wahabi? Memang ada ulama-ulama yang memuji Syekh Al-Albani ini dan memuji ulama gologan Salafi/Wahabi lainnya, tapi ulama-ulama yang memuji ini semua- nya *semadzhab dan sejalan* dengan golongan Wahabi/Salafi!

Sudah tentu kita tidak jujur kalau mengatakan bahwa *semua pendapat/faham* golongan Salafi/Wahabi yang mengaku sebagai penerus akidah dari Ibnu Taimiyyah atau Muhammad Ibnul Wahhab ini salah dan disangkal oleh ulama-ulama pakar lainnya, tapi ada juga pendapat-pendapat beliau dan pengikutnya mengenai syariat Islam *yang sefaham* dengan ulama-ulama madzhab lainnya. Yang sering disangkal tidak lain pendapatnya mengenai *tajsim dan tasybih* Allah swt.(akidah tauhid) dengan makhluk-Nya, yang mana hal ini bertentangan dengan firman-firman Allah swt. dan sunnah Rasulallah saw.

Disamping itu yang sering disangkal juga oleh para ulama madzhab sunnah mengenai akidah dan pendapat mereka yang membid'ahkan sesat, sampai-sampai berani mensyirikkan *tawassul, tabarruk* pada pribadi orang baik yang masih hidup maupun yang telah wafat, *ziarah kubur*, *peringatan keagamaan*, *kumpulan majlis dzikir* dan sebagainya (baca keterangan tersendiri mengenai bab-bab ini). Padahal semuanya ini baik untuk diamalkan serta tidak keluar dari syariat agama malah banyak dalil shohih baik secara langsung maupun tidak secara langsung yang menganjurkan amalan-amalan tersebut di atas.

Setiap Muslim boleh memohon pertolongan dan bertawassul, bertabarruk kepada para Nabi, wali Allah didalam setiap urusan, baik yang gaib maupun yang materi, dengan menjaga dan memperhatikan syarat-syarat sebagai- mana yang telah diuraikan sebelumnya.

Sekali lagi kami cantumkan sebagian kecil judul-judul buku dan nama-nama ulama di atas yang mengeritik akidah atau keyakinan golongan Wahabi/Salafi dan pengikutnya, bukan ingin mencari kesalahan lawan atau ingin membongkar rahasia kekurangannya, tapi ingin menjelaskan para pembaca mengapa golongan Wahabi/Salafi selalu berani mensesatkan, mencela madzhab selain madzhabnya yang tidak sependapat dengan faham mereka. Tidak lain karena akidah atau keyakinan mereka ini berbeda dengan madzhab-madzhab lainnya!

Sebenarnya berbeda pendapat antara madzhab atau golongan muslimin atau antara para ulama itu selalu ada, karena masing-masing mempunyai sudut pandang yang tersendiri. Umpamanya *satu hadits didhoifkan oleh satu ulama, tapi hadits ini bisa juga oleh ulama' lainnya dishohihkannya*. Yang kita *sesalkan* dan *sayangkan* golongan Salafi/Wahabi dan pengikutnya sering menyalahkan, mensesatkan sampai-sampai berani mengafirkan golongan muslimin lainnya karena tidak sepaham atau sependapat dengan mereka ini dan mereka merasa yang paling pandai, murni dan.....dalam syari'at Islam!.

Kita cukupkan sampai di sini pembahasan mengenai seputar akidah/keyakinan golongan Wahabi/Salafi. Diskusi dengan mereka memerlukan waktu yang panjang dan membutuhkan kitab yang tersendiri. Para ulama telah membantah ajaran golongan Wahabi/Salafi didalam berpuluh-puluh kitab dan makalah yang mereka tulis. *'Allamah Muhsin Amin* telah mem- bantah keyakinan keyakinan Wahabi melalui syairnya yang panjang, yang terdiri dari 546 bait. Silahkan Anda rujuk di dalam kitabnya yang berjudul *Kasyf al-Irtiyab fi atba 'i Muhammad bin Abdul Wahhab.*

Banyak sekali kitab-kitab ulama dari berbagai madzhab (Hanafi, Malik Syafii dan lain lain) yang menyangkal golongan Wahabi/Salafi. Mengenai sanggah- an para ulama mengenai akidah ulama-ulama golongan Wahabi/Salafi dan pengikutnya para pembaca bisa membaca sendiri dan memilih judulnya yang bersangkutan dengan akidah golongan ini dan pengikutnya dalam website bahasa Indonesia:
www.abusalafy.wordpress.com atau dalam bahasa Inggris:
www.ummah.net/Al_adaab/radd_ul_salafiyya.html

Sebagian isi makalah dari bab ini kami kutip dan kumpulkan dari website-website mengenai akidah Wahabi/Salafi dan juga dari website abusalafy.

Semoga kita semua diberi hidayah dan taufiq oleh Allah swt.Amin

Daftar Isi

BAB 3
Masalah Taqlid (Ikut-ikutan) Kepada Imam Madzhab

Daftar isi bab 3 ini diantaranya:

Sebagian golongan ada yang mengikuti ulamanya yakni ikut melarang, membid'ahkan, mencela keras bahkan sampai berani mengkafirkan orang-orang muslim yang mengikuti salah satu dari madzhab yang empat (Hanafi, Maliki, Syafi'I dan Hanbali [ra]). Ulama golongan ini berkata: "*Sesungguhnya ilmu figih dan syariat Islam yang anda ajarkan selama ini dengan susah payah itu sebenarnya hanyalah buah pikiran para imam madzhab yang tentang masalah hukum yang mereka rangkaikan dengan Al-Qur'an dan Sunnah. Empat madzhab itu adalah suatu bid'ah yang diadakan dalam agama Islam serta mereka ini sama sekali bukan dari Islam. Kitab-kitab empat imam ini ialah kitab-kitab yang bisa membawa kehancuran* (Kutub al-Mushaddiah)".

Ulama yang melarang taqlid ini telah membikin heboh dunia Islam karena beliau telah mengkafirkan orang-orang muslimin yang mengikuti salah satu dari empat madzhab. Nama ulama yang melarang ini adalah Syekh Khajandi yang menulis dalam kitabnya *Halil Muslim Multazamun Bittibaa'i Madzhabin Mu'ayyan Minal Madzaahibil Arba'ah.* Beliau ini juga mengatakan bahwa orang-orang yang taqlid kepada imam-imam mujtahid adalah orang yang bodoh, tolol dan sesat. Mereka ini telah memecah belah agama sehingga menjadi beberapa golongan dan mereka inilah yang dimaksudkan firman Allah swt. dalam surat At-Taubah: 31: *"Mereka menjadikan orang-orang alim dan para rahib mereka sebagai Tuhan selain Allah".* Dan firman Allah pada surat Al-Kahfi: 103-104:
"Katakanlah (wahai Muhammad); *Maukah kalian Kami tunjukkan tentang orang-orang yang merugi amal ibadahnya..? Yaitulah orang-orang yang sia-sia perbuatannya dalam kehidupan dunia sedangkan mereka menyangka bahwa merekalah yang berbuat sebaik-baiknya."*

Syekh Khajandi dan orang-orang yang sepaham dengannya sangat keterlaluan didalam upaya merendahkan dan menjatuhkan martabat para imam madzhab yang sudah diakui sejak zaman dahulu sampai zaman sekarang oleh ulama-ulama pakar dunia. Syekh ini sama halnya dengan golongan wahabi/salafi merasa dirinya yang paling pandai, suci dan paling mengerti tentang hukum-hukum Islam sehingga mudah mensesatkan atau mengkafirkan orang-orang muslimin yang mengikuti suatu amalan yang tidak sepaham dengan mereka.

Berikut ini sebagian isi kitab Syeikh Khajandi 惘 yang sangat berbahaya dan membingungkan ummat Islam 惘 yang saya kutip dari kitab Argumentasi Ulama Syafi'iyah oleh Ustadz Mujiburrahman. Begitu juga dalil-dalil Syeikh ini yang mengarahkan sesat, bodoh perilaku orang yang bertaqlid terhadap salah satu dari imam empat itu, walaupn yang taqlid itu tergolong orang awam. Setiap dalil yang Syeikh Khajandi tulis saya akan tulis jawabannya sekali menurut Dr.Muhammad Sa'id Ramdhan al-Buuti dalam kitabnya *'Al-laa madzhabiyyah Akhthoru bid'ah tuhaddidus syari'atal Islamiyyah'* .

I. Syekh Khajandi berkata; bahwa Islam itu tidak lebih dari hukum-hukum yang sederhana yang dengan mudah dapat dimengerti oleh orang arab atau muslim manapun. Beliau membuktikan kebenaran pernyataannya ini dengan mengetengahkan beberapa dalil berikut ini:

Pertama; hadits Jibril as. ketika bertanya kepada Rasulallah saw. tentang makna Islam. Kemudian Rasulallah menjawab dengan menyebutkan rukun-rukun Islam yang lima. Tidak lebih dari itu!

Kedua; hadits tentang seseorang yang mendatangi Rasulallah saw. seraya berkata: 'Wahai Rasulallah, tunjukkanlah kepadaku satu perbuatan yang apabila aku kerjakan, maka aku akan masuk surga'. Lalu Rasulallah saw. bersabda; *'Bersaksilah bahwa tidak ada Tuhan selain Allah…sampai akhir hadits' ".*

Ketiga; hadits tentang seseorang yang datang dan mengikat ontanya dimasjid Rasulallah saw., kemudian masuk menghadap Nabi saw. dan bertanya tentang rukun Islam yang paling penting.

Selanjutnya berdasarkan dalil-dalil yang dikemukakan Syeikh ini menegas- kan bahwa Islam itu tidaklah lebih dari beberapa kata dan beberapa hukum yang sederhana yang bisa dipahami oleh setiap muslim, arab ataupun non arab. Hal ini karena setelah Nabi saw.menyebutkan tentang rukun Islam yang lima, lelaki yang bertanya itupun *langsung* pergi dan tidak menoleh lagi. Ini membuktikan bahwa rukun-rukun Islam itu adalah satu permasalahan *yang mudah* dan penjelasannya tidaklah perlu sampai *taqlid* kepada seorang imam atau menetapi seorang mujtahid. Madzhab-madzhab yang ada tidak- lah lebih dari sekedar pemahaman para ulama terhadap beberapa masalah. Allah serta Rasul-Nya tidaklah pernah mewajibkan seorangpun untuk meng-ikutinya.

Jawaban:
Dr.Sa'id Ramdhan al-Buuti mengomentari ucapan Syeikh Khayandi di atas sebagai berikut:

"Seandainya benar bahwa hukum-hukum Islam itu terbatas pada masalah-masalah yang telah disampaikan oleh Rasulallah saw. kepada orang arab badui (pedusunan), lalu pergi dan tidak memerlukan penjelasan lagi, niscaya tidaklah kitab-kitab shohih dan musnad-musnad itu dipenuhi oleh ribuan hadits yang mengandung berbagai macam hukum yang berkaitan dengan kehidupan kaum muslimin. Begitu juga Rasulallah pun tidak akan berlama-lama berdiri hingga keletihan untuk memberi pelajaran kepada utusan *Tsaqif* tentang hukum-hukum Allah swt. dan itu terjadi selama beberapa hari.

Penjelasan Rasulallah tentang Islam dan rukun-rukunnya adalah sesuatu yang berbeda dengan pengajaran tentang bagaimana melaksanakan rukun-rukun tersebut. Yang pertama membutuhkan waktu tidak lebih dari beberapa menit sedangkan yang terakhir membutuhkan kesungguhan dalam belajar dan juga disiplin. Oleh karena itulah, maka utusan yang hanya membutuhkan waktu beberapa menit untuk memahami rukun Islam itu selalu saja diikuti oleh seorang sahabat yang khusus dipersiapkan guna tinggal bersama dan mengajari mereka berbagai hukum Islam dan kewajiban-kewajibannya. Maka diutuslah Khalid bin Walid ke Najran, Ali bin Abi Thalib, Abu Musa al-Asy'ari dan Muaz bin Jabal Ke Yaman, Utsman bin Abi 'Ash ke Tsaqif. Mereka [ra] ini diutus kepada orang-orang yang sekelas (sederajad ilmunya) dengan orang Arab badui yang oleh Syeikh Khajandi dijadikan sebagai dalil bahwa mereka ini dapat memahami Islam dengan cepat. (Tidak lain) tujuan para sahabat (yang diutus ini) adalah untuk mengajari mereka rincian hukum-hukum Islam sebagai tambahan dari pengajaran dan penjelasan yang telah diberikan oleh Rasulallah saw.

Memang pada masa awal Islam permasalahan-permasalahan yang menuntut solusi dan penjelasan tentang hukum-hukumnya masih sangat sedikit. Hal ini karena daerah kekuasaan Islam dan jumlah kaum muslimin saat itu masih sedikit. Akan tetapi masalah/problem ini bertambah banyak seiring dengan meluasnya daerah kekuasaan Islam dan banyaknya adat- istiadat yang tidak ada sebelumnya. Terhadap semua masalah ini haruslah ditemukan hukumnya, baik yang bersumber

dari Al-Qur'an, Hadits, Ijma' ataupun Qiyas (analogi). Inilah dia sumber-sumber hukum Islam. Karenanya tidaklah ada hukum Islam kecuali yang dinyatakan oleh salah satu dari sumber-sumber ini.

Bagaimana mungkin memisahkan antara Islam dengan apa yang telah disimpulkan oleh ke empat imam madzhab dan orang-orang setaraf (selevel) mereka dari sumber-sumber hukum Islam yang pokok ini…? Bagaimana Syeikh Khajandi itu bisa mengatakan; '*Adapun madzhab-madzhab yang ada hanyalah pendapat para ulama dan ijtihad mereka terhadap suatu masalah. Allah dan Rasul-Nya tidak pernah mewajibkan siapapun untuk mengikuti pendapat, ijtihad serta pemahaman-pemahaman mereka itu'.* Ucapan Syeikh ini sama persis dengan ucapan seorang orientalis Jerman yang bernama *Sheckert* dimana 惘 dengan sombong dan kasar 惘 mengatakan; '*Figih Islam yang ditulis oleh para imam madzhab adalah hasil dari produk pemikiran hukum yang istimerwa yang diperindah dengan mengait-ngaitkannya kepada Al-Qur'an dan Sunnah'.*

Rasulallah saw. telah mengutus para sahabat 惘 yang memiliki keahlian dalam menghafal, memahami dan menyimpulkan suatu hukum 惘 kepada beberapa kabilah dan negeri serta menugaskan mereka untuk mengajarkan hukum-hukum Islam, haram-halal kepada ummat. Telah menjadi kesepakat- an bahwa mereka akan ber-ijtihad jika mereka kesulitan menemukan dalil yang jelas dari Al-Qur'an dan Hadits. Rasulallah saw. pun menyetujui kesepakatan mereka itu.

Diriwayatkan oleh Abu Daud, Tirmudzi dari Syu'bah ra. bahwa ketika Nabi saw. mengutus Mu'az bin Jabal ke Yaman, beliau saw.bersabda: *'Apa yang akan kamu perbuat jika kamu menghadapi satu perkara?'.* Mu'az menjawab: 'Saya akan memutuskan dengan apa yang terdapat dalam Kitabullah'. Rasulallah saw. kembali bertanya; *'Jika tidak ada dalam Kitabullah..?'.* Mu'az menjawab:'Saya akan putuskan dengan Sunnah Rasulallah'. Rasulallah bertanya lagi: *'Jika tidak ada dalam Sunnah Rasulallah…?'.* Mu'az menjawab: 'Saya akan berijtihad dengan pendapatku dan saya tidak akan melebihkannya'. Mu'az berkata:'Rasulallahpun akhirnya menepuk-nepuk dada saya dan bersabda: *'Segala puji bagi Allah yang telah menjadi- kan utusan Rasul-Nya sesuai dengan apa yang diridhoi olehnya'.*

Inilah ijtihad dan pemahaman ulama dari kalangan sahabat. Mereka menggunakannya untuk memutuskan hukum dan menerapkannya ditengah-tengah masyarakat. Langkah mereka ini telah disetujui bahkan dipuji oleh Nabi kita Muhammad saw. Lalu bagaimana bisa dikatakan bahwa madzhab-madzhab itu adalah ijtihad dan pemahaman-pemahaman yang Allah dan Rasul-Nya tidak pernah mewajibkan siapapun untuk mengikutinya?

Dengan demikian, maka hukum Islam itu tidaklah sesederhana yang digambarkan oleh Syeikh Khajandi yang hanya berargumentasi dengan beberapa dalil yang sudah kami kemukakan itu. Hukum Islam itu meluas dan mencakup hal-hal yan berkenaan dengan sisi-sisi kehidupan, baik itu pribadi maupun sosial dalam berbagai situasi dan kondisi. Semua hukum-hukum itu kembali kepada Al-Qur'an dan Sunnah, baik secara langsung melalui dilalah ddhahirnya yakni kandungan hukumnya yang memang sudah jelas dan tidak memerlukan penafsiran lagi maupun melalui perantara penelitian, ijtihad dan istinbath. Mana saja diantara dua cara ini yang ditempuh oleh kaum muslimin untuk memahami hukum, maka itulah hukum Allah yang terbebankan pada dirinya dan dia haruslah tetap pada hukum tersebut. Itulah pula hukum yang harus diberikan kepada siapapun yang datang meminta fatwa kepadanya.

Kalau benar bahwa hukum Islam itu adalah sesederhana yang digambarkan oleh Syeikh Khajandi, maka apalah artinya Rasulallah saw. mengutus para sahabat pilihan ke berbagai kabilah dan negeri…?

2. Syeikh Khajandi berkata; *bahwa dasar berpegang teguh kepada Islam adalah berpegang teguh kepada Al-Qur'an dan Sunnah. Keduanya inilah yang ma'shum (terjaga) dari kesalahan. Adapun*

mengikuti imam-imam madzhab, maka samalah artinya dengan kita telah merubah diri. Semula kita mengikuti yang ma'shum yakni Qur'an dan Sunnah kemudian pindah mengikuti yang tidak ma'shum yakni imam-imam madzhab itu. Syeikh Khajandi juga mengatakan bahwa kedatangan madzhab-madzhab yang empat itu hanyalah untuk menyaingi madzhab Rasulallah saw.

Jawaban:
Dr.Sa'id Ramdhan al-Buuthi menjawab atas ucapan-ucapan Syeikh ini sebagai berikut: "Ma'shumnya Al-Qur'an adalah apabila sesuai dengan yang dimaksudkan oleh Allah melalui firman-Nya itu. Dan ma'shumnya sunnah atau hadits adalah apabila sesuai dengan yang dimaksudkan oleh Nabi saw. melalui haditsnya itu. Adapun pemahaman manusia terhadap Al-Qur'an dan hadits itu sangatlah jauh dari sifat ma'shum, walaupun itu dari golongan mujtahid apalagi dari golongan orang awam. Kecuali nash-nash Al-qur'an dan hadits yang termasuk dalil-dalil qath'i (pasti) dan yang membahasnya adalah orang-orang arab yang mengerti kaidah-kaidah bahasa arab, maka kema'shuman pemahamannya itu lahir dari kegath'iyyan (kepastian) dalil tersebut.

Apabila sarana untuk mengambil hukum dari Al-Qur'an dan Hadits adalah pemahaman, sementara pemahaman terhadap keduanya adalah satu usaha yang tidak mungkin terlepas dari kesalahan 惘 selain yang sudah dikecualikan di atas 惘 maka pemahaman mereka yang termasuk mujtahid pun tidak bisa dikatakan ma'shum, apa lagi pemahaman orang-orang awam. *Lalu apa artinya seruan kepada orang awam untuk meninggalkan taqlid dengan alasan bahwa Al-Qur'an dan Hadits bersifat ma'shum..? Apakah jika pemahaman terhadap nash yang ma'shum diberikan kepada golongan awam, maka itu akan sesuai dengan apa yang dikehendaki oleh Allah dan Rasul-Nya..?* Padahal diketika hal itu diserahkan kepada yang mujtahid pun kema'shuman pemahaman tetap tidak akan pernah terjadi.

Syeikh Khajandi juga melalui ucapannya itu jelas memiliki persangkaan bahwa ijtihad yang dilakukan oleh para imam madzhab itu ***tidak*** berasal dari sumber Al-Qur'an dan Hadits sehingga dikatakan bahwa madzhab-madzhab tersebut berseberangan dengan madzhab Rasulallah saw., dan kemunculannya hanyalah untuk menyaingi madzhab Rasulallah tersebut. Sebuah persangkaan yang sangat keterlaluan…!

3. Syeikh Khajandi berkata; *Tidak ada dalil yang menetapkan bahwa jika seseorang wafat dia akan ditanya didalam kuburnya tentang madzhab dan aliran!*

Jawaban:
Mengomentari ucapan ini Dr.Sa'id Ramdhan al-Buuthi berkata: Ucapan ini menunjukkan adanya anggapan beliau bahwa kewajiban-kewajiban yang dibebankan oleh Allah kepada ummat manusia hanyalah perkara-perkara yang akan menjadi pertanyaan dua malaikat didalam kubur. Apa yang akan ditanyakan oleh kedua malaikat tersebut, maka itulah kewajiban-kewajiban yang harus dijalankan dan apa yang tidak akan ditanyakan, maka itu bukan termasuk kewajiban yang disyari'atkan. Itulah konsekwensi dari ucapan Syeikh yang gegabah. Padahal dalam referensi akidah Islam, tidak ada penegasan bahwa malaikat akan bertanya didalam kubur nanti tentang *hutang-piutang, jual-beli dan beberapa bentuk muamalah yang lain*. Walau pun demikian masalah tersebut dan juga masalah-masalah lain yang tidak masuk dalam materi pertanyaan kedua malaikat tersebut, tetap menjadi permasalahan agama yang banyak dibahas oleh para ulama kita. Jadi walaupun masalah *taqlid* kepada salah satu madzhab diantara madzhab-madzhab yang empat tidak akan dipertanyakan oleh kedua malaikat didalam kubur nanti, *bukanlah berarti dia harus disingkirkan dari pembahasan*. Hal ini karena dalil-dalil tentang keharusan orang awam bertaqlid kepada seorang imam sangatlah valid dan logis sebagaimana nanti akan diuraikan secara lebih rinci.

Dengan demikian maka sebagaimana dikatakan oleh seluruh ulama dan kaum muslimin bahwa kewajiban duniawi yang digantungkan dileher kaum muslimin jauh lebih luas dibandingkan dengan apa yang akan ditanyakan oleh kedua malaikat didalam kubur mereka.

Kalau Syeikh Khajandi itu menghujat madzhab, maka mengapa yang menjadi sasarannya hanya madzhab yang empat…? Apa bedanya madzhab imam yang empat ini dengan *madzhab Zaid bin Tsabit, Mu'az bin Jabal, Abdullah bin 'Abbas dan yang lainnya* dalam hal memahami beberapa hukum Islam? Apa perbedaan madzhab yang empat ini dengan madzhab *ahlu al-ra'yi* di Irak dan madzhab *ahlu al-hadits* di Hijaz dan pelopor berdiri- nya dua madzhab ini adalah para sahabat nabi dan tabi'in yang terbaik?

Bukankah mereka yang mengikuti imam madzhab yang empat dan madzhab-madzhab yang tersebut di atas adalah juga termasuk para mukallid…? Apakah Syeikh Khajandi itu akan mengatakan bahwa jumlah madzhab itu puluhan, bukan hanya empat dan semuanya bertentangan dan menyaingi madzhab Rasulallah saw....? Ataukah Syeikh ini akan berkata bahwa madzhab-madzhab yang keluar dari agama dan memecah-belah madzhab Rasulallah *hanyalah* madzhab yang empat itu, sedangkan madzhab-madzhab yang sebelum mereka, semuanya adalah benar dan dapat berdampingan bersama madzhab Rasulallah saw…..?

Kita tidak tahu mana diantara dua pertanyaan terakhir ini yang dipilih oleh Syeikh Khajandi. Namun yang jelas dari kedua-dua pernyataan terakhir di atas ini, yang paling manisnya adalah satu kepahitan dan yang paling utamanya adalah satu kedustaan. (Ahlaahuma murrun wa afdhaluhuma kazibun waftiro'un).

Dalil kewajiban bertaqlid ketika tidak mampu berijtihad

a. Firman Allah swt. dalam surat Al-Anbiya': 7 yang artinya:

"Maka bertanyalah kepada ahli ilmu jika kalian tidak mengetahui".

Para ulama telah sepakat bahwa ayat ini memerintahkan kepada orang-orang yang tidak mengetahui hukum dan dalilnya agar mengikuti orang-orang yang mengetahui hal tersebut. Para ulama ushul fiqih menjadikan ayat ini sebagai dasar utama bahwa orang yang tidak mengerti (awam) haruslah bertaqlid kepada orang yang alim yang mujtahid. Senada dengan ayat di atas adalah firman Allah swt. dalam surat At-Taubah: 122 yang artinya:

"Tidak sepatutnya bagi orang-orang mukmin itu untuk pergi semuanya (kemedan perang). *Mengapakah tidak pergi dari tiap-tiap golongan diantara mereka beberapa orang untuk memperdalam pengetahuan mereka tentang agama dan untuk memberi peringatan kepada kaumnya apabila mereka telah kembali agar mereka dapat menjaga diri".*

Dalam kitab *Tafsiirul Jaarmi' Li Ahkaamil Qur'an* jilid 8/293-294 diterangkan bahwa Allah swt. melarang manusia pergi berperang dan berjihad secara keseluruhan tetapi memerintahkan kepada sebagian mereka meluangkan waktunya untuk memperlajari ilmu-ilmu agama sehingga ketika saudara-saudara mereka yang berperang itu telah kembali, maka mereka akan menemukan orang-orang yang dapat memberi fatwa kepada mereka tentang perkara halal dan haram dan dapat pula memberikan penjelasan kepada mereka tentang hukum-hukum Allah swt.

b. Ijma' ulama bahwa para sahabat Nabi saw. sendiri berbeda-beda dalam tingkat keilmuan dan tidak semuanya mampu untuk memberikan fatwa. Ibnu Khaldun berkata: 'Ilmu-ilmu agama tidaklah diambil dari mereka (para sahabat) semua". Memang, para sahabat itu terbagi dua: Ada yang termasuk *mufti* (yang mampu melakukan ijtihad) dan mereka ini termasuk golongan minoritas dibandingkan seluruh sahabat. Ada juga diantara para sahabat yang termasuk golongan *mustafti* yakni peminta fatwa yang bertaqlid dan mereka ini termasuk golongan mayoritas dari

para sahabat. Dan tidak ada bukti sama sekali bahwa para sahabat yang menjadi mufti 惘 ketika menyebutkan hukum satu perkara kepada mustafti 惘 pasti menjelas- kan dalil-dalil hukum itu.

Rasulallah saw. pernah mengutus para sahabat yang ahli dalam ilmu agama kesatu daerah yang penduduknya tidak mengetahui Islam kecuali perkara yang bersifat akidah beserta rukun-rukunnya. Maka para penduduk didaerah itu mengikuti setiap fatwa yang dikeluarkan oleh sahabat tersebut, baik itu yang berkaitan dengan amal ibadah, mu'amalah maupun perkara-perkara halal dan haram. Terkadang, para sahabat itu menghadapi satu permasalah- an yang tidak ditemukan dalilnya, baik dari Al-Qur'an maupun hadits, maka terhadap perkara itu mereka melakukan *ijtihad* kemudian memberi fatwa berdasarkan hasil ijtihadnya dan penduduk didaerah itupun mengikuti ijtihad tersebut.

c. Al-Ghazali dalam kitabnya *Al-Mushtashfa* jilid 11/385 pada bab *Taqlid dan Istifta'* bahwa orang awam itu tidak memiliki jalan lain kecuali bertaqlid, berkata sebagai berikut: "Kami berdalil terhadap yang demikian itu dengan dua dalil. Salah satunya adalah ijma' sahabat dimana mereka selalu memberikan fatwa kepada orang-orang awam dan tidak memerintahkan mereka untuk mencapai derajad ijtihad. Ijma' tersebut telah diketahui secara mutawatir baik dari ulama mereka maupun kalangan rakyat biasa".

d. Al-Amidi dalam kitabnya *Al-Ihkam* jilid 3/171 berkata: 'Ijma' dimaksud adalah keadaan orang-orang awam dimasa sahabat dan tabi'in 惘 sebelum munculnya orang-orang yang menyimpang 惘 yang selalu meminta fatwa kepada para sahabat yang termasuk mujtahid dan mengikuti fatwa kepada para sahabat hal hukum-hukum agama. Para ulama dikalangan sahabat selalu menjawab pertanyaan mereka dengan segera tanpa menyebutkan dalil. Tidak ada yang mengingkari kebiasaan orang-orang awam tersebut. Maka terjadilah ijma' dalam hal bolehnya orang awam mengikuti orang yang mujtahid secara mutlak. Dizaman sahabat, mereka yang tampil memberikan fatwa hanyalah sebagian kecil yang memang telah dikenal keahliannya dalam bidang fiqh, riwayat dan istinbath. Yang paling terkenal diantara mereka adalah; *Khulafa'ur Rasyidin* yang empat, Abdullah bin Mas'ud, Abu Musa al-'Asy'ari, Mu'az bin Jabal, Ubay bin Ka'ab dan Zaid bin Tsabit. Sedangkan para sahabat nabi yang bertaqlid kepada madzhab dan fatwa mereka ini jauh lebih banyak.

e. Pada zaman tabi'in, daerah ijtihad bertambah luas dan kaum muslimin pada zaman itu menggunakan cara yang sama seperti cara yang dipakai oleh para sahabat Rasulallah saw. Hanya saja ijtihad dimasa tabi'in dapat digolongkan kepada dua madzhab utama yaitu *Madzhab Ahlu al-Ra'yi di Irak dan madzhab Ahlu al-Hadits*.

Diantara tokoh-tokoh madzhab Ahlu al-Ra'yi di Irak ialah Alqamah bin Qais an-Nakha'I; Sa'id bin Jubair; Masruq bin Al-Ajda' al-Hamdani dan Ibrahim bin Zaid an-Nakha'i. Orang-orang awam Irak dan sekitarnya selalu bertaqlid kepada madzhab ini tanpa ada yang mengingkari. Adapun tokoh-tokoh madzhab Ahlu al-Hadits di Hijaz adalah; Sa'id bin al-Musayyab al-Makhzumi; 'Urwah bin Zubair; Salim bin Abdullah bin Umar; Sulaiman bin Yasar dan Nafi' Maula Abdullah bin Umar. Penduduk Hijaz dan sekitarnya senantiasa bertaqlid kepada madzhab ini tanpa ada seorangpun yang mengingkari.

Antara tokoh-tokoh kedua madzhab di atas ini sering juga terjadi diskusi dan perdebatan, akan tetapi orang-orang awam dan kalangan pelajar tidaklah ikut campur dalam hal tersebut karena urusan mereka hanyalah bertaqlid kepada siapa saja diantara mereka yang dikehendaki dengan tanpa ada seorangpun yang melakukan pengingkaran terhadap mereka. Begitu juga perdebatan yang terjadi diantara para mujtahidin tidaklah menjadi beban dari tanggung jawab orang-orang awam atau kalangan pelajar.

f. Syekh Abdullah Darras berkata: "Dalil logika untuk masalah ini adalah bahwa orang yang tidak punya kemampuan dalam berijtihad apabila terjadi padanya satu masalah fiqih, maka ada *dua kemungkinan* caranya bersikap:

P*ertama*, dia tidak melakukan ibadah sama sekali. Dan ini tentu menyalahi ijma'. *Kedua,* dia melakukan ibadah. Dan ibadah yang dilakukannya itu adakalanya dengan meneliti dalil yang menetapkan hukum atau dengan jalan taqlid. Untuk yang pertama (meneliti dalil hukum) jelas tidak mungkin karena dengan melakukan penelitian itu berarti ia *harus* meneliti dalil-dalil semua masalah sehingga harus meninggalkan kegiatan sehari-hari (karena banyaknya dalil yang harus diteliti) yakni meninggalkan semua pekerjaan yang mesti dia lakukan dan itu jelas akan menimbulkan kesulitan bagi dirinya. Oleh karena itu tidak ada kemungkinan lain kecuali taqlid. Dan itulah yang menjadi kewajibannya apabila bertemu dengan masalah yang memerlu kan pemecahan hukum".

Para ulama memperhatikan kesempurnaan dalil-dalil baik itu dari Al-Qur'an, hadits maupun dalil aqli (logika) dimana orang-orang awam dan juga orang-orang pandai yang belum sampai kepada derajat *Istinbath* dan *ijtihad* tidak ada jalan lain bagi mereka ini kecuali bertaqlid kepada seorang mujtahid yang mampu memahami dalil, maka berkatalah ulama: "Sesungguhnya fatwa seorang mujtahid untuk orang-orang awam adalah seperti halnya dalil-dalil Al-Qur/an dan Sunnah untuk orang mujtahid, karena Al-Qur'an sebagaimana dia mengharuskan seorang yang mujtahid untuk berpegang teguh dengan dalil-dalil dan bukti yang terdapat didalamnya, begitu juga Al-Qur'an itu mengharuskan orang-orang yang awam untuk berpegang teguh dengan fatwa seorang yang mujtahid ".

Dalam hal ini As-Syatibi berkata:
"Fatwa-fatwa para mujtahid bagi orang-orang awam adalah seperti dalil-dalil syar'i bagi para mujtahid. Alasannya adalah karena bagi orang-orang awam yang taqlid, ada atau tidaknya dalil adalah sama saja karena mereka tidak mampu mengambil pengertian darinya. Maka masalah meneliti dalil dan melakukan istinbath bukanlah urusan mereka dan mereka memang tidak diperkenankan melakukan yang demikian itu. Dalam Al-Qur'an Allah swt. berfirman: *'Maka bertanyalah kepada ahli ilmu jika kalian tidak mengetahui'* (Al-Anbiya':7). Orang yang taqlid bukanlah orang yang alim. Oleh karenanya, tidaklah sah baginya kecuali bertanya kepada ahli ilmu. Dan kepada mereka- lah kembalinya urusan orang-orang awam dalam masalah hukum secara mutlak. Dengan demikian, maka kedudukan ahli ilmu begitu pula ucapan-ucapannya bagi orang-orang awam adalah seperti kedudukan syara' ".

Syekh Khajandi 惘 dalam upayanya untuk membenarkan pendapat tentang ***haramnya*** bertaqlid kepada salah seorang dari imam-imam madzhab yang empat 惘 telah menjadikan ucapan *Imam ad-Dahlawi, Izuddin bin Abdussalam* dan *ibnul Qayyim al-Jauziyyah* sebagai dalil yang betul-betul telah mem- perkuat pendapatnya dan beliaupun tanpa ragu-ragu menyebar luaskan ucapan-ucapan yang dianggapnya sebagai ucapan dari ketiga imam itu. *Padahal menurut penelitian Syeikh Dr. Sa'id Ramdhan al-Buuthi ucapan-ucapan yang disangkanya dari ketiga imam itu* ***tidaklah demikian adanya****.*

Berikut ini kami sampaikan kutipan-kutipan Syeikh Khajandi 惘 yang beranggapan bersumber dari ketiga imam tersebut di atas 惘 dan sanggahan/jawaban Syeikh Sa'id Ramdhan al-Buuti terhadap ucapan Syeikh Khajandi.

1). Syeikh Khajandi mengatakan *bahwa beliau telah mengutip ucapan Imam ad-Dahlawi dalam kitabnya Al-Inshaaf yang menyebutkan sebagai berikut:*

(Faman akhodza bijamii'i agwaali abii Haniifah au jamii'i aqwaali Maaliki au jamii'I aqwaali Syaafi'i au jamii'i aqwaali Ahmad au ghoirihim wa lam ya'tamid 'alaa maa jaa a fil kitaabi was sunnati faqod khoolafa ijmaa'il ummati kullihaa wa ttaba'a ghoiro sabiilil mu'minin.)

Artinya: "Barangsiapa mengambil semua ucapan Abu Hanifah atau semua ucapan Imam Malik atau semua ucapan Imam Syafi'i atau semua ucapan Imam Ahmad atau yang selain mereka dan dia tidak berpegang kepada penjelasaan Al-Qur'an dan Sunnah, maka sesungguhnya dia telah menyalahi ijma' seluruh ummat dan telah mengikuti jalan yang tidak ditempuh oleh orang-orang mukimin ".

Demikianlah kutipan Syeikh Khajandi yang menurutnya bersumber kepada *Imam ad-Dahlawi.*

Jawaban:
Terhadap kutipan tersebut, Dr. Sa'id Ramdhan mengatakan sebagai berikut: Ucapan tersebut ***tidak ada*** dalam kitab *Al-Inshaaf* maupun kitab-kitab lain karangan Imam ad-Dahlawi. Bahkan apa yang dikatakan oleh Imam ad-Dahlawi ***justru berlawanan*** dengan apa yang dikatakan Syeikh Khajandi. Dalam kitabnya *Al-Inshaaf* dan *Hujjatulloohil Baalighah 1/132* Imam ad-Dahlawi berkata:

(I'lam an haadzihil madzhaahibal arba'atal mudawwanatal muharrorota godij Tama'atil ummatu au man yu'taddu bihi minhaa 'alaa jawaazi taqliidihaa ilaa yauminaa haadzaa wa fii dzaalika minal mashoolihi maalaa yakhfaa laa siyyamaa fii haadzihil ayyaami allatii goshurat fiihaa lhimamu jiddan wa usyribati n nufuusu lhawaa wa a'jaba kullu dzii ro'yin biro'yihi.)

Artinya: "Ketahuilah! Sesungguhnya ummat Islam atau ulama-ulama Islam yang ucapan-ucapannya dijadikan panutan telah sepakat tentang bolehnya bertaqlid kepada empat madzhab yang telah dibukukan secara otentik hingga pada masa kita sekarang ini. Dan dalam hal mengikuti empat madzhab tersebut terdapat maslahat yang jelas terlebih lagi dimasa kita sekarang ini dimana semangat (mendalami ilmu agama) sudah jauh berkurang, jiwa sudah dicampuri hawa nafsu dan masing-masing orang selalu membanggakan pendapatnya sendiri "

Inilah yang sebenarnya dikatakan oleh Imam ad-Dahlawi yang membolehkan orang-orang yang tidak mampu berijtihad untuk mengikuti **salah satu** dari keempat madzhab tersebut. Karenanya Syeikh Sa'id Ramdhan menantang Syeikh Khajandi untuk menjunjukkan *satu baris saja* dalam kitab ad-Dahlawi tentang kutipan yang telah ia (Khajandi) buat-buat/karang-karang itu.

2) Syeikh Khajandi mengatakan *bahwa Izuddin bin Abdussalam meng- haramkan orang berpegang pada madzhab tertentu dan mewajibkan semua orang mengambil hukum langsung dari Al-Qur'an dan Hadits atau berpindah-pindah dari satu imam keimam yang lain tanpa menetapi salah seorang imam madzhab secara terus menerus.*

Jawaban:
Terhadap ucapan Syekh Khajandi ini Dr.Sa'id Ramdhan mengatakan bahwa ucapan Khajandi ini ***berlawanan*** dengan faktanya. Hal ini karena beliau (Izuddin bin Abdussalam) justru menjadi pengikut dari salah satu imam madzhab yang empat, yaitu *pengikut madzhab Syafi'i*. Berikut ini penjelasan beliau dalam kitabnya *Qowaa'idul Ahkam 11/135:*

("Wayutstatsnaa min dzaalikal 'aammatu fainna wadhiifatahum attaqliid li'ajzihim 'anit tawassulli ilaa ma'rifatil ahkaam bil ijtihaadi bikhilaafil mujtahidi fainnahu goodirum 'alaan nadhril muaddii ilal hukmi. Wa man gollada imaaman minal aimmati tsumma arooda ghoirohu fahal lahu dzaalika..? fiihi khilaafun, wal mukhtaarut tafshiilu fain kaanal madzhabul ladzii aroodal intigoola ilaihi mimma yangudhu fiihil hukma falaisa lahul intigoolu ilaa hukmi yuujibu nagdhohu, fainnahu lam yajibu nagdhohu illaa libuthlaanihi, fain kaanal akhdzaani mutaqooribaini jaazat taqliidu wal intigoolu liannan naasa lam yazaaluu min zamanis shohaabati ilaa an dhoharotil madzaahibul arba'atu

yugolliduuna minit tafaqa minal 'ulamaai min ghoiri nakiiri ahadin yu'tabaru inkaaruhu walau kaana dzaalika baathilan ankaruuhu".)

Artinya: "Orang-orang awam dikecualikan dari orang yang mampu berijtihad. Maka tugas mereka adalah taqlid karena mereka tidak mampu mengetahui hukum dengan jalan ijtihad. Berbeda dengan seorang mujtahid yang memang memiliki kemampuan analisis untuk melahirkan satu hukum. Orang yang taqlid kepada seorang imam (dalam satu madzhab) kemudian dia ingin taqlid kepada imam yang lain, apa boleh yang demikian? Dalam hal ini terdapat khilaf (perbedaan). Dan yang terpilih adalah melakukan pemilahan (tafshil) yakni:

***a*).** Jika madzhab tempat dia hendak pindah itu termasuk madzhab yang **menolak** hukum dalam masalah tersebut, maka tidaklah boleh pindah kepada hukum yang menolak tersebut karena penolakan itu pastilah disebabkan kebatalannya.

b) Jika dua madzhab itu berdekatan (keputusan hukumnya dalam masalah itu), maka boleh taqlid dan boleh pula berpindah-pindah. Hal ini karena sejak zaman sahabat hingga munculnya empat imam madzhab, kaum muslimin senantiasa bertaqlid kepada setiap ulama yang mereka temui. Dan sikap mereka yang seperti itu tidak pernah diingkari oleh seseorang yang patut dijadikan panutan. Andai yang demikian itu batal (tidak boleh) niscaya mereka akan mengingkarinya".

Demikianlah yang sebenarnya dikatakan oleh *Izuddin bin Abdussalam* yakni mewajibkan orang-orang awam untuk bertaqlid. Bukan seperti Syeikh Khajandi yang mewajibkan semua orang untuk mengikuti yang ma'shum dan meninggalkan yang tidak ma'shum. Dengan kata lain dia mewajibkan semua orang untuk mengeluarkan sendiri hukum-hukum agama, baik itu dari Al-Qur'an maupun Hadits.

Imam Izuddin menetapkan bahwa pada prinsipnya orang yang taqlid harus menetapi seorang imam tertentu. Tetapi mengenai berpindah kepada imam madzhab selain madzhabnya dalam masalah hukum, hal ini masih diper- selisihkan hukumnya oleh para ulama. Namun demikian beliau ini condong kepada pendapat yang membolehkan (bukan mewajibkan) dengan syarat-syarat tertentu. Sedangkan Syeikh Khajandi **mewajibkan** seseorang untuk berpindah-pindah madzhab. Syeikh Khajandi menyebarkan pandangannya ini dengan menyampaikan dalil kata-kata Izuddin bin Abdussalam, padahal pendirian Izuddin bin Abdussalam adalah ***kebalikan*** dari pandangan Khajandi

3) Syeikh Khajandi juga mengatakan *bahwa Ibnul Qoyyim memiliki pendapat yang sama dengan Izuddin bin Abdussalam yakni mengharamkan orang berpegang pada madzhab tertentu dan mewajibkan semua orang mengambil hukum langsung dari Al-Qur'an dan Hadits atau berpindah-pindah dari satu imam ke imam yang lain tanpa menetapi salah seorang imam madzhab secara terus menerus.*

Jawaban:
Syeikh Sa'id Ramdhan telah membantahnya karena sangatlah tidak mungkin Ibnul Qoyyim akan berpendapat seperti yang tersebut di atas. Karena beliau (Ibnul Qoyyim) sendiri adalah pengikut salah satu dari imam madzhab yang empat yakni *madzhab Hanbali*. Berikut ini adalah pernyataan dalam kitabnya *I'laamul Muwaqqi'in* jilid 111/168:

(" dzikru tafshiilil qouli fii ttaqliidi wangisaamuhu ilaa maa yahrumul qoulu fiihi wal iftaau bihii wa ilaa maa yajibul mashiiru ilaihi wa alaa maa yusawwighu min ghoiri iijaabin. Fa amman nau'ul awwalu fahua tsalaatsatu anwaa'in ahaduhumaa al i'roodhu 'ammaa anzalallahu wa 'adamul iltifaati ilaihi iktifaaan bitaqliidil aabaai, At tsaani taqliidu man laa ya'lamul mugollidu annahu ahlun la an yuukhodza bigoulihi, Attsaalitsu attaqliidu ba'da giyaamil hujjah wa dhuhuurid daliil 'alaa khilaafi goulil mugolladi " Tsumma athoola ibnul Qoyyim fii sardi wa syarhi adhroori wa masaawi i ttaqliidil muharromi alladzii hashorohu fii hadzihil anwaa'i tstsalaatsati.)

Artinya: ("Rincian pendapat tentang taqlid dan pembagiannya kepada ijtihad yang haram, wajib dan mubah. Jenis pertama yakni taqlid yang haram terdiri dari tiga macam: **a).** Berpaling dari hukum yang telah diturunkan oleh Allah dan tidak mau memperhatikannya karena telah merasa cukup dengan taqlid kepada nenek moyang. **b).** Taqlid kepada orang yang tidak diketahui apakah dia itu orang yang pantes diambil pendapatnya atau tidak. **c).** Taqlid sesudah tegaknya hujjah dan telah jelas dalil-dalil yang menyalahi pendapat orang yang ditaqlid". Kemudian Ibnul Qoyyim dengan panjang lebar menjelaskan tentang bahaya dan keburukan dari taqlid yang diharamkan yang telah disimpulkan pada tiga macam tersebut*).*

Dengan demikian, maka pembicaraan Ibnul Qoyyim yang panjang lebar tentang pengingkaran dan ketidak-setujuannya terhadap taqlid hanyalah berkisar pada tiga macam taqlid yang merupakan bagian dari bentuk taqlid yang pertama yakni taqlid yang diharamkan. Bahkan pada bagian yang lain Ibnul Qoyyim mengatakan sebagai berikut:

"Apabila dikatakan bahwa Allah swt. hanya mencela orang-orang kafir yang taqlid kepada nenek moyang mereka yang tidak mempunyai akal dan tidak pula mendapat petunjuk dan allah tidak mencela orang-orang yang taqlid kepada para ulama yang mendapat petunjuk bahkan Allah memerintahkan mereka untuk bertanya kepada ahlu al-dzikir (An-Nahl: 43) yakni para ulama (dan itu berarti taqlid kepada mereka).

Ayat An-Nahl: 43 ini merupakan perintah kepada orang yang tidak mengetahui agar taqlid kepada orang yang mengetahui yakni para ulama. Jawaban terhadap pernyataan di atas adalah bahwa yang dicela oleh Allah swt.itu adalah berpaling dari apa yang telah diturunkan oleh Allah swt. dan lebih memilih taqlid kepada nenek moyang mereka. Taqlid seperti ini adalah taqlid yang dibenci dan diharamkan berdasarkan kesepakatan ulama salaf dan imam madzhab yang empat. Adapun taqlidnya orang yang telah mencurahkan tenaga dan pikiran untuk mengikuti apa-apa yang telah diturunkan oleh Allah namun sebagiannya belum bisa dia mengerti dengan jelas lalu dia taqlid kepada orang yang lebih alim darinya, maka taqlid yang seperti ini adalah terpuji, bukan tercela dan akan mendapat pahala, bukan mendapat dosa ".

Pembelaan Nashiruddin al-Albani pada Syeikh Khajandi

Pendapat Syekh Khajandi tersebut di atas mengenai pengharamannya untuk taqlid pada satu imam tertentu dan sebagainya yang tersebut di atas ini dibenarkan oleh Nashiruddin al-Albani (baca keterangan mengenai al-Albani pada halaman sebelumnya) dan dibela mati-matian, suatu hal yang meng- herankan sekali. Pembelaan Syeikh Al-Albani tidak lain karena Syeikh Khajandi ini *sepaham dan satu kelompok golongan* dengannya dan al-Albani sengaja mentakwil kata-kata Khajandi yang salah ini agar tidak terus menerus menjadi sorotan ummat muslimin.

I. Al-Albani mengatakan: "*Sanggahan dan alasan yang dikemukakan Dr. Sa'id Ramdhan terhadap pendapat Syekh Khajandi itu* ***tidak benar****. Dia* (Albani) *pembela Syeikh Khajandi ini mengatakan juga bahwa para sahabat dan ulama selama tiga abad* ***tidak pernah*** *menetapi satu madzhab tertentu"*

Jawaban:
Dr. Sa'id Ramdhan membuktikan bahwa alasan yang dikemukakannya itu adalah benar. Syeikh Sa'id ini mengutip ucapan Ibnul Qoyyim dalam kitabnya *I'laamul Muwaqqi'in* jilid 1/21:

(" Waddiinu wal fighu wal 'ilmu intasyaro fil Ummati 'an ashhaabi bni Mas'ud wa ashhaabi Zaidi bni tsaabit wa ashhaabi 'abdillah bni 'Abbas. Fa'ilmun Naasi 'ammatan 'an ashhaabi haaulaail arba'ati. Fa ammaa ahlul madiinati fa'ilmuhum 'an ashhaabi Zaidi bni Tsaabit wa 'Abdillahi bni 'Umar. Wa ammaa ahlu makkata fa'ilmuhum 'an ashhaabi 'Abdillahi bni 'Abbas ra. Wa ammaa ahlul 'iraaqi fa'ilmuhum 'an ashhaabi 'Abdillahi bni Mas'uud ").

Artinya: "Agama, figh dan ilmu tersebar ketengah-tengah ummat ini melalui para pengikut Ibnu Mas'uud, Zaid bin Tsabit, 'Abdullah bin Umar dan 'Abdullah bin 'Abbas. Secara umum ummat Islam ini memperoleh ilmu agama dari mereka yang empat ini. Penduduk Madinah memperoleh ilmu dari para pengikut Zaid bin Tsabit dan 'Abdullah bin Umar. Penduduk Mekkah memperoleh ilmu dari para pengikut Abdullah bin Abbas dan penduduk Iraq memperoleh ilmu dari para pengikut 'Abdullah bin Mas'ud ".

Demikianlah yang dikatakan oleh Ibnul Qoyyim. Bahkan dalam sejarah perkembangan syari'at Islam telah pula diketahui bahwa 'Atho' bin Abi Robah dan Mujahid pernah menjadi mufti di Mekkah dalam waktu yang cukup lama. Dan penduduk Mekkah saat itu hanya mau menerima fatwa dari kedua Imam ini sampai-sampai khalifah yang memerintah saat itu sempat menyerukan agar orang-orang tidak mengambil fatwa kecuali dari dua Imam tersebut. Dan para ulama dari golongan tabi'in tidak ada yang mengingkari seruan khalifah itu. Begitu pula tidak ada yang menyalahkan sikap kaum muslimin saat itu yang hanya menetapi madzhab kedua imam tersebut.

II. *Syekh al-Albani membela beberapa pendapat Syeikh Khajandi yang aneh dan telah menyimpang jauh dari kebenaran. Dia memberi takwil (perubahan arti) beberapa pendapat Syekh Khajandi berikut ini:*

a. Kata-kata Syekh Khajandi; "Adapun madzhab-madzhab itu dia hanyalah pendapat para ulama, dan cara mereka memahami sebagian masalah serta bentuk dari ijtihad mereka. Dan pendapat serta ijtihad-ijtihad seperti ini, Allah dan Rasul-Nya tidak pernah mewajibkan seseorang untuk mengikutinya".

Menurut al-Albani yang dimaksud 'seseorang' di atas adalah orang-orang yang memiliki keahlian untuk berijtihad, bukan semua orang.

b. Kata-kata Syekh Khajandi; "Menghasilkan ijtihad tidaklah sulit, cukup dengan memiliki kitab Muwattho', Bukhori Muslim, Sunan Abi Daud, Jaami' at-Turmudzi dan Nasa'i. Kitab-kitab ini tersebar luas dan mudah diperoleh. Anda haruslah mengetahui kitab-kitab ini ".

Menurut al-Albani ucapan Syeikh Khajandi ini juga khusus untuk orang-orang yang telah mencapai derajad mujtahid dan mampu mengistinbath hukum dari nash. Jadi bukan ditujukan kepada semua orang.

c. Kata-kata Syeikh Khajandi; "Jika telah didapatkan nash dari Al-Qur'an, Hadits dan ucapan para sahabat, maka wajiblah mengambilnya, tidak boleh berpindah kepada fatwa para ulama".

Menurut al-Albani ucapan Syekh Khajandi ini khusus untuk orang yang telah mendalami ilmu syari'at dan memiliki kemampuan untuk menganalisa dalil dan madlulnya.

Jawaban:
Pembelaan al-Albani kepada Syeikh Khajandi selalu diberikan takwil agar tetap dikesankan berada di atas kebenaran. Sedikitpun Nashiruddin al-Albani tidak mau menyalahkan Syeikh Khajandi. Bahkan ketika Dr. Sa'id Ramdhan berkata kepada al-Albani 惘 dalam satu pertemuan singkat dengannya 惘 bahwasanya seorang ulama tidak akan menggunakan satu pernyataan yang sifatnya umum, lalu dia menghendaki maksud lain yang tidak sejalan dengan dzhohir pernyataannya itu. Nashiruddin al-Albani menjawab bahwa Syeikh Khajandi itu adalah *lelaki keturunan Bukhara yang menggunakan bahasa non arab.* Karenanya dia *tidak memiliki* kemampuan mengungkapkan sesuatu sebagaimana layaknya orang-orang arab. Dia sekarang sudah wafat. Dan 惘 karena dia seorang muslim 惘 maka haruslah kita membawa ucapan-

ucapannya itu kepada sesuatu yang lebih tepat dan pantes dan kita haruslah selalu *ber-husnuz dhon* (bersangka baik) kepadanya.

Seperti inilah Syeik al-Albani berdalih *Husnuz dhon* kepada seorang muslim dia selalu menakwil ucapan-ucapan Khajandi walaupun ***sudah jelas*** dan ***nyata*** menyimpang dari kebenaran. Tidak lain karena Syeikh Khajandi adalah orang *yang sepaham dan satu kelompok* dengan al-Albani. Kalau yang punya pendapat itu *bukan dari kelompoknya*, maka tentulah 惘 seperti sifat kebiasaan al-Albani 惘 akan dibantahnya, *dicela dan didamprat habis-habisan!!.*
Menurut Syekh Sa'id Ramdhan , *andai saja al-Albani itu mau menakwil ucapan-ucapan para tokoh Sufi seperti Syeikh Muhyiddin bin Arobi* 惘 *seper empat saja dari takwilan yang diberikan kepada Syeikh Khajandi* 惘 *maka tidaklah dia akan sampai mengkafirkan dan menfasikkan mereka* (para sufi)!
Syeikh Khajandi yang mengatakan bahwa *Jika telah didapatkan nash……* sampai *fatwa para ulama* (baca keterangan pada **II** c di atas) walaupun sudah dibela sama al-Albani namun Dr. Sa'id tetap membantahnya.

Dr. Sa'id Ramdhan berkata: Coba saja berikan kitab Bukhori Muslim kepada semua kaum muslimin lalu suruh mereka memahami hukum-hukum agama dari nash-nash yang terdapat dalam kitab tersebut. Kemudian lihatlah kebodohan, kebingungan dan kekacauan yang akan terjadi! Selanjutnya Syeikh Sa'id ini mengatakan bahwa Ibnul Qoyyim dalam kitabnya *'I'laamul Muwaqqi'in* 4/234 telah mengatakan sesuatu yang benar-benar berbeda dengan apa yang diucapkan oleh Syeikh Khajandi yang telah didukung oleh al-Albani itu. Ibnul Qoyyim berkata:

("Alfaaidatu tsaaminah wal arba'uun] idzaa kaana 'indar rojuli ashshohiihaani au ahaduhumaa au kitaabun min sunani Rasuulillahi saw. muutsagun bimaa fiihi fahal lahu an yuftiya bimaa yajiduhu fiihi?...wash showaabu fii haadzihil mas alatit tafshiilu fain kaanat dalaalatul hadiitsi dhoohiratan bayyinatan likulli man sami'ahu laa yahtamilu ghoirol muroodi falahu an ya'mala bihi wa yuftiya bihi wa laa yathlubut tazkiyata lahuu min gouli fagiihi au imaamin balil hujjatu goulu Rasuulillahi saw. Wa in kaanat dalaalatuhu khofiyyatan laa yatabayyanul muroodu minhaa lam yajuz lahu an ya'mala wa laa yuftiya bimaa yatauwah-hamuhu muroodan hattaa yas-alu wa yathluba bayaanal hadiitsi wa wajhahu…").

Artinya: "(Faidah ke 48): Apabila seseorang memiliki dua kitab shohih (Bukhori & Muslim) atau salah satunya atau satu kitab dari sunnah-sunnah Rasulalillah saw., yang terpercaya, bolehkan ia berfatwa dengan apa yang dia dapatkan dalam kitab-kitab tersebut? Jawaban yang benar dalam masalah ini adalah melakukan perincian (tafshil). Bila makna yang dikandung oleh hadits itu sudah cukup jelas dan gamblang bagi setiap orang yang mendengarnya dan tidak mungkin lagi diartikan lain, maka dia boleh mengamalkannya serta berfatwa dengannya tanpa harus meminta rekomen-dasi lagi kepada ahli figih atau seorang imam. Bahkan hujjah yang harus diambil adalah sabda Rasulalillah saw. Akan tetapi bila kandungan hadits tersebut masih samar dan kurang jelas maksudnya (bagi setiap orang), maka dia tidaklah boleh mengamalkannya dan tidak boleh pula berfatwa dengannya atas dasar perkiraan pikirannya sehingga ia bertanya terlebih dahulu dan meminta penjelasan tentang hadits itu ".

Selanjutnya Ibnul Qoyyim berkata:

(" Wa hadzaa kulluhu idzaa tsammata nau'u ahliyyatin walakinnahuu gooshirun fii ma'rifatil furuu'I wa gowaa'idil ushuuliyyiina wal 'arabiyyati. Wa idzaa lam takun tsammata ahliyyatun gotthu fafardhuhu maa goolahullahu ta'aalaa: Fas-aluu ahla ddzikri in kuntum laa ta'lamuun [An-Nahl:43] ").

Artinya: "Semua yang dibicarakan di atas hanyalah apabila orang itu memiliki sedikit keahlian namun pengetahuannya dalam ilmu figih, kaidah-kaidah ushul fiqih dan ilmu bahasa belum

mencukupi. Akan tetapi apabila seseorang tidak memiliki kemampuan apa-apa, maka ia **wajib** bertanya, sebagaimana firman Allah swt.: 'Maka bertanyalah kamu kepada orang-orang yang mempunyai ilmu jika memang kamu tidak mengetahui' (An-Nahl:43) ".

III. Seperti yang sudah dijelaskan sebelumnya Syeikh Khajandi mengatakan telah mengutip ucapan Imam ad-Dahlawi dalam kitabnya *Al-Inshaaf: Barang siapa mengambil semua ucapan Abu Hanifah*....dan seterusnya (baca keterangan sebelumnya) dan Dr. Sa'id Ramdhan telah membuktikan bahwa ucapan yang dikatakan Khajandi dari Imam ad-Dahlawi itu *adalah tidak benar*. Tujuan Syeikh Sa'id Ramdhan membongkar ketidak benaran ucapan yang *di atas namakan* ad-Dahlawi ini adalah agar mereka (para pembela Syeikh Khajandi) merenungkan masalah ini dan memeriksa kembali apa yang telah beliau buktikan ini. Dan seharusnya mereka (pembela-pembela Syeikh Khajandi) berterima kasih dan menerima adanya kebenaran yang dibuktikan oleh Dr. Sa'id Ramdhan dan kesalahan yang dilakukan oleh mereka.

Namun yang terjadi justru sebaliknya 惘 sebagaimana kebiasaan golongan ini [Syeikh Khajandi dan kawan-kawannya]惘 mereka tidak senang dengan pelurusan-pelurusan yang Syeikh Sa'id Ramdhan lakukan yakni menyingkap kebohongan yang mereka atas namakan kepada Imam ad-Dahlawi. Mereka (kelompok Syeikh Khajandi) bersusah-payah membuka lembar demi lembar kitab Ad-Dahlawi yang kira-kira cocok atau mendekati kebenaran dengan kutipan Syeikh Khajandi itu. Pada akhirnya mereka ini berkata:

"Kami telah memeriksa risalah *al-Inshaaf* karangan Imam ad-Dahlawi rahima hullah dan ternyata didalamnya terdapat sebagian ucapan yang disebut Syeikh Khajandi. Bunyi ucapan itu adalah: 'Ketahuilah bahwa kaum muslimin di abad pertama dan kedua hijriah tidak menyepakati taqlid kepada satu madzhab tertentu. Abu Thalib al-Makki dalam kitanya *Quutul Qulub* mengatakan bahwa kitab-kitab dan kumpulan-kumpulan tulisan tentang Islam merupakan hal yang baru. Dan pendapat yang berdasarkan ucapan orang banyak dan fatwa yang berdasarkan satu madzhab kemudian mengambil ucapan itu dan dan menyampaikannya menurut madzhab tersebut, baik dalam urusan apa saja ataupun urusan figih, semua itu tidak pernah terjadi pada dua abad yang pertama dan kedua. Melainkan manusia diketika itu hanya dua kelompok yaitu ulama dan orang-orang awam. Berdasarkan informasi, orang-orang awam itu 惘 dalam masalah-masalah yang sudah disepakati yang tidak ada lagi perbedaan diantara kaum muslimin dan mayoritas mujtahidin 惘 tidaklah mereka itu taqlid kecuali kepada pemegang syari'at yakni Nabi Muhammad saw.. Jika mereka menemui satu masalah yang jarang terjadi, maka mereka meminta fatwa kepada mufti yang ada tanpa menentukan apa madzhabnya ".

Namun demikian apabila kita perhatikan dengan seksama maka ucapan Imam ad-Dahlawi yang mereka kutip, ***tidak ada kaitannya sama sekali*** dengan ucapan Syeikh Khajandi yang mengatas namakan mengutip kitab Imam ad-Dahlawi!!.

Untuk memperkuat pembelaaan terhadap Syeikh Khajandi mereka juga mengatakan: Adapun ucapan Imam ad-Dahlawi lainnya terdapat dalam kitab Hujjatulloohil Baalighah jilid1/154-155. Dimana Imam ad-Dahlawi mengutip ucapan Ibnu Hazmin:

(" Goola Ibnu Hazmin: Innat taqliida haraamun wa laa yahillu liahadin an ya'khudza qoula ahadin ghoiri rasuulillahi saw. bilaa burhaanin").

Artinya: "Ibnu Hazmin berkata: ' Taqlid itu haram dan seseorang 惘 dengan tanpa dalil 惘 tidak boleh mengambil ucapan orang lain selain dari ucapan Rasulallahillahi saw.' ".

Berikutnya mereka membeberkan ucapan-ucapan Imam ad-Dahlawi lainnya sebagai hasil kutipan dari Ibnu Hazmin dengan cukup panjang.

Jawaban:
Padahal ucapan Imam ad-Dahlawi yang sebenarnya 憫 sebagai hasil kutipan dari Ibnu Hazmin 憫 **bukanlah** seperti itu . Perhatikanlah keterangan Imam ad-Dahlawi berikut ini:

(" I'lam an hadzihil madzaahibal arba'atal mudawwanatal muharrorota godij tama'atil ummatu au man yu'taddu bihi 'alaa jawaazi taqliidihaa ilaa yauminaa haadzaa wa fii dzaalika minal mashoolihi maalaa yakhfaa laa siyyamaa fii haadzihil ayyaamil latii goshurat fiihal himamu jiddan wa usyribatin nufuusul hawaa wa a'jaba kullu dzii ro'yin biro'yihi ").

Artinya: "Ketahuilah! Sesungguhnya ummat Islam atau ulama-ulama Islam yang ucapan-ucapannya dijadikan panutan telah sepakat tentang bolehnya bertaqlid kepada empat madzhab yang telah dibukukan secara otentik hingga pada masa kita sekarang ini. Dan dalam hal mengikuti empat madzhab tersebut terdapat maslahat (kebaikan) yang jelas terlebih lagi dimasa kita sekarang ini dimana semangat (mendalami ilmu agama) sudah jauh berkurang, jiwa sudah dicampuri hawa nafsu dan masing-masing orang selalu membanggakan pendapatnya sendiri. "

Selanjutnya Imam ad-Dahlawi langsung berkata:
(" Famaa dzahaba ilaihi ibnu Hazmin haitsu goola innat taqliida haraamun wa laa yahillu liahadin an ya'khudza qoula ahadin ghoiri rasuulillahi saw. bilaa burhaanin…innamaa yatimmu fiiman lahu dhorbun minal ijtihaadi walau fii mas-alatin waahidatin ").

Artinya: *"Maka pendapat Ibnu Hazmin yang mengatakan: 'Sesungguhnya taqlid itu haram dan tidak boleh bagi seseorang 憫 dengan tanpa dalil 憫 mengambil ucapan orang lain selain dari ucapan Rasulillah saw….barulah bisa tepat dan sempurna terhadap orang yang memiliki kemampuan ber- ijtihad walaupun pada satu masalah".*

Demikianlah sebenarnya kelengkapan ucapan Imam ad-Dahlawi dalam *Hujjatulloohil Baalighah*. Maka kita bisa bandingkan sendiri kutipan para pembela Syeikh Khajandi itu dengan ucapan Imam ad-Dahlawi yang sebenarnya. Mereka hanya mengutip sampai kata-kata ….*Tidak boleh mengambil ucapan orang lain selain ucapan Rasulillah saw.* dan mengenyampingkan/membuang terusan kalimat itu justru yang paling penting dan inti dari sebuah pendapat yaitu …*barulah bisa tepat dan sempurna terhadap orang yang memiliki kemampuan berijtihad walaupun pada satu masalah.* Begitulah sifat kebiasaan golongan ini sering membuang/mengenyampingkan kalimat-kalimat aslinya atau kalimat-kalimat lain yang berlawanan dengan faham mereka (baca keterangan akidah golongan salafi/wahabi dalam makalah ini).

Beginilah kefanatikan golongan ini terhadap imam-imam mereka sampai-sampai mereka berani merekayasa dan membuang ucapan para imam lainnya demi untuk menegakkan dan membenarkan pendapat-pendapat yang sudah terlanjur dikeluarkan/ditulis oleh imam-imam mereka atau oleh mereka sendiri. Sifat mereka seperti ini jelas telah menunjukkan kefanatikan yang jauh lebih besar dibandingkan dengan kefanatikan para pengikut madzhab empat terhadap imam-imamnya. Yang mana kefanatikan para pengikut madzhab yang empat ini selalu dicela oleh golongan ini.

Para pengikut madzhab yang empat 憫 betapapun fanatiknya mereka 憫 tidaklah akan berani merekayasa atau membuang ucapan-ucapan para imam lainnya demi untuk mempertahankan pendapat mereka atau pendapat imam-imam mereka. Renungkanlah!

IV. *Nashiruddin al-Albani dalam rangka menyalahkan pendapat Syeikh Sa'id Ramdhan yang hanya membagi manusia menjadi kelompok yaitu Mujtahid dan Mukallid tanpa menambahkan adanya kelompok ketiga yakni Muttabi', mengetengahkan dalil dari kutipan ucapan Imam as-Syatibi dalam kitab beliau Al-I'tishom. Al-Albani mengutip sebagai berikut:*

("Almukallafu biahkaamis syarii'ati laa yakhluu min ahadin umuurin tsalaatsatin: ahaduhumaa an yakuuna mujtahidan fiihaa fahukmuhu maa addaahu ilahi ijtihaaduhu fiihaa. Wats tsaanii an yakuuna mugallidan shirfan kholiyyan minal 'ilmil haakimi jumlatan falaa budda lahu min gooidin yaguuduhu. Wats tsaalitsu an yakuuna ghoira baalighin mablaghal mujtahidiina lakinnahuu yafhamud daliila wa maugi'ahu wa yashluhu fahmuhu lit tarjiihi ").

Artinya: "Orang yang terkena beban hukum syari'at (mukallaf) tidaklah terlepas dari tiga perkara; ***Pertama,*** *ia adalah seorang mujtahid dalam bidang syari'at, maka hukumnya adalah melaksanakan apa yang menjadi hasil ijtihadnya.* ***Kedua,*** *ia adalah mukallid murni yang sama sekali kosong dari ilmu, maka hukumnya harus ada orang yang membimbingnya.* ***Ketiga,*** *ia tidak mencapai tingkatan para mujtahidin namun ia memahami dalil dan kedudukannya serta pemahamannya pantas untuk melakukan tarjih".*

Jawaban:
Sampai disini al-Albani dan kawan-kawannya menulis/menyudahi keterangan Imam as-Syatibi padahal masih ada kelanjutannya yang justru ***bagian terpenting*** dari keterangan Imam as-Syatibi menyangkut kedudukan orang yang masuk bagian ketiga yakni *Muttabi*'.

Dr. Sa'id Ramdhan al-Buuthi ini mempersilahkan semua orang untuk memeriksa kitab *Al-I'tishom* jilid 111 halaman 253 guna melihat bagian terpenting yang sengaja dibuang oleh al-Albani dan kawan-kawannya. Berikut keterangannya:

"(Untuk muttabi' ini) kemampuan tarjih dan analisanya pun tidaklah lepas daripada diterima atau tidaknya. Jika tarjihnya itu diterima, maka jadilah ia seperti mujtahid dalam masalah itu dan mujtahid hanyalah mengikut kepada ilmu yang dapat menjadi pemberi putusan (hakim). Dia haruslah memperhati kan ilmu itu dan tunduk kepadanya. Maka siapa yang menyerupai mujtahid jadilah dia seorang mujtahid. Lalu jika kita tidak menerima tarjihnya itu, maka mestilah dia kembali kederajat orang awam (mukallid). Dan orang awam hanyalah mengikuti mujtahid dari segi ketundukannya kepada kebenaran ilmu yang dapat memberi putusan. Begitu juga halnya orang-orang yang menduduki posisinya ".

Dengan keterangan di atas jelaslah bahwa menurut pandangan Imam as-Syatibi kedudukan *Muttabi'* pada akhirnya akan sama seperti *Mujtahid* kalau ia telah mencapai derajatnya dan ia akan kembali seperti orang awam kalau ia belum mampu mencapainya. Akan tetapi sayang sekali al-Albani dan kawan-kawannya justru memotong/membuang bagian terpenting dari penjelasan Imam as-Syatibi itu.

Akhirnya Dr. Sa'id Ramdhan berkomentar: *"Bagaimana seorang muslim dapat mempercayai agama seseorang yang* ***memutar balikkan*** *fakta suatu tulisan bahkan* ***mengubah*** *kalimat dari tempatnya yang semula sebagai- mana anda sendiri telah melihatnya? Bagaimana seorang muslim harus percaya kepadanya untuk mengambil hukum syari'at dan mempercayai ucapannya yang telah banyak membodoh-bodohkan para imam mujtahid?*

Beginilah sebagian wejangan dan bantahan Syekh Said Ramdhan terhadap ucapan Syeikh Khajandi yang semuanya ini saya kutip dari buku *Argumentasi Ulama Syafiiyyah* oleh Ustadz Mujiburrahman.

Dialog antara Syeikh Sa'id Ramdhan degan anti madzhab

Dibuku itu masih ada kutipan dialog antara Syeikh Sa'id Ramdhan dengan kelompok anti madzhab yang terdiri dari seorang pemuda dan kawan-kawan nya yang sengaja datang mengunjungi Syeikh Sa'id Ramdhan.. Saya hanya akan mengutip beberapa bait yang penulis anggap penting untuk diketahui oleh si pembaca diantaranya adalah:

Syeikh Sa'id berkata: Bagaimana cara anda memahami hukum Allah? Apakah anda langsung mengambil dari Al-Qur'an dan Sunnah ataukah anda mengambilnya dari para imam mujtahid?

Anti madzhab menjawab: Saya akan menelisti pendapat para imam mujtahid serta dalil-dalilnya kemudian saya akan mengambil keterangan yang dalilnya paling mendekati Al-Qur'an dan Sunnah.

Syeikh Sa'id: Seandainya anda mempunyai uang 5000 Lira Syria dan uang tersebut anda simpan selama enam bulan, lalu anda menggunakannya membeli barang-barang untuk diperdagangkan. Kapankah anda membayar zakat harta perdagangan tersebut? Apakah setelah enam bulan kedepan ataukah setelah satu tahun? (Rupanya Syeikh Sa'id ingin mengetahui apakah pemuda ini langsung bisa menjawab atau Syeikh ini ingin tahu bagaimana cara pemuda itu mencari dalil-dalilnya, karena dirumah Syeikh ini ada perpustakaan,惘 pen.).

Anti madzhab: Maksud tuan apakah harta perdagangan itu wajib dizakati?

Syeikh Sa'id: Saya sekedar bertanya dan saya berharap anda menjawabnya dengan cara anda sendiri. Perpustakaan ada didepan anda. Disitu terdapat kitab-kitab tafsir, kitab-kitab hadits dan juga kitab-kitab para imam mujtahidin.

Anti madzhab: Wahai Tuan! Ini adalah masalah agama, bukan soal mudah yang dapat dijawab seketika. Memerlukan waktu untuk mempelajarinya dengan seksama (teliti). Kedatangan kami kesini adalah untuk membahas masalah yang lain! (Rupanya pemuda ini kerepotan menjawab dan mencari dalil-dalilnya atas pertanyaan Syeikh ini walaupun didepan mereka ada perpustakaan.惘, pen.)

Syeikh Sa'id: Baiklah..! Apakah setiap muslim wajib menyelidiki dalil-dalil para imam mujtahid kemudian mengambil mana yang lebih cocok dengan Al-Qur'an dan hadits?

Anti madzhab: Ya benar!

Syeikh Sa'id: Kalau begitu semua orang harus memiliki kemampuan ijtihad seperti yang dimiliki oleh para imam madzhab. Bahkan mereka harus memiliki kemampuan yang lebih sempurna karena orang-orang yang mampu memutuskan pendapat para imam berdasarkan Al-Qur'an dan Sunnah sudah barang tentu lebih pandai dari semua imam itu.

Anti madzhab: Sesungguhnya manusia itu ada tiga macam: Mukallid, Muttabi' dan Mujtahid. Orang yang mampu membandingkan madzhab-madzhab kemudian memilih mana yang lebih dekat kepada Al Qur'an dan Sunnah adalah Muttabi' yakni pertengahan antara Mukallid dan Mujtahid.

Syeik Sa'id: Apa kewajiban Mukallid?

Anti madzhab: Dia taqlid kepada imam mujtahid yang cocok dengannya.

Syeikh Sa'id: Apakah berdosa jika ia taqlid kepada seorang imam secara terus menerus dan tidak mau pindah kepada imam yang lain?

Anti madzhab: Ya, hal itu hukumnya **haram**!

Syeikh Sa'id: Kalau yang demikian itu haram, apakah **dalilnya**?

Anti madzhab: Dalilnya adalah karena dia menetapi sesuatu **yang tidak pernah** diwajibkan oleh Allah 'azza wajalla.

Syeik Sa'id: Dari tujuh macam qiro'at, qiro'at apa yang anda pakai untuk membaca Al Qur'an?

Anti madzhab: Qiro'at imam Hafash .

Syeik Sa'id: Apakah anda selalu membaca Al Qur'an dengan qira'at imam Hafash ataukah anda membaca Al Qur'an setiap harinya dengan qiro'at yang berbeda-beda?

Anti madzhab: Tidak, saya selalu membaca Al-Qur'an dengan qiro'at imam Hafash saja.
(golongan anti madzhab ini sendiri memegang satu macam qiro'at dari tujuh macam yang ada, mengapa mereka tidak mengharamkan hal ini?, sedangkan golongan selain golongannya bila memegang satu amalan dari satu madzhab terus menerus maka mereka haramkan, beginilah sifat mereka selalu membenarkan golongannya sendiri dan mensesatkan golongan lainnya bila tidak sepaham dengan mereka, walaupun tidak ada dalil yang mengharamkannya! 惘 pen.) .

Syeikh Sa'id: Mengapa anda selalu ***menetapi qiro'at imam Hafash***?, sedangkan menurut riwayat yang diterima dari Nabi saw. secara mutawatir bahwa Allah ***hanya mewajibkan*** anda untuk membaca Al-Qur'an!

Anti madzhab: Karena saya belum mempelajari qiro'at-qiro'at yang lain dengan sempurna. Dan tidak ***mudah bagi*** saya untuk membaca Al Qur'an kecuali dengan qiro'at imam Hafash!

Syeik Sa'id: Demikian pula halnya dengan orang yang mempelajari fiqh menurut madzhab Syafi'i. Dia juga tidak cukup sempurna dalam mempelajari madzhab-madzhab yang lain dan tidak mudah baginya untuk mempelajari hukum agama selain dari madzhab Syafi'i. Kalau anda ***mewajibkan*** kepadanya untuk mengetahui ijtihad para imam dan mengambil semuanya, ini berarti anda pun wajib mempelajari semua qiro'at itu. Kalau anda beralasan tidak mampu, maka begitu juga halnya si mukallid tadi. Singkatnya kami ingin mengatakan, apa alasan anda sehingga mewajibkan para mukallid untuk berpindah-pindah dari madzhab yang satu ke madzhab yang lain?, sedangkan Allah tidak pernah mewajibkan yang demikian! Artinya sebagaimana Allah swt. tidak pernah ***mewajibkan*** untuk mengikuti satu madzhab secara terus-menerus, begitu juga Allah tidak pernah mewajibkan untuk *terus menerus pindah satu madzhab ke madzhab yang lain!*

Anti madzhab: Sesungguhnya yang haram itu ialah kalau seseorang mempunyai I'tikad (keyakinan) bahwa Allah memerintahkannya untuk terus-menerus menetapi madzhab tertentu.

Syeikh Sa'id: Ini masalah lain dan itu memang benar, tidak ada perbedaan pendapat. Akan tetapi apakah ia berdosa kalau terus-menerus mengikuti imam tertentu sedangkan dia juga tahu bahwa Allah tidak pernah mewajibkan yang demikian kepadanya?

Anti madzhab: Kalau seperti itu tidaklah dia berdosa!

Syeikh Sa'id: Tetapi buku Syeikh Khajandi yang anda pelajari itu menyebut- kan hal yang berbeda dengan apa yang anda katakan. Khajandi secara tegas mengharamkan yang demikian bahkan pada beberapa bagian dari buku itu ia menyatakan **kafir** kepada orang yang terus-menerus mengikuti seorang imam tertentu dan tidak mau pindah kepada yang lain!

Anti madzhab: Mana…,? Selanjutnya ia berpikir tentang tulisan Syeikh Khajandi yang berbunyi: "*Bahkan siapa saja yang mengikuti seorang imam secara terus-menerus dalam setiap masalah, maka dia termasuk orang fanatik yang salah serta telah taqlid secara membabi buta dan dialah orang yang telah mencerai-beraikan agama dan menjadikan diri mereka berkelompok-kelompok".*
Lalu dia berkata bahwa yang dimaksud dengan ***mengikuti secara terus-menerus*** disitu adalah mengi'tikadkan wajibnya yang demikian dari sudut pandang agama. Didalam pernyataan itu terdapat pembuangan.

Syeikh Sa'id: Apakah buktinya kalau Syeikh Khajandi itu bermaksud demikian? Mengapa anda tidak mengatakan bahwa Syeikh Khajandi itu telah melakukan kesalahan?
(Terhadap pertanyaan Syeik Sa'id ini kelompok anti madzhab itu tetap bersikeras bahwa apa yang dikatakan Syeikh Khajandi itu benar karena didalam ucapannya itu terdapat pembuangan kalimat.)

Dr. Sa'id melanjutkan: Akan tetapi meskipun anda memperkirakan adanya pembuangan kalimat pada ucapan Syeikh Khajandi itu (yakni kalimat *apabila dia mengi'tikadkan wajibnya mengikuti seorang imam secara terus menerus)* tetap saja ucapan tersebut tidak memiliki makna apa-apa karena setiap muslim mengetahui bahwa seorang imam tertentu dari keempat imam madzhab itu bukanlah termasuk kewajiban syari'at melainkan atas dasar pilihan orang itu sendiri.

Anti madzhab: Bagaimana bisa demikian? Saya *mendengar* dari banyak orang dan juga dari sebagian ahli ilmu bahwa ***diwajibkan*** *secara syari'at* mengikuti madzhab tertentu secara terus menerus dan tidak boleh berpindah kepada madzhab yang lain!

Syeikh Sa'id: Coba anda sebutkan kepada kami nama *satu orang saja* dari kalangan awam atau ahli ilmu yan menyatakan demikian!
(Terhadap permintaan Syeikh Sa'id ini kelompok anti madzhab itu terdiam sejenak. Ia heran kalau-kalau ucapan Syeikh Sa'id itu benar, dan dia [anti madzhab] pun mulai ragu-ragu tentang kebenaran atas pernyataannya sendiri yakni perkataan mereka bahwa sebagian besar manusia *mengharam* kan berpindah-pindah madzhab.).

Selanjutnya Syeikh Sa'id mengatakan: Anda tidak akan menemukan satu orangpun yang beranggapan keliru seperti ini. Memang pernah diriwayatkan bahwa pada masa terakhir Dinasti Utsmaniyyah mereka keberatan kalau ada orang yang bermadzhab Hanafi pindah kemadzhab lain. Hal ini kalau memang benar adalah termasuk fanatik buta yang tercela.

Demikianlah sebagian isi dialog antara Syeik Sa'id Ramdhan al-Buuti dengan anti madzhab. Setelah itu mereka melanjutkan dialog tentang masalah yang lain. Bila pembaca berminat membaca semua isi dialog silah- kan membaca buku Argumentasi Ulama Syafi'iyyah ini yang dijual di Surabaya dan lain kota di Indonesia..

Tidak boleh mencari-cari keringanan ajaran yang paling mudah dan ringan dari Ulama
(dikutip dari buku yang berjudul Shalat bersama Nabi saw. oleh Ustadz Hasan bin 'Ali As-Saqqaf, Dar-al Imam an-Nawawi, Amman, Jordania)

Ada golongan muslimin yang mencari-cari keringanan dari para ulama atau mencari ajaran Islam yang paling mudah dan paling ringan serta cocok dengan *keinginan hawa nafsunya* dan tujuan pribadinya tanpa didasarkan pada keterangan yang benar menurut syari'at Islam. Mereka sering berdalil bahwa suatu masalah dalam agama (yang mereka hadapi itu) masih belum disepakati para ulama, oleh karenanya mereka tidak dapat disalahkan secara mutlak.

Ada beberapa orang yang pura-pura mengikuti pendapat para ulama, tetapi dia kemudian berpindah-pindah dari satu madzhab ke madzhab lain atau dari satu pendapat ke pendapat lain untuk memenuhi **keinginan hawa nafsunya.** Meskipun dia menutup-nutup dirinya dengan pengamalan syariat dan mengikuti para ulama, tetapi sebetulnya mereka hanya mengikuti (bah kan menyembah) **hawa nafsunya** sendiri.

Orang-orang yang hanya mengikuti hawa nafsunya ini telah disindir dan dicela oleh Allah swt. dalam beberapa firman-Nya:

Dalam QS Shad: 26: *"..dan janganlah kamu mengikuti hawa* (nafsu), *karena ia akan menyesatkanmu dari jalan Allah ".*

Dalam QS An-Nisa: 135: *"...maka janganlah kamu mengikuti hawa nafsu karena ingin menyimpang dari kebenaran. Dan jika kamu memutar balikkan* (kata-kata) *atau enggan menjadi saksi, maka sesungguhnya Allah adalah Maha Mengetahui segala ap yang kamu kerjakan"*

Dalam QS Al-Jatsiyah: 18: *"Kemudian Kami jadikan kamu di atas suatu syari'at* (peraturan) *dari urusan* (agama) *itu, maka ikutilah syari'at itu dan janganlah kamu mengikuti hawa nafsu orang-orang yang dzalim".*

Dalam QS Al-Furqan: 43-44: *"Terangkanlah kepadaku tentang orang yang menjadikan hawa nafsunya sebagai tuhannya. Apakah kamu dapat menjadi pemelihara atasnya?. Atau, apakah kamu mengira bahwa kebanyakan mereka itu mendengar atau memahami. Mereka itu tidak lain, hanyalah seperti binatang ternah, bahkan mereka lebih sesat jalannya (daripada binatang ternak itu)".*

Dalam QS Al-Maidah: 70: *"Setiap datang seorang Rasul kepada mereka dengan membawa apa yang tidak di-ingini oleh hawa nafsunya, maka sebagian dari para Rasul itu mereka dustakan dan sebagiannya lagi mereka bunuh ".*

Didalam Al-qur'an Allah swt. mencela seseorang yang 'alim (pandai) diantara kaumnya (tetapi suka mengikuti hawa nafsunya). Dia berfirman dalam QS Al-A'raf: 176:
*"Dan kalau Kami menghendaki, sesungguhnya (pasti) Kami tinggikan (derajat)nya dengan ayat-ayat itu, tetapi dia cenderung kepada **dunia** dan mengikuti hawa nafsunya yang rendah..".*

Dan masih banyak lagi firman Allah swt. mencela orang yang sering mengikuti hawa nafsunya untuk melakukan kepentingan pribadinya sendiri.

Dari beberapa ayat Al-Qur'an di atas kita mengetahui secara pasti bahwa *tidak mengikuti kehendak hawa nafsu* termasuk inti dan pokok ajaran agama Islam. Sedangkan mencari-cari keringanan suatu masalah agama tidak lain adalah mengikuti keinginan hawa nafsunya terhadap suatu masalah tersebut.

Para ulama pakar telah sepakat bahwa memberikan fatwa secara sembarangan (seenaknya sendiri) 惘 apalagi jika hal itu menyimpang dari ajaran yang benar 惘 adalah perbuatan ***haram***. Atas dasar itulah, setiap mujtahid (orang yang benar-benar mencari kesimpulan hukum) wajib mengikuti dalil, sedangkan orang yang akan bertaklid (mengikuti) pendapat ulama wajib mengikuti pendapat yang shohih dan kuat dalam *madzhab imam (mujtahid)* nya.

Pendapat sebagian ulama yang berkaitan dengan masalah di atas ini:

1. Al-Hafidh Ibn Abd.Al-Barr dalam *Jami' Bayan Al-'Ilm Wa Fadhlih* II:112, telah meriwayatkan perkataan Sulaim At-Taimy; "Jika kamu mengambil rukhsah atau keringanan setiap orang 'alim, maka terkumpullah padamu segala kejahatan (dosa)". Kemudian lanjutnya: "Ini kesepakatan atau ijma', dan (saya) tidak mengetahui ada orang yang menentangnya".

2. Imam Nawawi dalam kitab *Syarh Al-Muhadzdzab* nya mengatakan: "Jika seseorang dibolehkan mengikuti madzhab apa saja yang dikehendakinya, maka akibatnya dia akan terus-terusan mengutip (mengambil) semua rukhsah (keringanan) yang ada pada setiap madzhab demi memenuhi kehendak *hawa nafsunya*. Dia akan memilih-milih antara yang mengharam- kan (sesuatu masalah) dan yang menghalalkannya, atau antara yang wajib dan yang jawaz (boleh atau sunnah). Hal demikian akan mengakibatkan terlepasnya (dia) dari ikatan taklif (beban)".

Senada dengan pendapat Imam Nawawi ini disampaikan juga oleh Al-Hafidz Ibn Al-Shalah dalam kitabnya *Adab Al-Mufty wa Al-Mustafty* I:46.

3. 'Allamah Al-Syathiby dalam *Al-Muwafaqat*-nya mengatakan: "...maka sesungguhnya perbuatan itu mengakibatkan (kebiasaan) mencari-cari keringanan atau rukhsah dari para ulama madzhab *tanpa bersandar pada dalil syara'*. Menurut Ibn Hazm, para ulama sepakat bahwa kebiasaan itu merupakan kefasikan (kedurhakaan) yang tidak halal (untuk dilakukan). Maksud Al-Syatiby kata-kata *tanpa bersandar pada dalil syara'* ialah tanpa dalil syara' yang benar dan dapat dipertanggungjawabkan atau dalil yang muktabar. Jika tidak begitu maksudnya, maka ada orang yang meninggalkan sholat wajib dengan berdalil pada firman Allah swt. Al-Ma'un: 5; *'Maka kecelakaanlah bagi orang-orang yang sholat'.*

4. Al-Hafidh Al-Dzhaby dalam *Sayr A'lam Al-Nubala'* mengatakan: "Siapa yang mencari-cari keringanan (ulama) berbagai madzhab dan (mencari-cari) kekeliruan para mujtahid, maka tipislah agamanya". Hal seperti ini juga dikatakan oleh Al-Awza'iy dan yang lainnya: "Siapa yang mengambil pendapat orang-orang Mekkah dalam hal nikah *mut'ah,* orang-orang Kufah dalam hal *nabidz* (anggur), orang-orang Medinah dalam hal ghina (lagu-laguan) dan orang-orang Syam dalam hal *'Ishmah* (keterpeliharaan dari dosa) para khalifah, maka sungguh dia telah mengumpulkan kejahatan (pada dirinya)".

Demikianlah pula orang-orang yang mengambil pendapat ulama yang mencari-cari siasat untuk menghalalkan jual-beli yang berbau riba atau yang mempunyai keleluasaan dalam masalah thalaq serta nikah tahlil dan lain sebagainya. Orang-orang seperti itu sesungguhnya telah mencari-cari alasan untuk melepaskan diri dari ikatan taklif (beban).

5. Imam Al-Hafidh Taqiyyduddin Al-Subky dalam *Al-Fatawa* nya I: 147 menjelaskan tentang orang-orang yang suka mencari-cari keringanan dari berbagai madzhab. Dia mengatakan: "Mereka menikmati (dirinya), karena dalam kondisi seperti itu mereka mengikuti *hawa nafsunya dan bukan mengikuti agamanya*". Termasuk dalam kategori ini adalah orang yang suka memilih pendapat yang paling cocok buat dirinya dan mengikuti dari satu madzhab yang sesuai dengan pilihannya.
Sebagian orang pada zaman sekarang membolehkan seseorang mencari-cari keringanan dan mengambil ajaran yang paling mudah dengan berdalilkan pada hadits dari Siti 'Aisyah ra yang menyatakan: *"Setiap kali Rasulallah saw. dihadapkan kepada dua pilihan, beliau selalu mengambil yang paling mudah diantara keduanya".*

Pengambilan dalil seperti ini adalah tidak tepat sekali. Al-Hafidh Ibn Hajar Al-'Asqalany dalam *Al-Fath Al-Bari* VI: 575 dalam *syarh*-nya mengatakan: Dua perkara (dua pilihan pada hadits tersebut) yang berhubungan dengan urusan duniawi. Hal itu di-isyaratkan oleh kata-kata selanjutnya (dalam hadits 'Aisyah): 'Jika *bukan* perbuatan yang (mengandung) dosa'. Jika yang dimaksud (dua pilihan) adalah urusan *agama, maka tidak ada dosanya*.

Allah swt. mewahyukan kepada Rasul-Nya: Sesungguhnya Allah menyuruh mu untuk melakukan ini atau melarang melakukan ini. Sama sekali tidak disebutkan terdapat dua atau tiga pendapat dalam suatu masalah, atau mengambil yang paling mudah dan ringan saja.

Rasulallah saw. pernah bertamu pada seseorang. Lalu seseorang ini berkata kepada Rasulallah saw.: *Apakah aku harus menyediakan cuka* (makanan asam) *atau daging?* Dalam keadaan seperti itulah (urusan duniawi) Rasulallah saw. akan memilih dan mengatakan; *Berikanlah kepadaku yang paling mudah bagimu.*

Dengan demikian, jelaslah bahwa mengikuti pendapat yang membolehkan untuk memilih-milih pendapat yang paling ringan dan mudah berdasarkan hadits Siti 'Aisyah itu tidak menggunakan dalil yang tepat. Atau, mungkin dia berkeinginan untuk memasukkan kerancuan dan keraguan

kepada hati orang-orang awam (biasa), bahwa apa yang dibawa dan dilakukannya itu boleh menjadi dalil bagi apa saya yang dia kehendaki.

Kita muslimin tidak akan mengingkari *samahat* (keluwesan, kemudahan dan kelapangan) dalam syari'at Islam. Yang dimaksud samahat dalam syari'at Islam ini ialah keringanan yang diberikan oleh Allah swt., umpamanya: **a)** Orang yang sakit diperbolehkan melakukan sholat dengan duduk, sambil berbaring, atau dengan cara lain sesuai dengan kemampuannya. **b).** Orang yang akan bersuci baik 惘 untuk menghilangkan hadats atau menghilangkan najis 惘 tetapi dia tidak mendapatkan air atau takut berbahaya jika menggunakan air, maka dia diberi keringanan untuk menggunakan tanah (tayammum) sebagai ganti air. Dengan demikian, hal itu tidak berarti bahwa seorang Muslim dengan dalih adanya kemudahan, keluwesan dan keringanan dalam Islam ini, lantas boleh mencari-cari yang paling mudah atau paling ringan 惘 menurut pikirannya 惘 dari sekian banyak pendapat ulama, bahkan pendapat yang paling lemah sekalipun.

Ada sebagian orang yang membolehkan seseorang mencari-cari keringanan dan mengambil ajaran yang paling mudah dengan berdalilkan sebuah hadits: *Ikhtilaf ummatku adalah rahmat*. Hadits ini disebutkan oleh Al-Hafidh Al-Muhaddits Sayyid Ahmad bin Al-Shiddiq Al-Ghimari dalam kitabnya *Al-Mughayyir Al-Ahadits Al-Maudhu'ah* . Dia menyatakan bahwa hadits ini maudhu' (dibuat-buat). Juga hadits yang lain: *Sesungguhnya Allah menyukai untuk diterima rukhsah atau keringanan-Nya sebagaimana Dia suka dipenuhi ketetapan* (yang) *wajib-Nya.* Hadits ini diriwayatkan oleh Imam Ahmad, Ibnu Hibban, Al-Baihaqy dan lain-lainnya.

Jika diperhatikan secara seksama, tidak ada alasan untuk menggunakan hadits-hadits itu sebagai dalil bolehnya mencari-cari keringanan atau kekeliruan para ulama. Walaupun umpamanya hadits-hadits itu shohih, kita tidak bisa mensamakan maksud *rukhsah/samahat* Allah swt. tentang ber-tayammum bila tidak ada air atau ketika tidak boleh menggunakan air karena akan menimbulkan bahaya. Juga tidak sama maksudnya dengan bolehnya berbuka puasa dibulan Ramadhan bagi orang yang sakit atau sedang bepergian, (dan tidak sama maksudnya dengan bolehnya atau rukhsah/samahat tentang qashar/penyingkatan sholat wajib bila dalam perjalanan,-- pen.) .

Hal-hal seperti itu berbeda dengan mencari-cari dan mengikuti segala keringanan dan perkataan atau pendapat dari para ulama. Boleh jadi para ulama itu benar pendapatnya dalam suatu masalah, tetapi salah dalam masalah yang lain.

Sudah tentu kita harus menghargai pendapat para ulama yang dalam ijtihadnya tidak mendahulukan kehendak *hawa nafsunya* dan tidak terlalu fanatik buta, meskipun pendapat para ulama ini bertentangan dengan pendapat kita. Secara lahiriah, para mujtahid 惘 yang telah memenuhi syarat sebagai mujtahid 惘 sesungguhnya ingin mencari keridhaan Allah swt. dan berkeinginan untuk mendapatkan yang hak atau benar, asalkan pendapat- nya itu jauh dari hal-hal yang *syadz* atau aneh atau dengan kata lain tidak bertentangan dengan ijma' (kesepakatan) kebanyakan ulama.

Sedangkan orang-orang yang melakukan ijtihad mengenai hal-hal yang semestinya tidak perlu di-ijtihad, atau hal-hal yang bertentangan dengan ijma' ulama, tidak sejalan dengan nash Al-Qur'an dan As-Sunnah, harus kita jauhi. Apalagi orang-orang yang ijtihad ini menganggap dirinya seorang mujtahid yang jika ia salah tetap mendapat satu pahala dan jika ia benar mendapat dua pahala, seraya mengaku atau menyamakan dirinya sebagai kelompok ulama besar. Orang-orang ini kadang-kadang memperlihatkan keberaniannya/tanggung jawabnya dalam mengambil kesimpulan hukum Islam. Mereka ini sering juga mengaku dirinya sebagai seorang reformer (pembaharu) atau juga sebagai seorang innovator (seorang ahli pikir), padahal sesungguhnya dia tidak mempunyai kemampuan apa-apa.

Maka bila kita berhadapan dengan orang-orang semacam ini, tidak perlu dipertimbangkan lagi dia sudah pasti berdosa karena telah sesat bahkan menyesatkan orang lain. Segala perkataannya harus ditinggalkan sejauh-jauhnya. Hanya milik Allah-lah segala urusan.

Demikianlah sebagian kutipan dari buku Shalat bersama Nabi saw. tentang haramnya orang yang sering mencari-cari keringanan untuk suatu masalah hukum Islam. Semoga kita semua diberi hidayah oleh Allah swt. amin

Daftar Isi

BAB 4
Bid’ah yang Dipermasalahkan

Daftar isi Bab 4 ini diantaranya:

- Apa yang dimaksud Bid'ah dalam hadits Rasulallah saw.?
- Contoh-contoh Bid’ah yang diamalkan para Sahabat pada zaman Nabi saw.
- Dalil-dalil yang berkaitan dengan Qadha dalam Sholat
- Sholat sunnah Qabliyah (sebelum) sholat Jum’at
- Mengangkat tangan waktu berdo'a
- Menyebut nama Rasul saw.dengan awalan kata sayyidina
- Penggunaan Tasbih waktu berdzikir bukanlah bid’ah sesat.

Setelah adanya uraian singkat tapi cukup jelas pada halaman sebelum ini mengenai faham Salafi/Wahabi dan pengikutnya, marilah kita teruskan mengupas apa yang dimaksud Bid’ah menurut syari’at Islam serta wejangan/pandangan para ulama pakar tentang masalah ini. Dengan demikian insya Allah buat kita lebih jelas bidáh mana yang dilarang dan yang dibolehkan dalam syari’at Islam.

Sunnah dan bid’ah adalah dua soal yang saling berhadap-hadapan dalam memahami ucapan-ucapan Rasulallah saw. sebagai Shohibusy-Syara’ (yang berwenang menetapkan hukum syari’at). Sunnah dan bid’ah masing-masing tidak dapat ditentukan batas-batas pengertiannya, kecuali jika yang satu sudah ditentukan batas pengertiannya lebih dulu. Tidak sedikit orang yang menetap-kan batas pengertian bid’ah tanpa menetapkan lebih dulu batas pengertian sunnah.

Karena itu mereka terperosok kedalam pemikiran sempit dan tidak dapat keluar meninggalkannya, dan akhirnya mereka terbentur pada dalil-dalil yang berlawanan dengan pengertian mereka sendiri tentang bid’ah. Seandainya mereka menetapkan batas pengertian sunnah lebih dulu tentu mereka akan memperoleh kesimpulan yang tidak berlainan. Umpamanya dalam hadits berikut ini tampak jelas bahwa Rasulallah saw. menekankan soal sunnah lebih dulu, baru kemudian memperingatkan soal bid’ah.

Hadits yang diriwayatkan oleh Imam Muslim dalam shohihnya dari Jabir ra. bahwa Rasulallah saw. bila berkhutbah tampak matanya kemerah-merahan dan dengan suara keras bersabda: *‘Amma ba’du, sesungguhnya tutur kata yang terbaik ialah Kitabullah* (Al-Qur’an) *dan petunjuk* (huda) *yang terbaik ialah petunjuk Muhammad saw. Sedangkan persoalan yang terburuk ialah hal-hal yang diada-adakan, dan setiap hal yang diada-adakan ialah bid’ah, dan setiap bid’ah adalah sesat’*. (diketengahkan juga oleh Imam Bukhori hadits dari Ibnu Mas’ud ra).

Makna hadits di atas ini diperjelas dengan hadits yang diriwayatkan oleh Imam Muslim dari Jarir ra. bahwa Rasulallah saw. bersabda: *‘Barangsiapa yang didalam Islam merintis jalan kebajikan ia memperoleh pahalanya dan pahala orang yang mengerjakannya sesudah dia tanpa dikurangi sedikit pun juga. Barangsiapa yang didalam Islam merintis jalan kejahatan ia memikul dosanya dan dosa orang yang mengerjakannya sesudah dia tanpa dikurangi sedikit pun* juga’ (Shohih Muslim V11 hal.61). Selain hadits ini masih beredar lagi hadits-hadits yang semakna yang diriwayatkan oleh Imam Muslim dari Ibnu Mas’ud dan dari Abu Hurairah [ra].

Sekalipun hadits ini berkaitan dengan soal shadaqah namun kaidah pokok yang telah disepakati bulat oleh para ulama menetapkan; *'Pengertian berdasar kan keumuman lafadh, bukan berdasarkan kekhususan sebab'.*
Dari hadits Jabir yang pertama di atas kita mengetahui dengan jelas bahwa Kitabullah dan petunjuk Rasulallah saw., berhadap-hadapan dengan bid'ah, yaitu sesuatu yang diada-adakan yang menyalahi Kitabullah dan petunjuk Rasulallah saw. Dari hadits berikutnya kita melihat bahwa jalan kebajikan (sunnah hasanah) berhadap-hadapan dengan jalan kejahatan (sunnah sayyiah). Jadi jelaslah, bahwa yang pokok adalah *Sunnah*, sedangkan yang menyimpang dan berlawanan dengan sunnah adalah *Bid'ah .*

Ar-Raghib Al-Ashfahani dalam kitab *Mufradatul-Qur'an* Bab Sunan hal.245 mengatakan: '*Sunan* adalah jamak dari kata *sunnah* .Sunnah sesuatu berarti jalan sesuatu, sunnah Rasulallah saw. berarti Jalan Rasulallah saw. yaitu jalan yang ditempuh dan ditunjukkan oleh beliau. *Sunnatullah* dapat diartikan *Jalan hikmah-Nya* dan *jalan mentaati-Nya. .* Contoh firman Allah swt. dalam surat Al-Fatah: 23: *'Sunnatullah yang telah berlaku sejak dahulu. Kalian tidak akan menemukan perubahan pada Sunnatullah itu'* .

Penjelasannya ialah bahwa cabang-cabang hukum syari'at sekalipun berlainan bentuknya, tetapi tujuan dan maksudnya tidak berbeda dan tidak berubah, yaitu membersihkan jiwa manusia dan mengantarkan kepada keridhoan Allah swt. Demikianlah Ar-Raghib Al-Ashfahani.

Ibnu Taimiyyah dalam kitabnya *Iqtidha'us Shiratul Mustaqim* hal.76 mengata- kan: 'Sunnah Jahiliyah adalah adat kebiasaan yang berlaku dikalangan masyarakat jahiliyyah. Jadi kata *sunnah* dalam hal itu berarti *adat kebiasaan* yaitu jalan atau cara yang berulang-ulang dilakukan oleh orang banyak, baik mengenai soal-soal yang dianggap sebagai peribadatan maupun yang tidak dianggap sebagai peribadatan'.

Demikian juga dikatakan oleh Imam Al-Hafidh didalam *Al-Fath* dalam tafsirnya mengenai makna kata *Fithrah.* Ia mengatakan, bahwa beberapa riwayat hadits menggunakan kata *sunnah* sebagai pengganti kata *fithrah,* dan bermakna *thariqah* atau *jalan.* Imam Abu Hamid dan Al-Mawardi juga mengartikan kata *sunnah* dengan *thariqah* (jalan).

Karena itu kita harus dapat memahami sunnah Rasulallah saw. dalam menghadapi berbagai persoalan yang terjadi pada zamannya, yaitu persoalan-persoalan yang tidak dilakukan, tidak diucapkan dan tidak diperintahkan oleh beliau saw., tetapi dipahami dan dilakukan oleh orang-orang yang *berijtihad* menurut kesanggupan akal pikirannya dengan tetap berpedoman pada Kitab Allah dan Sunnah Rasulallah saw.

Kita juga harus mengikuti dan menelusuri persoalan-persoalan itu agar kita dapat memahami jalan atau sunnah yang ditempuh Rasulallah saw. dalam membenarkan, menerima atau menolak sesuatu yang dilakukan orang. Dengan mengikuti dan menelusuri persoalan-persoalan itu kita dapat mempunyai keyakinan yang benar dalam memahami sunnah beliau saw. mengenai soal-soal baru yang terjadi sepeninggal Rasulallah saw. Mana yang baik dan sesuai dengan Sunnah beliau saw., itulah yang kita namakan *Sunnah,* dan mana yang buruk, tidak sesuai dan bertentangan dengan Sunnah Rasulallah saw., itulah yang kita namakan *Bid'ah*. Ini semua baru dapat kita ketahui setelah kita dapat *membedakan* lebih dahulu mana yang *sunnah* dan mana yang *bid'ah.*

Mungkin ada orang yang mengatakan bahwa sesuatu kejadian yang dibiarkan (tidak dicela dan tidak dilarang) oleh Rasulallah saw. termasuk kategori *sunnah.* Itu memang benar, akan tetapi kejadian yang dibiarkan oleh beliau itu merupakan *petunjuk* juga bagi kita untuk dapat mengetahui bagaimana cara Rasulallah saw. membiarkan atau menerima kenyataan yang terjadi. Perlu juga diketahui bahwa banyak sekali kejadian yang dibiarkan Rasulallah saw. tidak menjadi *sunnah* dan tidak ada seorangpun yang mengatakan itu sunnah. Sebab, apa yang diperbuat dan dilakukan oleh beliau saw. pasti lebih utama, lebih afdhal dan lebih mustahak diikuti. Begitu juga

suatu kejadian atau perbuatan yang didiamkan atau dibiarkan oleh beliau saw. merupakan petunjuk bagi kita bahwa beliau saw. *tidak menolak sesuatu yang baik*, jika yang baik itu tidak bertentangan dengan tuntunan dan petunjuk beliau saw. serta tidak mendatangkan akibat buruk!

Itulah yang dimaksud oleh kesimpulan para ulama yang mengatakan, bahwa *sesuatu yang diminta oleh syara' baik yang bersifat khusus maupun umum, bukanlah bid'ah, kendati pun sesuatu itu tidak dilakukan dan tidak diperintah- kan secara khusus oleh Rasulallah saw.*! Mengenai persoalan itu banyak sekali hadits shohih dan hasan yang menunjukkan bahwa Rasulallah saw. sering membenarkan prakarsa baik (umpama amal perbuatan, dzikir, do'a dan lain sebagainya) yang diamalkan oleh *para sahabatnya*.(silahkan baca halaman selanjutnya). Tidak lain para sahabat mengambil prakarsa dan mengerjakan- nya berdasarkan pemikiran dan keyakinannya sendiri, bahwa yang dilakukan- nya itu merupakan kebajikan yang dianjurkan oleh agama Islam dan secara umum diserukan oleh Rasulallah saw. (lihat hadits yang lalu) begitu juga mereka berpedoman pada firman Allah swt. dalam surat Al-Hajj:77: *'Hendaklah kalian berbuat kebajikan, agar kalian memperoleh keberuntungan' .*

Walaupun para sahabat berbuat amalan atas dasar prakarsa masing-masing, itu *tidak berarti setiap orang* dapat mengambil prakarsa, karena agama Islam mempunyai kaidah-kaidah dan pedoman-pedoman yang telah ditetapkan batas-batasnya. Amal kebajikan yang prakarsanya diambil oleh para sahabat Nabi saw. berdasarkan *ijtihad* dapat dipandang sejalan dengan sunnah Rasulallah saw. *jika amal kebajikan itu sesuai dan tidak bertentangan* dengan syari'at. Jika menyalahi ketentuan syari'at maka prakarsa itu tidak dapat dibenarkan dan harus ditolak!

Pada dasarnya semua amal kebajikan yang sejalan dengan tuntutan syari'at, tidak bertentangan dengan Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw, dan tidak mendatangkan madharat/akibat buruk, tidak dapat disebut *Bid'ah* menurut pengertian istilah syara'. Nama yang tepat adalah *Sunnah Hasanah*, sebagaimana yang terdapat dalam hadits Rasulallah saw. yang lalu.
Amal kebajikan seperti itu dapat disebut *'Bid'ah'* hanya menurut pengertian *bahasa*, karena apa saja yang baru 'diadakan' disebut dengan nama *Bid'ah.*

Ada orang berpegang bahwa istilah bid'ah itu hanya *satu saja* dengan berdalil sabda Rasulallah saw. "*Setiap bid'ah adalah sesat*..." *("Kullu bid'atin dholalah")*, serta tidak ada istilah *bid'ah hasanah, wajib* dan sebagainya. Setiap amal yang dikategorikan sebagai bid'ah, maka hukumya haram, karena bid'ah dalam pandangan mereka adalah sesuatu yang haram dikerja- kan secara mutlak.
Sayangnya mereka ini tidak mau berpegang kepada hadits–hadits lain (keterangan lebih mendetail baca halaman selanjutnya) yang membuktikan sikap Rasulallah saw. yang membenarkan dan meridhoi berbagai amal kebajikan tertentu (yang baru 'diadakan') yang dilakukan oleh para sahabat- nya yang sebelum dan sesudahnya tidak ada perintah dari beliau saw.!

Disamping itu banyak sekali amal kebajikan yang dikerjakan setelah wafatnya Rasulallah saw. umpamanya oleh isteri Nabi saw. 'Aisyah ra, Khalifah 'Umar bin Khattab serta para sahabat lainnya 惘 yang mana amalan-amalan ini tidak pernah adanya petunjuk dari Rasulallah saw.惘 dan mereka kategorikan atau ucapkan sendiri sebagai amalan *bid'ah* (baca uraian selanjutnya), tetapi tidak ada satupun dari para sahabat yang mengatakan bahwa sebutan bid'ah itu adalah otomatis **haram, sesat** dan tidak ada kata bid'ah selain haram.
Untuk mencegah timbulnya kesalah-fahaman mengenai kata Bid'ah itulah para Imam dan ulama Fiqih memisahkan makna *Bid'ah* menjadi beberapa jenis, misalnya:

Menurut Imam Syafi'i tentang pemahaman bid'ah ada dua riwayat yang menjelaskannya.

Pertama, riwayat Abu Nu'aim;

اَلْبِدْعَةُ بِدْعَتَانِ , بِدْعَةٌ مَحْمُوْدَةٌ وَبِدْعَةٌ مَذْمُوْمَةٌ فِيْمَا وَافَقَ السُّنَّةَ فَهُوَ مَحْمُوْدَةٌ وَمَا خَالَفَهَا فَهُوَ مَذْمُوْمٌ .

*'Bid'ah itu ada dua macam, bid'ah **terpuji** dan bid'ah **tercela**. Bid'ah yang sesuai dengan sunnah, maka itulah bid'ah yang terpuji sedangkan yang menyalahi sunnah, maka dialah bid'ah yang tercela'.*

Kedua, riwayat Al-Baihaqi dalam Manakib Imam Syafi'i:

اَلْمُحْدَثَاتُ ضَرْبَانِ, مَا اُحْدِثَ يُخَالِفُ كِتَابًا اَوْ سُنَّةً اَوْ أَثَرًا اَوْ اِجْمَاعًا فَهَذِهِ بِدْعَةُ الضَّلاَلَةِ .

وَمَا اُحْدِثَ مِنَ الْخَيْرِ لاَ يُخَالِفُ شَيْئًا مِنْ ذَالِكَ فَهَذِهِ بِدْعَةٌ غَيْرُ مَذْمُوْمَةٍ

'Perkara-perkara baru itu ada dua macam. Pertama, perkara-perkara baru yang menyalahi Al-Qur'an, Hadits, Atsar atau Ijma'. Inilah bid'ah dholalah/sesat. Kedua, adalah perkara-perkara baru yang mengandung kebaikan dan tidak bertentangan dengan salah satu dari yang disebutkan tadi, maka bid'ah yang seperti ini tidaklah tercela'.

Didalam kitab *tafsir Imam Qurtubi* juz. 2 halaman 86-87 mengatakan: " Imam Syafi'i berkata, bahwa bid'ah terbagi dua, yaitu *bid'ah mahmudah* (terpuji) dan *bid'ah madzmumah* (tercela), maka yang sejalan dengan sunnah maka ia terpuji, dan yang tidak selaras dengan sunnah adalah tercela, beliau ber- dalil dengan ucapan Umar bin Khattab ra mengenai shalat tarawih: 'inilah sebaik-baik bid'ah' ". Selanjutnya Al-Hafidh Muhammad bin Ahmad Al-Qurtubiy rahimahullah berkata: "Menanggapi ucapan ini (ucapan Imam Syafi'i), maka kukatakan (Imam Qurtubi berkata) bahwa makna hadits Nabi saw yg berbunyi: *'seburuk buruk permasalahan adalah hal yg baru, dan semua Bid'ah adalah dhalalah'* (wa syarrul umuuri muhdatsaatuha wa kullu bid'atin dhalaalah), yang dimaksud adalah hal-hal yang *tidak sejalan* dengan Alqur'an dan Sunnah Rasul saw., atau perbuatan Sahabat radhiyallahu 'anhum, sungguh telah di perjelas mengenai hal ini oleh hadits lainnya: 'Barangsiapa membuat buat hal baru yang baik dalam islam, maka baginya pahala dan pahala orang yang mengikutinya dan tak berkurang sedikit pun dari pahalanya, dan barang siapa membuat buat hal baru yang buruk dalam islam, maka baginya dosa dan dosa orang yg mengikutinya' (Shahih Muslim hadits no.1017--red) dan hadits ini merupakan inti penjelasan mengenai bid'ah yang baik dan bid'ah yang sesat". (Tafsir Imam Qurtubiy juz 2 hal. 87)

Menurut kenyataan memang demikian, ada bid'ah yang baik dan terpuji dan ada pula bid'ah yang buruk dan tercela. Banyak sekali para Imam dan ulama pakar yang sependapat dengan Imam Syafi'i itu. Bahkan banyak lagi yang menetapkan perincian *lebih jelas lagi* seperti Imam Nawawi, Imam Ibnu 'Abdussalam, Imam Al-Qurafiy, Imam Ibnul-'Arabiy, Imam Al-Hafidh Ibnu Hajar dan lain-lain.

Al-Muhaddits Al-Imam Abu Zakariya Yahya bin Syaraf Annawawiy rahimahullah (Imam Nawawi) "Penjelasan mengenai hadits: 'Barangsiapa membuat buat hal baru yang baik dalam islam, maka baginya pahalanya dan pahala orang yang mengikutinya dan tak berkurang sedikit pun dari pahalanya, dan barangsiapa membuat-buat hal baru yang dosanya....', hadits ini merupakan anjuran untuk membuat kebiasaan-kebiasaan yang baik, dan ancaman untuk membuat kebiasaan yang buruk, dan pada hadits ini terdapat pengecualian dari sabda beliau saw: 'semua yang baru adalah Bid'ah, dan semua yang Bid'ah adalah sesat', sungguh yang di maksudkan adalah hal baru yang *buruk* dan Bid'ah yang *tercela* ". (Syarh An-nawawi 'ala Shahih Muslim juz 7 hal 104-105)

Dan berkata pula Imam Nawawi " bahwa Ulama membagi bid'ah menjadi *lima bagian*, yaitu bid'ah wajib, bid'ah mandub, bid'ah mubah, bid'ah makruh dan bid'ah haram. *Bid'ah wajib* contohnya adalah mencantumkan dalil-dalil pada ucapan-ucapan yang menentang kemungkaran, contoh *bid'ah mandub* (mendapat pahala bila dilakukan dan tak mendapat dosa bila di tinggalkan) adalah membuat buku-buku ilmu syariah, membangun majelis ta'lim dan pesantren. Contoh *bid'ah mubah* adalah bermacam-macam dari jenis makanan dan *bid'ah makruh dan haram* sudah jelas di ketahui, demikianlah makna pengecualian dan kekhususan dari makna yang umum, sebagaimana ucapan Umar ra atas jama'ah tarawih bahwa 'inilah sebaik-baik bid'ah' ". (Syarh Imam Nawawi ala shahih Muslim Juz 6 hal 154-155)

Menurut Al-Hafidh Ibnu Hajar dalam kitabnya Fathul Baari 4/318 sebagai berikut: "Pada asalnya bid'ah itu berarti sesuatu yang diadakan dengan tanpa ada contoh yang mendahului. Menurut syara' bid'ah itu dipergunakan untuk sesuatu yang bertentangan dengan sunnah, maka jadilah dia tercela. Yang tepat bahwa bid'ah itu apabila dia termasuk diantara sesuatu yang dianggap baik menurut syara', maka dia menjadi baik dan jika dia termasuk diantara sesuatu yang dianggap jelek oleh syara', maka dia menjadi jelek. Jika tidak begitu, maka dia termasuk bagian yang mubah. Dan terkadang bid'ah itu terbagi *kepada hukum-hukum yang lima*".

Pendapat beliau ini senada juga yang diungkapkan oleh ulama-ulama pakar berikut ini:

Jalaluddin as-Suyuthi dalam risalahnya Husnul Maqooshid fii 'Amalil Maulid dan juga dalam risalahnya Al-Mashoobih fii Sholaatit Taroowih; Az-Zarqooni dalam Syarah al Muwattho'; Izzuddin bin Abdus Salam dalam Al-Qowaa'id; As-Syaukani dalam Nailul Author; Ali al Qoori' dalam Syarhul Misykaat; Al-Qastholaani dalam Irsyaadus Saari Syarah Shahih Bukhori, dan masih banyak lagi ulama lainnya yang senada dengan Ibnu Hajr ini yang tidak saya kutip disini.

Ada golongan lagi yang menganggap semua bidáh itu dholalah/sesat dan tidak mengakui adanya bidáh hasanah/mahmudah, tetapi mereka sendiri ada yang membagi bidáh menjadi beberapa macam. Ada bidáh mukaffarah (bidáh kufur), bidáh muharramah (bidáh haram) dan bidáh makruh (bidáh yang tidak disukai). Mereka tidak menetapkan adanya bidáh mubah, seolah-olah mubah itu tidak termasuk ketentuan hukum syariát, atau seolah-olah bidáh diluar bidang ibadah tidak perlu dibicarakan.

Bila semua bid'ah (masalah yang baru) *adalah dholalah/sesat atau haram, maka sebagian amalan-amalan para sahabat serta para ulama yang belum pernah dilakukan atau diperintahkan Rasulallah saw. semuanya dholalah atau haram, misalnya:*

a). Pengumpulan ayat-ayat Al-Qur'an, penulisannya serta pengumpulannya (kodifikasinya) sebagai Mushhaf (Kitab) yang dilakukan oleh sahabat Abubakar, Umar bin Khattab dan Zaid bin Tsabit [ra] adalah haram. Padahal tujuan mereka untuk menyelamatkan dan melestarikan keutuhan dan keautentikan ayat-ayat Allah. Mereka khawatir kemungkinan ada ayat-ayat Al-Qur'an yang hilang karena orang-orang yang menghafalnya meninggal.

b). Perbuatan khalifah Umar bin Khattab ra yang mengumpulkan kaum muslimin dalam shalat tarawih berma'mum pada seorang imam adalah haram. Bahkan ketika itu beliau sendiri berkata: *'Bid'ah ini sungguh nikmat'.*

c). Pemberian gelar atau titel kesarjanaan seperti; doktor, drs dan sebagai- nya pada universitas Islam adalah haram, yang pada zaman Rasulallah saw. cukup banyak para sahabat yang pandai dalam belajar ilmu agama, tapi tak satupun dari mereka memakai titel dibelakang namanya.

d). Mengumandangkan adzan dengan pengeras suara, membangun rumah sakit, panti asuhan untuk anak yatim piatu, membangun penjara untuk mengurung orang yang bersalah berbulan-

bulan atau bertahun-tahun 惘 baik itu kesalahan kecil maupun besar 惘 dan sebagainya adalah haram. Sebab dahulu orang yang bersalah diberi hukumannya tidak harus dikurung dahulu.

e). Tambahan adzan sebelum khotbah Jum'at yang dilaksanakan pada zamannya khalifah Usman ra. Sampai sekarang bisa kita lihat dan dengar pada waktu sholat Jum'at baik di Indonesia, di masjid Haram Mekkah dan Madinah dan negara-negara Islam lainnya. Hal ini dilakukan oleh khalifah Usman karena bertambah banyaknya ummat Islam.

f). Menata ayat-ayat Al-Qur'an dan memberi titik pada huruf-hurufnya, memberi nomer pada ayat-ayatnya. Mengatur juz dan rubu'nya dan tempat-tempat dimana dilakukan sujud tilawah, menjelaskan ayat Makkiyyah dan Madaniyyah pada kof setiap surat dan sebagainya.

g). Begitu juga masalah menyusun kekuatan yang diperintahkan Allah swt. kepada ummat Muhammad saw... Kita tidak terikat harus meneruskan cara-cara yang biasa dilakukan oleh kaum muslimin pada masa hidupnya Nabi saw., lalu menolak atau melarang penggunaan pesawat-pesawat tempur, tank-tank raksasa, peluru-peluru kendali, raket-raket dan persenjataan modern lainnya.

Masih banyak lagi contoh-contoh bid'ah/masalah yang baru seperti mengada kan syukuran waktu memperingati hari kemerdekaan, halal bihalal, memper- ingati hari ulang tahun berdirinya sebuah negara atau pabrik dan sebagainya (pada waktu memperingati semua ini mereka sering mengadakan bacaan syukuran), yang mana semua ini belum pernah dilakukan pada masa hidup-nya Rasulallah saw. serta para pendahulu kita dimasa lampau. Juga didalam manasik haji banyak kita lihat dalam hal peribadatan tidak sesuai dengan zamannya Rasulallah saw. atau para sahabat dan tabi'in umpamanya; pembangunan hotel-hotel disekitar Mina dan tenda-tenda yang pakai full a/c sehingga orang tidak akan kepanasan, nyenyak tidur, menaiki mobil yang tertutup (beratap) untuk ke Arafat, Mina atau kelain tempat yang dituju untuk manasik Haji tersebut dan lain sebagainya.

Sesungguhnya bid'ah (masalah baru) tersebut walaupun tidak pernah dilakukan pada masa Nabi saw. serta para pendahulu kita, selama masalah ini tidak menyalahi syari'at Islam, bukan berarti haram untuk dilakukan.

Kalau semua masalah baru tersebut dianggap bid'ah dholalah (sesat), maka akan tertutup pintu ijtihad para ulama, terutama pada zaman sekarang tehnologi yang sangat maju sekali, tapi alhamdulillah pikiran dan akidah sebagian besar umat muslim tidak sedangkal itu.

Sebagaimana telah penulis cantumkan sebelumnya bahwa para ulama diantaranya Imam Syafi'i, Al-Izz bin Abdis Salam, Imam Nawawi dan Ibnu Atsir ra. serta para ulama lainnya menerangkan: "Bid'ah/masalah baru yang diadakan ini bila tidak menyalahi atau menyimpang dari garis-garis syari'at, semuanya mustahab (dibolehkan) apalagi dalam hal kebaikan dan sejalan dengan dalil syar'i adalah bagian dari agama".

Semua amal kebaikan yang dilakukan para sahabat, kaum salaf sepeninggal Rasulallah saw. telah diteliti para ulama dan diuji dengan Kitabullah, Sunnah Rasulallah saw. dan kaidah-kaidah hukum syari'at. Dan setelah diuji ternyata baik, maka prakarsa tersebut dinilai baik dan dapat diterima. Sebaliknya, bila setelah diuji ternyata buruk, maka hal tersebut dinilai buruk dan dipandang sebagai bid'ah tercela.

Ibnu Taimiyyah dalam kitabnya Iqtidha'us Shiratil-Mustaqim banyak menyebutkan bentuk-bentuk kebaikan dan sunnah yang dilakukan oleh generasi-generasi yang hidup pada abad-abad permulaan Hijriyyah dan zaman berikutnya. Kebajikan-kebajikan yang belum pernah dikenal pada masa hidupnya Nabi Muhammad saw. itu diakui kebaikannya oleh Ibnu Taimiyyah. Beliau tidak

melontarkan celaan terhadap ulama-ulama terdahulu yang mensunnahkan kebajikan tersebut, seperti Imam Ahmad bin Hanbal, Ibnu Abbas, Umar bin Khattab dan lain-lainnya.

Diantara kebajikan yang disebutkan oleh beliau dalam kitabnya itu ialah pendapat Imam Ahmad bin Hanbal diantaranya: Mensunnahkan orang berhenti sejenak disebuah tempat dekat gunung 'Arafah sebelum wukuf dipadang 'Arafah 悯 bukannya didalam masjid tertentu sebelum Mekkah 悯 , mengusap-usap mimbar Nabi saw. didalam masjid Nabawi di Madinah, dan lain sebagainya.

Ibnu Taimiyyah membenarkan pendapat kaum muslimin di Syam yang *mensunnahkan* shalat disebuah tempat dalam masjid *Al-aqsha* (Palestina), tempat khalifah Umar dahulu pernah menunaikan sholat. Padahal sama sekali tidak ada nash mengenai sunnahnya hal-hal tersebut di atas. Semua- nya hanyalah pemikiran atau ijtihad mereka sendiri dalam rangka usaha memperbanyak kebajikan, hal mana kemudian diikuti oleh orang banyak dengan i'tikad jujur dan niat baik. Meskipun begitu, dikalangan muslimin pada masa itu tidak ada yang mengatakan: "*Kalau hal-hal itu baik tentu sudah diamalkan oleh kaum Muhajirin dan Anshar pada zaman sebelum-nya". (perkataan ini sering diungkapkan oleh golongan pengingkar).*

Masalah-masalah serupa itu banyak disebut oleh Ibnu Taimiyyah dikitab *Iqtidha* ini, antara lain soal *tawassul* (doá perantaran) yang dilakukan oleh isteri Rasulallah saw. 'Aisyah ra. yaitu ketika ia *membuka penutup* makam Nabi saw. lalu sholat istisqa (sholat mohon hujan) ditempat itu, tidak beberapa lama turunlah hujan di Madinah, padahal tidak ada nash sama sekali mengenai cara-cara seperti itu. Walaupun itu hal yang baru (bid'ah) tapi dipandang baik oleh kaum muslimin, dan tidak ada sahabat yang mencela dan mengatakan bid'ah dholalah/sesat.

Sebuah hadits yang diketengahkan oleh Imam Bukhori dalam shohihnya jilid 1 halaman 304 dari Siti 'Aisyah ra., bahwasanya ia selalu sholat Dhuha, padahal Aisyah ra. sendiri berkata bahwa ia *tidak pernah* menyaksikan Rasulallah saw. sholat dhuha. Pada halaman 305 dibuku ini Imam Bukhori juga mengetengahkan sebuah riwayat yang berasal dari *Mujahid* yang mengatakan: "Saya bersama Úrwah bin Zubair masuk kedalam masjid Nabi saw.. Tiba-tiba kami melihat 'Abdullah bin Zubair sedang duduk dekat kamar 'Aisyah ra dan banyak orang lainnya sedang sholat dhuha. Ketika hal itu kami tanyakan kepada 'Abudllah bin Zubair (mengenai sholat dhuha ini) ia menjawab: *"Bidáh".*

'Aisyah ra seorang isteri Nabi saw. yang terkenal cerdas, telah mengatakan sendiri bahwa dia sholat dhuha sedangkan Nabi saw. tidak mengamalkannya. Begitu juga 'Abdullah bin Umar (Ibnu Umar) mengatakan sholat dhuha adalah *bid'ah*, tetapi tidak seorangpun yang mengatakan bahwa bid'ah itu *bid'ah dholalah* yang pelakunya akan dimasukkan ke neraka!

Dengan demikian masalah baru yang dinilai baik dan dapat diterima ini disebut *bid'ah hasanah*. Karena sesuatu yang diperbuat atau dikerjakan oleh isteri Nabi atau para sahabat yang tersebut di atas bukan atas perintah Allah dan Rasul-Nya itu bisa disebut bid'ah tapi sebagai *bid'ah hasanah.* Semuanya ini dalam pandangan hukum syari'at bukan bid'ah melainkan *sunnah mustanbathah* yakni sunnah yang ditetapkan berdasarkan i*stinbath* atau *hasil ijtihad.*

Dalam makalah As-Sayyid Muhammad bin Alawiy Al-Maliki Al-Hasani rh yang berjudul *Haulal Ihtifal bil Mauliddin Nabawiyyisy Syarif* tersebut disebut- kan: Yang dikatakan oleh orang fanatik (extreem) bahwa apa-apa yang belum pernah dilakukan oleh kaum salaf, tidaklah mempunyai dalil bahkan tiada dalil sama sekali bagi hal itu. Ini bisa dijawab bahwa tiap orang yang mendalami ilmu ushuluddin mengetahui bahwa Asy-Syar'i (Rasulallah saw.) menyebutnya *bid'ahtul hadyi* (bid'ah dalam menentukan petunjuk pada kebenaran Allah dan Rasul-Nya) sunnah, dan menjanjikan pahala bagi pelakunya.

Firman Allah swt. *'Dan hendaklah ada diantara kamu segolongan umat yang menyeru kepada yang ma'ruf dan mencegah dari yang munkar, merekalah orang-orang yang beruntung*. (Ali Imran (3): 104).

Allah swt. berfirman: *'Hendaklah kalian berbuat kebaikan agar kalian memperoleh keuntungan"*. (Al-Hajj:77)

Abu Mas'ud (Uqbah) bin Amru Al-Anshory ra berkata; bersabda Rasulallah saw.;

وَعَنْ أَبِي مَسْعُوْدِ (ر) عُقْبَةَ بِنْ عَمْرُو الأَنْصَارِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللهِ .ص. : مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرُ فَاعِلُهُ (رواه مسلم)

'Siapa yang menunjukkan kepada kebaikan, maka ia mendapat pahala sama dengan yang mengerjakannya'. (HR.Muslim)

Dalam hadits riwayat Muslim Rasulallah saw. bersabda:
'Barangsiapa menciptakan satu gagasan yang baik dalam Islam maka dia memperoleh pahalanya dan juga pahala orang yang melaksanakannya dengan tanpa dikurangi sedikitpun, dan barangsiapa menciptakan satu gagasan yang jelek dalam Islam maka dia terkena dosanya dan juga dosa orang-orang yang mengamalkannya dengan tanpa dikurangi sedikitpun". Masih banyak lagi hadits yang serupa/semakna di atas riwayat Muslim dari Abu Hurairah dan dari Ibnu Mas'ud ra.

Sebagian golongan memberi takwil bahwa yang dimaksud dengan kalimat *sunnah* dalam hadits di atas adalah; *Apa-apa yang telah ditetapkan oleh Rasulallah saw. dan para Khulafa'ur Roosyidin, bukan gagasan-gagasan baik yang tidak terjadi pada masa Rasulallah saw dan Khulafa'ur Rosyidin.* Yang lain lagi memberikan takwil bahwa yang dimaksud dengan kalimat *sunnah hasanah* dalam hadits itu adalah; *sesuatu yang diada-adakan oleh manusia daripada perkara-perkara* keduniaan *yang mendatangkan manfaat, sedangkan maksud sunnah sayyiah/buruk adalah sesuatu yang diada-adakan oleh manusia daripada perkara-perkara* keduniaan *yang mendatangkan bahaya dan kemudharatan.*

Dua macam pembatasan mereka di atas ini mengenai makna hadits yang telah kami kemukakan itu merupakan satu bentuk pembatasan hadits dengan *tanpa dalil,* karena secara jelas hadits tersebut membenarkan adanya gagasan-gagasan kebaikan pada *masa kapanpun dengan tanpa ada pembatasan pada masa-masa tertentu.* Juga secara jelas hadits itu menunjuk kepada *semua perkara yang diadakan dengan tanpa ada contoh yang mendahului baik dia itu dari perkara-perkara dunia ataupun perkara-perkara agama!!*

Kami perlu tambahkan mengenai makna atau keterangan hadits Rasulallah saw. berikut ini: "*Hendaklah kalian berpegang pada sunnahku dan sunnah para Khalifah Rasyidun sepeninggalku".* (HR.Abu Daud dan Tirmidzi).

Yang dimaksud *sunnah* dalam hadits itu adalah *thariqah* yakni jalan (baca keterangan sebelumnya), cara atau kebijakan; dan yang dimaksud *Khalifah Rasyidun* ialah *para penerus kepemimpinan beliau yang lurus* .Sebutan itu tidak terbatas berlaku bagi *empat Khalifah sepeninggal Rasulallah saw. saja*, tetapi dapat diartikan lebih luas, berdasarkan makna Hadits yang lain: "*Para ulama adalah ahli-waris para Nabi ".* Dengan demikian hadits itu dapat berarti dan berlaku pula para ulama dikalangan kaum muslimin berbagai zaman, mulai dari zaman kaum Salaf (dahulu), zaman kaum Tabi'in, Tabi'it-Tabi'in dan seterusnya; dari generasi ke generasi, mereka adalah Ulul-amri yang disebut dalam Al-Qur'an surat An-Nisa: 63: *"Sekiranya mereka menyerahkan*

(urusan itu) *kepada Rasulallah dan Ulul-amri* (orang-orang yang mengurus kemaslahatan ummat) *dari mereka sendiri, tentulah orang-orang yang ingin mengetahui kebenarannya* (akan dapat) *mengetahui dari mereka* (ulul-amri)".

Para alim-ulama 惘 bukan kaum awam 惘 yang mengurus kemaslahatan ummat Islam, khususnya dalam kehidupan beragama. Sebab, mereka itulah yang mengetahui ketentuan-ketentuan dan hukum-hukum agama. Ibnu Mas'ud ra. menegaskan: "*Allah telah memilih Muhammad saw.* (sebagai Nabi dan Rasulallah) *dan telah pula memilih sahabat-sahabatnya. Karena itu apa yang dipandang baik oleh kaum muslimin, baik pula dalam pandangan Allah ".* Demikian yang diberitakan oleh Imam Ahmad bin Hanbal didalam Musnad-nya dan dinilainya sebagai hadits Hasan (hadits baik).

Dengan pengertian 惘 penakwilan kalimat *sunnah* dalam hadits di atas 惘 yang salah ini golongan tertentu ini dengan mudah membawa keumuman hadits *kullu bid'atin dholalah* (semua bid'ah adalah sesat) terhadap semua perkara baru, baik yang bertentangan dengan nash dan dasar-dasar syari'at maupun yang tidak. Berarti mereka telah mencampur-aduk kata bid'ah itu antara penggunaannya yang *syar'i* dan yang l*ughawi* (secara bahasa) dan mereka telah terjebak dengan ketidak pahaman bahwa keumuman yang terdapat pada hadits hanyalah terhadap *bid'ah yang syar'i* yaitu setiap perkara baru yang bertentangan dengan nash dan dasar syari'at. Jadi bukan terhadap bid'ah yang *lughawi* yaitu setiap perkara baru yang diadakan dengan tanpa adanya contoh.

Bid'ah lughawi inilah yang terbagi dua yang pertama adalah *mardud* yaitu perkara baru yang *bertentangan* dengan nash dan dasar-dasar syari'at dan inilah yang disebut *bid'ah dholalah*, sedangkan yang kedua adalah kepada yang *maqbul* yaitu perkara baru yang *tidak bertentangan* dengan nash dan dasar-dasar syari'at dan inilah yang dapat diterima walaupun terjadinya itu pada masa-masa dahulu/pertama atau sesudahnya.

Barangsiapa yang memasukkan semua perkara baru 惘 yang tidak pernah dikerjakan oleh Rasulallah saw, para sahabat dan mereka yang hidup pada abad-abad pertama itu 惘 kedalam bid'ah dholalah, maka dia haruslah mendatangkan terlebih dahulu *nash-nash yang khos* (khusus) untuk masalah yang baru itu maupun yang *'am* (umum), agar yang demikian itu tidak bercampur-aduk dengan bid'ah yang maqbul berdasarkan penggunaannya yang lughawi. Karena *tuduhan* bid'ah dholalah pada suatu amalan sama halnya dengan *tuduhan mengharamkan* amalan tersebut.

Kalau kita baca hadits dan firman Ilahi dibuku ini, kita malah diharuskan sebanyak mungkin menjalankan ma'ruf (kebaikan) yaitu semua perbuatan yang *mendekatkan* kita kepada Allah swt. dan menjauhi yang mungkar (keburukan) yaitu semua perbuatan yang *menjauhkan* kita dari pada-Nya agar kita memperoleh keuntungan (pahala dan kebahagian didunia maupun diakhirat kelak). Begitupun juga orang yang menunjukkan kepada kebaikan tersebut akan diberi oleh Allah swt. pahala yang sama dengan orang yang mengerjakannya.

Apakah kita hanya berpegang pada satu hadits yang kalimatnya: *semua bid'ah dholalah* dan *kita buang* ayat ilahi dan hadits-hadits yang lain yang menganjurkan manusia selalu berbuat kepada kebaikan? Sudah tentu Tidak! Yang benar ialah bahwa kita harus berpegang pada semua hadits yang telah diterima kebenarannya oleh jumhurul-ulama serta tidak hanya melihat tekstual kalimatnya saja tapi memahami makna dan motif setiap ayat Ilahi dan sunnah Rasulallah saw. sehingga ayat ilahi dan sunnah ini satu sama lain tidak akan berlawanan maknanya.

Berbuat kebaikan itu sangat luas sekali maknanya bukan hanya masalah peribadatan saja. Termasuk juga kebaikan adalah hubungan baik antara sesama manusia (toleransi) baik antara sesama muslimin maupun antara muslim dan non-muslim (yang tidak memerangi kita), antara manusia dengan hewan, antara manusia dan alam semesta. Sebagaimana para ulama pakar Islam

klasik pendahulu kita sudah menegaskan bahwa pelanggaran *hak asasi manusia* tidak akan diampuni kecuali oleh orang yang bersangkutan, sementara hak asasi Tuhan diurus oleh diri-Nya sendiri. Manusia manapun tidak pernah diperkenankan membuat klaim-klaim yang dianggap mewakili hak Tuhan. Dalam konsep tauhid, Allah lebih dari mampu untuk melindungi hak-hak pribadi-Nya. Karena itu, kita harus berhati-hati untuk tidak melanggar hak-hak asasi manusia. Dalam Islam, Tuhan sendiri pun *tidak* akan mengampuni pelanggaran terhadap hak asasi orang lain, kecuali yang bersangkutan telah memberi maaf.

Contoh-contoh bid'ah yang diamalkan para sahabat

Marilah kita sekarang rujuk hadits-hadits Rasulallah saw. mengenai amal kebaikan yang dilakukan oleh para sahabat Nabi saw. atas prakarsa mereka sendiri, bukan perintah Allah swt. atau Nabi saw., dan bagaimana Rasulallah saw. menanggapi masalah itu. Insya Allah dengan adanya beberapa hadits ini para pembaca cukup jelas bahwa semua hal-hal yang baru (bid'ah) yang sebelum atau sesudahnya tidak pernah diamalkan, diajarkan atau diperintah- kan oleh Rasulallah saw. 惘 selama hal ini tidak merubah dan keluar dari garis-garis yang ditentukan syari'at 惘 itu adalah boleh diamalkan apalagi dalam bidang kebaikan itu malah dianjurkan oleh agama dan mendapat pahala.

a. Hadits dari Abu Hurairah: "Rasulallah saw. bertanya pada Bilal ra seusai sholat Shubuh: '*Hai Bilal, katakanlah padaku apa yang paling engkau harapkan dari amal yang telah engkau perbuat, sebab aku mendengar suara terompahmu didalam surga'*. Bilal menjawab: Bagiku amal yang paling kuharapkan ialah aku selalu suci tiap waktu (yakni selalu dalam keadaan berwudhu) siang-malam sebagaimana aku menunaikan shalat ". (HR Bukhori, Muslim dan Ahmad bin Hanbal).

Dalam hadits lain yang diketengahkan oleh Tirmidzi dan disebutnya sebagai hadits hasan dan shohih, oleh Al-Hakim dan Ad-Dzahabi yang mengakui juga sebagai hadits shohih ialah Rasulallah saw. meridhoi prakarsa Bilal yang tidak pernah meninggalkan sholat dua rakaat setelah adzan dan pada tiap saat wudhu'nya batal, dia segera mengambil air wudhu dan sholat dua raka'at demi karena Allah swt. (lillah).

Al-Hafidh Ibnu Hajar dalam kitab *Al-Fath* mengatakan: Dari hadits tersebut dapat diperoleh pengertian, bahwa *ijtihad* menetapkan *waktu ibadah* diperbolehkan. Apa yang dikatakan oleh Bilal kepada Rasulallah saw.adalah hasil istinbath (ijtihad)-nya sendiri dan ternyata dibenarkan oleh beliau saw. (Fathul Bari jilid 111/276).

b. Hadits lain berasal dari Khabbab dalam Shahih Bukhori mengenai perbuatan Khabbab shalat dua rakaat sebagai pernyataan sabar (bela sungkawa) disaat menghadapi orang muslim yang mati terbunuh. (Fathul Bari jilid 8/313).

Dua hadits tersebut kita mengetahui jelas, bahwa Bilal dan Khabbab telah menetapkan waktu-waktu ibadah atas dasar prakarsanya sendiri-sendiri. Rasulallah saw. tidak memerintahkan hal itu dan tidak pula melakukannya, beliau hanya secara umum menganjurkan supaya kaum muslimin banyak beribadah. Sekalipun demikian beliau saw. tidak melarang, bahkan membenarkan prakarsa dua orang sahabat itu.

c. Hadits riwayat Imam Bukhori dalam shohihnya II:284, hadits berasal dari Rifa'ah bin Rafi' az-Zuraqi yang menerangkan bahwa:

"Pada suatu hari aku sesudah shalat dibelakang Rasulallah saw. Ketika berdiri (I'tidal) sesudah ruku' beliau saw. mengucapkan 'sami'allahu liman hamidah'. Salah seorang yang ma'mum menyusul ucapan beliau itu dengan berdo'a: '*Rabbana lakal hamdu hamdan katsiiran thayyiban mubarakan fiihi'* (Ya Tuhan kami, puji syukur sebanyak-banyaknya dan sebaik-baiknya atas limpahan keberkahan-Mu). Setelah shalat Rasulallah saw. bertanya: '*Siapa tadi yang berdo'a?'.*

Orang yang bersangkutan menjawab: Aku, ya Rasul- Allah. Rasulallah saw. berkata: '*Aku melihat lebih dari 30 malaikat ber-rebut ingin mencatat do'a itu lebih dulu'* ".

Ibnu Hajar Al-Asqalani dalam *Al-Fath* II:287 mengatakan: ' Hadits tersebut dijadikan dalil untuk membolehkan membaca suatu dzikir dalam sholat yang tidak diberi contoh oleh Nabi saw. (ghair ma'tsur) jika ternyata dzikir tersebut tidak bertolak belakang atau bertentangan dengan dzikir yang *ma'tsur* 惘 dicontohkan langsung oleh Nabi Muhammad saw 惘. Disamping itu, hadits tersebut mengisyaratkan bolehnya mengeraskan suara 惘 bagi makmum 惘 selama tidak mengganggu orang yang ada didekatnya...'.

Al-Hafidh dalam *Al-Fath* mengatakan bahwa hadits tersebut menunjukkan juga diperbolehkannya orang berdo'a atau berdzikir diwaktu shalat selain dari yang sudah biasa, asalkan maknanya tidak berlawanan dengan kebiasa- an yang telah ditentukan (diwajibkan). Juga hadits itu memperbolehkan orang mengeraskan suara diwaktu shalat dalam batas tidak menimbulkan keberisikan.

Lihat pula kitab *Itqan Ash-Shan'ah Fi Tahqiq* untuk mengetahui makna al-bid'ah karangan Imam Muhaddis Abdullah bin Shiddiq Al-Ghimary untuk mengetahui makna al-bid'ah

d. Hadits serupa di atas yang diriwayatkan oleh Imam Muslim dari Anas bin Malik ra. "Seorang dengan terengah-engah (Hafazahu Al-Nafs) masuk kedalam barisan (shaf). Kemudian dia mengatakan (dalam sholatnya) *al-hamdulillah hamdan katsiran thayyiban mubarakan fihi* (segala puji hanya bagi Allah dengan pujian yang banyak, bagus dan penuh berkah). Setelah Rasulallah saw. selesai dari sholatnya, beliau bersabda: '*Siapakah diantara- mu yang mengatakan beberapa kata* (kalimat) (tadi)'? Orang-orang diam. Lalu beliau saw. bertanya lagi: '*Siapakah diantaramu yang mengatakannya*? *Sesungguhnya dia tidak mengatakan sesuatu yang percuma'.* Orang yang datang tadi berkata: 'Aku datang sambil terengah-engah (kelelahan) sehingga aku mengatakannya'. Maka Rasulallah saw. bersabda: *'Sungguh aku melihat dua belas malaikat memburunya dengan cepat, siapakah diantara mereka* (para malaikat) *yang mengangkatkannya* (amalannya ke Hadhirat Allah) ". (Shohih Muslim 1:419).

e. Dalam *Kitabut-Tauhid* Al-Bukhori mengetengahkan sebuah hadits dari 'Aisyah ra. yang mengatakan: "Pada suatu saat Rasulallah saw. menugas- kan seorang dengan beberapa temannya ke suatu daerah untuk menangkal serangan kaum musyrikin. Tiap sholat berjama'ah, selaku imam ia selalu membaca Surat Al-Ikhlas di samping Surah lainnya sesudah Al-Fatihah. Setelah mereka pulang ke Madinah, seorang diantaranya memberitahukan persoalan itu kepada Rasulallah saw. Beliau saw.menjawab: *'Tanyakanlah kepadanya apa yang dimaksud'.* Atas pertanyaan temannya itu orang yang bersangkutan menjawab: 'Karena Surat Al-Ikhlas itu menerangkan sifat ar-Rahman, dan aku suka sekali membacanya'*.* Ketika jawaban itu disampaikan kepada Rasulallah saw. beliau berpesan: *'Sampaikan kepadanya bahwa Allah menyukainya'* ".

Apa yang dilakukan oleh orang tadi tidak pernah dilakukan dan tidak pernah diperintahkan oleh Rasulallah saw.. Itu hanya merupakan prakarsa orang itu sendiri. Sekalipun begitu Rasulallah saw. tidak mempersalahkan dan tidak pula mencelanya, bahkan memuji dan meridhoinya dengan ucapan "Allah menyukainya".

f. Bukhori dalam *Kitabus Sholah* 惘 hadits yang serupa di atas 惘 dari Anas bin Malik yang menceriterakan bahwa: "Beberapa orang menunaikan shalat dimasjid Quba. Orang yang mengimami shalat itu setelah membaca surah Al-Fatihah dan satu surah yang lain selalu menambah lagi dengan surah Al-Ikhlas. Dan ini dilakukannya setiap rakaat. Setelah shalat para ma'mum menegurnya: Kenapa anda setelah baca Fatihah dan surah lainnya selalu menambah dengan surah Al-Ikhlas? Anda kan bisa memilih surah yang lain dan meninggalkan surah Al-Ikhlas atau membaca surah Al-Ikhlas tanpa membaca surah yang lain! Imam tersebut menjawab: Tidak!,

aku tidak mau meninggalkan surah Al-Ikhlas kalau kalian setuju, aku mau mengimami kalian untuk seterusnya tapi kalau kalian tidak suka aku tidak mau meng- imami kalian. Karena para ma'mum tidak melihat orang lain yang lebih baik dan utama dari imam tadi mereka tidak mau diimami oleh orang lain. Setiba di Madinah mereka menemui Rasulallah saw. dan menceriterakan hal tersebut pada beliau. Kepada imam tersebut Rasulallah saw. bertanya: *'Hai, fulan, apa sesungguhnya yang membuatmu tidak mau menuruti permintaan teman-temanmu dan terus menerus membaca surat Al-Ikhlas pada setiap rakaat'?* Imam tersebut menjawab: 'Ya Rasulallah, aku sangat mencintai Surah itu'. Beliau saw. berkata: *'Kecintaanmu kepada Surah itu akan memasukkan dirimu ke dalam surga' "..*

Mengenai makna hadits ini Imam Al-Hafidh dalam kitabnya *Al-Fath* mengatakan antara lain; 'Orang itu berbuat melebihi kebiasaan yang telah ditentukan karena terdorong oleh kecintaannya kepada surah tersebut. Namun Rasulallah saw. menggembirakan orang itu dengan pernyataan bahwa ia akan masuk surga. Hal ini menunjukkan bahwa beliau saw. meridhainya'.

Imam Nashiruddin Ibnul Munir menjelaskan makna hadits tersebut dengan menegaskan: '*Niat atau tujuan dapat mengubah kedudukan hukum suatu perbuatan'*. Selanjutnya ia menerangkan; 'Seumpama orang itu menjawab dengan alasan karena ia tidak hafal Surah yang lain, mungkin Rasulallah saw. akan menyuruhnya supaya belajar menghafal Surah-surah selain yang selalu dibacanya berulang-ulang. Akan tetapi karena ia mengemukakan alasan *karena sangat mencintai Surah itu* (yakni Al-Ikhlas), Rasulallah saw. dapat membenarkannya, sebab alasan itu menunjukkan niat baik dan tujuan yang sehat'. Lebih jauh Imam Nashiruddin mengatakan; 'Hadits tersebut juga menunjukkan, bahwa orang boleh membaca berulang-ulang Surah atau ayat-ayat khusus dalam Al-Qur'an menurut kesukaannya. Kesukaan demikian itu tidak dapat diartikan bahwa orang yang bersangkutan tidak menyukai seluruh isi Al-Qur'an atau meninggalkannya'.

Menurut kenyataan, baik para ulama zaman Salaf maupun pada zaman-zaman berikutnya, tidak ada yang mengatakan perbuatan seperti itu merupa- kan suatu bid'ah sesat, dan tidak ada juga yang mengatakan bahwa perbuat- an itu merupakan sunnah yang tetap. Sebab sunnah yang tetap dan wajib dipertahankan serta dipelihara baik-baik ialah sunnah yang dilakukan dan diperintahkan oleh Rasulallah saw. Sedangkan sunnah-sunnah yang tidak pernah dijalankan atau diperintahkan oleh Rasulallah saw. 惘 bila tidak keluar dari ketentuan syari'at dan tetap berada didalam kerangka amal kebajikan yang diminta oleh agama Islam 惘 itu boleh diamalkan apalagi dalam persoalan berdzikir kepada Allah swt.

g. Al-Bukhori mengetengahkan sebuah hadits tentang *Fadha'il* (keutamaan) Surah Al-Ikhlas berasal dari Sa'id Al-Khudriy ra. yang mengatakan, bahwa ia mendengar seorang mengulang-ulang bacaan *Qul huwallahu ahad....* Keesokan harinya ia (Sa'id Al-Khudriy ra) memberitahukan hal itu kepada Rasulallah saw., dalam keadaan orang yang dilaporkan itu masih terus mengulang-ulang bacaannya. Menanggapi laporan Sa'id itu Rasulallah saw.berkata: *'Demi Allah yang nyawaku berada ditanganNya, itu sama dengan membaca sepertiga Qur'an'.*

Imam Al-Hafidh mengatakan didalam *Al-Fathul-Bari*; bahwa orang yang disebut dalam hadits itu ialah *Qatadah bin Nu'man*. Hadits tersebut diriwayat- kan oleh Ahmad bin Tharif dari Abu Sa'id, yang mengatakan, bahwa sepanjang malam Qatadah bin Nu'man terus-menerus membaca *Qul huwallahu ahad*, tidak lebih. Mungkin yang mendengar adalah saudaranya seibu (dari lain ayah), yaitu Abu Sa'id yang tempat tinggalnya berdekatan sekali dengan Qatadah bin Nu'man. Hadits yang sama diriwayatkan juga oleh Malik bin Anas, bahwa Abu Sa'id mengatakan: 'Tetanggaku selalu bersembahyang di malam hari dan terus-menerus membaca *Qul huwallahu ahad'.*

h. Ashabus-Sunan, Imam Ahmad bin Hanbal dan Ibnu Hibban dalam *Shohih*-nya meriwayatkan sebuah hadits berasal dari ayah Abu Buraidah yang menceriterakan kesaksiannya sendiri sebagai berikut: 'Pada suatu hari aku bersama Rasulallah saw. masuk kedalam masjid Nabawi (masjid

Madinah). Didalamnya terdapat seorang sedang menunaikan sholat sambil berdo'a; *Ya Allah, aku mohon kepada-Mu dengan bersaksi bahwa tiada tuhan selain Engkau. Engkaulah Al-Ahad, As-Shamad, Lam yalid wa lam yuulad wa lam yakullahu kufuwan ahad'.* Mendengar do'a itu Rasulallah saw. bersabda; '*Demi Allah yang nyawaku berada di tangan-Nya, dia mohon kepada Allah dengan Asma-Nya Yang Maha Besar, yang bila dimintai akan memberi dan bila orang berdo'a kepada-Nya Dia akan menjawab'.*

Tidak diragukan lagi, bahwa do'a yang mendapat tanggapan sangat meng- gembirakan dari Rasulallah saw. itu *disusun* atas dasar *prakarsa* orang yang berdo'a itu sendiri, bukan do'a yang diajarkan atau diperintahkan oleh Rasulallah saw. kepadanya. Karena *susunan do'a* itu sesuai dengan ketentu- an syari'at dan bernafaskan tauhid, maka beliau saw. menanggapinya dengan baik, membenarkan dan meridhoinya.

i. Hadits dari Ibnu Umar katanya; "Ketika kami sedang melakukan shalat bersama Nabi saw. ada seorang lelaki dari yang hadir yang mengucapkan *'Allahu Akbaru Kabiiran Wal Hamdu Lillahi Katsiiran Wa Subhaanallahi Bukratan Wa Ashiila'.* Setelah selesai sholatnya, maka Rasulallah saw. bertanya; *'Siapakah yang mengucapkan kalimat-kalimat tadi?* Jawab sese- orang dari kaum; Wahai Rasulallah, akulah yang mengucapkan kalimat-kalimat tadi. Sabda beliau saw.; '*Aku sangat kagum dengan kalimat-kalimat tadi sesungguhnya langit telah dibuka pintu-pintunya karenanya'*. Kata Ibnu Umar: Sejak aku mendengar ucapan itu dari Nabi saw. maka aku tidak pernah meninggalkan untuk mengucapkan kalimat-kalimat tadi." (HR. Muslim dan Tirmidzi). As-Shan'ani 'Abdurrazzaq juga mengutipnya dalam *Al-Mushannaf*.

Demikianlah bukti yang berkaitan dengan *pembenaran* dan *keridhaan* Rasulallah saw. terhadap prakarsa-prakarsa baru yang berupa do'a-do'a dan bacaan surah *di dalam sholat*, walaupun beliau saw. sendiri tidak pernah melakukannya atau memerintahkannya. Kemudian Ibnu Umar mengamalkan hal tersebut bukan karena anjuran dari Rasulallah saw. tapi karena mendengar jawaban beliau saw. mengenai bacaan itu.

Pada hadits-hadits tadi Rasulallah saw. juga tidak melarang orang untuk berdo'a dalam waktu sholat dengan lafadz-lafadz do'a yang tidak pernah diajarkan atau diperintahkan oleh beliau saw. dan membaca surah Al-Ikhlas berulang-ulang baik dalam waktu sholat maupun diluar sholat, malah beliau memberi kabar gembira bagi orang yang mengamalkannya. *Mengapa justru golongan pengingkar berani mengharamkan, membid'ahkan munkar orang membaca tahlilan/yasinan berulang-ulang yang mana dimajlis itu bukan hanya satu surat saja yang dibaca tetapi bermacam-macam surah dari Al-Qur'an dan do'a-do'a yang baik?* Kalau mereka mengatakan sebagai *pengikut para Salaf*, mengapa tidak mencontoh bagaimana cara Rasulallah saw. 惘 Raja dan Guru terbesarnya para Salaf 惘 menanggapi amalan-amalan bid'ah (baru) yang telah dikemukakan tadi?

Yang lebih mengherankan lagi ialah ada golongan yang bependapat lebih jauh lagi yaitu menganggap *do'a* qunut waktu sholat shubuh sebagai *bid'ah*. Padahal do'a tersebut berasal dari hadits Rasulallah saw. sendiri yang diriwayatkan oleh Abu Daud, Turmudzi, Nasa'i dan selain mereka dari Al-Hasan bin Ali bin Abi Thalib kw. juga oleh Al Baihaqi dari Ibnu Abbas.

Sedangkan *waktu dan tempat* berdirinya untuk membaca do'a qunut pada waktu sholat Shubuh, ini juga berdasarkan hadits-hadits yang diketengahkan oleh Anas bin Malik; Awam bin Hamzah; Abdullah bin Ma'qil; Barra' (ra) yang diriwayatkan oleh sekolompok huffaz dan mereka juga ikut menshahih-kannya serta para ulama lainnya diantaranya Hafiz Abu Abdillah Muhammad Ali al-Bakhi, Al Hakim Abu Abdillah, Imam Muslim, Imam Syafi'i, Imam Baihaqi dan Daraquthni dan lain lain).

Bagaimana mungkin do'a qunut yang berasal dari Nabi saw. tersebut dikatakan *bid'ah* sedangkan tambahan-tambahan kalimat dalam sholat yang tersebut di atas atas prakarsanya para sahabat sendiri tidak dipersalahkan oleh Nabi saw. malah diridhoi dan diberi kabar gembira bagi yang membaca nya?

j. Hadits dari Abu Sa'id al-Khudri tentang *Ruqyah* yakni sistem pengobatan dengan jalan berdo'a kepada Allah swt. atau dengan jalan *bertabarruk* pada ayat-ayat Al-Qur'an. Sekelompok sahabat Nabi saw. yang sempat singgah pada pemukiman suku arab badui sewaktu mereka dalam perjalanan. Karena sangat lapar mereka minta pada orang-orang suku tersebut agar bersedia untuk menjamu mereka. Tapi permintaan ini ditolak. Pada saat itu kepala suku arab badui itu disengat binatang berbisa sehingga tidak dapat jalan. Karena tidak ada orang dari suku tersebut yang bisa mengobatinya, akhirnya mereka mendekati sahabat Nabi seraya berkata: Siapa diantara kalian yang bisa mengobati kepala suku kami yang disengat binatang berbisa? Salah seorang sahabat sanggup menyembuhkannya tapi dengan syarat suku badui mau memberikan makanan pada mereka. Hal ini disetujui oleh suku badui tersebut. Maka sahabat Nabi itu segera mendatangi kepala suku lalu membacakannya *surah al-Fatihah*, seketika itu juga dia sembuh dan langsung bisa berjalan. Maka segeralah diberikan pada para sahabat beberapa ekor kambing sesuai dengan perjanjian. Para sahabat belum berani membagi kambing itu sebelum menghadap Rasulallah saw.. Setiba dihadapan Rasulallah saw, mereka menceriterakan apa yang telah mereka lakukan terhadap kepala suku itu. Rasulallah saw. bertanya; *'Bagaimana engkau tahu bahwa surah al-Fatihah itu dapat menyembuhkan'?* Rasulallah saw. membenarkan mereka dan *ikut memakan* sebagian dari daging kambing tersebut ". (HR.Bukhori)

k. Abu Daud, At-Tirmudzi dan An-Nasa'i mengetengahkan sebuah riwayat hadits berasal dari paman Kharijah bin Shilt yang mengatakan; "Pada suatu hari ia melihat banyak orang bergerombol dan ditengah-tengah mereka terdapat seorang gila dalam keadaan terikat dengan rantai besi. Kepada paman Kharijah itu mereka berkata: 'Anda tampaknya datang membawa kebajikan dari orang itu (yang dimaksud Rasulallah saw.), tolonglah sembuhkan orang gila ini'. Paman Kharijah kemudian dengan suara lirih membaca surat Al-Fatihah, dan ternyata orang gila itu menjadi sembuh". (Hadits ini juga diketengahkan oleh Al-Hafidh didalam *Al-Fath*)

Masih banyak hadits yang meriwayatkan amal perbuatan para sahabat atas dasar prakarsa dan ijtihadnya sendiri yang tidak dijalani serta dianjurkan oleh Rasulallah saw.. Semuanya itu diridhoi oleh Rasulallah saw. dan beliau memberi kabar gembira pada mereka. Amalan-amalan tersebut juga *tidak diperintah atau dianjurkan oleh Rasulallah saw. sebelum atau sesudahnya.* Karena semua itu bertujuan baik, tidak melanggar syariát maka oleh Nabi saw. diridhoi dan mereka diberi kabar gembira. Perbuatan-perbuatan tersebut dalam pandangan syari'at dinamakan *sunnah mustanbathah* yakni sunnah yang ditetapkan berdasarkan *istinbath atau hasil ijtihad*. Dengan demikian hadits-hadits di atas bisa dijadikan dalil untuk setiap amal kebaik- an selama tidak keluar dari garis-garis yang ditentukan syari'at Islam itu mustahab/baik hukumnya, apalagi masalah tersebut bermanfaat bagi masyarakat muslim khususnya malah dianjurkan oleh agama.

Kalau kita teliti hadits-hadits di atas tersebut banyak yang berkaitan dengan masalah *shalat* yaitu suatu ibadah pokok dan terpenting dalam Islam. Sebagaimana Rasulallah saw. telah bersabda:

'Hendaklah kamu sholat sebagaimana kalian melihat aku sholat'. (HR Bukhori).

Sekalipun demikian beliau saw. dapat membenarkan dan meridhoi tambahan-tambahan tertentu yang berupa do'a dan bacaan surah atas prakarsa mereka itu. Karena beliau saw. memandang

do’a dan bacaan surah tersebut di atas tidak keluar dari batas-batas yang telah ditentukan oleh syari’at dan juga bernafaskan tauhid. Bila ijtihad dan amalan para sahabat itu melanggar dan merubah hukum-hukum yang telah ditentukan oleh syari'at, pasti akan ditegur dan dilarang oleh Rasulallah saw.

Mungkin ada orang yang bertanya-tanya lagi; *Bagaimanakah pendapat orang tentang penetapan sesuatu yang disebut sunnah atau mustahab, yaitu penetapan yang dilakukan oleh masyarakat muslimin pada abad pertama Hijriyah, padahal apa yang dikatakan sunnah atau mustahab itu tidak pernah dikenal pada zaman hidupnya Nabi saw.?*

Memang benar, bahwa masyarakat yang hidup pada zaman abad pertama Hijriyah dan generasi berikutnya, banyak menetapkan hal-hal yang bersifat mustahab dan baik. Pada masa itu banyak sekali para ulama yang menurut kesanggupannya masing-masing dalam menguasai ilmu pengetahuan, giat melakukan ijtihad (studi mendalam untuk mengambil kesimpulan hukum) dan menetapkan suatu cara yang dipandang baik atau mustahab.

Untuk menerangkan hal ini baiklah kita ambil contoh yang paling mudah dipahami dan yang pada umumnya telah dimengerti oleh kaum muslimin, yaitu soal kodifikasi (pengitaban) ayat-ayat suci Al-Qur’an, sebagaimana yang telah kita kenal sekarang ini. Para sahabat Nabi saw. sendiri pada masa-masa sepeninggal beliau saw. berpendapat bahwa pengkodifikasian ayat-ayat suci Al-Qur’an adalah bid’ah sayyiah. Mereka khawatir kalau-kalau pengkodifikasian itu akan mengakibatkan rusaknya kemurnian agama Allah swt., Islam. ‘Umar bin Khattab ra. sendiri sampai merasa takut kalau-kalau dikemudian hari ayat-ayat Al-Qur’an akan lenyap karena wafatnya para sahabat Nabi saw. yang hafal ayat-ayat Al-Qur’an.

Ia mengemukakan kekhawatirannya itu kepada Khalifah Abu Bakra ra. dan mengusulkan supaya Khalifah memerintahkan pengitaban ayat-ayat Al-Qur’an. Tetapi ketika itu Khalifah Abu Bakar menolak usul ‘Umar dan berkata kepada ‘Umar; *Bagaimana mungkin aku melakukan sesuatu yang tidak dilakukan oleh Rasulallah saw.?* ‘Umar bin Khattab ra. menjawab; *Itu merupakan hal yang baik*. Namun, tidak berapa lama kemudian Allah swt. membukakan pikiran Khalifah Abu Bakar ra seperti yang dibukakan lebih dulu pada pikiran ‘Umar bin Khattab ra, dan akhirnya bersepakatlah dua orang sahabat Nabi itu untuk mengitabkaan ayat-ayat Al-Qur’an. Khalifah Abu Bakar memanggil Zaid bin Tsabit dan diperintahkan supaya melaksana- kan pengitabatan ayat-ayat Al-Qur’an itu. Zaid bin Tsabit ra. juga menjawab kepada Abu Bakar; *Bagaimana mungkin aku melakukan sesuatu yang tidak dilakukan oleh Rasulallah saw.?* Abu Bakar menjawab kepadanya; *Itu pekerjaan yang baik*! Untuk lebih detail keterangannya silahkan membaca riwayat hadits ini yang dikemukakan oleh Imam Bukhori dalam Shohih-nya jilid 4 halaman 243 mengenai pengitaban ayat-ayat suci Al-Qur’an.

Jelaslah sudah, baik Abu Bakar, ‘Umar maupun Zaid bin Tsabit [ra] pada masa itu telah melakukan suatu cara yang tidak pernah dikenal pada waktu Rasulallah saw masih hidup. Bahkan sebelum melakukan pengitaban Al-Qur’an itu Khalifah Abu Bakar dan Zaid bin Tsabit sendiri masing-masing telah menolak lebih dulu, tetapi akhirnya mereka dibukakan dadanya oleh Allah saw. sehingga dapat menyetujui dan menerima baik prakarsa ‘Umar bin Khattab ra. Demikianlah contoh suatu amalan yang tidak pernah dikenal pada zaman hidupnya Nabi saw.

Secara umum *bid’ah* adalah sesat karena berada diluar perintah Allah swt. dan Rasul-Nya. Akan tetapi banyak kenyataan membuktikan, bahwa Nabi saw. membenarkan dan meridhoi banyak persoalan yang telah kami kemuka kan yang berada diluar perintah Allah dan perintah beliau saw. Hadits-hadits di atas itu mengisyaratkan adanya *bid’ah hasanah,* karena Rasulallah saw. *membenarkan serta meridhoi* atas kata-kata tambahan dalam sholat dan semua bentuk kebajikan yang diamalkan para sahabat walaupun Nabi saw. belum menetapkan atau memerintahkan amalan-amalan tersebut. Begitu juga prakarsa para sahabat di atas setelah wafatnya beliau saw.

Darisini kita bisa ambil kesimpulan bahwa semua bentuk amalan-amalan, 惘 *baik itu dijalankan atau tidak* pada masa Rasulallah saw. atau zaman dahulu setelah zaman Nabi saw.惘 yang tidak melanggar syariát serta mempunyai tujuan dan niat mendekatkan diri untuk mendapatkan ridha Allah swt. dan untuk mengingatkan (dzikir) kita semua pada Allah serta Rasul-Nya itu adalah bagian dari agama dan dapat diterima.

Sebagaimana hadits Rasulallah saw.:

اِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَاِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى, فَمَنْ كَانَتْ

هِجْرَتُهُ اِلَى اللهِ وَرَسُوْلِهِ فَهِجْرَتُهُ اِلَى اللهِ وَرَسُوْلِهِ (رواه البخاري)

'Sesungguhnya segala perbuatan tergantung kepada niat, dan setiap manusia akan mendapat sekadar apa yang diniatkan, siapa yang hijrahnya (tujuannya) karena Allah dan Rasul-Nya, hijrahnya itu adalah karena Allah dan Rasul-Nya (berhasil)'. (HR. Bukhori).

Sekiranya orang-orang yang gemar melontarkan tuduhan bid'ah dapat memahami hikmah apa yang ada pada sikap Rasulallah saw. dalam meng- hadapi amal kebajikan yang dilakukan oleh para sahabatnya 惘sebagaimana yang telah kami kemukakan dalil-dalil haditsnya惘 tentu mereka mau dan akan menghargai orang lain yang tidak sependapat atau sepaham dengan mereka.

Tetapi sayangnya golongan pengingkar ini tetap sering mencela dan mensesatkan para ulama yang tidak sepaham dengannya. Mereka ini malah mengatakan; 'Bahwa para ulama dan Imam yang memilah-milahkan bid'ah menjadi beberapa jenis telah membuka pintu selebar-lebarnya bagi kaum Muslim untuk berbuat segala macam bid'ah! Kemudian mereka ini tanpa pengertian yang benar mengatakan, bahwa semua bid'ah adalah dhalalah (sesat) dan sesat didalam neraka!". Saya berlindung pada Allah swt. atas pemahaman mereka semacam ini.

Dalil-dalil yang membantah dan jawabannya

Hanya orang-orang egois, fanatik dan mau menangnya sendiri sajalah yang mengingkari hal tersebut. Seperti yang telah kemukakan sebelum ini bahwa golongan pengingkar ini selalu menafsirkan Al-Qur'an dan Sunnah secara tekstual oleh karenanya sering mencela semua amalan yang tidak sesuai dengan paham mereka.
Misalnya, mereka melarang semua bentuk bid'ah dengan berdalil hadits Rasulallah saw. berikut ini:

كُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ, وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلاَلَةٌ

"Setiap yang diada-adakan (muhdatsah) adalah bid'ah dan setiap bid'ah adalah sesat'.

Juga hadits Nabi saw.:

مَنْ أَحْدَثَ فِي اَمْرِنَا هَذَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ (رواه البخاري و مسلم)

'Barangsiapa yang didalam agama kami mengadakan sesuatu yang tidak dari agama ia tertolak'.

Hadits-hadits tersebut oleh mereka dipandang sebagai pengkhususan hadits Kullu bid'atin dhalalah yang bersifat umum, karena terdapat penegasan dalam hadits tersebut, yang tidak dari agama ia tertolak, yakni dholalah/sesat. Dengan adanya kata Kullu (setiap/semua) pada hadits di atas ini tersebut mereka menetapkan apa saja yang terjadi setelah zaman Rasul- Allah saw. serta sebelumnya tidak pernah dikerjakan oleh Rasulallah saw adalah bi'dah dholalah. Mereka tidak memandang apakah hal yang baru itu membawa maslahat/kebaikan dan termasuk yang dikehendaki oleh agama atau tidak. Mereka juga tidak mau meneliti dan membaca contoh-contoh hadits di atas mengenai prakarsa para sahabat yang menambahkan bacaan-bacaan dalam sholat yang mana sebelum dan sesudahnya tidak pernah diperintahkan Rasulallah saw.. Mereka juga tidak mau mengerti bahwa memperbanyak kebaikan adalah kebaikan. Jika ilmu agama sedangkal itu orang tidak perlu bersusah-payah memperoleh kebaikan.

Ada lagi kaidah yang dipegang dan sering dipakai oleh golongan pengingkar dan pelontar tuduhan-tuduhan bid'ah mengenai suatu amalan, adalah kata-kata sebagai berikut:

"Rasulallah saw. tidak pernah memerintahkan dan mencontohkannya. Begitu juga para sahabatnya tidak ada satupun diantara mereka yang mengerja- kannya. Demikian pula para tabi'in dan tabi'ut-tabi'in**.** Dan kalau sekiranya amalan itu baik, mengapa hal itu tidak dilakukan oleh Rasulallah, sahabat dan para tabi'in?"

Atau ucapan mereka: "Kita kaum muslimin diperintahkan untuk mengikuti Nabi yakni mengikuti segala perbuatan Nabi. Semua yang tidak pernah beliau lakukan, kenapa justru kita yang melakukannya..? Bukankah kita harus menjauhkan diri dari sesuatu yang tidak pernah dilakukan Nabi saw., para sahabat, ulama-ulama salaf..? Karena melakukan sesuatu yang tidak pernah dikerjakan oleh Nabi adalah bid'ah".

Kaidah-kaidah seperti itulah yang sering dijadikan pegangan dan dipakai sebagai perlindungan oleh golongan pengingkar ini juga sering mereka jadikan sebagai dalil/hujjah untuk melegitimasi tuduhan bid'ah mereka terhadap semua perbuatan amalan yang baru termasuk tahlilan, peringatan Maulid Nabi saw dan sebagainya. Terhadap semua ini mereka langsung menghukumnya dengan 'sesat, haram, mungkar, syirik dan sebagainya', tanpa mau mengembalikannya kepada kaidah-kaidah atau melakukan penelitian terhadap hukum-hukum pokok/asal agama.

Ucapan mereka seperti di atas ini adalah ucapan yang awalnya haq/benar namun akhirnya batil atau awalnya shohih namun akhirnya fasid. Yang benar adalah keadaan Nabi saw. atau para sahabat yang tidak pernah mengamalkannya (umpamanya; berkumpul untuk tahlilan, peringatan keagamaan dan lain sebagainya). Sedangkan yang batil/salah atau fasid adalah penghukuman mereka terhadap semua perbuatan amalan yang baru itu dengan hukum haram, sesat, syirik, mungkar dan sebagainya.

Yang demikian itu karena Nabi saw. atau salafus sholih yang tidak mengerja- kan satu perbuatan bukanlah termasuk dalil, bahkan penghukuman dengan berdasarkan kaidah di atas tersebut adalah penghukuman tanpa dalil/nash. Dalil untuk mengharamkan sesuatu perbuatan haruslah menggunakan nash yang jelas, baik itu dari Al-Qur'an maupun hadits yang melarang dan mengingkari perbuatan tersebut. Jadi tidak bisa suatu perbuatan diharamkan hanya karena Nabi saw. atau salafus sholih tidak pernah melakukannya.

Telitilah lagi hadits-hadits di atas yakni amalan-amalan bid'ah para sahabat yang belum pernah dikerjakan atau diperintahkan oleh Rasulallah saw. dan bagaimana Rasulallah saw. menanggapinya. Penanggapan Rasul- Allah saw. inilah yang harus kita contoh!

Demikian pula para ulama mengatakan' bahwa amalan ibadah itu bila tidak ada keterangan yang valid dari Rasulullah saw., maka amalan itu tidak boleh dinisbahkan kepada beliau saw.!!

Jelas disini para ulama tidak mengatakan bahwa suatu amalan ibadah tidak boleh diamalkan karena tidak ada keterangan dari beliau saw., mereka hanya mengatakan amalan itu tidak boleh dinisbahkan kepada Rasulallah saw. bila tidak ada dalil dari beliau saw.!

Kalau kita teliti perbedaan paham setiap ulama atau setiap madzhab selalu ada, dan tidak bisa disatukan. Sebagaimana yang sering kita baca dikitab-kitab fiqih para ulama pakar yaitu Satu hadits bisa dishohihkan oleh sebagian ulama pakar dan hadits yang sama ini bisa dilemahkan atau dipalsukan oleh ulama pakar lainnya. Kedua kelompok ulama ini sama-sama ber- pedoman kepada Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw. tetapi berbeda cara penguraiannya.

Tidak lain semuanya, karena status keshahihan itu masih bersifat subjektif kepada yang mengatakannya. Dari sini saja kita sudah bisa ambil kesimpul an; Kalau hukum atas derajat suatu hadits itu masih berbeda-beda diantara para ulama, tentu saja ketika para ulama mengambil kesimpulan apakah suatu amal itu merupakan sunnah dari Rasulullah saw. pun berbeda juga!!

Para ulama pun berbeda pandangan ketika menyimpulkan hasil dari sekian banyak hadits yang berserakan. Umpamanya mereka berbeda dalam meng- ambil kesimpulan hukum atas suatu amal, walaupun amal ini disebutkan didalam suatu hadits yang shohih. Para ulama juga mengenal beberapa macam sunnah yang sumbernya langsung dari Rasulallah saw., umpama- nya; Sunnah Qauliyyah, Sunnah Fi'liyyah dan Sunnah Taqriyyah.

Sunnah Qauliyyah ialah sunnah di mana Rasulullah saw. sendiri menganjur-kan atau mensarankan suatu amalan, tetapi belum tentu kita mendapatkan dalil bahwa Rasulllah saw. pernah mengerjakannya secara langsung. Jadi sunnah Qauliyyah ini adalah sunnah Rasulallah saw. yang dalilnya/riwayat- nya sampai kepada kita bukan dengan cara dicontohkan, melainkan dengan diucapkan saja oleh beliau saw. Di mana ucapan itu tidak selalu berbentuk fi'il amr (kata perintah), tetapi bisa saja dalam bentuk anjuran, janji pahala dan sebagainya.

Contoh sunnah qauliyyah yang mudah saja: Ada hadits Rasulallah saw. yang menganjurkan orang untuk belajar berenang, tetapi kita belum pernah mendengar bahwa Rasulallah saw. atau para sahabat telah belajar atau kursus berenang!!

Sunnah Fi'liyah ialah sunnah yang ada dalilnya juga dan pernah dilakukan langsung oleh Rasulallah saw. Misalnya ibadah shalat sunnah seperti shalat istisqa', puasa sunnah Senin Kamis, makan dengan tangan kanan dan lain sebagainya. Para shahabat melihat langsung beliau saw. melakukannya, kemudian meriwayatkannya kepada kita.

Sedangkan Sunnah Taqriyyah ialah sunnah di mana Rasulullah saw. tidak melakukannya langsung, juga tidak pernah memerintahkannya dengan lisannya, namun hanya mendiamkannya saja. Sunnah yang terakhir ini seringkali disebut dengan sunnah taqriyyah. Contohnya ialah beberapa amalan para sahabat yang telah kami kemukakan sebelumnya.

Begitu juga dengan amalan-amalan ibadah yang belum pernah dikerjakan oleh Rasulallah saw. atau para sahabatnya, tetapi diamalkan oleh para ulama salaf (ulama terdahulu) atau ulama khalaf (ulama belakangan) misalnya mengadakan majlis maulidin Nabi saw., majlis tahlilan/yasinan dan lain sebagainya (baca keterangannya pada bab Maulid Nabi saw.dan bab Ziarah kubur). Tidak lain para ulama yang mengamalkan ini mengambil dalil-dalil baik dari Kitabullah atau Sunnah Rasulallah saw. yang menganjurkan agar manusia selalu berbuat kebaikan atau dalil-dalil tentang pahala-pahala bacaan dan amalan ibadah lainnya. Berbuat kebaikan ini banyak macam dan caranya semuanya mustahab asalkan tidak tidak bertentangan dengan apa yang telah digariskan oleh syari'at.

Apalagi didalam majlis-majlis (maulidin-Nabi, tahlilan/yasinan, Istighotsah) yang sering diteror oleh golongan tertentu, disitu sering didengungkan kalimat Tauhid, Tasbih, Takbir dan Sholawat kepada Rasulallah saw. yang semuanya itu dianjurkan oleh Allah swt. dan Rasul-Nya. Semuanya ini mendekatkan/taqarrub kita kepada Allah swt.!!

Mari kita rujuk ayat al-Qur'an:

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا

'Apa saja yang <u>didatangkan</u> oleh Rasul kepadamu, maka ambillah dia dan apa saja yang kamu <u>dilarang</u> daripadanya, maka berhentilah (mengerjakannya). (QS. Al-Hasyr: 7).
Dalam ayat ini jelas bahwa perintah untuk tidak mengerjakan sesuatu itu adalah apabila telah tegas dan jelas larangannya dari Rasulallah saw.!

Dalam ayat di atas ini tidak dikatakan:

وَمَا لَمْ يَفْعَلْهُ فَانْتَهُوْا

'Dan apa saja yang <u>tidak pernah</u> dikerjakannya (oleh Rasulallah), maka berhentilah (mengerjakannya)'.

Juga dalam hadits Nabi saw yang diriwayatkan oleh Bukhori:

اِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأْتُوْا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْئٍ فَاجْتَنِبُوْهُ

'Jika aku <u>menyuruhmu</u> melakukan sesuatu, maka lakukanlah semampumu dan jika aku <u>melarangmu</u> melakukan sesuatu, maka jauhilah dia!'

Dalam hadits ini Rasulallah saw. tidak mengatakan:

وَاِذَا لَمْ أَفْعَلْ شَيْئًا فَاجْتَنِبُوْهُ

'Dan apabila sesuatu itu <u>tidak pernah</u> aku kerjakan, maka jauhilah dia!'

Jadi pemahaman golongan yang melarang semua bentuk bid'ah dengan berdalil dua hadits yang telah kami kemukakan Setiap yang diada-adakan (muhdatsah) adalah... dan hadits Barangsiapa yang didalam agama... adalah tidak benar, karena adanya beberapa keterangan dari Rasulallah saw. didalam hadits-hadits yang lain dimana beliau merestui banyak perkara yang merupakan prakarsa para sahabat sedangkan beliau saw. sendiri tidak pernah melakukan apalagi memerintahkan. Maka para ulama menarik kesimpulan bahwa bid'ah (prakarsa) yang dianggap sesat ialah yang mensyari'atkan sebagian dari agama yang tidak diizinkan Allah swt. (QS Asy-Syura:21) serta prakarsa-prakarsa yang bertentangan dengan yang telah digariskan oleh syari'at Islam baik dalam Al-Qur'an maupun sunnah Rasulallah saw., contohnya yang mudah ialah:

Sengaja sholat tidak menghadap ke arah kiblat, Shalat dimulai dengan salam dan diakhiri dengan takbir; Melakukan sholat dengan satu sujud saja; Melakukan sholat Shubuh dengan sengaja

sebanyak tiga raka'at dan lain sebagai- nya. Semuanya ini dilarang oleh agama karena bertentangan dengan apa yang telah digariskan oleh syari'at.

Makna hadits Rasulallah saw. di atas yang mengatakan, 惘 *mengada-adakan sesuatu itu....* 惘 adalah masalah pokok-pokok agama yang telah ditetapkan oleh Allah dan Rasul-Nya. Itulah yang tidak boleh dirubah atau ditambah. Saya ambil perumpamaan lagi yang mudah saja, ada orang mengatakan bahwa sholat *wajib* itu setiap harinya *dua kali*, padahal agama menetapkan *lima kali* sehari. Atau orang yang sanggup 惘 tidak berhalangan karena sakit, musafir dan lain-lain 惘 berpuasa wajib pada bulan Ramadhan mengatakan bahwa kita tidak perlu puasa pada bulan tersebut tapi bisa diganti dengan puasa pada bulan apapun saja. Inilah yang dinamakan menambah dan mengada-adakan agama. Jadi bukan masalah-masalah *nafilah, sunnah* atau lainnya yang tidak termasuk pokok agama.

Telitilah isi hadits Qudsi berikut ini yang diriwayatkan Bukhori dari Abu Hurairah:

وَمَا تَقَرَّبَ اِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْئٍ أَحَبَّ اِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ ......

وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ اِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى اُحِبَّهُ فَاِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ

وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا

(وَاِنْ سَأَلَنِي لَاُعْطِيَنَّهُ وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لَاُعِيْذَنَّهُ. (رواه البخاري)

".... HambaKu yang mendekatkan diri kepadaku dengan sesuatu yang lebih Ku sukai daripada yang telah Kuwajibkan kepadanya, dan selagi hambaKu mendekatkan diri kepadaKu dengan nawafil (amalan-amalan atau sholat sunnah) sehingga Aku mencintainya, maka jika Aku telah mencintainya. Akulah yang menjadi pendengarannya dan dengan itu ia mendengar, Akulah yang menjadi penglihatannya dan dengan itu ia melihat, dan Aku yang menjadi tangannya dengan itu ia memukul (musuh), dan Aku juga menjadi kakinya dan dengan itu ia berjalan. Bila ia mohon kepadaKu itu pasti Kuberi dan bila ia mohon perlindungan kepadaKu ia pasti Ku lindungi".

Dalam hadits qudsi ini Allah swt. mencintai orang-orang yang menambah amalan sunnah disamping amalan wajibnya.

Mari kita rujuk ayat-ayat ilahi yang ada kata-kata *Kullu* yang mana kata ini tidak harus berarti *semua/setiap*, tapi bisa berarti khusus untuk beberapa hal saja.

Firman Allah swt dalam Al-Kahfi: 79, kisah Nabi Musa as. dengan Khidir (hamba Allah yang sholeh), sebagai berikut:

"Adapun perahu itu, maka dia adalah miliknya orang orang miskin yang bermata pencaharian dilautan dan aku bertujuan merusaknya karena dibelakang mereka terdapat seorang raja yang suka merampas semua perahu".

Ayat ini menunjukkan tidak semua perahu yang akan dirampas oleh raja itu, melainkan perahu yang masih dalam kondisi baik saja. Oleh karenanya Khidir/seorang hamba yang sholeh sengaja membocorkan perahu orang-orang miskin itu agar terlihat sebagai perahu yang cacat/jelek

sehingga tidaklah dia ikut dirampas oleh raja itu. Dengan demikian maka kata safiinah dalam Al-Qur'an itu maknanya adalah *safiinah hasanah* atau perahu yang baik. Ini berarti safiinah diayat ini tidak bersifat umum dalam arti tidak semua safiinah/perahu yang akan dirampas oleh raja melainkan safiinah hasanah saja walaupun didalam ayat itu disebut *Kullu safiinah* (semua/setiap perahu).

Dalam surat Al-Ahqaf ayat 25 Allah swt.berfirman: *"Angin taufan itu telah menghancurkan segala sesuatu atas perintah Tuhannya".* Namun demikian keumuman pada ayat di atas ini tidak terpakai karena pada saat itu gunung-gunung, langit dan bumi tidak ikut hancur.

Dalam surat An-Naml ayat 23 Allah swt.berfirman: *"Ratu Balqis itu telah diberikan segala sesuatu".* Keumuman pada ayat ini juga tidak terpakai karena Ratu Balqis tidak diberi singgasana dan kekuasaan seperti yang diberikan kepada Nabi Sulaiman as.

Begitupun juga dalam surat An-Najm ayat 39 Allah swt.berfirman*: "Bahwasanya setiap manusia itu tidak memperoleh selain apa yang telah diusahakannya".* Kalimat *'selain apa yang telah diusahakannya'* pada ayat ini bersifat umum, namun keumumannya itu tidak terpakai karena banyak sekali hadits-hadits shohih yang menunjukkan bahwa seorang muslim yang telah meninggal masih dapat memperoleh kebaikan dan manfaat dari muslim yang lain seperti sholat jenazah, do'a, sedekah dan lain-lain.

Dalam surat Thoha ayat 15 Allah swt. berfirman: "*Agar setiap manusia menerima balasan atas apa yang telah diusahakannya".* Kalimat *'apa yang telah diusahakannya'* mencakup semua amal baik yang hasanah (baik) maupun yang sayyiah (jelek). Namun demikian amal yang sayyiah *yang telah diampuni* oleh Allah swt. *tidaklah* termasuk yang akan memperoleh balasannya (siksa).

Dalam surat Aali 'Imran: 173 Allah swt. berfirman mengenai suatu peristiwa dalam perang Uhud: *"Kepada mereka* (kaum Muslimin) *ada yang mengatakan bahwa semua orang (*di Mekkah) *telah mengumpulkan pasukan untuk menyerang...."* Yang dimaksud *semua orang* (an-naas) dalam ayat ini tidak bermakna secara harfiahnya, tetapi hanya untuk kaum musyrikin Quraisy di Mekkah yang dipimpin oleh Abu Sufyan bin Harb yang memerangi Rasulallah saw. dan kaum Muslimin didaratan tinggi Uhud, jadi bukan semua orang Mekkah atau semua orang Arab.

Dalam surat Al-Anbiya: 98: *"Sesungguhnya kalian dan apa yang kalian sembah selain Alah adalah umpan neraka jahannam..".* Ayat ini sama sekali tidak boleh ditafsirkan bahwa Nabi 'Isa as dan bundanya yang dipertuhankan oleh kaum Nasrani akan menajdi umpan neraka. Begitu juga para malaikat yang oleh kaum musyrikin lainnya dianggap sebagai tuhan-tuhan mereka.

Dalam surat Aali *'Imran: 159*: *"Ajaklah mereka bermusyawarah dalam suatu urusan...".* Kalimat dalam *suatu urusan* (fil amri) tidak bermakna semua urusan 惘 termasuk urusan agama dan urusan akhirat 惘 , tidak! Yang dimaksud *urusan* dalam hal ini ialah *urusan duniawi*. Allah swt. tidak memerintahkan Rasul-Nya supaya memusyawarahkan soal-soal keagamaan atau keukhrawian dengan para sahabatnya atau dengan ummatnya.

Dalam surat Al-An'am: 44: *'Kami bukakan bagi mereka pintu segala sesuatu'.* Akan tetapi pengertian ayat ini terkait, Allah tidak membukakan pintu rahmat bagi mereka (orang-orang kafir durhaka). Kalimat *segala sesuatu* adalah umum, tetapi kalimat itu bermaksud khusus.

Dalam surat Al-Isra: 70: "*Dan sesungguhnya telah Kami muliakan anak-anak Adam....dan seterusnya ".* Firman Allah ini bersifat umum, sebab Allah swt. juga telah berfirman, bahwa ada manusia-manusia yang mempunyai hati tetapi tidak memahami ayat-ayat Allah, mempunyai mata tetapi tidak menggunakannya untuk melihat tanda-tanda kekuasaan Allah, dan mempunyai telinga

tetapi tidak menggunakannya untuk mendengarkan firman-firman Allah; mereka itu bagaikan *binatang ternak,* bahkan lebih sesat lagi (QS.Al-A'raf: 179).

Begitu juga Imam Jalaluddin Abdurrahman Assuyuthiy rahimahullah berkata: "Mengenai hadits *'Bid'ah Dhalalah'* ini bermakna *'Aammun makhsush',* [sesuatu yang umum yang ada pengecualiannya], seperti firman Allah: '... *yang menghancurkan segala sesuatu'* [QS Al-Ahqaf 25] dan kenyataannya tidak segalanya hancur, (atau ayat: '*Sungguh telah kupastikan ketentuan-Ku untuk memenuhi jahannam dengan jin dan manusia keseluruh annya'* QS Assajdah-13), dan pada kenyataannya bukan semua manusia masuk neraka, tapi ayat itu bukan bermakna keseluruhan tapi bermakna seluruh musyrikin dan orang dhalim--.pen) atau hadits: *'Aku dan hari kiamat bagaikan kedua jari ini '* [dan kenyataannya kiamat masih ribuan tahun setelah wafatnya Rasul saw.] (Syarh Assuyuthiy Juz 3 hal 189).

Jadi jelaslah, bahwa secara umum manusia adalah makhluk yang mulia, tetapi secara khusus banyak manusia yang setaraf dengan binatang ternak, bahkan lebih sesat. Masih banyak lagi ayat-ayat Ilahi yang walaupun didalamnya terdapat keumuman namun ternyata keumumannya itu tidak terpakai untuk semua hal atau masalah.!!

Sebuah hadits Nabi saw. yang diriwayatkan oleh Imam Muslim, Rasulallah saw. bersabda: *"Orang yang menunaikan sholat sebelum matahari terbit dan sebelum matahari terbenam tidak akan masuk neraka".* Hadits ini bersifat umum, tidak dapat diartikan secara harfiah. Yang dimaksud oleh hadits tersebut bukan berarti bahwa seorang Muslim cukup dengan sholat shubuh dan maghrib saja, tidak diwajibkan menunaikan sholat wajib yang lain seperti dhuhur, ashar dan isya!

Ibnu Hajar mengatakan; ' Hadits-hadits shahih yang mengenai satu persoal- an harus dihubungkan satu sama lain untuk dapat diketahui dengan jelas maknanya yang *muthlak* dan yang *muqayyad*. Dengan demikian maka semua yang di-isyaratkan oleh hadits-hadits itu semuanya dapat dilaksana- kan'.

Dalam *shohih Bukhori* dan juga dalam *Al-Muwattha* terdapat penegasan Rasulallah saw. yang menyatakan bahwa *jasad semua anak Adam akan hancur dimakan tanah.* Mengenai itu Ibnu 'Abdul Birr rh. dalam *At-Tamhid* mengatakan: Hadits mengenai itu menurut lahirnya dan menurut keumuman maknanya adalah, bahwa semua anak Adam sama dalam hal itu. Akan tetapi dalam hadits yang lain Rasulallah saw. menegaskan pula, bahwa *jasad para Nabi dan para pahlawan syahid tidak akan dimakan tanah (hancur)!*

Masih banyak contoh seperti di atas baik didalam nash Al-Qur'an maupun Hadits. Banyak sekali ayat Ilahi yang menurut kalimatnya bersifat umum, dan dalam ayat yang lain dikhususkan maksud dan maknanya, demikian pula banyak terdapat didalam hadits. Begitu banyaknya sehingga ada sekelompok ulama mengatakan; *'Hal yang umum hendaknya tidak diamalkan dulu sebelum dicari kekhususan-kekhususannya'.*

Begitu juga halnya dengan hadits Nabi *'Kullu bid' atin dholalah'* walaupun sifatnya umum tapi berdasarkan dalil hadits lainnya maka disimpulkanlah bahwa *tidak semua bid'ah (prakarsa) itu dholalah/sesat*! Mereka juga lupa yang disebut agama bukan hanya masalah peribadatan saja. Allah swt. menetapkan agama Islam bagi umat manusia mencakup semua perilaku dan segi kehidupan manusia. Yang kesemuanya ini bisa dimasuki bid'ah baik yang hasanah maupun yang sayyiah/buruk.

Banyak kenyataan membuktikan, bahwa Rasulallah saw. membenarkan dan meirdhoi macam-macam perbuatan yang berada diluar perintah Allah dan perintah beliau saw. Silahkan baca kembali hadits-hadits yang telah kami kemukakan di atas. Bagaimanakah cara kita memahami semua persoalan itu? Apakah kita berpegang pada satu hadits Nabi (yakni kalimat: semua bid'ah adalah sesat) di atas dan *kita buang* ayat ilahi dan hadits-hadits yang lain yang lebih jelas

uraiannya (yang menganjurkan manusia selalu berbuat kebaikan)? Yang benar ialah bahwa kita harus berpegang pada semua hadits yang telah diterima kebenarannya oleh jumhurul-ulama. Untuk itu tidak ada jalan yang lebih tepat daripada yang telah ditunjukkan oleh para imam dan ulama Fiqih, yaitu sebagaimana yang telah dipecahkan oleh Imam Syafi'i dan lain-lain.

Insya Allah dengan keterangan singkat tentang hadits-hadits Rasulallah saw. masalh Bid'ah, akan bisa membuka pikiran kita untuk mengetahui bid'ah mana yang haram dan bid'ah yang Hasanah/baik. Untuk lebih lengkapnya keterangan yang saya kutip dalam hal bid'ah ini, silahkan membaca buku Pembahasan Tuntas Perihal Khilafiyah oleh H.M.H Al-HAMID - AL-HUSAINI.

Qadha* (penggantian) *Sholat yang ketinggalan dan dalil-dalil yang berkaitan dengannya:

Sebagian golongan muslimin telah membid'ahkan, mengharamkan/mem batalkan mengqadha/mengganti sholat yang sengaja tidak dikerjakan pada waktunya. Mereka ini berpegang pada wejangan Ibnu Hazm dan Ibnu Taimiyyah yang mengatakan *tidak sah* orang yang ketinggalan sholat fardhu dengan sengaja untuk menggantinya/qadha pada waktu sholat lainnya, mereka harus menambah sholat-sholat sunnah untuk menutupi kekurangan- nya tersebut. Tetapi pendapat Ibnu Hazm dan Ibnu Taimiyyah ini telah terbantah oleh hadits-hadits dibawah ini dan ijma' (kesepakatan) para ulama pakar diantaranya Imam Hanafi, Malik dan Imam Syafi'i dan lainnya tentang kewajiban qadha bagi yang meninggalkan sholat baik *dengan sengaja maupun tidak sengaja*. Mari kita ikuti beberapa hadits tentang qadha sholat berikut ini:

1). HR.Bukhori, Muslim dari Anas bin Malik ra.: "*Siapa yang lupa* (melaksanakan) *suatu sholat atau tertidur dari* (melaksanakan)*nya, maka kifaratnya* (tebusannya) *adalah melakukannya jika dia ingat".* Ibnu Hajr Al-'Asqalany dalam *Al-Fath* II:71 ketika menerangkan makna hadits ini berkata; 'Kewajiban menggadha sholat atas orang *yang sengaja meninggalkannya itu lebih utama.* Karena hal itu termasuk sasaran Khitab (perintah) untuk melaksanakan sholat, dan dia harus melakukannya…'.

Yang dimaksud Ibnu Hajr ialah kalau perintah Rasulallah saw. bagi orang yang ketinggalan sholat karena *lupa dan tertidur itu* harus diqadha, apalagi untuk sholat yang disengaja ditinggalkan itu malah lebih utama/wajib untuk menggadhanya. Maka bagaimana dan darimana dalilnya orang bisa mengatakan bahwa sholat *yang sengaja* ditinggalkan itu tidak wajib/tidak sah untuk diqadha?

Begitu juga hadits itu menunjukkan bahwa orang yang ketinggalan sholat karena lupa atau tertidur *tidak berdosa* hanya wajib menggantinya. Tetapi orang yang meninggalkan sholat *dengan sengaja dia berdosa besar* karena kesengajaannya meninggalkan sholat, sedangkan kewajiban qadha tetap berlaku baginya.

2). Rasulallah saw. setelah sholat Dhuhur tidak sempat sholat sunnah dua raka'at setelah dhuhur, beliau langsung membagi-bagikan harta, kemudian sampai dengar adzan sholat Ashar. *Setelah sholat Ashar* beliau saw. sholat dua rakaat ringan, sebagai ganti/qadha sholat dua rakaat setelah dhuhur tersebut. (HR.Bukhori, Muslim dari Ummu Salamah).

3). Rasulallah saw. bersabda: 'Barangsiapa tertidur atau terlupa dari mengerjakan shalat witir maka *lakukanlah* jika ia ingat atau setelah ia terbangun'. (HR.Tirmidzi dan Abu Daud).(dikutip dari at-taj 1:539)

4). Rasulallah saw. bila terhalang dari shalat malam karena tidur atau sakit maka beliau saw. *menggantikannya* dengan shalat dua belas rakaat *diwaktu siang*. (HR. Muslim dan Nasa'i dari Aisyah ra).(dikutip dari at-taj 1:539)

Nah alau sholat sunnah muakkad setelah dhuhur, sholat witir dan sholat malam yang tidak dikerjakan pada waktunya itu diganti/diqadha oleh Rasulallah saw. pada waktu setelah sholat Ashar dan waktu-waktu lainnya, maka *sholat fardhu yang sengaja* ketinggalan itu lebih utama diganti dari- pada sholat-sholat sunnah ini.

5). HR Muslim dari Abu Qatadah, mengatakan bahwa ia teringat waktu safar pernah Rasulallah saw. ketiduran dan terbangun waktu matahari menyinari punggungnya. Kami terbangun dengan terkejut. Rasulallah saw. bersabda: Naiklah (ketunggangan masing-masing) dan kami menunggangi (tunggang- an kami) dan kami berjalan. Ketika matahari telah meninggi, kami turun. Kemudian beliau saw. berwudu dan Bilal adzan utk melaksanakan sholat (shubuh yang ketinggalan). Rasulallah saw. melakukan sholat sunnah sebelum shubuh kemudian sholat shubuh setelah selesai beliau saw. menaiki tunggangannya.

Ada sementara yang berbisik pada temannya; 'Apakah kifarat (tebusan) terhadap apa yang kita lakukan dengan mengurangi kesempurnaan shalat kita (at-tafrith fi ash-sholah)? Kemudian Rasulallah saw. bersabda*: 'Bukan kah aku sebagai teladan bagi kalian'?,* dan selanjutnya beliau bersabda: '*Sebetulnya jika karena tidur* (atau lupa) *berarti tidak ada tafrith* (kelalaian atau kekurangan dalam pelaksanaan ibadah, maknanya juga tidak berdosa). *Yang dinamakan kekurangan dalam pelaksanaan ibadah* (tafrith) *yaitu orang yang tidak melakukan* (dengan sengaja) *sholat sampai datang lagi waktu sholat lainnya….'.* (Juga Imam Muslim meriwayatkan dari Abu Hurairah, dari Imaran bin Husain dengan kata-kata yang mirip, begitu juga Imam Bukhori dari Imran bin Husain).

Hadits ini tidak lain berarti bahwa orang yang dinamakan lalai/meng- gampangkan sholat ialah bila meninggalkan sholat *dengan sengaja* dan dia berdosa, tapi bila karena *tertidur* atau *lupa* maka dia tidak berdosa, kedua-duanya wajib menggadha sholat yang ketinggalan tersebut. Dan dalam hadits ini *tidak* menyebutkan bahwa orang tidak boleh/haram menggadha sholat yang ketinggalan kecuali selain dari yang lupa atau tertidur, tapi hadits ini menyebutkan *tidak ada kelalaian* (berdosa) bagi orang yang meninggal- kan sholat karena tertidur atau lupa. Dengan demikian tidak ada dalam kalimat hadits larangan untuk menggadha sholat!

6). Jabir bin Abdullah ra.meriwayatkan bahwa Umar bin Khattab ra. pernah datang pada hari (peperangan) Khandaq setelah matahari terbenam. Dia mencela orang kafir Quraisy, kemudian berkata; 'Wahai Rasulallah, aku masih melakukan sholat Ashar hingga (ketika itu) matahari hampir terbenam'. Maka Rasulallah saw. menjawab: 'Demi Allah aku tidak (belum) melakukan sholat Ashar itu'. Lalu kami berdiri (dan pergi) ke Bith-han. Beliau saw. berwudu untuk (melaksanakan) sholat dan kami pun berwudu untuk melakukannya. Beliau saw. (melakukan) sholat Ashar setelah matahari terbenam. Kemudian setelah itu beliau saw. melaksanakan sholat Maghrib. (HR.Bukhori dalam Bab 'orang yg melakukan sholat bersama orang lain secara berjama'ah setelah waktunya lewat', Imam Muslim I;438 hadits nr. 631, meriwayatkannya juga, didalam *Al-Fath* II:68, dan pada bab 'meng- gadha sholat yang paling utama' dalam *Al-Fath Al-Barri* II:72)

7). Begitu juga dalam kitab Fiqih empat madzhab atau Fiqih lima madzhab *bab 25 sholat Qadha'* menulis: Para ulama sepakat (termasuk Imam Hanafi, Imam Malik, Imam Syafi'i dan lainnya) bahwa barangsiapa ketinggalan shalat fardhu maka ia wajib menggantinya/menggadhanya. Baik shalat itu ditinggal- kannya dengan sengaja, lupa, tidak tahu maupun karena ketiduran.
Memang terdapat perselisihan antara imam madzhab (Hanafi, Malik, Syafi'i dan lainnya), perselisihan antara mereka ini ialah *apakah ada kewajiban qadha atas orang gila, pingsan dan orang mabuk.*

8). Dalam kitab fiqih Sunnah Sayyid Sabiq (bahasa Indonesia) jilid 2 hal. 195 bab *Menggadha Sholat* diterangkan: Menurut *madzhab jumhur* termasuk disini Imam Abu Hanifah, Imam Malik dan Imam Syafi'i mengatakan orang yang sengaja meninggalkan sholat itu *berdosa dan ia tetap wajib meng- gadhanya.* Yang menolak pendapat qadha dan ijma' ulama ialah Ibnu Hazm dan Ibnu

Taimiyyah, mereka ini membatalkan (tidak sah) untuk menggadha sholat!! Dalam buku ini diterangkan panjang lebar alasan dua imam ini. (Tetapi alasan dua imam ini terbantah juga oleh hadits-hadits di atas dan ijma' para ulama pakar termasuk disini Imam Hanafi, Malik, Syafi'i dan ulama pakar lainnya yang mewajibkan qadha atas sholat yang sengaja ditinggal- kan. Mereka ini juga bathil dari sudut dalil dan berlawanan dengan madzhab jumhur—pen.).

Kesimpulan:

Kalau kita baca hadits-hadits di atas semuanya masalah qadha sholat, dengan demikian buat kita insya Allah sudah jelas bahwa menggadha/meng- gantikan sholat yang ketinggalan 惘 baik secara disengaja maupun tidak disengaja 惘 menurut ijma' ulama hukumnya wajib, sebagaimana yang diutarakan oleh ulama-ulama pakar yang telah diakui oleh ulama-ulama dunia yaitu Imam Hanafi, Imam Malik dan Imam Syafi'i. Hanya perbedaan antara yang disengaja dan tidak disengaja ialah masalah *dosanya* jadi bukan masalah *qadhanya.*

Semoga dengan adanya dalil-dalil yang cukup jelas ini bisa menjadikan manfaat bagi kita semua. Semoga kita semua tidak saling cela-mencela atau merasa pahamnya/anutannya yang paling benar.

Sholat sunnah Qabliyah* (sebelum) *sholat Jum'at

Sebagian orang telah membid'ahkan sholat sunnah qabliyah jum'at ini. Menurut pandangan mereka hal ini tidak pernah dikerjakan oleh Rasulallah saw. atau para sahabat. Padahal kalau kita teliti cukup banyak hadits serta wejangan ulama pakar ahli fiqih dalam madzhab Syafi'i dan lainnya 惘 baik secara langsung maupun tidak langsung 惘 yang berkaitan dengan sunnah- nya sholat qabliyah jum'at ini. Mari kita ikuti hadits-hadits yang berkaitan dengan sholat sunnah diantaranya:

惘 Hadits riwayat Bukhori dan Muslim: *"Dari Abdullah bin Mughaffal al-Muzanni, ia berkata; Rasulallah saw. bersabda: 'Antara dua adzan itu terdapat shalat'".* Menurut para ulama yang dimaksud *antara dua adzan* ialah antara adzan dan iqamah.

Mengenai hadits ini tidak ada seorang ulamapun yang meragukan keshohih- annya karena dia disamping diriwayatkan oleh Bukhori Muslim juga diriwayat kan oleh Ahmad dan Abu Ya'la dalam kitab Musnadnya. Dari hadits ini saja kita sudah dapat memahami bahwa Nabi saw. menganjurkan supaya diantara adzan dan iqamah itu dilakukan sholat sunnah dahulu, termasuk dalam katergori ini sholat sunnah qabliyah jum'at. Tetapi nyatanya para golongan pengingkar tidak mengamalkan amalan sunnah ini karena mereka anggap amalan bid'ah.

惘 Riwayat dalam sunan Turmudzi II/18: *"Diriwayatkan dari Abdullah bin Mas'ud bahwasanya beliau melakukan shalat sunnah qabliyah jum'at sebanyak empat raka'at dan sholat ba'diyah* (setelah) *jum'at sebanyak empat raka'at pula".*

Abdullah bin Mas'ud merupakan sahabat Nabi saw. yang utama dan tertua, dipercayai oleh Nabi sebagai pembawa amanah sehingga beliau selalu dekat dengan nabi saw. Beliau wafat pada tahun 32 H. Kalau seorang sahabat Nabi yang utama dan selalu dekat dengan beliau saw. mengamal- kan suatu ibadah, maka tentu ibadahnya itu diambil dari sunnah Nabi saw.

Penulis kitab *Hujjatu Ahlis Sunnah Wal-Jama'ah* setelah mengutip riwayat Abdullah bin Mas'ud tersebut mengatakan: *"Secara dhohir* (lahiriyah) *apa yang dilakukan oleh Abdullah bin Mas'ud itu adalah berdasarkan petunjuk langsung dari Nabi Muhammad saw."*

Dalam kitab Sunan Turmudzi itu dikatakan pula bahwa Imam Sufyan ats-Tsauri dan Ibnul Mubarak beramal sebagaimana yang diamalkan oleh Abdullah bin Mas'ud (Al-Majmu' 1V/10).

惘 Hadits riwayat Abu Daud: *"Dari Ibnu Umar ra. bahwasanya ia senantiasa memanjangkan shalat qabliyyah jum'at. Dan ia juga melakukan shalat ba'diyyah jum'at dua raka'at. Ia menceriterakan bahwasanya Rasulallah saw. senantiasa melakukan hal yang demikian".*(Nailul Authar III/313).

Penilaian beberapa ulama mengenai hadits terakhir di atas ialah: Imam Syaukani berkata: *'Menurut Hafidz al-Iraqi, hadits Ibnu Umar itu isnadnya shohih'.;* Hafidz Ibnu Mulqin dalam kitabnya yang berjudul *Ar-Risalah* berkata: *'Isnadnya shohih tanpa ada keraguan'.;* Imam Nawawi dalam *Al-Khulashah* mengatakan: *'Hadits tersebut shohih menurut persyaratan Imam Bukhori. Juga telah dikeluarkan oleh Ibnu Hibban dalam shohihnya'.*

惘 Hadits riwayat Ibnu Majah: "Dari Abu Hurairah dan Abu Sufyan dari Jabir, keduanya berkata; Telah datang Sulaik al-Ghathfani diketika Rasulallah saw. tengah berkhutbah (khotbah jum'at). Lalu Nabi saw bertanya kepada- nya*: 'Apakah engkau sudah shalat dua raka'at **sebelum** datang kesini?' Dia menjawab; Belum*. Nabi saw. bersabda*; 'Shalatlah kamu dua raka'at dan ringkaskan shalatmu itu' ".* (Nailul Authar III/318).

Jelas sekali dalam hadits ini bagaimana Rasulallah saw. menganjurkan (pada orang itu) shalat sunnah qabliyyah jum'at dua raka'at sebelum duduk mendengarkan khutbah. Juga dalam menerangkan hadits ini Syeikh Syihabuddin al-Qalyubi 惘 wafat 1070H 惘 mengatakan; bahwa hadits ini nyata dan jelas berkenaan dengan shalat *sunnah qabliyah* jum'at, *bukan shalat tahiyyatul masjid.* Hal ini dikarenakan *tahiyyatul masjid* tidak boleh dikerjakan dirumah atau diluar masjid melainkan harus dikerjakan di masjid.

Syeikh Umairoh berkata: Andai ada orang yang mengatakan bahwa yang disabdakan oleh Nabi itu mungkin sholat tahiyyatul masjid, maka dapat dijawab *"Tidak Mungkin".* Sebab shalat tahiyyatul masjid tidak dapat dilaku- kan diluar masjid, sedangkan nabi saw. (waktu itu) bertanya; *Apakah engkau sudah sholat sebelum* (dirumahnya) *datang kesini*? (Al-Qalyubi wa Umairoh 1/212).

Begitu juga Imam Syaukani ketika mengomentari hadits riwayat Ibnu Majah tersebut mengatakan dengan tegas:
Sabda Nabi saw*. 'sebelum engkau datang kesini'* menunjukkan bahwa sholat dua raka'at itu adalah sunnah qabliyyah jum'at dan bukan sholat sunnah tahiyyatul masjid".(Nailul Authar III/318)

Mengenai derajat hadits riwayat Ibnu Majah itu Imam Syaukani berkata; *'Hadits Ibnu Majah ini perawi-perawinya adalah orang kepercayaan'*. Begitu juga Hafidz al-Iraqi berkata: *'Hadits Ibnu Majah ini adalah hadits shohih'.*

惘 Hadits riwayat Ibnu Hibban dan Thabrani**:** *"Dari Abdullah bin Zubair, ia berkata, Rasulallah saw. bersabda: 'Tidak ada satupun sholat yang fardhu kecuali disunnahkan sebelumnya shalat dua raka'at' ".* Menurut kandungan hadits ini jelas bahwa disunnahkan juga shalat qabliyyah jum'at sebelum sholat fardhu jum'at dikerjakan.

Mengenai derajat hadits ini Imam Hafidz *as-Suyuthi* mengatakan: *'Ini adalah hadits shohih'* dan *Ibnu Hibban* berkata; *'Hadits ini adalah shohih'.* Sedang- kan *Syeikh al-Kurdi* berkata: "Dalil yang paling kuat untuk dijadikan pegang- an dalam hal disyariatkannya sholat *sunnah dua raka'at qabliyyah jum'at* adalah hadits yang dipandang shohih oleh Ibnu Hibban yakni hadits Abdullah bin Zubair yang marfu' (bersambung sanadnya sampai kepada Nabi saw.) yang artinya: *'Tidak ada satupun shalat yang fardhu kecuali disunnahkan sebelumnya shalat dua raka'at' ".*

Demikianlah beberapa hadits yang shohih di atas sebagai dalil disunnah- kannya sholat *qabliyyah jum'at*. Sedangkan kesimpulan beberapa ulama ahli fiqih khususnya dalam madzhab Syafi'i tentang hukum sholat *sunnah qabliyyah jum'at* yang tertulis dalam kitab-kitab mereka ialah:

Hasiyah al-Bajuri 1/137:
"Shalat jum'at itu sama dengan shalat Dhuhur dalam perkara yang disunnahkan untuknya. Maka disunnahkan sebelum jum'at itu empat raka'at dan sesudahnya juga empat raka'at".

Al-Majmu' Syarah Muhazzab 1V/9:
"Disunnahkan shalat sebelum dan sesudah jum'at. Minimalnya adalah dua raka'at qabliyyah dan dua raka'at ba'diyyah (setelah sholat jum'at). Dan yang lebih sempurna adalah empat raka'at qabliyyah dan empat raka'at ba'diyyah'.

Iqna' oleh Syeikh Khatib Syarbini 1/99:
"Jum'at itu sama seperti shalat Dhuhur.Disunnahkan sebelumnya empat raka'at dan sesudahnya juga empat raka'at".

Minhajut Thalibin oleh Imam Nawawi:
"Disunnahkan shalat sebelum Jum'at sebagaimana shalat sebelum Dzuhur".
Begitu juga masih banyak pandangan ulama pakar berbagai madzhab mengenai sunnahnya sholat qabliyyah jum'at ini.

Dengan keterangan-keterangan singkat mengenai kesunnahan sholat qabliyyah jum'at, kita akan memahami bahwa ini semua adalah sunnah Rasulallah saw., bukan sebagai amalan bid'ah. Semoga kita semua diberi hidayah oleh Allah swt.

Keterangan singkat mengenai mengangkat tangan waktu berdo'a

Sebagian golongan ada yang *membid'ahkan* mengangkat kedua tangan waktu berdo'a. Sebenarnya ini sama sekali tidak ada larangan dalam agama, malah sebaliknya ada hadits bahwa Rasulallah saw. mengangkat tangan waktu berdo'a. Begitupun juga ulama-ulama pakar dari berbagai madzhab (Hanafi, Maliki , Syafi'i dan lain sebagainya) selalu mengangkat tangan waktu berdo'a, karena hal ini termasuk *adab atau tata tertib* cara berdo'a kepada Allah swt.

Dalam kitab Riyaadus Shalihin jilid 2 terjemahan bahasa Indonesia oleh Almarhum H.Salim Bahreisj cetakan keempat tahun 1978 meriwayatkan sebuah hadits:

Sa'ad bin Abi Waqqash ra.berkata: Kami bersama Rasulallah saw. keluar dari Makkah menuju ke Madinah, dan ketika kami telah mendekati Azwara, tiba-tiba Rasulallah saw. turun dari kendaraannya, kemudian *mengangkat kedua tangan* berdo'a sejenak lalu sujud lama sekali, kemudian bangun *mengangkat kedua tangannya* berdo'a, kemudian sujud kembali, diulanginya perbuatan itu tiga kali. Kemudian berkata: *'Sesungguhnya saya minta kepada Tuhan supaya di-izinkan memberikan syafa'at* (bantuan) *bagi ummat ku, maka saya sujud syukur kepada Tuhanku, kemudian saya mengangkat kepala dan minta pula kepada Tuhan dan diperkenankan untuk sepertiga, maka saya sujud syukur kepada Tuhan, kemudian saya mengangkat kepala berdo'a minta untuk ummatku, maka diterima oleh Tuhan, maka saya sujud syukur kepada Tuhanku'.* (HR.Abu Dawud).
Dalam hadits ini menerangkan bahwa Rasulallah saw. tiga kali berdo'a sambil mengangkat tangannya setiap berdo'a, dengan demikian berdo'a sambil mengangkat tangan adalah termasuk sunnah Rasulallah saw..

Dalam Kitab Fiqih Sunnah Sayid Sabiq (bahasa Indonesia) 惘 buku yang sering diandalkan juga oleh golongan pengingkar 惘 jilid 4 cetakan pertama tahun 1978 halaman 274-275 diterbitkan oleh PT Alma'arif, Bandung Indonesia, dihalaman ini ditulis sebagai berikut:

Berdasarkan riwayat Abu Daud dari Ibnu Abbas ra., katanya:

"Jika kamu meminta (berdo'a kepada Allah swt.) *hendaklah dengan mengangkat kedua tanganmu setentang kedua bahumu atau kira-kira setentangnya, dan jika istighfar* (mohon ampunan*) ialah dengan menunjuk dengan sebuah jari, dan jika berdo'a dengan melepas semua jari-jemari tangan".*
Malah dalam hadits ini, kita diberi tahu sampai dimana batas *sunnahnya* mengangkat tangan waktu berdo'a, dan waktu mengangkat tangan tersebut disunnahkan dengan menunjuk sebuah jari waktu mohon ampunan, melepas semua jari-jari tangan (membuka telapak tangannya) waktu berdo'a selain istiqfar.

Diriwayatkan dari Malik bin Yasar bahwa Rasulallah saw. bersabda:

"Jika kamu meminta Allah, maka mintalah dengan bagian dalam telapak tanganmu, jangan dengan punggungnya!" Sedang dari Salman, sabda Nabi saw: *"Sesungguhnya Tuhanmu yang Mahaberkah dan Mahatinggi adalah Mahahidup lagi Mahamurah, ia merasa malu terhadap hamba-Nya jika ia menadahkan tangan* (untuk berdo'a) *kepada-Nya, akan menolaknya dengan tangan hampa".*
Lihat hadits ini Allah swt. tidak akan menolak do'a hamba-Nya waktu berdo'a sambil menadahkan tangan kepadaNya, dengan demikian do'a kita akan lebih besar harapan dikabulkan oleh-Nya!

Sedangkan hadits yang diriwayatkan Bukhori dan Muslim dari Anas bin Malik ra. menuturkan:
"Aku pernah melihat Rasulallah saw. mengangkat dua tangan keatas saat berdo'a sehingga tampak warna keputih-putihan pada ketiak beliau".

Masih ada hadits yang beredar mengenai mengangkat tangan waktu berdo'a. Dengan hadits-hadits di atas ini, cukup buat kita sebagai dalil atas *sunnahnya* mengangkat tangan waktu berdo'a kepada Allah swt. Bagi saudaraku muslim yang tidak mau angkat tangan waktu berdo'a, silahkan, tapi janganlah mencela atau membid'ahkan saudara muslim lainnya yang mengangkat tangan waktu berdo'a!. Karena mengangkat tangan waktu berdo'a adalah sebagai *adab atau sopan santun* cara berdo'a kepada Allah swt. dan hal ini diamalkan oleh para salaf dan para ulama pakar (Imam Hanafi, Maliki, Syafi'i dan Imam Ahmad –radhiyallahu 'anhum– dan para imam lainnya).

Janganlah kita cepat membid'ahkan sesuatu amalan karena membaca satu hadits dan mengenyampingkan hadits lainnya. Semuanya ini amalan-amalan sunnah, siapa yang mengamalkan tersebut akan dapat pahala, dan yang tidak mengamalkan hal tersebut juga tidak berdosa. Karena membid'ahkan sesat sama saja mengharamkan amalan tersebut.

Menyebut nama Rasulallah saw. dengan awalan kata sayyidina atau maulana

Sebagian orang membid'ahkan panggilan *Sayyidinaa* atau *Maulana* didepan nama Muhammad Rasulallah saw., dengan alasan bahwa Rasulallah saw. sendiri yang menganjurkan kepada kita tanpa mengagung-agungkan dimuka nama beliau saw. Memang golongan ini mudah sekali membid'ahkan sesuatu amalan tanpa melihat motif makna yang dimaksud Bid'ah itu apa. Mari kita rujuk ayat-ayat Ilahi dan hadits-hadits Rasulallah saw. yang berkaitan dengan kata-kata *sayyid.*

Syeikh Muhammad Sulaiman Faraj dalam risalahnya yang berjudul panjang yaitu *Dala'ilul-Mahabbah Wa Ta'dzimul-Maqam Fis-Shalati Was-Salam 'AN Sayyidil-Anam* dengan tegas mengatakan: Menyebut nama Rasulallah saw. dengan tambahan kata *Sayyidina* (junjungan kita)

didepannya merupakan suatu *keharusan* bagi setiap muslim yang mencintai beliau saw. Sebab kata tersebut menunjukkan kemuliaan martabat dan ketinggian kedudukan beliau. Allah swt.memerintahkan ummat Islam supaya menjunjung tinggi martabat Rasulallah saw., menghormati dan memuliakan beliau, bahkan melarang kita memanggil atau menyebut nama beliau dengan cara sebagaimana kita menyebut nama orang diantara sesama kita. Larangan tersebut tidak berarti lain kecuali untuk menjaga kehormatan dan kemuliaan Rasulallah saw. Allah swt.berfirman:

"Janganlah kalian memanggil Rasul (Muhammad) *seperti kalian memanggil sesama orang diantara kalian".* (S.An-Nur: 63).

Dalam tafsirnya mengenai ayat di atas ini *Ash-Shawi* mengatakan: Makna ayat itu ialah janganlah kalian memanggil atau menyebut nama Rasulallah saw. cukup dengan nama beliau saja, seperti Hai Muhammad atau cukup dengan nama julukannya saja Hai Abul Qasim. Hendaklah kalian menyebut namanya atau memanggilnya dengan penuh hormat, dengan menyebut kemuliaan dan keagungannya. Demikianlah yang dimaksud oleh ayat tersebut di atas. Jadi, tidak patut bagi kita menyebut nama beliau saw.tanpa menunjukkan penghormatan dan pemuliaan kita kepada beliau saw., baik dikala beliau masih hidup didunia maupun setelah beliau kembali keharibaan Allah swt. Yang sudah jelas ialah bahwa orang yang tidak mengindahkan ayat tersebut berarti tidak mengindahkan larangan Allah dalam Al-Qur'an. Sikap demikian bukanlah sikap orang beriman.

Menurut *Ibnu Jarir*, dalam menafsirkan ayat tersebut Qatadah mengatakan: Dengan ayat itu (An-Nur:63) Allah memerintahkan ummat Islam supaya memuliakan dan mengagungkan Rasulallah saw.

Dalam kitab *Al-Iklil Fi Istinbathit-Tanzil* Imam Suyuthi mengatakan: Dengan turunnya ayat tersebut Allah melarang ummat Islam menyebut beliau saw. atau memanggil beliau hanya dengan namanya, tetapi harus menyebut atau memanggil beliau dengan Ya Rasulallah atau Ya Nabiyullah. Menurut kenyataan sebutan atau panggilan demikian itu *tetap berlaku*, kendati beliau telah wafat.

Dalam kitab *Fathul-Bari* syarh Shahihil Bukhori juga terdapat penegasan seperti tersebut di atas, dengan tambahan keterangan sebuah riwayat berasal dari Ibnu 'Abbas ra. yang diriwayatkan oleh Ad-Dhahhak, bahwa sebelum ayat tersebut turun kaum Muslimin memanggil Rasulallah saw. hanya dengan *Hai Muhammad, Hai Ahmad, Hai Abul-Qasim* dan lain sebagainya. Dengan menurunkan ayat itu Allah swt. melarang mereka menyebut atau memanggil Rasulallah saw. dengan ucapan-ucapan tadi. Mereka kemudian menggantinya dengan kata-kata: *Ya Rasulallah, dan Ya Nabiyullah*.

Hampir seluruh ulama Islam dan para ahli Fiqih berbagai madzhab mempunyai pendapat yang sama mengenai soal tersebut, yaitu bahwa mereka semuanya *melarang* orang menggunakan sebutan atau panggilan sebagaimana yang dilakukan orang sebelum ayat tersebut di atas turun.

Didalam Al-Qur'an banyak terdapat ayat-ayat yang mengisyaratkan makna tersebut di atas. Antara lain firman Allah swt. dalam surat Al-A'raf: 157; Al-Fath: 8-9, Al-Insyirah: 4 dan lain sebagainya. Dalam ayat-ayat ini Allah swt. memuji kaum muslimin yang bersikap hormat dan memuliakan Rasulallah saw., bahkan menyebut mereka sebagai orang-orang yang beruntung. Juga firman Allah swt. mengajarkan kepada kita tatakrama yang mana dalam firman-Nya tidak pernah memanggil atau menyebut Rasul-Nya dengan kalimat *Hai Muhammad*, tetapi memanggil beliau dengan kalimat *Hai Rasul* atau *Hai Nabi.*

Firman-firman Allah swt. tersebut cukup gamblang dan jelas membuktikan bahwa Allah swt. mengangkat dan menjunjung Rasul-Nya sedemikian tinggi, hingga layak disebut *sayyidina* atau junjungan kita Muhammad Rasulallah saw. Menyebut nama beliau saw. tanpa diawali dengan kata

yang menunjuk- kan penghormatan, seperti *sayyidina* tidak sesuai dengan pengagungan yang selayaknya kepada kedudukan dan martabat beliau.

Dalam surat Aali-'Imran:39 Allah swt. menyebut Nabi Yahya as. dengan predikat sayyid*:*
"…Allah memberi kabar gembira kepadamu (Hai Zakariya) *akan kelahiran seorang puteramu, Yahya, yang membenarkan kalimat* (yang datang dari) *Allah, seorang* ***sayyid*** (terkemuka, panutan), (sanggup) *menahan diri* (dari hawa nafsu) *dan Nabi dari keturunan orang-orang sholeh".*

Para penghuni neraka pun menyebut orang-orang yang menjerumuskan mereka dengan istilah *saadat* (jamak dari kata sayyid), yang berarti para pemimpin. Penyesalan mereka dilukiskan Allah swt.dalam firman-Nya:

"Dan mereka (penghuni neraka) *berkata: 'Ya Tuhan kami, sesungguhnya kami telah mentaati para pemimpin* (sadatanaa) *dan para pembesar kami, lalu mereka menyesatkan kami dari jalan yang benar".* (S.Al-Ahzab:67).

Juga seorang suami dapat disebut dengan kata sayyid, sebagaimana yang terdapat dalam firman Allah swt. dalam surat Yusuf: 25:

"Wanita itu menarik qamis (baju) *Yusuf dari belakang hingga koyak, kemudian kedua-duanya memergoki sayyid* (suami) *wanita itu didepan pintu".* Dalam kisah ini yang dimaksud suami ialah raja Mesir.

Demikian juga kata *Maula* yang berarti pengasuh, penguasa, penolong dan lain sebagainya. Banyak terdapat didalam Al-Qur'anul-Karim kata-kata ini, antara lain dalam surat Ad-Dukhan: 41 Allah berfirman:
"…Hari (kiamat) *dimana seorang maula* (pelindung) *tidak dapat memberi manfaat apa pun kepada maula* (yang dilindunginya) *dan mereka tidak akan tertolong".*
Juga dalam firman Allah swt. dalam Al-Maidah: 55 disebutkan juga kalimat Maula untuk Allah swt., Rasul dan orang yang beriman.

Jadi kalau kata sayyid itu dapat digunakan untuk menyebut Nabi Yahya putera Zakariya, dapat digunakan untuk menyebut raja Mesir, bahkan dapat juga digunakan untuk menyebut pemimpin 惘 yang semuanya itu menunjuk kan kedudukan seseorang 惘 alasan apa yang dapat digunakan untuk menolak sebutan *sayyid* bagi junjungan kita Nabi Muhammad saw. Demikian pula soal penggunaan kata *maula* . Apakah bid'ah jika seorang menyebut nama seorang Nabi yang diimani dan dicintainya dengan awalan *sayyidina* atau *maulana*?!

Mengapa orang yang menyebut nama seorang pejabat tinggi pemerintahan, kepada para president, para raja atau menteri, atau kepada diri seseorang dengan awalan *'Yang Mulia'* tidak dituduh berbuat bid'ah? Tidak salah kalau ada orang yang mengatakan, bahwa sikap menolak penggunaan kata *sayyid* atau *maula* untuk mengawali penyebutan nama Rasulallah saw. itu sesungguhnya dari pikiran *meremehkan kedudukan dan martab*at beliau saw. Atau sekurang-kurang hendak menyamakan kedudukan dan martabat beliau saw. dengan manusia awam/biasa.

Sebagaimana kita ketahui, dewasa ini masih banyak orang yang menyebut nama Rasulallah saw. tanpa diawali dengan kata sayyidina dan tanpa dilanjutkan dengan kalimat sallahu 'alaihi wasallam (saw). Menyebut nama Rasulallah dengan cara demikian menunjukkan sikap tak kenal hormat pada diri orang yang bersangkutan. Cara demikian itu lazim dilakukan oleh orang-orang diluar Islam, seperti kaum orientalis barat dan lain sebagainya. Sikap kaum orientalis ini tidak boleh kita tiru.

Banyak hadits-hadits shohih yang menggunakan kata *sayyid,* beberapa diantaranya ialah:

"Setiap anak Adam adalah sayyid. Seorang suami adalah sayyid bagi isterinya dan seorang isteri adalah sayyidah bagi keluarganya (rumah tangga nya)*".* (HR Bukhori dan Adz-Dzahabi).

Jadi kalau setiap anak Adam saja dapat disebut sayyid, apakah anak Adam yang paling tinggi martabatnya dan paling mulia kedudukannya disisi Allah 悃 yaitu junjungan kita Nabi Muhammad saw. 悃 tidak boleh disebut sayyid?

Didalam shohih Muslim terdapat sebuah hadits, bahwasanya Rasulallah saw. memberitahu para sahabatnya, bahwa pada hari kiamat kelak Allah swt. akan menggugat hamba-hambaNya: *"Bukankah engkau telah Ku-muliakan dan Ku-jadikan sayyid?"* (alam ukrimuka wa usawwiduka?)

Makna hadits itu ialah, bahwa Allah swt. telah memberikan kemuliaan dan kedudukan tinggi kepada setiap manusia. Kalau setiap manusia dikarunia kemuliaan dan kedudukan tinggi, apakah manusia pilihan Allah yang diutus sebagai Nabi dan Rasul tidak jauh lebih mulia dan lebih tinggi kedudukan dan martabatnya daripada manusia lainnya? Kalau manusia-manusia biasa saja dapat disebut *sayyid* , mengapa Rasulallah saw. tidak boleh disebut *sayyid* atau *maula?*

Dalil-dalil orang yang membantah dan jawabannya

– Ada sementara orang terkelabui oleh pengarang *hadits palsu* yang berbunyi: *"Laa tusayyiduunii fis-shalah"* artinya "Jangan menyebutku (Nabi Muhammad saw) sayyid didalam sholat". Tampaknya pengarang hadits palsu yang mengatas namakan Rasulallah saw. untuk mempertahankan pendiriannya itu lupa 悃 atau memang tidak mengerti 悃 bahwa didalam bahasa Arab *tidak pernah* terdapat kata kerja *tusayyidu.* Tidak ada kemungkinan sama sekali Rasulallah saw.mengucapkan kata-kata dengan bahasa Arab *gadungan* seperti yang dilukiskan oleh pengarang hadits palsu tersebut. Dilihat dari segi bahasanya saja, hadits itu tampak jelas kepalsuannya. Namun untuk lebih kuat *membuktikan kepalsuan* hadits tersebut baiklah kami kemukakan beberapa pendapat yang dinyatakan oleh para ulama.

Dalam kitab *Al-Hawi* , atas pertanyaan mengenai hadits tersebut Imam Jalaluddin As-Suyuthi menjawab tegas: "Tidak pernah ada (hadits tersebut), itu bathil!".

Imam Al-Hafidz As-Sakhawi dalam kitab *Al-Maqashidul-Al-Hasanah* menegaskan: " Hadits itu tidak karuan sumbernya! "

Imam Jalaluddin Al-Muhli, Imam As-Syamsur-Ramli, Imam Ibnu Hajar Al-Haitsami, Imam Al-Qari, para ahli Fiqih madzhab Sayfi'i dan madzhab Maliki dan lain-lainnya, semuanya mengatakan: "Hadits itu sama sekali tidak benar".

– Selain hadits palsu di atas tersebut, masih ada hadits palsu lainnya yang semakna, yaitu yang berbunyi: *"La tu'adzdzimuunii fil-masjid"* artinya; "Jangan mengagungkan aku (Nabi Muhammad saw.) di masjid".

Dalam kitab *Kasyful Khufa* Imam Al-Hafidz Al-`Ajluni dengan tegas mengata- kan: "Itu bathil!". Demikian pula Imam As-Sakhawi dalam kitab *Maulid*-nya yang berjudul *Kanzul-'Ifah* menyatakan tentang hadits ini: "Kebohongan yang diada-adakan".

Memang masuk akal kalau ada orang yang berkata seperti itu yakni *jangan mengagungkan aku di masjid* kepada para hadirin didalam masjid, sebab ucapannya itu merupakan *tawadhu'* (rendah hati). Akan tetapi kalau dikatakan bahwa perkataan tersebut *diucapkan oleh Rasulallah saw*. atau sebagai hadits beliau saw., jelas hal itu suatu *pemalsuan* yang terlampau berani.

Mari kita lanjutkan tentang hadits-hadits yang menggunakan kata sayyid berikut ini:

– Hadits yang diriwayatkan oleh Bukhori dan Muslim dalam Shohihnya bahwa Rasulallah saw.bersabda: *"Aku sayyid anak Adam…"* . Jelaslah bahwa kata sayyid dalam hal ini berarti pemimpin ummat, orang yang paling terhormat dan paling mulia dan paling sempurna dalam segala hal sehingga dapat menjadi panutan serta teladan bagi ummat yang dipimpinnya.

Ibnu 'Abbas ra mengatakan, bahwa makna *sayyid* dalam hadits tersebut ialah orang yang paling mulia disisi Allah. Qatadah ra. mengatakan, bahwa *Rasulallah saw. adalah seorang sayyid yang tidak pernah dapat dikalahkan oleh amarahnya.*

– Dalam hadits yang diriwayatkan oleh Imam Ahmad bin Hanbal, Ibnu Majah dan At-Turmudzi, Rasulallah saw. bersabda:
"Aku adalah sayyid anak Adam pada hari kiamat". Surmber riwayat lain yang diketengahkan oleh Imam Ahmad bin Hanbal, Imam Bukhori dan Imam Muslim, mengatakan bahwa Rasulallah saw. bersabda: *"Aku sayyid semua manusia pada hari kiamat".*

Hadit tersebut diberi makna oleh Rasulallah saw. sendiri dengan penjelas- annya: '*Pada hari kiamat, Adam dan para Nabi keturunannya berada dibawah panjiku".*

Sumber riwayat lain mengatakan lebih tegas lagi, yaitu bahwa Rasulallah saw. bersabda: *"Aku sayyid dua alam".*

– Riwayat yang berasal dari Abu Nu'aim sebagaimana tercantum didalam kitab *Dala'ilun-Nubuwwah* mengatakan bahwa Rasulallah saw. bersabda: *"Aku sayyid kaum Mu'minin pada saat mereka dibangkitkan kembali* (pada hari kiamat)*".*

– Hadits lain yang diriwayatkan oleh Al-Khatib mengatakan, bahwa Rasulallah saw. bersabda: *"Aku Imam kaum muslimin dan sayyid kaum yang bertaqwa".*

– Sebuah hadits yang dengan terang mengisyaratkan keharusan menyebut nama Rasulallah saw. diawali dengan kata *sayyidina* diketengahkan oleh Al-Hakim dalam *Al-Mustadrak*. Hadits yang mempunyai isnad shohih ini berasal dari Jabir bin 'Abdullah ra. yang mengatakan sebagai berikut:
"Pada suatu hari kulihat Rasulallah saw. naik keatas mimbar. Setelah memanjatkan puji syukur kehadirat Allah saw. beliau bertanya: *'Siapakah aku ini?'* Kami menyahut: Rasulallah! Beliau bertanya lagi: *'Ya, benar, tetapi siapakah aku ini?'.* Kami menjawab: Muhammad bin 'Abdullah bin 'Abdul-Mutthalib bin Hasyim bin 'Abdi Manaf! Beliau kemudian menyatakan: *'Aku sayyid anak Adam….'."*

Riwayat hadits ini menjelaskan kepada kita bahwa Rasulallah saw. lebih suka kalau para sahabatnya menyebut nama beliau dengan kata *sayyid.* Dengan kata sayyid itu menunjukkan perbedaan kedudukan beliau dari kedudukan para Nabi dan Rasul terdahulu, bahkan dari semua manusia sejagat.

Semua hadits tersebut di atas menunjukkan dengan jelas, bahwa Rasulallah saw. adalah sayyid anak Adam, sayyid kaum muslimin, sayyid dua alam (al-'alamain), sayyid kaum yang bertakwa. Tidak diragukan lagi bahwa menggunakan kata sayyidina untuk mengawali penyebutan nama Rasulallah saw. merupakan suatu yang dianjurkan bagi setiap muslim yang mencintai beliau saw.

– Demikian pula soal kata *Maula,* Imam Ahmad bin Hanbal di dalam *Musnad* nya, Imam Turmduzi, An-Nasa'i dan Ibnu Majah mengetengahkan sebuah hadits, bahwa Rasulallah saw. bersabda:
"Man kuntu maulahu fa 'aliyyun maulahu" artinya: *"Barangsiapa aku menjadi maula*-nya (pemimpinnya). *'Ali (bin Abi Thalib) adalah maula*-nya*…"*

– Dari hadits semuanya di atas tersebut kita pun mengetahui dengan jelas bahwa Rasulallah saw. adalah *sayyidina* dan *maulana* (pemimpin kita). Demikian juga para ahlu-baitnya (keluarganya), semua adalah sayyidina. Al-Bukhori meriwayatkan bahwa Rasulallah saw. pernah berkata kepada puteri beliau, Siti Fathimah ra:

"Yaa Fathimah amaa tardhiina an takuunii sayyidata nisaail mu'minin au sayyidata nisaai hadzihil ummati" artinya: *"Hai Fathimah, apakah engkau tidak puas menjadi sayyidah kaum mu'minin* (kaum orang-orang yang beriman) *atau sayyidah kaum wanita ummat ini?"*

– Dalam shohih Muslim hadits tersebut berbunyi: "Yaa Fathimah amaa tardhiina an takuunii sayyidata nisaail mu'mininat au sayyidata nisaai hadzihil ummati" artinya: *"Hai Fathimah, apakah engkau tidak puas menjadi sayyidah mu'mininat* (kaum wanitanya orang-orang yang beriman) *atau sayyidah kaum wanita ummat ini?"*

– Dalam hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Sa'ad, Rasulallah saw. berkata kepada puterinya (Siti Fathimah ra):
"Amaa tardhiina an takuunii sayyidata sayyidata nisaa hadzihil ummati au nisaail 'Alamina" artinya: "*…Apakah engkau tidak puas menjadi sayyidah kaum wanita ummat ini, atau sayyidah kaum wanita sedunia?"*

Demikianlah pula halnya terhadap dua orang cucu Rasulallah saw. Al-Hasan dan Al-Husain radhiyallahu 'anhuma. Imam Bukhori dan At-Turmudzi meriwayatkan sebuah hadits yang berisnad shohih bahwa pada suatu hari Rasulallah saw. bersabda: "Al-Hasanu wal Husainu sayyida asybaabi ahlil jannati" artinya: *"Al-Hasan dan Al-Husain dua orang sayyid pemuda ahli surga".*

Berdasarkan hadits-hadits di atas itu kita menyebut puteri Rasulallah saw. Siti Fathimah Az-Zahra dengan kata awalan *sayyidatuna.* Demikianlah pula terhadap dua orang cucu Rasulallah saw. Al-Hasan dan Al-Husain radhiyallahu 'anhuma.

– Ketika Sa'ad bin Mu'adz ra. diangkat oleh Rasulallah saw. sebagai penguasa kaum Yahudi Bani Quraidah (setelah mereka tunduk kepada kekuasaan kaum muslimin), Rasulallah saw. mengutus seorang memanggil Sa'ad supaya datang menghadap beliau. Sa'ad datang berkendaraan keledai, saat itu Rasulallah saw. berkata kepada orang-orang yang hadir: "Guumuu ilaa sayyidikum au ilaa khoirikum" artinya: *"Berdirilah menghormati sayyid* (pemimpin) *kalian, atau orang terbaik diantara kalian".*

Rasulallah saw. menyuruh mereka berdiri bukan karena Sa'ad dalam keadaan *sakit* 惘 sementara fihak menafsirkan mereka disuruh berdiri untuk menolong Sa'ad turun dari keledainya, karena dalam keadaan sakit 惘 sebab jika Sa'ad dalam keadaan sakit, tentu Rasulallah saw. tidak menyuruh *mereka semua* menghormat kedatangan Sa'ad, melainkan menyuruh beberapa orang saja untuk berdiri menolong Sa'ad.

Sekalipun –misalnya– Rasulallah saw. melarang para sahabatnya berdiri menghormati beliau saw, tetapi beliau sendiri malah memerintahkan mereka supaya berdiri menghormati Sa'ad bin Mu'adz, apakah artinya? Itulah *tatakrama Islam.* Kita harus dapat memahami apa yang dikehendaki oleh Rasulallah saw. dengan *larangan* dan *perintahnya* mengenai soal yang sama itu. Tidak ada ayah, ibu , kakak dan guru yang secara terang-terangan minta dihormati oleh anak, adik dan murid, akan tetapi si anak, si adik dan si murid *harus merasa dirinya wajib* menghormati ayahnya, ibunya, kakaknya dan gurunya. Demikian juga Rasulallah saw. sekalipun beliau menyadari kedudukan dan martabatnya yang sedemikian tinggi disisi Allah swt, beliau tidak *menuntut* supaya ummatnya memuliakan dan mengagung-agungkan beliau. Akan tetapi kita, *ummat Rasulallah saw., harus merasa wajib menghormati, memuliakan dan mengagungkan beliau saw.*

Allah swt. berfirman dalam Al-Ahzab: 6: *"Bagi orang-orang yang beriman, Nabi* (Muhammad saw.) *lebih utama daripada diri mereka sendiri, dan para isterinya adalah ibu-ibu mereka".*

Ibnu 'Abbas ra. menyatakan: Beliau adalah ayah mereka' yakni ayah semua orang beiman! Ayat suci di atas ini jelas maknanya, tidak memerlukan penjelasan apa pun juga, bahwa Rasulallah saw. lebih utama dari semua orang beriman dan *para isteri* beliau wajib dipandang sebagai ibu-ibu seluruh ummat Islam! Apakah 惘 setelah keterangan semua di atas ini 惘 orang yang menyebut nama beliau dengan tambahan kata awalan *sayyidina* atau *maulana* pantas dituduh berbuat bid'ah? Semoga Allah swt. memberi hidayah kepada kita semua. Amin

– Ibnu Mas'ud ra. mengatakan kepada orang-orang yang menuntut ilmu kepadanya: "Apabila kalian mengucapkan shalawat Nabi hendaklah kalian mengucapkan shalawat dengan sebaik-baiknya. Kalian tidak tahu bahwa sholawat itu akan disampaikan kepada beliau saw., karena itu ucapkanlah: 'Ya Allah, limpahkanlah shalawat-Mu, rahmat-Mu dan berkah-Mu kepada *Sayyidul-Mursalin* (pemimpin para Nabi dan Rasulallah) dan *Imamul-Muttaqin* (Panutan orang-orang bertakwa)"

– Para sahabat Nabi juga menggunakan kata *sayyid* untuk saling menyebut nama masing-masing, sebagai tanda saling hormat-menghormati dan harga-menghargai. Didalam *Al-Mustadrak* Al-Hakim mengetengahkan sebuah hadits dengan isnad shohih, bahwa "Abu Hurairah ra. dalam menjawab ucapan salam Al-Hasan bin 'Ali ra. selalu mengatakan *"Alaikassalam ya sayyidi"*. Atas pertanyaan seorang sahabat ia menjawab: 'Aku mendengar sendiri Rasulallah saw. menyebutnya (Al-Hasan ra.) sayyid' ".

– Ibnu 'Athaillah dalam bukunya *Miftahul-Falah* mengenai pembicaraannya soal sholawat Nabi mewanti-wanti pembacanya sebagai berikut: "Hendak- nya anda berhati-hati jangan sampai meninggalkan lafadz *sayyidina* dalam bersholawat, karena didalam lafadz itu terdapat rahasia yang tampak jelas bagi orang yang selalu mengamalkannya". Dan masih banyak lagi wejangan para ulama pakar cara sebaik-baiknya membaca sholawat pada Rasulallah saw. yang tidak tercantum disini.

Nah, kiranya cukuplah sudah uraian di atas mengenai penggunaan kata sayyidina atau maulana untuk mengawali penyebutan nama Rasulallah saw.. Setelah orang mengetahui banyak hadits Nabi yang menerangkan persoalan itu yakni menggunakan kata awalan *sayyid*, *apakah masih ada yang bersikeras tidak mau menggunakan kata sayyidina dalam menyebut nama beliau saw.?, dan apanya yang salah dalam hal ini?*
Apakah orang yang demikian itu hendak mengingkari martabat Rasulallah saw. sebagai Sayyidul-Mursalin (penghulu para Rasulallah) dan Habibu Rabbil-'alamin (Kesayangan Allah Rabbul 'alamin)?

Bagaimana tercelanya orang yang berani *membid'ahkan* penyebutan sayyidina atau maulana dimuka nama beliau saw.? Yang lebih aneh lagi sekarang banyak diantara golongan pengingkar ini sendiri yang memanggil nama satu sama lain diawali dengan sayyid atau minta juga agar mereka dipanggil sayyid dimuka nama mereka!

Penggunaan Tasbih bukanlah bid'ah sesat.

Sering yang kita dengar dari golongan muslimin diantaranya dari madzhab Wahabi/Salafi dan pengikutnya yang melarang orang menggunakan *Tasbih* waktu berdzikir. Sudah tentu 惘 sebagaimana kebiasaan golongan ini 惘 alasan mereka melarang dan sampai-sampai berani membid'ahkan sesat 惘 karena menurut paham mereka 惘 bahwa Rasulallah saw. para sahabat tidak ada yang menggunakan tasbih waktu berdzikir!

'Tasbih' atau yang dalam bahasa Arab disebut dengan nama *'Subhah'* adalah butiran-butiran yang dirangkai untuk menghitung jumlah banyaknya dzikir yang diucapkan oleh seseorang, dengan lidah atau dengan hati. Dalam bahasa Sanskerta kuno, tasbih disebut dengan nama *Jibmala* yang berarti hitungan dzikir.

Orang berbeda pendapat mengenai *asal-usul* penggunaan tasbih. Ada yang mengatakan bahwa tasbih berasal dari orang Arab, tetapi ada pula yang mengatakan bahwa tasbih berasal dari India yaitu dari kebiasaan orang-orang Hindu. Ada pula orang yang mengatakan bahwa pada mulanya kebiasaan memakai tasbih dilakukan oleh kaum Brahmana di India. Setelah Budhisme lahir, para biksu Budha menggunakan tasbih menurut hitungan Wisnuisme, yaitu 108 butir. Ketika Budhisme menyebar keberbagai negeri, para rahib Nasrani juga menggunakan tasbih, meniru biksu-biksu Budha. Semuanya ini terjadi pada zaman sebelum islam.

Kemudian datanglah Islam, suatu agama yang memerintahkan para pemeluk nya untuk berdzikir (ingat) juga kepada Allah swt. sebagai salah satu bentuk peribadatan untuk mendekatkan diri kepada Allah swt.. Perintah dzikir bersifat umum, tanpa pembatasan jumlah tertentu dan tidak terikat juga oleh keadaan-keadaan tertentu. Banyak sekali firman Allah swt. dalam Al-Qur'an agar orang banyak berdzikir dalam setiap keadaan atau situasi, umpama berdzikir sambil berdiri, duduk, berbaring dan lain sebagainya.

Sehubungan dengan itu terdapat banyak hadits yang menganjurkan jumlah dan waktu berdzikir, misalnya seusai sholat fardhu yaitu tiga puluh tiga kali dengan ucapan *Subhanallah*, tiga puluh tiga kali *Alhamdulillah* dan tiga puluh tiga kali *Allahu Akbar,* kemudian dilengkapi menjadi seratus dengan ucapan kalimat tauhid *'Laa ilaaha illallahu wahdahu….'*. Kecuali itu terdapat pula hadits-hadits lain yang menerangkan keutamaan berbagai ucapan dzikir bila disebut sepuluh atau seratus kali. Dengan adanya hadits-hadits yang menetapkan jumlah dzikir seperti itu maka dengan sendirinya orang yang berdzikir perlu mengetahui jumlahnya yang pasti.

Hadits-hadits yang berkaitan dengan cara menghitung dzikir

Hadits yang diriwayatkan oleh Abu Dawud, Tirmidzi, An-Nasai dan Al-Hakim berasal dari Ibnu Umar ra. yang mengatakan:
"Rasulallah saw. menghitung dzikirnya dengan jari-jari dan menyarankan para sahabatnya supaya mengikuti cara beliau saw.". Para Imam ahli hadits tersebut juga meriwayatkan sebuah hadits berasal dari *Bisrah*, seorang wanita dari kaum Muhajirin, yang mengatakan bahwa Rasulallah saw. pernah berkata:

*"Hendaklah kalian senantiasa bertasbih (*berdzikir)*, bertahlil dan bertaqdis (yakni berdzikir dengan menyebut ke–Esa-an dan ke-Suci-an Allah swt.). Janganlah kalian sampai lupa hingga kalian akan melupakan tauhid. Hitunglah dzikir kalian dengan jari, karena jari-jari kelak akan ditanya oleh Allah dan akan diminta berbicara"* .

Perhatikanlah: *Anjuran menghitung dengan jari dalam hadits itu tidak berarti* ***melarang*** *orang menghitung dzikir dengan cara lain!!!. Untuk mengharamkan atau memunkarkan suatu amalan haruslah mendatangkan nash yang khusus tentang itu, tidak seenaknya sendiri saja!!*

Imam Tirmidzi, Al-Hakim dan Thabarani meriwayatkan sebuah hadits berasal dari *Shofiyyah* yang mengatakan: "Bahwa pada suatu saat Rasulallah saw. datang kerumahnya. Beliau melihat ***empat ribu butir biji kurma*** yang biasa digunakan oleh Shofiyyah untuk menghitung dzikir. Beliau saw. bertanya; *'Hai binti Huyay, apakah itu*?' Shofiyyah menjawab; 'Itulah yang kupergunakan untuk menghitung dzikir'. Beliau saw. berkata lagi; *'Sesungguhnya engkau dapat berdzikir lebih banyak dari itu'*. Shofiyyah menyahut; 'Ya Rasulallah, ajarilah aku'. Rasulallah saw. kemudian berkata; *'Sebutlah, Maha Suci Allah sebanyak ciptaan-Nya'* ". (Hadits *shohih*).

Abu Dawud dan Tirmidzi meriwayatkan sebuah hadits yang dinilai sebagai hadits *hasan/baik* oleh An-Nasai, Ibnu Majah, Ibnu Hibban dan Al-Hakim yaitu hadits yang berasal dari Sa'ad bin Abi Waqqash ra. yang mengatakan:

"Bahwa pada suatu hari Rasulallah saw. singgah dirumah seorang wanita. Beliau melihat ***banyak batu kerikil*** yang biasa dipergunakan oleh wanita itu untuk menghitung dzikir. Beliau bertanya; '*Maukah engkau kuberitahu cara yang lebih mudah dari itu dan lebih afdhal/utama?* Sebut sajalah kalimat-kalimat sebagai berikut:

'Subhanallahi 'adada maa kholaga fis samaai, subhanallahi 'adada maa kholaga fil ardhi, subhanallahi 'adada maa baina dzaalika, Allahu akbaru mitslu dzaalika, wal hamdu lillahi mitslu dzaalika, wa laa ilaaha illallahu mitslu dzaalika wa laa guwwata illaa billahi mitslu dzaalika' ".

Yang artinya: 'Maha suci Allah sebanyak makhluk-Nya yang dilangit, Maha suci Allah sebanyak makhluk-Nya yang dibumi, Maha suci Allah sebanyak makhluk ciptaan-Nya. (sebutkan juga) Allah Maha Besar, seperti tadi, Puji syukur kepada Allah seperti tadi, Tidak ada Tuhan selain Allah, seperti tadi dan tidak ada kekuatan kecuali dari Allah, seperti tadi!' ".

Lihat dua hadits di atas ini, Rasulallah saw. melihat Shofiyyah menggunakan *biji kurma* untuk menghitung dzikirnya, beliau saw. tidak **melarangnya** atau tidak mengatakan bahwa dia harus berdzikir dengan jari-jarinya, malah beliau saw. berkata kepadanya *engkau dapat berdzikir lebih banyak dari itu*!! Begitu juga beliau saw. tidak melarang seorang wanita lainnya yang menggunakan *batu kerikil* untuk menghitung dzikirnya dengan kata lain beliau saw. tidak mengatakan kepada wanita itu, *buanglah batu kerikil itu dan hitunglah dzikirmu dengan jari-jarimu!*

Beliau saw. malah mengajarkan kepada mereka berdua bacaan-bacaan yang lebih utama dan lebih mudah dibaca. Sedangkan berapa jumlah dzikir yang harus dibaca, tidak ditentukan oleh Rasulallah saw. jadi terserah kemampuan mereka.

Banyak riwayat bahwa para **sahabat Nabi saw**. dan kaum **salaf** yang sholeh pun menggunakan *biji kurma, batu-batu kerikil, bundelan-bundelan benang* dan lain sebagainya untuk menghitung dzikir yang dibaca. Ternyata tidak ada orang yang menyalahkan atau membid'ahkan sesat mereka!!

惆 Imam Ahmad bin Hanbal didalam *Musnadnya* meriwayatkan bahwa seorang sahabat Nabi yang bernama *Abu Shofiyyah* menghitung dzikirnya dengan *batu-batu kerikil.* Riwayat ini dikemukakan juga oleh *Imam Al-Baihaqi* dalam *Mu'jamus Shahabah;* "bahwa Abu Shofiyyah, maula Rasulallah saw. menghamparkan selembar kulit kemudian mengambil sebuah *kantong berisi batu-batu kerikil*, lalu duduk berdzikir hingga tengah hari. Setelah itu ia menyingkirkannya. Seusai sholat dhuhur ia mengambilnya lagi lalu berdzikir hingga sore hari ".

惆 Abu Dawud meriwayatkan; 'bahwa Abu Hurairah ra. mempunyai sebuah kantong berisi *batu kerikil.* Ia duduk bersimpuh di atas tempat tidurnya ditunggui oleh seorang hamba sahaya wanita berkulit hitam. Abu Hurairah berdzikir dan menghitungnya dengan batu-batu kerikil yang berada dalam kantong itu. Bila batu-batu itu habis dipergunakan, hamba sahayanya menyerahkan kembali batu-batu kerikil itu kepadanya'.

惆 Abu Syaibah juga mengutip hadits 'Ikrimah yang mengatakan; 'bahwa Abu Hurairah mempunyai seutas benang dengan *bundelan seribu buah*. Ia baru tidur setelah berdzikir dua belas ribu kali'.

惆 Imam Ahmad bin Hanbal dalam *Musnadnya bab Zuhud* mengemukakan; 'bahwa Abu Darda ra. mempunyai *sejumlah biji kurma* yang disimpan dalam kantong. Usai sholat shubuh biji kurma itu dikeluarkan satu persatu untuk menghitung dzikir hingga habis'.

惘 Abu Syaibah juga mengatakan; 'bahwa Sa'ad bin Abi Waqqash ra menghitung dzikirnya dengan *batu kerikil atau biji kurma*. Demikian pula Abu Sa'id Al-Khudri '.

惘 Dalam kitab *Al-Manahil Al-Musalsalah* Abdulbaqi mengetengahkan sebuah riwayat yang mengatakan; 'bahwa Fathimah binti Al-Husain ra mempunyai benang yang banyak bundelannya untuk menghitung dzikir '.

惘 Dalam kitab *Al-Kamil* , Al-Mubarrad mengatakan; "bahwa 'Ali bin 'Abdullah bin 'Abbas ra (wafat th 110 H) mempunyai *lima ratus butir biji zaitun*. Tiap hari ia menghitung raka'at-raka'at sholat sunnahnya dengan biji itu, sehingga banyak orang yang menyebut namanya dengan *'Dzu Nafatsat'*".

惘 Abul Qasim At-Thabari dalam kitab *Karamatul-Auliya* mengatakan: 'Banyak sekali orang-orang keramat yang menggunakan *tasbih* untuk menghitung dzikir, antara lain Syeikh Abu Muslim Al-Khaulani dan lain-lain'.

Menurut riwayat bentuk tasbih yang kita kenal pada zaman sekarang ini baru dipergunakan orang mulai abad ke 2 Hijriah. Ketika itu nama 'tasbih' belum digunanakan untuk menyebut alat penghitung dzikir. Hal itu diperkuat oleh *Az-Zabidi* yang mengutip keterangan dari gurunya didalam kitab *Tajul-'Arus* . Sejak masa itu tasbih mulai banyak dipergunakan orang dimana-mana. Pada masa itu masih ada beberapa ulama yang memandang penggunaan tasbih untuk menghitung dzikir sebagai hal yang kurang baik. Oleh karena itu tidak aneh kalau ada orang yang pernah bertanya pada seorang Waliyullah yang bernama Al-Junaid: *'Apakah orang semulia anda mau memegang tasbih*?. Al-Junaid menjawab: *'Jalan yang mendekatkan diriku kepada Allah swt. tidak akan kutinggalkan'*.(Ar-Risalah Al-Qusyariyyah).

Sejak abad ke 5 Hijriah penggunaan tasbih makin meluas dikalangan kaum muslimin, termasuk kaum wanitanya yang tekun beribadah. *Tidak ada berita riwayat, baik yang berasal dari kaum Salaf maupun dari kaum Khalaf* (generasi muslimin berikutnya) *yang menyebutkan adanya* ***larangan penggunaan tasbih****, dan tidak ada pula yang memandang penggunaan tasbih sebagai perbuatan munkar!!*

Pada zaman kita sekarang ini bentuk tasbih terdiri dari seratus buah butiran atau tiga puluh tiga butir, sesuai dengan jumlah banyaknya dzikir yang disebut-sebut dalam hadits-hadits shohih. Bentuk tasbih ini malah *lebih praktis dan mudah* dibandingkan pada masa zaman nya Rasulallah saw. dan masa sebelum abad kedua Hijriah. Begitu juga untuk menghitung *jumlah dzikir a*gama Islam **tidak** *menetapkan cara tertentu.* Hal itu diserahkan kepada masing-masing orang yang berdzikir.

Cara apa saja untuk menghitung bacaan dzikir itu 惘asalkan bacaan dan alat menghitung yang tidak yang dilarang menurut Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw..惘 itu mustahab/baik untuk diamalkan. Berdasarkan riwayat-riwayat hadits yang telah dikemukakan di atas jelaslah, bahwa menghitung dzikir bukan dengan jari adalah **sah/boleh**. Begitu juga benda apa pun yang digunakan sebagai tasbih untuk menghitung dzikir, tidak bisa lain, orang **tetap menggunakan tangan atau jarinya juga**, bukan menggunakan kakinya!! Dengan demikian jari-jari ini juga digunakan untuk kebaikan!! Malah sekarang banyak kita para ulama pakar maupun kaum muslimin lainnya sering menggunakan tasbih bila berdzikir.

Jadi masalah menghitung dengan butiran-butiran tasbih sesungguhnya tidak perlu dipersoalkan, apalagi kalau ada orang yang menganggapnya sebagai '*bid'ah dholalah'.* Yang perlu kita ketahui ialah: ***Manakah yang lebih baik, menghitung dzikir dengan jari tanpa menggunakan tasbih ataukah dengan menggunakan tasbih?***

Menurut Ibnu 'Umar ra. menghitung dzikir dengan jari (daripada dengan batu kerikil, biji kurma dll) lebih afdhal/utama. **Akan tetapi** Ibnu 'Umar juga mengatakan jika orang yang berdzikir tidak akan salah hitung dengan menggunakan jari, itulah yang afdhal. Jika tidak demikian maka mengguna- kan *tasbih* lebih afdhal.

Perlu juga diketahui, bahwa menghitung dzikir dengan tasbih disunnahkan menggunakan *tangan kanan*, yaitu sebagaimana yang dilakukan oleh kaum Salaf. Hal itu disebut dalam hadits-hadits yang diriwayatkan oleh Abu Dawud dan lain-lain. Dalam soal dzikir yang paling penting dan wajib diperhatikan baik-baik ialah kekhusyu'an, apa yang diucapkan dengan lisan juga dalam hati mengikutinya. Maksudnya bila lisan mengucapkan Subhanallah maka dalam hati juga memantapkan kata-kata yang sama yaitu Subhanallah. *Allah swt. melihat apa yang ada didalam hati orang yang berdzikir, bukan melihat kepada benda (tasbih) yang digunakan untuk menghitung dzikir!!* Wallahu a'lam.

Insya Allah dengan keterangan singkat ini, para pembaca bisa menilai sendiri apakah benar yang dikatakan golongan pengingkar bahwa penggunaan Tasbih adalah munkar, bid'ah dholalah/sesat dn lain sebagainya??? Semoga Allah swt. memberi hidayah kepada semua kaum muslimin. Amin.

Semoga dengan keterangan sebelumnya mengenai akidah golongan Wahabi/Salafi serta pengikutnya dan keterangan bid'ah yang singkat ini insya-Allah bisa membuka hati kita masing-masing agar tidak mudah mensesatkan, mengkafirkan dan sebagainya pada saudara muslim kita sendiri yang sedang melakukan ritual-ritual Islam begitu juga yang berlainan madzhab dengan madzhab kita.

Daftar Isi

BAB 5
Ziarah Kubur, Membaca ayat-ayat Al-Qur'an, Talqin dan Tahlil untuk Orang yang Telah Wafat

Daftar isi Bab 5 ini diantaranya:

Setiap kaum muslimin mengetahui mengenai kewajibannya terhadap saudara kita muslimin yang telah wafat yaitu harus memandikannya, menshalatkannya dan mengantarkannya sampai keliang kubur. Ini adalah merupakan fardhu kifayah (kewajiban bila telah dilakukan oleh sebagian orang, maka gugurlah kewajiban seluruh muslimin).

Insya Allah dengan adanya kutipan dan kumpulan dalil-dalil berikut ini, cukup jelas bagi kita bahwa ziarah kubur, membaca ayat suci al-Qur'an yang pahalanya di hadiahkan pada si mayit dan sebagainya, itu semua menurut tuntunan syariat Islam yang benar serta diamalkan oleh para salaf dan ulama-ulama pakar.

Hadits yang diriwayatkan oleh Bukhori dan Muslim dari Abu Hurairah sebagai berikut:

اَنَّ النَّبِيَّ .ص. كَانَ يُؤْتَى بِالرَّجُلِ الْمُتَوَفَّى عَلَيْهِ الدَّيْنُ فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ لِدَيْنِه فَضْلاً ؟
فَاِنْ حُدِّثَ اَنَّهُ تَرَكَ وَفَاءً صَلَّى, وَاِلاَّ قَالَ لِلْمُسْلِمِيْنَ (صَلُّوْا عَلَى صَاحِبِكُمْ) (رواه البخاري و مسلم)

"Bahwa seorang laki-laki yang meninggal dalam keadaan berhutang disampaikan beritanya pada Nabi saw. Maka Nabi saw. menanyakan apakah ia ada meninggal kan kelebihan buat membayar

hutangnya. Jika dikatakan bahwa ia ada meninggal kan harta untuk membayarnya, maka beliau menyalatkannya. Jika tidak beliau akan memerintahkan kaum muslimin; 'Shalatkanlah teman sejawatmu' ".

Begitu juga masih banyak hadits yang menyebutkan pahala-pahala orang yang menyalatkan mayat dan mengantarkannya sampai keliang kubur.

Shalat jenazah juga mempunyai rukun-rukun yang dapat mewujudkan hakikatnya, hingga bila salah satu rukun tersebut tak terpenuhi, maka ia dianggap kurang sempurna oleh syara'. Jumlah rukun-rukun tersebut menurut ahli fiqih ada delapan. Sudah tentu yang pertama niat, takbir dan terakhir salam, sebagaimana syarat dari semua macam shalat. Dan diantara rukun-rukun tersebut yaitu do'a untuk si mayat tersebut.

Sebagaimana sabda Nabi saw. yang diriwayatkan oleh Abud Daud dan Baihaqi serta disahkan oleh Ibnu Hibban sebagai berikut:

اذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلِصُوْا لَهُ الدُّعَاءَ (رواه أبو داود والبيهقي وابن الحبّان وصححه)

"Jika kamu menyalatkan jenazah, maka berdo'alah untuknya dengan tulus ikhlas".

Disamping itu banyak juga riwayat hadits Rasulallah saw. yang mengajarkan kita kalimat-kalimat do'a yang diucapkan dalam shalat jenazah tersebut. Rasulallah saw. menganjurkan pada kaum muslimin yang masih hidup untuk menyalatkan 惘 yang mana do'a itu sebagai salah satu rukun daripadanya 惘 pada saudaranya muslim-muslimah yang wafat. Ini membuktikan bahwa semua amalan-amalan tersebut 惘 diantaranya do'a pengampunan dan lain sebagainya 惘 sangat bermanfaat baik bagi si mayat khususnya maupun kaum muslimin yang menyalatinya. Juga menunjukkan bahwa kita harus do'a mendo'akan sesama kaum muslimin baik waktu masih hidup atau sudah wafat. Jadi bukan sesat mensesatkan, kafir mengafirkan antara sesama muslimnya. Do'a itu tidak hanya dianjurkan pada waktu shalat jenazah saja, tapi untuk setiap waktu baik setelah shalat wajib atau dalam hidup sehari-hari, sebagaimana banyak hadits yang mengungkapkan hal tersebut dan ayat-ayat Qur'an yang menyebutkan do'a-do'a yang diucapkan oleh manusia untuk pribadi mereka sendiri dan untuk muslimin lainnya.

Dalil-dalil Ziarah Kubur

Setelah kita membaca keterangan mengenai sholat Jenazah yang semuanya berkaitan dengan orang yang telah wafat, mari kita sekarang meneliti dalil-dalil ziarah kubur dan pembacaan Al-Qur'an dikuburan. Ziarah kubur itu adalah sunnah Rasulallah saw., sebagaimana hadits dari Sulaiman bin Buraidah yang diterima dari bapaknya, bahwa Nabi saw bersada:

كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ, فَزُورُوهَا , وَفِي
رِوَايَةٍ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُكُمْ . . بِالآخرة

"Dahulu saya melarang kalian berziarah kubur, namun kini berziarahlah kalian!. Dalam riwayat lain; '(Maka siapa yang ingin berziarah kekubur, hendaknya berziarah), karena sesungguhnya (ziarah kubur) itu mengingat- kan kalian kepada akhirat'. (HR.Muslim)

Juga ada hadits yang serupa di atas tapi berbeda sedikit versinya dari Buraidah ra. bahwa Nabi saw. bersabda:

“Dahulu saya melarang kalian menziarahi kubur, sekarang telah diizinkan dengan Muhammad untuk berziarah pada kubur ibunya, karena itu berziarah lah ke perkuburan sebab hal itu dapat mengingatkan pada akhirat”. (HR. Muslim (lht.shohih Muslim jilid 2 halaman 366 Kitab al-Jana’iz), Abu Dawud, Tirmidzi dan Nasa’i, Ahmad).

Imam Syafi’i dalam kitabnya Al Umm meriwayatkan hadits dari Abu Sa’id Al-Khudri bahwa Rasulallah saw. bersabda:

“Saya pernah melarang kamu berziarah kubur, maka berziarahlah padanya dan jangan kamu mengatakan ucapan yang mungkar [Hajaran]”. (Tartib Musnad Imam Syafi’i, pembahasan tentang sholat, bab ke 23 ‘Sholat jenazah dan hukum-hukumnya’ hadits nr. 603 jilid 1 hal. 217)

Dari hadits-hadits di atas jelaslah bahwa Nabi saw. pernah melarang ziarah kubur namun lantas membolehkannya setelah turunnya pensyariatan (lega- litas) ziarah kubur dari Allah swt Dzat Penentu hukum (Syari’ al-Muqaddas).

Larangan Rasulallah saw. pada permulaan itu, ialah karena masih dekatnya masa mereka dengan zaman jahiliyah, dan dalam suasana dimana mereka masih belum dapat menjauhi sepenuhnya ucapan-ucapan kotor dan keji. Tatkala mereka telah menganut Islam dan merasa tenteram dengannya serta mengetahui aturan-aturannya, di-izinkanlah mereka oleh syari’at buat menziarahinya. Dan anjuran sunnah untuk berziarah itu berlaku baik untuk lelaki maupun wanita. Karena dalam hadits ini tidak disebutkan kekhususan hanya untuk kaum pria saja.

Dalam kitab Makrifatul as-Sunan wal Atsar jilid 3 halaman 203 bab ziarah kubur disebutkan bahwa Imam Syafi’i telah mengatakan: “Ziarah kubur hukumnya tidak apa-apa (boleh). Namun sewaktu menziarahi kubur hendak- nya tidak mengatakan hal-hal yang menyebabkan murka Allah”.

Al-Hakim an-Naisaburi dalam kitab Mustadrak Ala as-Shahihain jilid 1 halaman 377 menyatakan: “Ziarah kubur merupakan sunnah yang sangat di tekankan”. Hal yang sama juga dapat kita jumpai dalam kitab-kitab para ulama dan tokoh Ahlusunah seperti Ibnu Hazm dalam kitab al-Mahalli jilid 5 halaman 160; Imam Abu Hamid al-Ghazali dalam kitab Ihya’ Ulumuddin jilid 4 halaman 531; Abdurrahman al-Jaziri dalam kitab al-Fikh alal Madzahibil Arba’ah jilid 1 halaman 540 (dalam penutupan kajian ziarah kubur) dan banyak lagi ulama Ahlusunah lainnya. Atas dasar itulah Syeikh Manshur Ali Nashif dalam kitab at-Tajul Jami’ lil Ushul jilid 1 halaman 381 menyatakan: “Menurut mayoritas Ahlusunah dinyatakan bahwa ziarah kubur adalah sunnah”.

Disamping itu semua, masih ada lagi hadits Nabi saw. yang memerintahkan ziarah kubur tersebut tapi kami hanya ingin menambahkan dua hadits lagi dengan demikian lebih jelas buat pembaca bahwa ziarah kubur dan pemberi- an salam terhadap ahli kubur itu adalah sunnah Rasulallah saw.

Hadits dari Ibnu Abbas berkata: Ketika Rasulallah saw. melewati perkuburan di kota Madinah maka beliau menghadapkan wajahnya pada mereka seraya mengucapkan: ‘Semoga salam sejahtera senantiasa tercurah atas kalian wahai penghuni perkuburan ini, semoga Allah berkenan memberi ampun bagi kami dan bagi kalian. Kalian telah mendahului kami dan kami akan menyusul kalian’. (HR.Turmudzi)

Hadits dari Aisyah ra.berkata:

كَانَ النَّبِي .ص. كُلَّمَا كَانَ لَيْلَتُهَا يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيْعِ فَيَقُوْلُ:

السَّلاَمُ عَلَيْكُمْ دَارِ قَوْمٍ مُؤْمِنِيْنَ, وَاَتَاكُمْ مَا تُوْعَدُوْنَ غَدًا مُؤَجَّلُوْنَ,

وَاِنَّا اِنْشَاءَ اللهُ بِكُمْ لاَحِقُوْنَ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِاَهْلِ بَقِيْعِ الْفَرْقَدْ (رواه المسلم)

"Adalah Nabi saw. pada tiap malam gilirannya keluar pada tengah malam ke kuburan Baqi' lalu bersabda: 'Selamat sejahtera padamu tempat kaum mukminin, dan nanti pada waktu yang telah ditentukan kamu akan menemui apa yang dijanjikan. Dan insya Allah kami akan menyusulmu dibelakang. Ya Allah berilah ampunan bagi penduduk Baqi' yang berbahagia ini'". (HR. Muslim).

Ziarah kubur bagi wanita

Golongan madzhab Wahabi/Salafi (pengikut Muhammad bin Abdul Wahhab) dan pengikutnya melarang wanita ziarah kubur berpegang kepada kalimat hadits yang diriwayatkan dikitab-kitab as-Sunan 惘 kecuali Bukhori dan Muslim 惘 yaitu "*Allah melaknat perempuan-perempuan yang menziarahi kubur*" (Lihat kitab Mushannaf Abdur Razzaq jilid 3 halaman 569).

Sebenarnya hadits ini telah dihapus (mansukh) dengan riwayat-riwayat tentang 'Aisyah ra. menziarahi kuburan saudaranya yang diungkapkan oleh adz-Dzahabi dalam kitab Sunan al-Kubra, Abdurrazaq dalam kitab Mushan- naf, al-Hakim an-Naisaburi dalam kitab Mustadrak Alas Shahihain dan hadits riwayat Imam Muslim (lihat catatan pada halaman selanjutnya).

Riwayat-riwayat itu, nampak sekali pertentangan antara dua bentuk riwayat dimana satu menyatakan bahwa perempuan akan dilaknat jika melakukan ziarah kubur namun yang satunya lagi menyatakan bahwa Rasulallah saw. telah memerintahkan umatnya untuk menziarahi kubur, yang mana perintah ini mencakup lelaki dan perempuan.

Jika kita teliti lebih detail lagi, ternyata sanad hadits di atas "*Allah melaknat perempuan-perempuan yang menziarahi kubur"* melalui tiga jalur utama: Hasan bin Tsabit, Ibnu Abbas dan Abu Hurairah [ra].

Ibnu Majah dalam kitab Sunan Ibnu Majah jilid 1 halaman 502 menukil hadits tersebut melalui tiga jalur di atas. Imam Ahmad bin Hanbal dalam kitab Musnad Ahmad bin Hanbal jilid 3 menukil hadits tersebut melalui dua jalur yaitu Hasan bin Tsabit (Lihat jilid 3 halaman 442) dan Abu Hurairah (Lihat jilid 3 halaman 337/356). At-Turmudzi dalam kitab al-Jami' as-Shahih jilid 2 halaman 370 hanya menukil dari satu jalur saja yaitu Abu Hurairah. Abu Dawud dalam kitab Sunan Abu Dawud jilid 3 halaman 317 hanya menukil melalui satu jalur saja yaitu Ibnu Abbas.

Sedangkan Imam Bukhari dan Imam Muslim tidak meriwayatkan hadits itu sama sekali. Begitu juga tidak ada kesepakatan di antara para penulis kitab as-Sunan dalam menukil hadits tersebut jika dilihat dari sisi jalur sanad haditsnya. Ibnu Majah, Imam Ahmad bin Hanbal dan Turmudzi sepakat meriwayatkan melalui jalur Abu Hurairah. Sedangkan dari jalur Hasan bin Tsabit hanya dinukil oleh Ibnu Majah dan Imam Ahmad saja dan jalur Ibnu Abbas dinukil oleh Abu Dawud dan Ibnu Majah.

Dari jalur pertama yang berakhir pada Hasan bin Tsabit –yang dinukil oleh Ibnu Majah dan Imam Ahmad– terdapat pribadi yang bernama Abdullah bin Utsman bin Khatsim. Semua hadits yang diriwayatkan olehnya dihukumi tidak kuat/lemah. Hal itu sebagaimana yang dinyatakan oleh Ibnu

Daruqi dari Ibnu Mu'in. Ibnu Abi Hatim sewaktu berbicara tentang Abdullah bin Utsman tadi menyatakan bahwa hadits-hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Utsman tidak dapat dijadikan dalil. An-Nasa'i dalam menjelaskan kepribadian Ibnu Usman tadi mengatakan: "Ia sangat mudah meriwayatkan (menganggap remeh periwayatan.-red) hadits" (Lihat kitab Mizan al-I'tidal jilid 2 halaman 459). Dan melalui jalur tersebut juga terdapat pribadi seperti Abdurrahman bin Bahman. Tidak ada yang meriwayatkan hadits darinya selain Ibnu Khatsim. Ibnu al-Madyani mengatakan: "Aku tidak mengenal pribadinya" (Lihat kitab Mizan al-I'tidal jilid 2 halaman 551).

Dari jalur kedua yang berakhir pada Ibnu Abbas ra. terdapat pribadi seperti Abu Shaleh yang aslinya bernama Badzan.
Abu Hatim berkata tentang dia: "Hadits-hadits dia tidak dapat dipakai sebagai dalil". An-Nasa'i menyatakan: "Dia bukanlah orang yang dapat dipercaya". Ibnu 'Adi mengatakan: "Tak seorang pun dari para pendahulu yang tak kuketahui dimana mereka tidak menunjukkan kerelaannya (ridho) terhadap pribadinya (Badzan)" (Lihat kitab Tahdzib al-Kamal jilid 4 halaman 6).

Dari jalur ketiga yang berakhir pada Abu Hurairah ra terdapat pribadi seperti Umar bin Abi Salmah yang an-Nasa'i mengatakan tentang dirinya: "Dia tidak kuat (dalam periwayatan .red)". Ibnu Khuzaimah mengatakan: "Haditsnya tidak dapat dijadikan dalil". Ibnu Mu'in mengatakan: "Dia orang yang lemah". Sedangkan Abu Hatim menyatakan: "Haditsnya tidak dapat dijadikan dalil" (Lihat kitab Siar A'lam an-Nubala' jilid 6 halaman 133).

Mungkin karena sanad haditsnya tidak sehat inilah akhirnya Imam Bukhari dan Imam Muslim tidak meriwayatkan hadits tadi. Bukankah dua karya besar itu memiliki gelar shahih sehingga terhindar dari hadits-hadits yang tidak jelas sanadnya? Melihat hal-hal tadi maka hadits pelarangan ziarah kubur buat perempuan di atas tadi tidak dapat dijadikan dalil pengharaman.

Salah seorang ulama madzhab Wahabi/Salafi yang bernama Nashiruddin al-Albani 惘 ahli hadits Wahabi 惘 pernah menyatakan tentang hadits pelaknatan penziarah wanita tadi dengan ungkapan berikut ini:
"Di antara sekian banyak hadits tidak kutemui hadits-hadits yang menguat- kan hadits tadi. Sebagaimana tidak kutemui hadits-hadits lain yang dapat memberi kesaksian atas hal tersebut. Hadits ini adalah penggalan dari hadits: "*Laknat Allah atas perempuan-perempuan yang menziarahi kubur dan orang-orang yang menjadikannya (kuburan) sebagai masjid dan tempat yang terang benderang*" yang disifati sebagai hadits lemah (Dza'if). Walau pun sebagian saudara-saudara dari pengikut Salaf (baca: Wahabi) suka menggunakan hadits ini sebagai dalil. Namun saya nasehatkan kepada mereka agar tidak menyandarkan hadits tersebut kepada Nabi, karena hadits itu adalah hadits yang lemah**"** (Lihat kitab Silsilah al-Ahadits adh-Dho'ifah wa Atsaruha as-Salbi fil Ummah halaman 260).

Tetapi sayangnya sampai sekarang bisa kita lihat dan alami kaum wanita 惘 pelaksana haji di Makkah dan Madinah 惘, masih tetap dilarang oleh ulama Madzhab Wahabi untuk berziarah di kuburan Baqi' (Madinah) dan di Ma'la (di Makkah) untuk menziarahi makam para keluarga dan sahabat Rasulallah saw.. Mereka menvonis saudara-saudara mereka sesama muslim dengan sebutan penghamba Kubur (Quburiyuun), bahkan mereka berkepala keras menyatakan bahwa ziarah kubur bagi perempuan adalah haram menurut ajaran Rasulallah saw dan para Salaf Sholeh?

Menurut ahli fiqh, adanya hadits yang melarang wanita ziarah kubur, ini karena umumnya sifat wanita itu ialah lemah, sedikitnya kesabaran sehingga mengakibatkan jeritan tangis yang meraung-raung (An-Niyahah) menampar pipinya sendiri dan perbuatan-perbuatan jahiliyah dikuburan itu yang mana ini semua tidak dibenarkan oleh agama Islam. Begitu juga sifat wanita senang berhias atau mempersolek dirinya sedemikian rupa atau tidak mengenakan hijab sehingga dikuatirkan 惘 dengan campur baurnya antara lelaki dan wanita 惘 mereka ini tidak bisa menjaga dirinya dikuburan itu sehingga menggairahkan para ziarah kaum lelaki.

Hal tersebut dipertegas dalam kitab I'anatut Thalibin jilid 2/142. Begitupun juga Al-Hafidz Ibnu Arabi (435-543H), pensyarah hadits Turmudzi dalam mengomentari masalah ini berkata:
'Yang benar adalah bahwa Nabi saw. membolehkan ziarah kubur untuk laki-laki dan wanita. Jika ada sebagian orang menganggapnya makruh bagi kaum wanita, maka hal itu dikarenakan lemahnya kemampuan wanita itu untuk bersikap tabah dan sabar sewaktu berada di atas pekuburan atau dikarenakan penampilannya yang tidak mengenakan hijab (menutup auratnya) dengan sempurna'.
Kalimat semacam di atas juga dinyatakan dalam kitab at-Taajul Jami' lil Ushul jilid 2 halaman 381, atau kitab Mirqotul Mafatih karya Mula Ali Qori jilid 4 halaman 248.

Rasulallah saw. membolehkan dan bahkan menekankan kepada umatnya untuk menziarahi kubur, hal itu berarti mencakup kaum perempuan juga. Walau dalam hadits tadi Rasulallah saw. menggunakan kata ganti (Dhamir) lelaki, namun hal itu tidak lain dikarenakan hukum kebanyakan (Taghlib) pelaku ziarah tersebut adalah dari kaum lelaki. Ini sebagaimana yang diungkapkan oleh Mula Ali Qori dalam kitab Mirqotul Mafatih jilid 4 halaman 248 dan at-Turmudzi dalam kitab al-Jami' as-Shahih jilid 3 halaman 372 hadits ke-1056.

Kalaupun kita harus berbicara tentang jumlah obyek yang diajak bicara (mukhatab), terbukti dalam tata bahasa Arab walau ada seribu perempuan dan lelaki hanya segelintir saja jumlahnya maka kata ganti yang dipakai untuk berbicara kepada semua –yang sesuai dengan tata bahasa yang baik dan benar– yang hadir tadi adalah menggunakan kata ganti lelaki. Dan masih banyak ulama Ahlusunah lain yang menyatakan pembolehan ziarah kubur oleh kaum perempuan.

Jadi kesimpulannya ialah ziarah kubur itu tidak dianjurkan untuk wanita bila para wanita diwaktu berziarah melakukan hal-hal yang tidak dibenarkan oleh agama atau dimakruhkan seperti yang tersebut di atas, tapi kalau semuanya ini bisa dijaga dengan baik, maka tidak ada halangan bagi wanita tersebut untuk berziarah kubur seperti halnya kaum lelaki. Dengan demikian bukan ziarah kuburnya yang dilarang, tetapi kelakuan wanita yang berziarah itulah yang harus diperhatikan.

Mari kita lanjutkan dalil-dalil mengenai ziarah kubur bagi wanita:

Imam Malik, sebagian golongan Hanafi, berita dari Imam Ahmad dan kebanyakan ulama memberi keringanan bagi wanita untuk ziarah kubur. Mereka berdasarkan sabda Nabi saw. terhadap Aisyah ra. yang diriyatkan oleh Imam Muslim. Beliau saw. didatangi malaikat Jibril as. dan disuruh menyampaikan kepada Aisyah ra.sebagai berikut:

إِنَّ رَبَّكَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَأْتِيَ أَهْلَ الْبَقِيْعِ وَتَسْتَغْفِرَ لَهُمْ

"*Sesungguhnya Tuhanmu menyuruhmu untuk menziarahi para penghuni perkuburan Baqi' untuk engkau mintakan ampun bagi mereka*"

Kata Aisyah ra; Wahai Rasulallah, Apa yang harus aku ucapkan bila berziarah pada mereka? Sabda beliau saw.:

قُوْلِي: السَّلاَمُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُسْلِمِيْنَ وَيَرْحَمُ اللهُ الْمُسْتَقْدِمِيْنَ مِنَّا وَالْمُسْتَأْخِرِيْنَ, وَإِنَّا إِنْشَاءَ اللهُ بِكُمْ لاَحِقُوْنَ

`*Ucapkanlah; salam atasmu wahai penduduk kampung, dari golongan mukminin dan muslimin. Semoga Allah melimpahkan rahmat-Nya pada kita bersama, baik yang telah terdahulu maupun yang terbelakang, dan insya Allah kami akan menyusul kemudian'*.

Untuk lebih jelasnya hadits yang dimaksud di atas adalah bahwasanya Nabi saw. bersabda pada Aisyah ra.:

"*Jibril telah datang padaku seraya berkata: 'Sesungguhnya Tuhanmu menyuruhmu untuk menziarahi para penghuni perkuburan Baqi' untuk engkau mintakan ampun bagi mereka.' Kata Aisyah; 'Wahai Rasulallah, apa yang harus aku ucapkan bagi mereka? Sabda beliau saw: 'Ucapkanlah: Semoga salam sejahtera senantiasa tercurah bagi para penduduk perkuburan ini dari orang-orang beriman dan orang-orang Islam, semoga Allah merahmati orang-orang kami yang terdahulu maupun yang terkemudian, insya Allah kamipun akan menyusul kalian'*". (HR.Muslim)

Dalam riwayat lain disebutkan: `*Semoga salam sejahtera senantiasa tercurah kan bagi para penghuni perkuburan dari orang-orang beriman dan Islam, dan kamipun insya-Allah akan menyusul kalian, kami berharap semoga Allah berkenan memberi keselamatan bagi kami dan kalian*'.

惘 Juga riwayat dari Abdullah bin Abi Mulaikah, bahwa pada suatu hari Aisyah datang dari pekuburan, maka dia bertanya:
"Ya Ummul Mukminin, darimana anda? Ujarnya: Dari makam, saudaraku Abdurrahman. Lalu saya tanyakan pula: Bukankah Nabi saw. telah melarang ziarah kubur? Benar, ujarnya, mula-mula Nabi melarang ziarah kubur, kemudian menyuruh menziarahinya". (Adz-Dzahabi dalam kitab Sunan al-Kubra jilid 4 halaman 131, Abdur Razaq dalam kitab Mushannaf Abdurazaq jilid 3 halaman 572/574 dan dalam kitab Mustadrak alas Shahihain karya al-Hakim an-Naisaburi jilid 1 halaman 532 hadits ke-1392). adz-Dzahabi telah menyatakan kesahihannya sebagaimana yang telah tercantum dalam catatan kaki yang ia tulis dalam kitab Mustadrak karya al-Hakim an-Naisaburi tersebut. (Lihat: Mustadrak al-Hakim an-Naisaburi Jil:1 Hal: 374)

惘 Dalam kitab-kitab itu juga diriwayatkan bahwa Siti Fathimah Az-Zahrah ra, puteri tercinta Rasulullah saw. hampir setiap minggu dua atau tiga kali menziarahi para syuhada perang Uhud, khususnya paman beliau Sayyidina Hamzah ra.

Aisyah ra. melakukan ziarah kubur, berarti apa yang dilakukan Aisyah adalah sebaik-baik dalil dalam mengungkap hakekat hukum penziarah kubur dari kalangan perempuan. Hal itu dikarenakan selain Aisyah sebagai istri Rasulallah saw. yang bergelar ummul mukminin (ibu kaum mukmin) sekaligus sebagai Salaf Sholeh. Karena Salaf Sholeh tidak hanya dikhusus- kan buat sahabat dari kaum lelaki saja, namun mencakup kaum perempuan juga (shahabiyah).

惘 Hadits dari Anas bin Malik berkata:

"'An anasin bni Maalikin ra. marran nabiyyi saw. bi imra-atin tabkii 'inda gobrii fa goola: ittaqil llaaha washbirii, fa qoolat; ilaika 'anni fa innaka lam tushab bi mushiibatii wa lam ta'rifhu, fa giila lahaa, innahun nabiyyi saw. Faatat baabahu falam tajid 'indahu bawwaabiina fa goolat, lam a'rifuka, fa goola; innamaash shobru 'indash shodamatil uulaa".

Artinya: "*Pada suatu hari Rasulallah saw. berjalan melalui seorang wanita yang sedang menangis di atas kuburan. Maka Nabi saw. bersabda: 'Taqwa lah kepada Allah dan sabarlah'. Dijawab oleh wanita itu: 'Tinggalkanlah aku dengan musibah yang sedang menimpaku dan tidak menimpamu!' Wanita itu tidak tahu kepada siapakah dia berbicara. Ketika dia diberitahu, bahwa orang yang berkata padanya itu adalah Nabi saw., maka ia segera datang ke rumah Nabi saw. yang kebetulan*

pada waktu itu tidak dijaga oleh seorang pun. Kata wanita itu: 'Sesungguhnya saya tadi tidak mengetahui bahwa yang berbicara adalah engkau ya Rasulallah. Sabda beliau saw.: "Sesungguhnya kesabaran itu hanyalah pada pukulan yang pertama dari datangnya musibah". (HR Bukhori dan Muslim)

Lihat hadits terakhir di atas ini, Rasulallah saw. melihat wanita tersebut di pekuburan dan tidak melarangnya untuk berziarah, hanya dianjurkan agar sabar menerima atas kewafatan anaknya (yang diziarahi tersebut).

惘 Muhibbuddin at-Thabari pun dalam kitabnya yang berjudul ar-Riyadh an-Nadhirah jilid 2 halaman 330 menyebutkan bahwa: "Suatu saat, ketika Umar bin Khatab (Khalifah kedua) ra. bersama beberapa sahabatnya pergi untuk melaksanakan ibadah haji di tengah jalan ia berjumpa dengan seorang tua yang meminta tolong kepadanya. Sepulang dari haji kembali ia melewati tempat dimana orang tua itu tinggal dan menanyakan keadaan orang tua tadi. Penduduk daerah itu mengatakan: 'Ia telah meninggal dunia'. Perawi berkata: Kulihat Umar bergegas menuju kuburan orang tua itu dan di sana ia melakukan shalat. Kemudian dipeluknya kuburan itu sambil menangis".

Nah, insya Allah keterangan di atas itu jelas bahwa ziarah kubur itu sunnah Rasulallah saw. dan berlaku baik bagi lelaki maupun wanita. Yang lebih heran lagi kami pernah mendengar dari saudara muslim bahwa ada orang yang pergi ke tanah suci untuk menunaikan Haji atau Umrah tapi tidak mau ziarah pada junjungan kita Rasulallah saw., karena hal ini dianggap bid'ah. Mungkin saudara-saudara kita itu mendapat kesalahan informasi tentang ziarah kubur. Kita telah membaca keterangan di atas banyak hadits shohih Rasulallah saw. yang menganjurkan kaum muslimin untuk berziarah, memberi salam dan berdo'a untuk si mayit pada waktu sholat jenazah dan berziarah tersebut, dengan tujuan agar kita lebih mengingat pada Allah swt. dan akhirat.

Kalau kita disunnahkan ziarah kubur pada kaum muslimin, bagaimana kita bisa melupakan ziarah kubur makhluk Ilahi yang paling mulya dan taqwa Rasulallah saw. Tanpa beliau kita tidak mengetahui syariat-syariat Islam, juga dengan berdiri dimuka makam beliau saw. kita akan lebih konsentrasi untuk ingat pada Allah dan Rasul-Nya!.

Adab berziarah dan berdo'a di depan makam Rasulallah saw.

Sebagaimana yang telah kami singgung di atas bahwa adab berziarah ke kuburan orang muslimin yang diajarkan oleh Rasulallah sw. yaitu meng- hadapkan wajah kita kekuburan itu kemudian memberi salam dan berdo'a. Tetapi golongan Wahabi/Salafi 惘 yang menjaga disekitar makam Rasulallah saw. 惘 sering membentak orang-orang yang sedang berziarah agar waktu berdo'a supaya menghadap ke kiblat.

Para ulama mengatakan, bahwa diperbolehkan bagi orang yang berziarah kemakam Rasulallah saw., berdiri mengucapkan do'a mohon kepada Allah swt. agar dikarunia kebajikan dan kebaikan apa saja yang di inginkan dan tidak harus menghadap kearah kiblat (Ka'bah). Berdiri seperti ini bukan bid'ah, bukan perbuatan sesat dan bukan pula perbuatan syirik. Para ulama telah menfatwakan masalah itu bahkan ada diantara mereka yang me- mandangnya mustahab/baik.

Masalah tersebut pada mulanya berasal dari peristiwa yang dialami oleh Imam Malik bin Anas ra., yaitu ketika beliau mendapat tegoran dari Khalifah Abu Ja'far Al-Manshur di dalam masjid Nabawi di Madinah. Ketika itu Imam Malik menjawab: "*Ya Amirul-Mu'minin, janganlah anda bersuara keras di dalam masjid ini, karena Allah swt. telah mengajarkan tatakrama kepada ummat ini dengan firman-Nya: 'Janganlah kalian memperkeras suara kalian (dalam berbicara) melebihi suara Nabi....dan seterusnya*' (QS.Al-Hujurat:2). Allah swt. juga memuji sejumlah orang dengan firman-Nya: *'Sesungguhnya mereka yang melirihkan suaranya dihadapan Rasulallah…dan seterusnya'*

(QS.Al-Hujurat:3). Begitu juga Allah swt. mencela sejumlah orang dengan firman-Nya: *'Sesungguhnya orang-orang yang memanggil-manggilmu dari luar kamar…dan seterusnya'.* (QS.Al-Hujurat:4).

Rasulallah saw. adalah tetap mulia, baik selagi beliau masih hidup maupun setelah wafat. Mendengar jawaban itu Abu Ja'far terdiam, tetapi kemudian bertanya: 'Hai Abu 'Abdullah (nama panggilan Imam Malik), apakah aku harus berdo'a sambil menghadap Kiblat, atau menghadap (pusara) Rasulallah saw.?'. Imam Malik menjawab: ' Mengapa anda memalingkan muka dari beliau saw., padahal beliau saw. adalah wasilah anda dan wasilah Bapak anda, Adam as., kepada Allah swt. pada hari kiamat kelak? Hadap- kanlah wajah anda kepada beliau saw. dan mohonlah syafa'at beliau, beliau pasti akan memberi syafa'at kepada anda di sisi Allah swt. Allah telah berfirman: *'Sesungguhnya jikalau mereka ketika berbuat dhalim terhadap diri nya sendiri (lalu segera) datang menghadapmu (Muhammad saw.)…dan seterusnya'* (QS. An-Nisa:64) ". (Kisah ini diriwayatkan oleh Al-Qadhi 'Iyadh dengan isnadnya yang terdapat didalam kitabnya Al-Ma'ruf Bisy-Syifa Fit-Ta'rif pada bab Ziarah.) Banyak ulama yang menyebut peristiwa/riwayat di atas ini.

Ibnu Taimiyyah sendiri dalam Iqtidha-us Shiratul-Mustaqim halaman 397, menuturkan apa yang pernah diriwayatkan oleh Ibnu Wahb mengenai Imam Malik bin Anas. "Tiap saat ia (Imam Malik) mengucap kan salam kepada Nabi saw., ia berdiri dan menghadapkan wajahnya ke arah pusara Nabi saw., tidak kearah kiblat. Ia mendekat, mengucapkan salam dan berdo'a, tetapi tidak menyentuh pusara dengan tangannya" (Mengenai riwayat menyentuh pusara silahkan baca bab Tawassul/Tabarruk di buku ini—pen).

Imam Nawawi didalam kitabnya yang berjudul Al-Idhah Fi Babiz-Ziyarah mengetengahkan juga kisah itu. Demikian juga didalam Al-Majmu jilid VIII halalam 272.

Al-Khufajiy didalam Syarhusy-Syifa menyebut, bahwa As-Sabkiy mengata- kan sebagai berikut: "Sahabat-sahabat kami menyatakan, adalah mustahab jika orang pada saat datang berziarah ke pusara Rasulallah saw. meng- hadapkan wajah kepadanya (Rasulallah saw) dan membelakangi Kiblat, kemudian mengucapkan salam kepada beliau saw., beserta keluarganya (ahlu-bait beliau saw.) dan para sahabatnya, lalu mendatangi pusara dua orang sahabat beliau saw. (Khalifah Abubakar dan Umar –radhiyallhu 'anhuma). Setelah itu lalu kembali ketempat semula dan berdiri sambil berdo'a". (Syarhusy-Syifa jilid III halaman 398).

Lihat pula Mafahim Yajibu An Tushahhah, oleh As-Sayyid Muhammad bin 'Alwi Al-Maliki Al-Hasani, seorang ulama di Tanah Suci, Makkah.

Dengan demikian tidak ada ulama yang mengatakan cara berziarah yang tersebut di atas adalah haram, bid'ah, sesat dan lain sebagainya, kecuali golongan Wahabi/Salafi dan pengikutnya.

Dalil-dalil yang melarang ziarah kubur dan jawabannya.

Golongan yang melarang ziarah kubur menukil dalil-dalil sebagai berikut:
Fatwa Ibnu Taimiyah dalam kitab Minhaj as-Sunah jilid 2 halaman 441 menyatakan: "Semua hadits-hadits Nabi yang berkaitan dengan menziarahi kuburnya merupakan hadits yang lemah (Dzaif), bahkan di bikin-bikin (Ja'li) ".

Dan dalam kitab yang berjudul at-Tawassul wal Wasilah halaman 156 kembali Ibnu Taimiyah mengatakan: "Semua hadits yang berkaitan dengan ziarah kubur Nabi adalah hadits lemah, bahkan hadits bohong". Ungkapan Ibnu Taimiyah ini di kuti secara fanatik oleh semua ulama Wahabi, termasuk Abdul Aziz bin Baz dalam kitab kumpulan fatwanya yang berjudul Majmuatul Fatawa bin Baz jilid: 2 halaman 754, dan banyak lagi ulama-ulama Wahabi lainnya.

Disamping dalil di atas mereka juga berdalih dengan beberapa ayat al-Qur'an dan hadits yang sama sekali tidak bisa diterapkan kepada kaum muslimin, yakni firman Allah swt. dalam surat at-Taubah:84: *"Dan janganlah kamu sekali-kali menyembahyangkan (jenazah) seorang mati di antara mereka, dan janganlah kamu berdiri (mendo'akan) di kuburnya".*

Kaum pengikut Wahabi menganggap bahwa ayat itu membuktikan akan pelarangan ziarah kubur secara mutlak. Padahal, mayoritas ulama Ahlusunah yang menafsirkan ayat tadi dengan tegas menyatakan bahwa ayat itu ber- kaitan dengan kuburan kaum munafik, bukan kaum muslim, apalagi kaum mukmin. Jadi ayat tersebut tidak berlaku jika penghuni kubur itu adalah seorang muslim dan mukmin sejati, apalagi jika penghuni kubur tadi tergolong kekasih (Wali) Allah swt..

Al-Baidhawi dalam kitab Anwarut Tanzil jilid 1 halaman 416 dan al-Alusi dalam kitab Ruhul Ma'ani jilid 10 halaman 155 dalam menafsirkan ayat tadi menyatakan bahwa ayat itu diturunkan untuk penghuni kubur yang tergolong kaum munafik dan kafir.

Bagaimana mungkin kelompok Wahabi memutlakkannya yang berarti mencakup segenap kaum muslimin secara keseluruhan, termasuk mencakup kuburan wali Allah? Apakah kaum Wahabi telah menganggap bahwa segenap kaum muslimin dihukumi sama dengan kaum kafir dan munafik? Apakah hanya yang meyakini akidah Wahabi yang dianggap muslim dan monoteis (Muwahhid) sejati? Pikiran semacam itu adalah pikiran yang dangkal sekali!!

Kita ingin bertanya lagi pada golongan pengingkar itu; "Bagaimana dengan argumentasi hadits-hadits di atas dan hadits-hadits lainnya yang tercantum dalam kitab-kitab standart dan karya para ulama terkemuka Ahlusunah wal Jama'ah? Dalam kitab-kitab hadits disebutkan bahwa Nabi saw. bukan hanya tidak melarang umatnya untuk menziarahi kubur, bahkan beliau menganjurkan hal tersebut, guna mengingat kematian dan akherat! Hal itu dikarenakan dengan ziarah kubur manusia akan mengingat akhirat. Dan dengan itu akan meniscayakan manusia beriman untuk semakin ingat dengan Tuhannya. Malah beliau saw. mengajarkan kepada kita bagaimana adab atau cara berziarah!! Begitu juga beberapa fatwa para Imam madzhab fikih Ahlusunah wal Jama'ah yang membuktikan bahwa ziarah kubur diperbolehkan.

Apakah Ibnu Taimiyyah dan golongan Wahabi serta pengikutnya akan meragu kan keshahihan Shahih Muslim dan para perawi lainnya yang tersebut di atas, sehingga mereka mengatakan bahwa legalitas hadits ziarah kubur merupakan kebohongan? Jika menziarahi kuburan muslim biasa saja diperbolehkan secara syariat lantas apa alasan mereka mengatakan bahwa menziarahi kubur manusia agung seperti Muhammad Rasulullah saw. yang merupakan kekasih sejati Allah pun adalah kebohongan?

Beranikah golongan pengingkar itu menvonis Umar bin Khatab ra. yang shalat dan menangis di depan kuburan orang tua itu sebagai seorang yang musyrik? Beranikah mereka mengatakan bahwa ummul mukminin Aisyah ra. dan Umar bin Khattab ra. telah melakukan hal yang tanpa dalil (bid'ah)? Beranikah golongan pengingkar ini mengatakan bahwa shalat, berdo'a dan tangisan Umar bin Khatab di sisi kuburan orang tua tadi merupakan perbuatan Syirik? Mungkinkah khalifah kedua dan ummul mukiminin Aisyah melakukan syirik, perbuatan yang paling dibenci oleh Allah?

Bukankah mereka berdua adalah tokoh dari Salaf Sholeh yang konon ajaran- nya akan dihidupkan kembali oleh pengikut Wahabi, lantas mengapa mereka ini berfatwa tidak sesuai dengan ajaran mereka berdua, dan tidak sesuai dengan ajaran Rasulallah saw.?

Jika benar bahwa kelompok Wahabi memiliki misi untuk menghidupkan kembali ajaran Salaf Sholeh maka hendaknya mereka membolehkan berziarah kubur, melaksanakan shalat di sisi kuburan dan atau menangis di samping kubur sebagaimana yang dilakukan Umar bin Khattab (khalifah kedua)!

Ada lagi dari golongan pengingkar yang melarang ziarah kemakam Nabi saw. dengan alasan hadits berikut ini: "Jangan susah-payah bepergian jauh kecuali ke tiga buah masjid; Al-Masjidul-Haram, masjidku ini (di Madinah) dan Al-Masjidul-Aqsha (di Palestina)".

Sebenarnya hadits di atas ini berkaitan dengan masalah sembahyang jadi bukan masalah ziarah kubur. Yang dimaksud hadits tersebut ialah 'jangan bersusah-payah bepergian jauh hanya karena ingin bersembahyang di masjid lain, kecuali tiga masjid yang disebutkan dalam hadits itu'. Karena sembahyang disemua masjid itu sama pahalanya kecuali tiga masjid tersebut. Makna ini sesuai dengan hadits yang diriwayatkan oleh Imam Ahmad bin Hanbal yaitu Rasulallah saw. pernah bersabda: "Orang tidak perlu bepergian jauh dengan niat mendatangi masjid karena ingin menunaikan sholat didalamnya, kecuali Al-Masjidul-Haram(di Makkah), Al-Masjidul- Aqsha (di Palestina) dan masjidku (di Madinah)" Imam Al-Hafidz Ibnu Hajar mengatakan bahwa hadits ini terkenal luas (masyhur) dan baik.

Hadits yang semakna di atas tapi sedikit perbedaan kalimatnya yang di riwayatkan oleh 'Aisyah ra. dan dipandang sebagai hadits baik dan masyhur oleh Imam Al-Hafidz Al-Haitsami yaitu: "Orang tidak perlu berniat hendak bepergian jauh mendatangi sebuah masjid karena ingin menunaikan sholat didalamnya kecuali Al-Masjidul-Haram, Al-Masjidul-Aqsha (di Palestina) dan masjidku ini (di Madinah)" . (Majma'uz-Zawa'id jilid 4/3). Dan beredar banyak hadits yang semakna tapi berbeda versinya.

Dengan demikian hadits-hadits di atas ini semuanya berkaitan dengan sholat bukan sebagai larangan untuk berziarah kubur kepada Rasulallah saw. dan kaum muslimin lainnya!

Ada lagi pikiran yang aneh dari golongan pengingkar yang mengatakan bahwa ziarah kubur dilarang pada masa awal perkembangan Islam karena masalah ini memang akan bisa menjatuhkan orang dalam bahaya kesyirikan dan kondisi keimanan seseorang. Jadi sebagai tindakan hati-hati sangatlah wajar jika kita kaum muslimin untuk tidak melakukan ziarah kubur!!

Lebih lanjut kata mereka; "Sering terjadi kekeliruan waktu Ziarah Kubur misal- nya: Mengkhususkan waktu-waktu tertentu untuk berziarah (bulan Sya'ban, idul Fithri dll), berdo'a kepada penghuni kubur, menyembelih binatang di sisi kuburan yang ditujukan kepada si mayit, sujud, membungkuk ke arah kuburan, kemudian mencium dan mengusapnya, shalat di atas kuburan. Ini semua tidak diperbolehkan kecuali shalat jenazah dan Nabi saw. bersabda, (Janganlah kalian sholat di atas kubur), menaburkan bunga-bunga dan pelepah pepohon an di atas pusara kubur. Adapun apa yang dilakukan Nabi saw. ketika meletak- kan pelepah kurma di atas kubur adalah kekhususan untuk beliau dan ber- kaitan dengan perkara ghaib, karena Allah memperlihatkan kepada beliau keadaan penghuni kubur yang sedang disiksa. Juga sering orang mempunyai persangkaan bahwa berdo'a di kubur itu lebih terkabulkan sehingga harus memilih tempat tersebut, memakai sandal ketika memasuki pekuburan, duduk di atas kubur dan lain sebagainya".

Jawabannya:
Pemikiran-pemikiran seperti di atas dari golongan pengingkar sebagai alasan untuk mengharamkan atau melarang ziarah kubur adalah tidak berdasarkan dalil dari Sunnah Rasulallah saw., tidak lain berdasarkan pikiran,logika dan angan-angan mereka sendiri. Begitu juga bila pemikiran di atas dijadikan alasan untuk melarang ziarah kubur maka hal itu akan berbenturan dengan hadits-hadits shohih Rasulallah saw. yang membolehkan dan menganjurkan ziarah kubur, memberi salam dan berdo'a untuk dimuka makam ahli kubur, dan lain sebagainya (baca keterangan di atas dan selanjutnya pada bab ziarah kubur ini dan lihat juga bab tawassul/tabarruk dll. dibuku ini).

惘 Hadits Nabi saw. tadi 'Dahulu saya melarang ziarah kubur, namun kini berziarahlah....'. jelas sekali 惘 bagi orang yang mau berpikir 惘 hukum yang lama yaitu 'larangan ziarah kubur' akan terhapus/mansukh dengan hukum yang baru yaitu 'diperbolehkannya' ziarah tersebut. Mengapa golongan pengingkar ini selalu takut-takut sendiri orang jatuh kedalam kesyirikan bila berziarah kekuburan? Sedangkan manusia yang paling taqwa dan mulia disisi Allah swt. Muhammad Rasulallah saw. telah menganjurkannya!!
Apakah beliau saw. akan menganjurkan sesuatu amalan yang berbau kesyirikan atau kemungkaran atau mengakibatkan kesyirikan? Apakah para sahabat Nabi saw. yang mulia dan tokoh dari para Salaf Sholeh serta para ulama pakar yang berziarah kemakam Rasulallah saw., kemakam para sholihin serta bertawassul dan bertabarruk (baca bab tawassul/tabarruk dibuku ini) kepada mereka tidak mengerti hukum syari'at Islam?, dan hanya ulama dari pengikut madzhab Wahabi saja yang memahaminya?

惘 Waktu-waktu tertentu untuk berziarah: Rasulallah saw. tidak pernah mewajibkan maupun mengharamkan waktu-waktu tertentu untuk berziarah kubur, orang boleh berziarah pada waktu apapun baik itu malam, pagi, siang hari dan pada bulan Sya'ban, Idul Fihtri dan lain sebagainya. Dimana dalil nya bahwa Rasulallah saw. mengharamkan ziarah kubur pada waktu-waktu tertentu? Kenapa justru golongan pengingkar ini yang melarangnya?

Dalam syari'at Islam telah menyatakan adanya bulan, hari yang mulia umpama bulan-bulan Hurum/suci (Muharram, Dzul-Kiddah, Dzul-Hijjah, Rajab) begitu juga bulan Sya'ban, Ramadhan, hari Kamis, Jum'at dan lain sebagainya (mengenai hal ini silahkan baca keterangan pada bab nishfu Sya'ban, majlis dzikir dan lainnya pada halaman lain dibuku ini atau dikitab-kitab ulama ahli fiqih). Pada bulan dan hari itu Allah swt. lebih meluaskan Rahmat dan Ampunan-Nya kepada makhluk yang berdo'a, beramal sholeh dan mengharapkan Rahmat dan Ampunan Ilahi.

Disamping bulan-bulan atau hari-hari biasa kaum muslimin berziarah ke pekuburan, mereka juga lebih memanfaatkannya pada bulan dan hari yang mulia tersebut untuk beramal sholeh diantaranya berziarah kekuburan kerabatnya atau para sholihin. Jadi tidak ada diantara kaum muslimin yang berfirasat hanya (khusus) pada bulan atau hari tertentu orang dibolehkan berziarah, ini tidak lain hanya pikiran, karangan dan dongengan golongan pengingkar sendiri!!

Apakah mereka ini tahu hukumnya dalam Islam orang yang mengharamkan sesuatu amalan yang halal dan menghalalkan suatu amalan yang haram? Kalau sudah mengetahui hukumnya mengapa kok masih sering berani menghukumi setiap amalan yang tidak sepaham dengannya sebagai amalan munkar, haram, syirik dan lain sebagainya? Ingat firman Allah swt.dalam surat An-Nahl:116; " Dan janganlah kamu mengatakan terhadap apa yang disebut-sebut oleh lidahmu secara dusta 'Ini halal dan in haram' untuk mengada-adakan kebohongan terhadap Allah...sampai akhir ayat"

Sebagaimana yang telah kami kemukakan bahwa golongan pengingkar ini sering mengharamkan, memunkarkan, mensesatkan suatu amalan yang tidak sepaham dengan mereka dengan alasan bahwa Nabi saw. atau para sahabat tidak pernah melakukan mengapa kita melakukan hal itu. Kaedah seperti inilah yang sering digembar-gemborkan oleh mereka. Padahal kalau kita teliti firman Allah swt. dalam surat Al-Hasyr:7:

Apa saja yang didatangkan oleh Rasul kepadamu, maka ambillah dia dan apa saja yang kamu dilarang daripadanya, maka berhentilah (mengerjakan nya). (QS. Al-Hasyr:7). Dalam ayat ini jelas

bahwa perintah untuk tidak mengerjakan sesuatu itu adalah apabila telah tegas dan jelas larangannya dari Rasulallah saw.!

Dalam ayat di atas ini tidak dikatakan:

وَمَالَمْ يَفْعَلْهُ فَانْتَهُوْا

'Dan apa saja yang tidak pernah dikerjakannya (oleh Rasulallah), maka berhentilah (mengerjakan-nya)'.

Juga dalam hadits Nabi saw yang diriwayatkan oleh Bukhori:

اِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأْتُوْا مِنْهُ مَااسْتَطَعْتُمْ وَاِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْئٍ فَاجْتَنِبُوْهُ

'Jika aku menyuruhmu melakukan sesuatu, maka lakukanlah semampumu dan jika aku melarangmu melakukan sesuatu, maka jauhilah dia!'

Dalam hadits ini Rasulallah saw. **tidak mengatakan**:

وَاِذَا لَمْ أَفْعَلْ شَيْئًا فَاجْتَنِبُوْهُ

'Dan apabila sesuatu itu tidak pernah aku kerjakan, maka jauhilah dia!'

Begitu juga syari'at Islam telah menyatakan adanya kehidupan ruh-ruh orang mu'min yang telah wafat dialam barzakh (bisa mengerjakan sholat, bisa menghadiri tempat kuburnya, terbang kemana-mana menurut kehendaknya, berdo'a kepada Allah swt. untuk para kerabatnya yang masih hidup, mendengar omongan orang yang hidup dan lain sebagainya 惘 baca keterangan selanjutnya dibab ini dan pada bab tawassul/tabarruk dibuku ini 惘. Kalau ruhnya orang mu'min biasa saja bisa berbuat demikian apalagi dengan Ruhnya Rasulallah saw. para Nabi, para wali, dan kaum sholihin!! Dengan adanya hadits-hadits itu, disamping para penziarah berdo'a kepada Allah swt. untuk ahli kubur 惘 bukan berdo'a kepada ahli kubur tetapi untuk ahli kubur 惘 juga bertawassul, bertabarruk dengan penghuni kubur agar penghuni kubur itu ikut berdo'a kepada Allah swt.untuk penziarah itu.

惘 Menaburkan bunga, menanam pelepah pohon: Dengan adanya hadits-hadits tentang kehidupan ruh-ruh itu itu, para penziarah ada yang menabur- kan bunga di atas kuburan tidak lain hanya sebagai penghormatan atau kecintaan kepada ahli kubur itu, sebagaimana orang yang masih hidup yang sering antara satu dan lain memberi bunga untuk penghormatan. Itu semua tidak ada salahnya, selama penghormatan kepada manusia 惘 baik yang hidup maupun yang telah mati 惘 tidak dibarengi dengan keyakinan bahwa obyek yang dihormati itu memiliki sifat ketuhanan.

Sedangkan menaruh atau menanam pelepah di atas kuburan juga tidak ada salahnya, Nabi saw. sendiri telah mencontohkannya didalam haditsnya yang diriwayatkan oleh Imam Bukhori dan lain-lain dari Ibnu 'Abbas ra. Dalam hadits itu Nabi saw. ...minta pelepah pucuk kurma lalu dibelahnya satu ditanamkannya kepada satu kubur dan satu lagi pada kubur yang lain dengan berdo'a semoga mereka berdua diberi keringanan (dari siksa kubur) selama pelepah ini belum kering.

Dengan adanya hadits itu ummat beliau saw. juga mencontoh perbuatan beliau saw. menanamkan pelepah pohonan di atas kubur sambil berdo'a kepada ahli kubur. Dalam hadits itu Nabi saw. tidak melarang atau menyuruh umatnya untuk berbuat seperti beliau saw., tapi bila ada kaum muslimin yang meniru perbuatan beliau saw. tidak lain karena beliau saw. sebagai contoh dari umatnya. Malah ada hadits shohih yang diriwayatkan oleh Imam Bukhori bahwa Buraidah Aslami berpesan agar pada kuburnya ditanamkan dua pucuk kurma. Ada juga riwayat hadits bahwa binatang-binatang dan pepohonan itu selalu bertasbih kepada Allah swt. Nah, apa salahnya dalam hal ini?

Pertanyaan sekarang terhadap golongan pengingkar, mengapa mereka mengharamkan perbuatan itu sedangkan Nabi saw. tidak melarang bila ada ummatnya yang meniru perbuatannya tersebut? Mana dalilnya dari Nabi saw. bahwa orang tidak boleh menaburkan bunga atau menanam pelepah di atas kuburan? Apakah Buraidah Aslami waktu berwasiat itu tidak mengerti hukum syari'at Islam?

惘 Berdiri secara khidmat, atau berbuat tawadhu' (rendah diri) dan sopan dihadapan kuburan itu tidak ada salahnya selama perbuatan itu sebagai penghormatan/ta'dim saja terhadap ahli kubur dan bukan sebagai ibadah. Begitu juga mencium atau mengusap-usap kuburan tidak ada salahnya selama niatnya sebagai tabarruk/pengambilan barokah (ketereangan lebih mendetail baca bab tawassul/tabarruk). Apakah golongan pengingkar ini masih ingat ayat Al-Qur'an yang menyebutkan tentang sujudnya para malaikat kepada Adam as. dan sujudnya saudara-saudara Yusuf as. kepada Nabi Yusuf as. Semua ahli tafsir mengatakan bahwa sujud diayat itu sebagai sujud penghormatan bukan sebagai ibadah kepada obyek yang dihormati.

Kalau sujud disitu tidak dicela oleh Allah swt. karena tidak lain hanya merupakan penghormatan mengapa golongan pengingkar berani meng- haramkan sampai berani mensyirikkan orang yang berdiri khidmat dan lain sebagainya dihadapan kuburan Rasulallah saw., para sahabat atau para sholihin lainnya? Semua amalan itu tergantung dari niatnya....(hadits shohih), kalau niat orang itu untuk menghormat kepada ahli kubur, maka tidak ada masalahnya, tetapi kalau niatnya beribadah kepada kuburan, maka inilah yang tidak dibolehkan oleh syari'at. Sama halnya orang yang rukuk dan sujud dimuka bangunan dari batu yaitu Ka'bah, bila dia rukuk atau sujud menganggap sebagai ibadah kepada Ka'bah maka akan hancurlah keimanannya, karena ibadah hanya ditujukan kepada Allah swt.!!.
Bila ada penziarah kubur berkeyakinan bahwa ahli kubur (obyek yang diziarahi) itu bisa merdeka (tanpa izin Allah swt.) memberi syafa'at pada penziarah kubur, keyakinan inilah yang dilarang oleh agama. Jadi sekali lagi semua itu terletak pada keyakinan seseorang. Kita tidak boleh mengharam- kan ziarah kubur karena perbuatan perorangan/individu yang berkeyakinan salah itu. Karena ziarah kubur ini sejalan dengan hukum syari'at Islam!

Maka dari itu janganlah seenaknya sendiri 惘 tanpa dalil agama yang jelas 惘 anda mensyirikkan seseorang karena melihat secara lahir perbuatan orang tersebut, karena anda tidak mengetahui keyakinan di hati setiap orang!! Ingatlah hadits riwayat Muslim (Shahih Muslim Bab 41 no. 158 dan hadits yang sama no.159) bahwa Usamah bin Zaid ra membunuh seorang pimpinan Laskar Kafir yang telah terjatuh pedangnya, lalu dengan wajah tidak serius ia (laskar kafir) mengucap syahadat, lalu Usamah membunuhnya. Betapa murkanya Rasulallah saw. saat mendengar kabar itu.., seraya bersabda: Apakah engkau membunuhnya padahal ia mengatakan Laa ilaaha Illallah!!? Lalu Usamah ra. berkata: Kafir itu hanya bermaksud ingin menyelamatkan diri Wahai Rasulullah.., maka beliau saw. bangkit dari duduknya dengan wajah merah padam dan membentak: Apakah engkau telah belah sanubari -nya hingga engkau tahu isi hatinya (perkataan ini diulangi tiga kali) … ..sampai akhir hadits? Renungkanlah!

惘 Allah swt. akan mengabulkan do'a para hamba-Nya dimanapun dia berada, tetapi bila kita berdo'a disekitar Ka'bah, Maqam Ibrahim dan tempat-tempat lain yang mulia disisi Allah swt. 惘 termasuk juga disekitar kuburan Rasulallah saw., kuburan para Nabi lainnya, para sahabat

Rasulallah saw. dan para kaum sholihin yang pribadi mereka dimuliakan oleh Allah swt.惘 harapan cepat terkabulnya do'a lebih besar daripada kalau kita berdo'a kepada Allah swt. dirumah atau dipasar. Banyak riwayat yang menceritera- kan tempat-tempat mustajab do'a, jadi tidak semua tempat sama!.

惘 Memakai sandal di kuburan para ulama berbeda pendapat hukumnya. Kebanyakan ulama berpendapat tak ada salahnya berjalan di pekuburan dengan memakai terompah dan ada lagi ulama yang memakruhkan memakai terompah yang mewah bila tidak ada udzurnya (banyak duri dll). Jureir bin Ibnu Hazim berkata: 'Saya melihat Hasan dan Ibnu Sirin berjalan diantara kubur-kubur dengan memakai terompah'.

Hadits diriwayatkan oleh Imam Bukhori, Muslim, Abu Daud dan Nasa'i dari Anas bin Malik ra. bahwa Nabi saw. bersabda: "Seorang hamba bila ia telah di letakkan dalam kuburnya dan teman-temannya telah berpaling, maka sesungguhnya ia (si mayyit) mendengar bunyi terompah-terompah mereka". Hadits ini sebagai alasan atau dalil dibolehkannya berjalan di kuburan memakai terompah. Karena tidaklah akan didengar oleh si mayyit bunyi terompah itu jika tidak dipakai.!!

Sedangkan Imam Ahmad bin Hanbal telah menganggap makruh memakai terompah Sibtit 惘 terompah mewah惘 di pekuburan berdasarkan riwayat Abu Daud, Nasa'i dan Ibnu Majah dari Basyir 惘bekas budak Nabi saw.惘 yang berkata: "Rasulallah saw. melihat seorang lelaki yang berjalan di pekuburan dengan berterompah, maka sabdanya; 'Hai orang yang berterompah <u>Sibtit</u>, lemparkanlah terompahmu itu'!. Lelaki itu pun menoleh, dan demi dikenal- nya Rasulallah saw. maka ditanggalkannya terompahnya lalu dilemparkan-nya". Imam Ahmad mengatakan makruh ialah jika tidak ada udzur. Maka jika terdapat sesuatu keudzuran yang mengharuskan seseorang buat memakai terompah misalnya karena banyak duri atau najis, lenyaplah hukum makruh itu!!

Berkata Khathabi: "Tampaknya hal itu dimakruhkan ialah karena menunjuk- kan kemewahan, sebab terompah Sibtit itu biasanya dipakai oleh golongan mampu yang bermewah-mewah. Lalu katanya lagi: 'Maka Keinginan Nabi saw. hendaklah memasuki pekuburan itu dengan sikap tawadhu' (rendah diri) dan berpakaian seperti orang khusyu' ".

Dengan adanya dalil-dalil di atas para pembaca bisa menilai sendiri apakah benar komentar golongan pengingkar yang <u>mengharamkan</u> orang yang pakai sandal di pekuburan? Hukum makruhnya saja masih belum mutlak!!

惘 Duduk di atas kubur dianggap kurang penghargaan terhadap penghuni kubur, maka dari itu para ulama berbeda pendapat juga waktu menerangkan hadits Rasulallah saw. yang diriwayatkan oleh Imam Muslim, Ahmad, Abu Daud dan lainnya dari Abu Hurairah ra. bahwa Nabi saw. bersabda: "Lebih baik jika seseorang diantaramu duduk di atas bara panas hingga membakar pakaiannya dan tembus kekulitnya daripada ia duduk di atas kubur ".

Dengan adanya hadits itu, jumhur (pada umumnya) ulama memakruhkan hal itu, ada lagi yang membolehkan dan ada lagi yang mengharamkan. Untuk mempersingkat halaman marilah kita ambil dalil dari jumhur ulama yang memakruhkan.
Imam Nawawi berkata: "Melihat gelagat ucapan Imam Syafi'i dalam kitab Al-Umm, begitu pun golongan terbesar dari kawan-kawan sealiran, dimakruhkan duduk dikubur, maksudnya larangan itu adalah buat makruh, sebagaimana biasa terdapat dalam pengertian fukaha, bahkan banyak diantara mereka yang menyatakannya dengan tegas. Ulasnya pula: Demikian pula halnya pendapat jumhur ulama, termasuk didalamnya Nakh'i, Laits, Ahmad dan Abu Daud'. Imam Nawawi melanjutkan; Juga sama makruh hukumnya, ber- telekan di atasnya dan bersandar padanya".

Sebaliknya Ibnu Umar dari golongan sahabat, Imam Abu Hanifah, dan Imam Malik menyatakan tidak ada salahnya (boleh) duduk di kubur. Sedangkan pendapat yang mengharamkan ialah Ibnu Hazmin. Wallahu a'lam. (Keterangan di atas mengenai memakai sandal dan duduk di atas kubur dinukil dari kitab Fiqih Sunnah Sayyid Sabiq jilid 4 cet.pertama th 1978 hal.175 dan 181)

惘 Sedangkan hadits riwayat Imam Bukhori mengenai membina masjid di atas (bukan disisi) kubur ialah: 惘"Mereka (Yahudi dan Nasrani) itu, jika ada seorang yang sholeh diantara mereka meninggal, mereka binalah di atas makamnya sebuah masjid dan mereka buat didalamnya patung-patung....sampai akhir hadits"惘 dan hadits lainnya tentang sholat di atas kuburan, itu masih belum jelas apakah pelarangan (tempat ibadah dan arah kiblat) menjurus kepada hukum haram ataupun hanya sekedar makruh (tidak sampai pada derajat haram) saja. Hal itu dikarenakan Imam Bukhari dalam kitab Shahih-nya (lihat kitab Shahih al-Bukhari jilid 2 halaman 111) dimana beliau mengumpulkan hadits-hadits semacam itu ke dalam topik "Bab apa yang dimakruhkan dari menjadikan masjid di atas kuburan" (Bab maa yukrahu min ittikhodz al-Masajid 'alal Qubur) dimana ini meniscayakan bahwa hal itu sekedar pelarangan yang bersifat makruh saja yang selayak- nya di hindari, bukan mutlak haram. Begitu juga hadits di atas itu jelas makruh membina masjid atau sholat di atas kuburan bukan disisi kuburan.

Larangan Nabi saw. dalam hadits tadi dapat diambil suatu pelajaran bahwa kaum Yahudi dan Nasrani telah menjadikan kuburan para nabi dan manusia sholeh dari mereka bukan hanya sebagai tempat ibadah melainkan sekaligus sebagai kiblat (arah ibadah). Lainnya halnya dengan orang muslimin yang mengambil tempat sholat disisi kuburan orang sholeh hanya sebagai tabar-rukan (pengambilan barokah) bukan sebagai arah kiblat.

Imam Syafi'i dalam kitabnya Al Umm bab 'Pekerjaan setelah penguburan' mengatakan: "Saya memandang makruh membangun masjid di atas kuburan, atau diratakan kemudian sholat di atasnya. Namun apabila ia telah sholat, maka ia tidak mengapa, tapi ia telah berbuat yang tidak baik".

Kalau golongan pengingkar tetap bersikeras mengharamkan sholat meng- hadap kuburan dan lain sebagainya seperti yang telah dikemukakan, kami ingin bertanya kepada mereka: Dimana letak kuburan Rasulallah saw. khalifah Abubakar dan khalifah Umar bin Khattab [ra], apakah tidak terletak didalam masjid Nabawi? Mengapa ulama-ulama mereka yang di Madinah membiarkan orang muslimin sholat dihadapan, dibelakang, disamping kuburan tersebut? Malah kebanyakan kaum muslimin ingin sholat dekat atau disekitar kuburan Rasulallah saw. dan dua sahabatnya itu, sebagai tabarukkan. Keterangan lebih mendetail, silahkan baca halaman selanjutnya mengenai membina masjid disisi kuburan dan memberi penerangan dikubur an. Wallahu a'lam

Pembacaan Al-Qur'an di kuburan untuk orang yang telah wafat

Hadits tentang wasiat Ibnu Umar ra yang tertulis dalam syarah Aqidah Thahawiyah hal. 458:

عَنِ إِبْنِ عُمَرَ (ر) أَوْصَى أَنْ يُقْرَأَ عَلَى قَبْرِهِ وَقْتَ الدَفْنِ بِفَوَاتِحِ سُوْرَةِ البَقَرَةِ وَخَوَاتِمِهَا

"Dari Ibnu Umar ra: "Bahwasanya beliau berwasiat agar di atas kuburnya nanti sesudah pemakaman dibacakan awal-awal surat al-Baqarah dan akhirnya..".

Hadits ini menjadi pegangan Muhammad bin Hasan dan Imam Ahmad bin Hanbal padahal Imam Ahmad ini sebelumnya termasuk orang yang meng- ingkari sampainya pahala amalan dari orang yang hidup pada orang yang telah mati. Namun setelah beliau mendengar dari orang-orang

kepercayaan tentang wasiat Ibnu Umar ini beliaupun mencabut pengingkarannya itu (Mukhtasar Tazkirah Qurtubi hal. 25).

Ada hadits yang serupa dalam Sunan Baihaqi dengan isnad Hasan:
"Bahwasanya Ibnu Umar menyukai agar dibaca di atas pekuburan sesudah pemakaman awal surat Al-Baqarah dan akhirnya".

Perbedaan dua hadits terakhir di atas ialah yang pertama adalah wasiat Ibnu Umar sedangkan yang kedua adalah pernyataan bahwa beliau menyukai hal tersebut.

Hadits dari Ibnu Umar ra. bahwa Rasulallah saw.bersabda: *"Jika mati seorang dari kamu, maka janganlah kamu menahannya dan segeralah mem- bawanya kekubur dan bacakanlah Fatihatul Kitab disamping kepalanya".* (HR. Thabrani dan Baihaqi)

Abu Hurairah ra.meriwayatkan bahwasanya Nabi saw. bersabda:
"Barangsiapa yang berziarah di kuburan, kemudian ia membaca 'Al-Fatihah', 'Qul Huwallahu Ahad' dan 'Alhaakumut takatsur', lalu ia berdo'a Ya Allah, kuhadiahkan pahala pembacaan firman-Mu pada kaum Mu'minin dan Mu'minat penghuni kubur ini, maka mereka akan menjadi penolong baginya (pemberi syafa'at) pada hari kiamat".

Hadits-hadits di atas atau hadits-hadits lainnya dijadikan dalil yang kuat oleh para ulama untuk menfatwakan sampainya pahala pembacaan Al-Qur'an bagi orang yang telah wafat. Apa mungkin para sahabat Nabi seperti Ibnu 'Umar dan Abu Hurairah [ra] mengeluarkan kata-kata yang mengandung ilmu ghaib (yaitu mengenai imbalan pahala) tidak dari Rasulallah saw.? Mungkinkah para sahabat itu meriwayatkan sesuatu amalan yang berbau kesyirikan atau larangan dalam agama Islam? Mereka berdua adalah termasuk salah satu tokoh dari golongan Salaf Sholeh, mengapa golongan pengingkar ini menolaknya?

Imam Nawawi dalam Syahrul Muhadzdzib mengatakan: 'Disunnahkan bagi orang yang berziarah kekuburan membaca beberapa ayat Al-Qur'an dan berdo'a untuk penghuni kubur'.

Imam Nawawi menyimpulkan bahwa membaca Al-Qur'an bagi arwah orang-orang yang telah wafat dilakukan juga oleh kaum Salaf (terdahulu). Pada akhirnya Imam Nawawi mengutip penegasan Taqiyyuddin Abul Abbas Ahmad bin Taimiyah (Ibnu Taimiyyah) sebagai berikut:

"Barangsiapa berkeyakinan bahwa seorang hanya dapat memperoleh pahala dari amal perbuatannya sendiri, ia menyimpang dari ijma' para ulama dan di lihat dari berbagai sudut pandang keyakinan demikian itu tidak dapat dibenar kan".

Juga keterangan singkat yang diungkapkan seorang ulama terkemuka di Indonesia Ustadz Quraish Shihab dalam bukunya Fatwa-fatwa Seputar ibadah dan Muamalah halaman 27 mengenai 'berdo'a dan membacakan Al-Qur'an untuk orang mati' adalah sebagai berikut:

"Berdo'a untuk kaum Muslimin yang hidup atau yang sudah wafat adalah anjuran agama. Membaca Al-Qur'an juga merupakan salah satu bentuk ibadah yang dianjurkan. Hanya saja, terdapat perbedaan paham di kalangan para ulama masalah bermanfaat atau tidaknya bacaan itu bagi orang yang telah wafat. Memang, dalam kitab-kitab hadits, ditemukan yang menganjur- kan pembacaan Al-Qur'an bagi orang yang akan atau telah wafat. Diantara- nya, Abu Dawud meriwayatkan bahwa sahabat Nabi, Ma'qil bin Yasar, menyatakan bahwa Nabi saw. bersabda: 'Bacalah surat Yaa Sin untuk orang-orang yang (akan atau sudah) mati (dari kaum Muslim)'.

Nilai keshohihan hadits di atas ini dan semacamnya masih ada yang mem- perselisihkannya. Sekalipun ada golongan yang mengatakan hadits-hadits tersebut lemah atau tidak ada sama sekali tidak ada halangan untuk membaca ayat Al-Qur'an bagi orang yang akan wafat atau telah wafat.

Dikalangan para ulama hadits, dikenal kaidah yang menyatakan bahwa hadits-hadits yang tidak terlalu lemah dapat diamalkan khususnya dalam bidang fadhail (keutamaan)!

Para Ulama juga menyatakan bahwa membaca Al-Qur'an 惘 pada dasarnya 惘 dibenarkan oleh agama dan mendapat pahala, kapan (kecuali orang yang sedang junub/haid--pen.) dan dimanapun berada (kecuali di WC--pen.). Diantara perselisihan ulama itu adalah 'Apakah dapat diterima hadiah pahala bacaan tersebut oleh almarhum atau tidak! (Jadi bukan masalah pembaca-annya! --pen.)

Syekh Muhammad Al-Syarabashi dalam bukunya Yas'alunaka mengutip pendapat Al-Qarafi dalam kitab Al-Furuq bahwa kebaikan yang dilakukan seseorang untuk orang lain yang telah meninggal mencakup tiga kategori:

a). Disepakati tidak bermanfaat: memberi pahala keimanan kepada orang yang telah wafat. b). Disepakati bermanfaat: seperti shodaqah yang pahala- nya diberikan kepada orang telah wafat. c) Diperselisihkan apakah ber- manfaat atau tidak: seperti menghajikan, berpuasa dan membaca Al-Qur'an untuk orang yang telah meninggal.

Sementara madzhab Abu Hanifah, Ahmad bin Hanbal, berpendapat pahala- nya dapat diterima oleh yang telah mati. Kemudian Imam Al-Qarafi yang bermadzhab Maliki ini menutup keterangannya bahwa persoalan ini (pahala untuk yang wafat), walaupun diperselisihkan, tidak wajar untuk ditinggalkan dalam hal pengamalannya. Sebab, siapa tahu, hal itu benar-benar dapat diterima oleh orang yang telah wafat, karena yang demikian itu berada diluar jangkauan pengetahuan kita.

Perbedaan pendapat terjadi bukan pada hukum boleh tidaknya membaca Al-Qur'an untuk orang yang akan atau telah wafat, melainkan pada kenyataan sampai tidaknya pahala bacaan itu kepada si mayit!" Demikianlah keterang- an yang diungkapkan oleh Ustadz Quraish Shihab dalam bukunya 'Fatwa-fatwa seputar ibadah dan muamalah'.

Untuk mempersingkat halaman, kami ingin mengutip sebagian saja nama ulama-ulama pakar dan kitab mereka yang mengakui sampainya hadiah pahala bacaan yang ditujukan untuk si mayit diantaranya sebagai berikut:

"Imam Ahmad bin Hanbal; ulama-ulama dalam madzhab Hanafi, Maliki dan madzhab Syafi'i; Muhammad bin Ahmad al-Marwazi dalam kitab Hujjatu Ahli Sunnah Wal-Jama'ah hal.15; Syaikh Ali bin Muhammad bin Abil Iz (Syarah Aqidah Thahawiyah hal. 457); Dr. Ahmad Syarbasi (Yasaluunaka fid din wal-hayat 3/413); Ibnu Taimiyyah (Yasaluunaka fid din wal-hayat jilid 1/442); Ibnul Qayyim al-Jauziyyah (Yasaluunaka fid din wal-hayat jilid 1/442) juga Ibnul Qayyim dalam kitabnya Ar-Ruh mengatakan bahwa "Al-Khallal dalam kitabnya Al-Jami' " sewaktu membahas 'Bacaan disamping kubur'; Al-Allamah Muhammad al-Arobi (Majmu' Tsholatsi Rosaail); Imam Qurtubi (Tazkirah Al-Qurtubi hal. 26); Imam Sya'bi mengatakan: 'Orang-orang Anshor jika ada diantara mereka yang wafat, maka mereka berbondong-bondong kekuburnya sambil membaca Al-Qur'an disampingnya (kuburan nya)'. Ucapan Syekh Sya'bi ini dikutip oleh Ibnul Qayyim dalam kitabnya Ar-Ruh halaman 13; Ibnu Taimiyyah dalam Majmu' Fatawa.

Dan masih banyak lagi ulama-ulama berbeda madzhab yang membenarkan hadiah pahala bacaan ini. Jadi jelas bagi kita setelah membaca dan meneliti kutipan pada lembaran sebelum dan berikut ini banyak hadits Nabi saw. serta anjuran para sahabat dan ulama-ulama pakar tentang dibolehkannya serta sampainya pahala amalan orang yang masih hidup ditujukan kepada si mayyit. Disamping itu, semua madzhab sepakat bahwa pembacaan Al-Qur'an akan mendapat pahala bagi pembacanya kapan dan dimana pun, yang mana pahala itu selalu diharapkan oleh setiap muslim.

Kita tidak boleh langsung menuduh semua amalan yang 悃 menurut pendapat sebagian ulama 悃 haditsnya terputus, lemah, palsu, atau tidak ada haditsnya dan sebagainya itu haram untuk diamalkannya. Kita harus meneliti lebih jauh lagi bagaimana pendapat ulama lainnya dan harus meneliti apakah amalan tersebut menyalahi atau keluar dari syariat yang telah digariskan Islam atau tidak?, bila tidak menyalahi syari'at Islam, boleh diamalkan! Apalagi amalan-amalan yang masih mempunyai dalil maka tidak ada alasan orang untuk mengharamkan, mensesatkan atau membid'ahkan munkar amalan-amalan tersebut karena tidak sependapat dengan mereka, menghukum suatu amalan sebagai haram, harus mengemukakan dalil yang jelas dan shohih dari Rasulallah saw.

Pahalanya membaca Al-Qur'an

Setelah keterangan singkat di atas mengenai membaca Al-Qur'an untuk si mayyit dikuburan, marilah kita meneliti dalil-dalil dan wejangan ulama pakar mengenai pahala orang yang membaca ayat Al-Qur'an, juga anjuran-anjuran untuk membaca surat Yaasin, surat Al-Ikhlas dan lainnya pada orang-orang yang akan atau sudah wafat. Dengan demikian buat pembaca lebih jelas lagi bahwa bacaan yang dibaca (didalam majlis-majlis dzikir termasuk tahlilan/yasinan dan lainnya) pasti akan mendapatkan pahala dari Allah swt., jadi bukan sebaliknya akan mendapat dosa dan sebagainya sebagaimana yang dikatakan oleh golongan pengingkar .

Ibn Mas'ud ra berkata: Rasulallah saw. bersabda:

عَنِ ابْنِ مَسْعُوْدٍ (ر) قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللهِ . ص. مَنْ قَرَأَ حَرْفاً مِنْ كِتَابِ اللهِ فَلَهُ حَسَنَ,
وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا , لاَ أَقُوْلُ الم حَرْفٌ, بَلْ أَلِفٌ حَرْفٌ, وَلاَمٌ حَرْفٌ وَمِيْمٌ حَرْفٌ . (رواه الترميذي)

"Siapa yang membaca satu huruf dari kitab Allah, maka mendapat hsanat/kebaikan dan tiap hsanat mempunyai pahala berlipat sepuluh kali. Saya tidak berkata: Alif lam mim itu satu huruf, tetapi Alif satu huruf, lam satu huruf dan mim satu huruf".(HR. Attirmidzy).

Lihat Hadits ini siapa yang membaca al-Qur'an akan dilipatkan pahala setiap hurufnya menjadi sepuluh kali. Pahala apa yang akan diberikan Allah swt. setiap hurufnya itu tidak ada keterangan yang jelas. Untuk lebih gampangnya kita ambil misal saja, bila pahala yang diberikan Allah swt. untuk satu huruf tersebut 悃 misalnya sudah kita ketahui 悃 yaitu berupa satu pohon di surga dan Dia akan melipatkan 10x pahalanya berarti kita akan memperoleh 10 pohon untuk setiap hurufnya, jadi kita bisa hitung sendiri berapa pohon yang akan kita peroleh hanya dengan bacaan surat Fatihah saja??. Ingat Rahmat dan Kurnia Allah swt. tidak ada batasnya. Jangan kita sendiri yang mem- batasinya!

Mari kita teruskan membaca dalil-dalil mengenai pembacaan Al-Qur'an yang bermanfaat bagi orang yang akan atau sudah wafat berikut ini: Iqrauu yaasin 'alaa mautaakum

'Bacalah Yaa Siin bagi orang-orang yang (akan atau telah) meninggal diantara kalian (muslimin)'.

Riwayat serupa oleh Abu Hurairah ra juga telah dicatat oleh Abu Ya'la dalam Musnad beliau dan Hafidz ibn Katsir telah mengklasifikasikan rantai periwayatnya (sanadnya) sebagai Hasan/baik (lihat Tafsiir Ibn Katsiir Juz 3 hal. 570).

Al-Baihaqi dalam Sya'bul Iman menjelaskan sebuah hadits riwayat Mi'qal bin Yasar bahwa Rasulallah saw. bersabda:

مَنْ قَرَأَ يس إِبْتِغَاء وَجْهِ اللهِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ , فَاقْرَؤُوْهَا عِنْدَ مَوْتَاكُمْ .

"Barangsiapa membaca Yaa Sin semata-semata demi keridhaan Allah, ia memperoleh ampunan atas dosa-dosanya yang telah lalu. Karena itu hendaklah kalian membacakan Yaa Sin bagi orang yang (akan atau telah) wafat diantara kalian (muslimin)". (Hadits ini disebutkan juga dalam Al-Jami'us Shaghier dan Misykatul Mashabih).

Ma'aqal ibn Yassaar ra meriwayatkan bahwa Rasulallah saw. bersabda;
"Yasin adalah kalbu (hati) dari Al-Quran. Tak seorang pun yang membaca- nya dengan niat menginginkan Akhirat melainkan Allah akan mengampuni- nya. Bacalah atas orang-orang yang (akan dan telah) wafat diantaramu." (Sunan Abu Dawud). Imam Hakim mengklasifikasikan hadits ini sebagai Shohih/Autentik, lihat Mustadrak al-Haakim juz 1, halaman 565; lihat juga at-Targhiib juz 2 halaman 376.

Hadits yang serupa juga diriwayatkan oleh Hafidz As–Salafi (Mukhtasar Al-Qurtubi hal. 26).

Imam Ahmad bin Hanbal meriwayatkan dalam Musnad-nya dengan sanad dari Safwaan bahwa ia berkata: "Para ulama biasa berkata bahwa jika Yaasin dibaca oleh orang-orang yang akan wafat, Allah akan memudahkan maut itu baginya." (Lihat tafsir Ibnu Katsir jild 3 halaman 571).

Dari Jund bin Abdullah ra. meriwayatkan bahwa Nabi saw bersabda: "Barang siapa membaca Surat Yaasin pada malam hari dengan niat mencari ridha Allah dosa-dosanya akan diampuni" (Imam Malik bin Anas, dalam kitabnya Al Muwattha'). Ibnu Hibban menshohihkannya (lihat shohih Ibn Hibban jilid 6 halaman 312, juga lihat At Targhiib jilid 2 hal. 377).

Hadits ini menyebutkan pahala tertentu bacaan surat Yaasin, Allah swt. akan mengampuni dosa-dosa si pembacanya. Manfaat pengampunan ini yang selalu diharapkan oleh setiap Muslimin!!

Riwayat serupa dari Abu Hurairah ra juga dicatat oleh Abu Ya'la dalam Musnad-nya dan Ibnu Katsir telah mengklasifikasikan rantai perawinya sebagai Hasan/baik. (Lihat tafsir Ibnu Katsir jilid 3 hal.570).

Syaikh Muhammad Al-'Arabi At-Tibani, seorang ulama Masjidil Haram dalam risalahnya yang berjudul Is'aful Muslimin wal Muslimat bi Jawazil Qira'ah wa Wushulu Tsawabiha Lil Amwat mengatakan membaca Al-Qur'an itu dapat sampai kepada arwah orang yang telah meninggal.

Juga mengenai fadhilah/pahala membaca surat Al-Ikhlas, Abu Muhammad As-Samarkandy, Ar-Rafi'i dan Ad-Darquthni, masing-masing menunjuk sebuah hadits yang diriwayatkan oleh Amirul Mukminin Ali bin Abi Thalib kw bahwa Rasulallah saw. bersabda:

Ma'aqal ibn Yassaar ra meriwayatkan bahwa Rasulallah saw. bersabda;

مَنْ مَرَّ عَلَى الْمَقَبِرِ وَقَرَأَ قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ إِحْدَى عَشَرَةَ مَرَّةً, ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهَا لِلأَمْوَاتِ , أُعْطِيَ مِنَ الأَجْرِ بِعَدَدِ الأَمْوَاتِ

"Barangsiapa lewat melalui kuburan, kemudian ia membaca 'Qul Huwallahu Ahad' sebelas kali dengan niat menghadiahkan pahalanya pada para penghuni kubur, ia sendiri akan memperoleh pahala sebanyak orang yang mati disitu (atau mendapat pahala yang diperoleh semua penghuni kubur)".

Berdasarkan riwayat surat Yaasin yang cukup banyak maka ulama-ulama pakar atau orang-orang lainnya yang memegang hadits-hadits ini, meng- amalkannya baik secara individu atau berkelompok sebagai amalan tambahan.

Mari kita rujuk lagi hadits-hadits mengenai pahala-pahala dan keistemewaan tertentu surat Al-Qur'an selain surat Yaasin. Walaupun kita setiap hari membaca berulang-ulang hanya satu surat saja dari Al-Qur'an tersebut akan tetap dapat pahala bagi yang membacanya karena termasuk ayat Al-Qur'an dan tidak ada satu hadits atau ayat ilahi yang melarang orang membaca hanya satu ayat dari Al-Qur'an. Dan tidak ada satu orang pun dari kaum muslimin yang mengamalkan ini berkeyakinan atau mengatakan bahwa Al-Qur'an itu hanya terdiri dari satu ayat yang dibaca itu saja serta mengharus- kan/mewajibkan orang membaca hanya ayat itu saja. Itu hanya angan-angan dan dongengan golongan pengingkar!

Golongan pengingkar ada yang mengatakan bahwa Ibnul Qayyim berkata: "Barangsiapa membaca surat ini akan diberikan pahala begini dan begitu semua hadits tentang itu adalah Palsu! Beliau dengan alasan bahwa orang-orang yang memalsukan hadits-hadits itu telah mengakuinya sendiri bahwa tujuan mereka membuat hadits palsu tersebut adalah agar manusia sibuk dengan membaca surat-surat tertentu dari Al-Qur'an serta menjauhkan mereka membaca isi Al-Quran yang lain "!!

Umpama saja Ibnul Qayyim benar berkata demikian, ini juga bukan suatu dalil/hujjah untuk melarang membaca ayat-ayat tertentu dari ayat Al-Qur'an, karena tidak sedikit hadits yang menyebutkan keistemewaan tertentu dan pahala tertentu pada ayat-ayat Al-Quran, dengan demikian pendapat Ibnul-Qayyim terbantah dengan hadits-hadits tentang bacaan surat Yasin di atas dan surat-surat lain berikut ini:

Hadits dari Abu Sa'id ra bahwa Nabi saw bersabda: "Apakah kalian sanggup membaca sepertiga (1/3) Qur'an dalam satu malam?' Rupanya hal itu memang terasa berat bagi mereka, maka jawab mereka: 'Siapa pula yang akan sanggup melakukan itu diantara kami, ya Rasulallah!'. Maka sabda Nabi saw 'Allaahul wahidus shamad ' 惘 maksudnya surat Al Ikhlas 惘 adalah sepertiga dari Al-Qur'an". (HR.Bukhori, Muslim dan An-Nasa'i). Ada riwayat yang serupa dari Abu Hurairah ra yang diriwayatkan oleh Imam Muslim.

Lihat hadits di atas ini termasuk juga sebagai pahala tertentu, siapa baca sekali surat Al-Ikhlas sudah memadai seperti baca sepertiga ayat dari Al- Qur'an. Disini tidak berarti orang mempunyai firasat bahwa Al-Qur'an hanya terdiri dari surat Al-Ikhlas saja dan kita hanya diharuskan membaca surat tersebut serta menjauhi ayat Al-Qur'an lainnya, seperti isu-isu belaka golongan pengingkar ini!

Hadits dari Abu Sa'id Al Khudri ra bahwa Nabi saw bersabda: 'Adanya Rasulallah saw. berlindung dari gangguan jin dan mata manusia dengan beberapa do'a, tetapi setelah diturunkan kepadanya Almu'awwidatain (Surat Al-Falaq dan An-Naas), beliau saw. membaca keduanya itu dan meninggal- kan segala do'a-do'a lainnya'. (HR At Tirmidzi)

Hadits di atas ini menunjukkan dua surat (Al-Falaq dan An-Naas) mempunyai keistemewaan tertentu juga, bisa menghalangi dan menolak gangguan jin dan mata manusia. Juga mendapat pahala yang membacanya. Disini tidak berarti orang mempunyai firasat bahwa Al-Qur'an hanya

terdiri dari surat Al-Falaq dan An-Naas saja dan kita hanya diharuskan membaca dua surat tersebut serta menjauhi ayat Al-Qur'an lainnya!

Hadits dari Abu Mas'ud Al Badry ra berkata, bersabda Nabi saw:: *"Siapa yang membaca dua ayat dari akhir surat Al-Baqoroh pada waktu malam telah"*. (HR.Bukhori dan Muslim).

Kata-kata telah mencukupinya dalam hadits itu berarti ia telah terjamin keselamatannya dari gangguan syaithon pada malam itu. Ini juga termasuk keistemewaan tertentu dari dua ayat terakhir dari surat Al Baqoroh (yaitu dimulai dari Aamanar Rosuulu bimaa unzila ilaihi ayat 285...sampai akhir ayat al Baqoroh Disini tidak berarti orang mempunyai firasat bahwa Al-Qur'an hanya terdiri dari surat Al-Baqarah dan kita hanya diharuskan membaca surat tersebut serta menjauhi ayat Al-Qur'an lainnya!

Hadits dari Abu Hurairah ra, Rasulallah saw bersabda*: 'Didalam Qur'an ada surat berisi tiga puluh ayat dapat membela seseorang hingga diampunkan baginya yaitu Tabarokalladzi Biyadihil Mulku (surat Al-Mulk)'.* (HR. Abu Dawud, At-Tirmidzi)

Hadits ini menunjukkan keistemewaan dan pahala tertentu juga bahwa siapa yang membacanya akan dapat membelanya dan mengampunkan dosanya! Pahala pengampunan ini sangat diharapkan oleh semua kaum muslimin. Disini tidak berarti orang mempunyai firasat bahwa Al-Qur'an hanya terdiri dari surat Al-Mulk saja dan kita hanya diharuskan membaca surat tersebut serta menjauhi ayat Al-Qur'an lainnya!

Hadits dari Abu Hurairah ra Nabi saw bersabda: *'Jangan kamu menjadikan rumahmu bagaikan kubur (hanya untuk tidur belaka), sesungguhnya setan lari dari rumah yang dibacakan padanya surat Al-Baqarah'.* (HR.Muslim)

Hadits ini juga mempunyai keistemewaan tertentu Al-Baqarah bisa mengusir setan dari rumah kita. Disini tidak berarti orang mempunyai firasat bahwa Al-Qur'an hanya terdiri dari surat Al-Baqoroh saja dan kita hanya diharuskan membaca surat tersebut serta menjauhi ayat Al-Qur'an lainnya!

Hadits dari Abu Darda ra, Sabda Rasulallah saw.: *'Siapa yang hafal sepuluh ayat dari permulaan surat Al-Kahfi, akan terpelihara dari godaan fitnah Dajjal'.* (HR.Muslim). Dalam lain riwayat: 'Sepuluh ayat dari akhir surat Al- Kahfi'.

Hadits ini menunjukkan keistemewaan tertentu yaitu siapa yang dapat menghafal dan membacanya dari ayat tersebut, terhindar dari fitnahan Dajjal. Disini tidak berarti orang mempunyai firasat bahwa Al-Qur'an hanya terdiri dari sepuluh ayat dari surat Al-Kahfi saja dan kita hanya diharuskan membaca surat tersebut serta menjauhi ayat Al-Qur'an lainnya!

Dan masih banyak lagi mengenai keistemewaan dan pahala tertentu mengenai Ayat Kursi, ayat Al-Fatihah (Ummul Kitab/ibunya Qur'an), mengenai keutamaan mengucapkan Laa ilaaha illallah, membaca Tasbih, Takbir dan Sholawat atas Nabi saw. dan sebagainya yang tidak dikemukakan satu persatu disini. Juga pahala-pahala tertentu amalan-amalan puasa, sholat dan sebagainya.

Apakah semua hadits-hadits keistemewaan dan pahala tertentu tersebut di atas yang diriwayatkan oleh perawi-perawi terkenal adalah hadits palsu? Apakah dengan adanya hadits-hadits tersebut, orang mempunyai firasat hanya harus membaca ayat-ayat tertentu itu dan meniadakan ayat Al-Qur'an lainnya? Sudah Tentu Tidak!

Pandangan yang demikian itu menunjukkan kedangkalan ilmu serta kefanatikan golongan pengingkar ini terhadap fahamnya sendiri sehingga semua hadits yang 惘 tidak sefaham dengan

mereka 憫 dianggap tidak ada, palsu, lemah dan lain sebagainya! Saya berlindung pada Allah swt.. dalam hal ini.

Amalan orang hidup yang bermanfaat bagi si mayit

Mari kita telaah lagi amalan orang hidup yang bermanfaat bagi si mayit. Hadits yang diriwayatkan oleh Muslim dari Ibnu Abbas ra berkata:

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ .ص. يَقُوْلُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوْتُ فَيَقُوْمُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُوْنَ رَجُلاً لاَيُشْرِكُوْنَ بِاللهِ شَيْئًا اِلاَّ شَفَّعَهُمُ اللهُ بِهِ (رواه مسلم)

*Saya telah mendengar Rasulallah saw. bersabda: 'Tiada seorang muslim wafat, maka berdiri menyembahyangkannya empat puluh (40) orang yang tidak menyekutukan Allah dengan sesuatu apapun, melainkan dapat dipasti- kan Allah menerima **syafa'at** dan **permintaan ampun** mereka itu'.* (HR. Muslim)

Hadits dari Martsad bin Abdullah Alyazani berkata:

وَعَنْ مَرْثَدِ ابْنِ عَبْدِاللهِ الْيَزَنِيِّ (ر) قَالَ: كَانَ مَالِكُ بْنُ هُبَيْرَةَ اِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ فَتَقَالَّ النَّاسَ عَلَيْهَا جَزَّأَهُمْ ثَلاَثَةَ أَجْزَاءٍ ثُمَّ قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللهِ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلاَثَةُ صُفُوْفٍ فَقَدْ أَوْجَبَ (رواه ابو داود والترميذي)

"Adalah Malik bin Hubairoh jika menyembahyangkan jenazah dan melihat orang-orangnya hanya sedikit, maka dibagi mereka tiga (3) baris, kemudian ia berkata: Rasulallah saw. bersabda: 'Siapa yang disembahyangkan oleh tiga barisan, maka telah dapat dipastikan' ". (HR. Abu Dawud, At-Tirmidzi)

Maksud kata-kata dapat dipastikan dalam hadits itu ialah pasti diampunkan mayitnya dan Allah akan menerima syafa'at dan permohonan mereka.

Hadits dari Abu Hurairah berkata: "Ada seorang tukang sapu masjid, pada beberapa hari tidak terlihat oleh Rasulallah saw. sehingga beliau bertanya tentang orang itu. Dijawab; Ia telah wafat. Nabi bersabda: Mengapakah kamu tidak memberitahu padaku? Tunjukkan padaku kuburannya. Maka orang-orang menunjukkan kepada Nabi saw. kuburan tukang sapu itu, dan disitu Nabi sholat mayat (jenazah). Kemudian setelah sholat bersabda: Sesungguhnya kubur-kubur ini tadi penuh kegelapan, dan Allah telah menerangi padanya dengan sholatku pada mereka". (HR.Bukhori, Muslim)

Hadits-hadits di atas ini menunjukkan juga bahwa seorang yang telah wafat masih dapat tertolong oleh bantuan amalan orang yang masih hidup, dan yang demikian ini terserah pada Allah, karena rahmat Allah dan kurnia-Nya tidak terbatas. Juga hadits terakhir di atas menunjukkan dibolehkannya orang yang ketinggalan sholat jenazah untuk bersholat didepan kuburannya. Ini berlaku untuk semua muslimin karena dihadits itu tidak disebutkan sholat jenazah ditempat

kuburan tersebut hanya khusus berlaku untuk Nabi saw. Beliau saw. adalah contoh bagi ummatnya, bila itu dilarang atau khusus untuk beliau saja, maka beliau saw. pasti akan memberitahunya! Semuanya ini menunjukkan bahwa do'a itu manfaatnya sangat banyak baik untuk orang yang masih hidup maupun yang sudah wafat. Allah swt. sendiri telah menjanjikan siapa yang berdo'a kepada-Nya pasti akan dikabulkannya dan Dia telah berfirman bahwa ada manusia yang berdo'a baik untuk dirinya maupun untuk lainnya: "Dan Tuhanmu berfirman; 'Berdo'alah kepada-Ku, niscaya akan Kukabulkan bagimu' ". (Al- Mu'min:60).

Firman-Nya: *"Dan seandainya hamba-hambaKu bertanya padamu (Muhammad) mengenai Aku, maka sesungguhnya Aku ini Maha dekat. Aku akan mengabulkan permohonan dari orang yang berdo'a, jika ia berdo'a pada-Ku".* (Al-Baqoroh: 186)

Juga firman Allah swt.: *"Dan orang-orang yang datang sesudah mereka (Muhajirin dan Anshor), mereka berdo'a; Ya Tuhan kami, beri ampunlah kami dan saudara-saudara kami yang telah beriman lebih dahulu dari kami ".* (Al-Hasyr:10).
Ibnu Hajr dalam kitabnya Khatimatul Fatwa mengatakan bahwa manfaat terbesar yang dapat diperoleh dengan do'a ialah orang yang berdo'a tidak akan dikecewakan sama sekali. Bila takdirnya bergantung pada do'a, maka ia akan melihat manfaat do'anya, namun bila takdirnya itu tidak bergantung pada do'a maka manfaat do'a adalah ganjaran pahala, karena do'a termasuk ibadah.

Hadits dari Salman Farisi bahwa Rasulallah saw. bersabda; 'Tidak dapat menolak gadha/takdir (Allah swt.) kecuali do'a', dan tidak bisa menambah umur kecuali kebaikan!" (HR.At-Tirmidzi).

Sedangkan hadits yang diriwayatkan oleh Bazzar dan Thabrani juga oleh Hakim yang menyatakan isnadnya sah dari Aisyah ra. bahwa Rasulallah saw. bersabda: "Tidak mempan (tidak bisa menolak) sikap berhati-hati terhadap takdir, sedang do'a itu akan memberi manfaat, baik terhadap hal-hal yang telah terjadi maupun yang belum terjadi. Dan sungguh, malapetaka itu turun, lalu disambut oleh do'a, maka bergulatlah keduanya sampai hari kiamat". Maksud hadits itu ialah Allah swt. bisa merubah takdir mala-petaka yang akan dikenakan pada hamba-Nya dikarenakan do'a hamba itu kepada-Nya.

Masih banyak lagi ayat Ilahi dan hadits Rasulallah saw. mengenai do'a ini yang tidak bisa kami kemukakan satu persatu disini. Kita dibolehkan berdo'a apa saja kepada Allah swt. yang penting dalam kebaikan, tetapi bacaan atau kalimat do'a yang terbaik ialah yang diajarkan oleh Rasulallah saw. termasuk disini ialah bacaan/kalimat do'a pada waktu sholat jenazah atau waktu ziarah kubur. Sudah tentu dalam sholat jenazah atau ziarah kubur kita dibolehkan membaca do'a selain yang diajarkan oleh Rasulallah saw. yang terpenting semua ini terfokus (tertuju) untuk mohon pengampunan bagi si mayat. (info: berdo'a pada waktu sholat banyak ahli fiqih mengatakan harus berbahasa Arab, bila tidak, bisa membatalkan sholatnya).

Ini semua sunnah Rasulallah saw. serta menunjukkan bahwa si mayit itu masih bisa menerima syafa'at dari amalan orang lain yang masih hidup. Dengan demikian isi dan inti do'a dalam sholat jenazah dan ziarah kubur ialah mohon ampunan untuk si mayit, ampunan ini adalah salah satu syafa'at dan manfaat yang besar serta selalu diharapkan oleh setiap muslimin.

Ingat sekali lagi, jangan melihat cara atau bagaimana orang melakukan suatu amalan, tapi lihatlah apakah amalan tersebut melanggar yang telah digariskan oleh syari'at Islam atau tidak?

Begitu juga halnya dalam majlis tahlilan/yasinan (baca keterangan selanjut- nya) tujuan utama setelah membaca ayat-ayat Al-Qur'an, tasbih, tahmid, sholawat pada Nabi saw. dan sebagainya adalah membaca do'a pada Allah swt. khusus untuk si mayyit. Semua bacaan dzikir yang dibaca dalam majlis ini sudah pasti akan mendapat pahala, banyak hadits yang meriwayatkan- nya.

Kalau ada ulama yang mengatakan bahwa membaca hal-hal tersebut berdosa, haram dan tidak mendapat pahala, ini hanya fitnahan-fitnahan ulama dari kalangan orang yang tidak senang menghadiri majlis dzikir tersebut, serta omongan mereka ini tidak berdasarkan dalil. Ingat sekali lagi bahwa membaca dzikir dan do'a ini tidak diperlukan waktu, tempat dan cara-cara tertentu yang disyariatkan, jadi bebas setiap waktu hanya pembacaan Al-Qur'an-nya saja 惘 menurut para ulama ahli fiqih 惘 yang mempunyai syarat-syarat tertentu, umpamanya wanita yang sedang haidh atau orang yang sedang junub (suami istri belum bersuci setelah berkumpul) itu dilarang membaca ayat-ayat Al Qur'an.

Beliau saw. juga menganjurkan kita untuk ziarah kubur dan mengajarkan kalimat-kalimat salam dan do'a untuk ahli kubur tersebut. Disini tidak ada bedanya orang yang baru wafat atau sudah lama wafat semuanya adalah mayit. Karena mayyit itu bisa mendengar salam dan bacaan kita tersebut sebagaimana yang diriwayatkan dalam hadits Rasulallah saw.. Pendengaran mereka itu lebih tajam dari pendengaran kita yang masih hidup ini. Begitu juga tidak ada larangan dalam syari'at untuk membacakan Al-Qur'an, dan berdo'a untuk mayat, waktu selesai di kubur, waktu ziarah kubur dan setiap waktu baik habis sholat maupun pada waktu lainnya.

Kehidupan ruh-ruh manusia yang telah wafat
Mari kita rujuk ayat-ayat ilahi dan hadits-hadits Rasulallah saw. mengenai ruh-ruh orang yang telah wafat.

惘 Firman Allah swt.: *"Janganlah kalian berkata; bahwa orang-orang yang gugur dijalan Allah itu mati, bahkan mereka hidup (dialam lain), tetapi kalian tidak menyadarinya".(*Al-Baqarah: 154)

惘 Dan firman-Nya: *"Janganlah kalian mengira bahwa orang-orang yang gugur dijalan Allah itu mati. Bahkan mereka itu hidup disisi Tuhannya dan mereka memperoleh rizki (kenikmatan besar)"* (Ali Imran: 169)

惘 Firman-Nya juga: *"Mereka bertanya kepadamu (hai Muhammad) tentang ruh. Jawablah: 'Itu termasuk urusan Tuhanku', dan tidaklah kamu diberi ilmu (pengetahuan) melainkan sedikit"* (Al Israa: 85)

Dua firman Allah di atas disamping menyebutkan orang-orang yang gugur di jalan Allah itu tidak mati tetap hidup (ruhnya) mendapat kenikmatan, juga dalam ayat-ayat itu tidak menyebutkan pembatasan yakni hanya ruh-ruh orang-orang yang gugur dalam peperangan saja yang masih hidup. Dengan demikian baik wafatnya itu waktu dalam peperangan sabil maupun wafat di atas tempat tidur, ruh-ruh (jadi bukan jasadnya) ini semuanya masih hidup di alam barzakh, makna yang demikian ini sejalan dengan hadits-hadits Rasulallah saw. tentang ruh manusia yang telah wafat (baca keterangan selanjutnya).

Malah ada riwayat waktu sahabat selesai dari perang besar, mereka gembira tetapi Rasulallah saw. bersabda: Kita sekarang selesai perang yang kecil dan menghadapi perang yang lebih besar. Sahabat bertanya; Perang apakah itu Ya Rasulallah, beliau saw. menjawab; Memerangi hawa nafsu!

惘 Firman Allah swt.: *"Maka bagaimanakah (halnya orang-orang kafir nanti), apabila kami mendatangkan seseorang saksi (Rasul) dari tiap-tiap umat dan Kami mendatangkan kamu (Muhammad) sebagai saksi atas mereka itu (sebagai umatmu)."* (QS 4:41)

惘 Firman-Nya juga*; "Dan demikian (pula) Kami telah menjadikan kamu (ummat Islam), ummat pertengahan (yang adil dan pilihan) agar kamu menjadi saksi atas (perbuatan) manusia dan agar Rasul (Muhammad) menjadi saksi atas (perbuatan) kamu*" (QS 2:143)

Para Muthawwi' sekitar makam Rasulallah saw. di Madinah selalu berteriak-teriak kepada para penziarah dengan ucapan, 'Wahai haji, Rasul telah mati, berikan salam dan segera pergilah' dan jika ada yang sedikit berlama-lama dalam berziarah lantas diteriaki, 'Wahai haji, syirik…!!'. Bagi si pembaca bisa menyaksikan sendiri bila nantinya berziarah ke makam Rasulallah saw.. Apa maksud kata-kata itu?.Apakah mereka ini tidak memahami ayat-ayat ilahi di atas? Kalau golongan Wahabi mengatakan Rasulallah sudah wafat, bagaimana beliau saw. akan menjadi saksi bagi ummatnya setelah wafatnya beliau saw.? Tidak mungkin pula Nabi saw. dipanggil sebagai seorang saksi atas apa yang tidak beliau ketahui atau tidak beliau lihat!!

惘 Sebuah hadits yang diriwayatkan oleh Imam Ahmad bin Hanbal dalam Musnad-nya jilid III halaman 3 dari Abu 'Amir, Abu 'Amir menerimanya dari 'Abdulmalik bin Hasan Al-Haritsiy, 'Abdulmalik menerimanya dari Sa'id bin 'Amr bin Sulaim, yang menuturkan sebagai berikut: "Saya mendengar dari seorang diantara kita, namanya aku lupa, tetapi (menurut ingatanku) ia bernama Mu'awiyah atau Ibnu Mu'awiyah. Ia menyampaikan hadits dari Abu Sa'id Al-Khudri ra. yang mengatakan, bahwasanya Rasulallah saw. pernah menyatakan; 'Seorang mayyit mengetahui siapa yang mengangkatnya, siapa yang memandikannya dan siapa yang menurunkannya ke liang kubur'. Ketika dalam suatu majlis Ibnu 'Umar mendengar hadits tersebut ia bertanya; 'Dari siapa anda mendengar hadits itu'? Orang yang ditanya menjawab; 'Dari Abu Sa'id Al-Khudri'. Ibnu 'Umar pergi untuk menemui Abu Sa'id, kepadanya ia bertanya; 'Hai Abu Sa'id, dari siapakah anda mendengar hadits itu?' Abu Sa'id menjawab; 'Dari Rasulallah saw.' ".

惘 Ibnul Qayyim didalam kitabnya Ar-Ruh menyatakan, bahwa ruh Abubakar Ash-Shiddiq ra. tampak (setelah ia wafat) didalam suatu peperangan ber- tempur bersama-sama pasukan muslimin melawan kaum musyrikin.

惘 Ibnul-Wadhih pun dalam Tarikh-nya mengemukakan kesaksian seorang yang melihat Rasulallah saw. (beliau saw. telah lama wafat) membawa sebuah tombak pendek ikut berperang melawan musuh-musuh Ahlul-Bait beliau di Karbala, medan perang tempat Al-Husain ra. gugur sebagai pahlawan syahid.

惘 Dalam hadits-hadits Nabi saw. menerangkan bahwa ruh-ruh orang yang wafat itu hidup dialam barzakh, bisa mendengar terompah-terompah kaki orang yang mengantarkan kekuburnya (HR Bukhori, Muslim dan lain-lain), bisa mendo'akan kerabatnya dan sebagainya (HR Ahmad dan Turmudzi dari Anas). Begitu juga Imam Bukhori dan Muslim mengemukakan kisah perjalan- an Isra-Mi'raj Nabi saw.. Setiap beliau saw. bertemu para Nabi dan Rasul terdahulu, semua mendo'akan kebajikan bagi beliau saw.. Dengan demikian disini menunjukkan bahwa arwah orang yang telah wafat di alam baqa bisa berdo'a.

惘 Rasulallah saw. juga bersabda bahwa arwah kaum mu'minin bisa terbang kemana saja yang mereka kehendaki (dari Salman Al-Farisy yang ditulis oleh Ibnul Qayyim 'Mengenai soal ruh' halaman 144, serta ada sabda Rasulallah saw. yang serupa juga diriwayatkan oleh Imam Malik ra). Begitu juga mengenai adzab/siksa didalam kubur dan lain sebagainya.

Agama Islam mewajibkan mempercayai adanya alam ruh walaupun semua- nya ini belum terjangkau dengan akal manusia. Semuanya ini telah dijelas- kan baik dalam ayat ilahi maupun sunnah Rasulallah saw.. Hadits-hadits di atas ini (bisa melihat siapa yang memandikannya, yang mengantarkan keliang kubur, bisa terbang kealam mana saja yang dia dikehendaki dan lain sebagainya) juga menunjukkan dan memperkuat kenyataan adanya kehidupan dialam ghaib (barzakh).

Didalam perang Badr pun banyak sahabat Nabi saw. melihat sejumlah Malaikat turun dari langit, berpakaian jubah dan serban berwarna kuning dan membawa pedang ditangan ikut berperang dipihak pasukan muslimin. Riwayat ini juga menunjukkan bahwa ada manusia-manusia yang bisa

melihat Malaikat, yaitu orang-orang yang diberi ilmu dan dikarunia kemuliaan khusus (karamah/keramat) diantara para waliyullah.

惘 Hadits dari Anas bin Malik sebagai berikut:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِك (ر) أَنَّ رَسُوْلَ اللهِ .ص. تَرَكَ قَتْلَى بَدْرٍ ثَلاَثًا ثُمَّ أَتَاهُمْ فَقَامَ عَلَيْهِمْ فَنَادَاهُمْ فَقَالَ: يَا أَبَا جَهَلِ ابْنَ هِشَامٍ يَا أُمَيَّةَ ابْنَ خَلَفٍ يَا عُتْبَةَ ابْنَ رَبِيْعَةَ يَا شَيْبَةَ ابْنَ رَبِيْعَةَ أَلَيْسَ قَدْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَإِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا. فَسَمِعَ عُمَرُ قَوْلَ النَّبِي فَقَالَ: يَا رَسُوْلَ اللهِ كَيْفَ يَسْمَعُوْا وَأَنَّى يُجِيْبُوْا جَيَّفُوْا. قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُوْلُ مِنْهُمْ وَلَكِنَّهُمْ لاَ يَقْدِرُوْنَ أَنْ يُجِيْبُوا (رواه البخاري ومسلم)

"Bahwa Rasulallah saw. membiarkan mayyit orang kafir yang terbunuh dalam peperangan Badar selama tiga hari. Kemudian beliau saw mendatangi mereka lalu berdiri sambil menyeru mereka: ' Hai Abu Jahal bin Hisyam, Hai Umayyah bin Khalaf, Hai Utbah bin Rabi'ah, Hai Syaibah bin Rabi'ah! Bukankah kamu telah mendapatkan janji Tuhanku sebagai sesuatu yang benar (yakni kalah dan terbunuh). Sesungguhnya aku telah mendapatkan janji Tuhanku sebagai sesuatu yang benar (yakni memperoleh kemenangan)' Umar bin Khattab ra mendengar ucapan Nabi saw. bertanya: ' Wahai Rasulallah, bagaimana mereka bisa mendengar dan bagaimana pula mereka bisa menjawab sedangkan mereka telah menjadi bangkai? Maka Rasulallah saw. bersabda: 'Demi zat yang diriku ada di tangan-Nya, tidaklah kamu memiliki kemampuan mendengar yang melebihi mereka terhadap apa yang aku ucapkan, akan tetapi mereka tidak mampu menjawab' ". (HR.Bukhori, Muslim).

Lihat hadits terakhir di atas ini yang mana Rasulallah saw. telah tegas menjawab pertanyaan Umar bin Khattab ra bahwa mayyit itu bisa mendengar perkataan Nabi saw. malah pendengaran mereka itu lebih tajam dari para sahabat yang hadir. Hadits ini menunjukkan kebolehan kita untuk memanggil orang yang telah wafat dengan kata-kata Ya Fulan (Hai anu) atau memanggil Ya Rasulalllah dan sebagainya. Begitu juga apa salahnya kalau kita sering memanggil junjungan kita Muhammad saw. dengan kata-kata Ya Rasulallah…? (silahkan baca bab tawassul dan tabarruk dalam website ini)

Ada golongan yang senang memutar balik makna hadits dari Anas bin Malik tersebut dengan mengatakan hal ini karena Rasulallah saw. yang berkata kepada si mayyit bila selain beliau saw. maka mayyit tersebut tidak akan bisa mendengar. Pikiran mereka semacam ini sudah tentu salah karena yang pertama dalam hadits itu Rasulallah saw. tidak mengatakan khusus untuk beliau mayyit tersebut bisa mendengar ucapannya, sedangkan selain beliau mayyit itu tidak bisa mendengar. Bila demikian Rasulallah saw akan menjawab terhadap Umar ra 'mereka itu mendengar karena aku yang berbicara padanya dan selain aku maka mereka tidak bisa mendengarnya' tapi jawaban beliau saw. adalah: 'tidaklah kamu memiliki kemampuan mendengar yang melebihi mereka terhadap apa yang aku ucapkan'..

Yang kedua; banyak hadits lain mengatakan bahwa orang yang sudah di- kuburkan itu dikembalikan ruhnya kedalam tubuhnya dan dia bisa mendengar terompah para pengantar

jenazahnya, bisa merasakan hidup bahagia atau sengsara (adzab kubur) di-alam barzakh, dan lain sebagainya. Dalam hadits lain Rasulallah saw. menyuruh kita menziarahi kubur dan memberi salam kepada mereka. Tidak lain yang menjadikan semua mayyit bisa mendengar dan sebagainya ini adalah Allah swt. dan tidak ada seorang pun yang meragukan bahwa Allah swt. mampu melakukan yang demikian ini.

Telitilah hadits-hadits Rasulallah 惘 baik yang telah kami kemukakan maupun pada halaman berikut ini 惘 yang mana beliau saw. bisa menjawab semua salam yang disampaikan kepadanya. Beliau saw. juga bisa berdo'a kepada Allah swt. untuk kaum muslimin yang masih hidup dan lain sebagainya, walaupun beliau saw. sudah wafat. Begitupun juga ruh kaum mukminin lain- nya.

惘 Hadits dari Abu Ya'la dalam mengemukakan persoalan Nabi 'Isa as. dari Abu Hurairah ra bahwa Rasulallah saw. bersabda: "Jika orang berdiri di atas kuburku lalu memanggil 'Ya Muhammad Rasulallah' pasti kujawab". Hadits ini dikemukakan juga oleh Al-Hafidz Ibnu Hajar dalam kitab Al-Mathalibil-Aliyah jilid 4/23 pada bab: 'Kehidupan Rasulallah saw. didalam kuburnya'.

惘 Anas bin Malik ra meriwayatkan sebuah hadits, bahwa Rasulallah saw. pernah menerangkan: "Para Nabi hidup didalam kubur mereka dan mereka bersembahyang". Hadits ini diketengahkan oleh Abu Ya'la dan Al-Bazaar di dalam kitab Majma'uz- Zawaid jilid 8/211. Imam Al-Baihaqi juga menge- tengahkan juga dalam bagian khusus dari risalahnya.

惘 Anas bin Malik ra. juga mengatakan, bahwa Rasulallah saw. pernah memberitahu para sahabatnya bahwa: "Para Nabi tidak dibiarkan didalam kubur mereka setelah empat puluh hari, tetapi mereka bersembah-sujud dihadapan Allah swt.hingga saat sangkala ditiup (pada hari kiamat)".

惘 Al-Baihaqi menanggapi hadits ini dengan tegas mengatakan: 'Tentang ke- hidupan para Nabi setelah mereka wafat banyak diberitakan oleh hadits-hadits shohih'. Setelah itu ia menunjuk kepada sebuah hadits shohih yang meriwayatkan bahwa Rasulallah saw. bersabda:"Aku melewati Musa (dalam waktu Isra') sedang berdiri sembahyang didalam kuburnya".

惘 Sebagaimana telah diketahui oleh kaum muslimin, bahwa dalam perjalan- an Isra' Rasulallah saw. melihat Nabi Musa as. sedang berdiri sholat, Nabi 'Isa as. juga sedang berdiri sholat. Bahkan Rasulallah saw. mengatakan bahwa Nabi 'Isa as mirip dengan 'Urwah bin Mas'ud Ats-Tsaqafy. Beliau saw. juga melihat Nabi Ibrahim as. sedang berdiri sholat dan Nabi ini mirip dengan beliau saw. Setiba saat sholat berjama'ah beliaulah yang meng- imami para Nabi dan Rasul sebelumnya. Usai sholat malaikat Jibril as berkata kepada beliau saw.: 'Ya Rasulallah, lihatlah, itu malaikat Malik, pengawal neraka, ucapkanlah salam kepadanya'. Akan tetapi baru saja Rasulallah saw. menoleh ternyata malaikat Malik sudah mengucapkan salam lebih dahulu.
Riwayat tentang Isra' ini dapat kita baca dalam Shohih Muslim yaitu riwayat yang berasal dari Anas bin Malik dan diketengahkan oleh 'Abdurrazzaq di dalam Al-Mushannaf jilid 3/577.

惘 Dalam Dala'ilun-Nubuwwah Al-Baihaqi mengetengahkan sebuah hadits shohih dari Anas bin Malik ra bahwa Rasulallah saw. mengatakan setelah Isra': "Pada malam Isra' aku melihat Musa dibukit pasir merah sedang berdiri sembahyang dalam kuburnya". Hadits ini diketengahkan juga oleh Muslim dan Shohih-nya jilid 11/268.
Banyak hadits dari Rasulallah saw. waktu beliau saw. Isra' dan Mi'raj telah melihat para Nabi dan Rasul; Musa as. 'Isa as. Ibrahim as. Idris as., Yunus, Yusuf as. dan lain-lain. Ini juga membuktikan bahwa para Nabi dan Rasul hidup di alam barzakh dengan kemuliaan, keagungan dan keluhuran yang serba sempurna berkat karunia Allah swt. dan mereka tetap bersembah sujud kepada Allah swt. Begitu juga dalam riwayat Isra' dan Mi'raj ini, setiap Rasulallah saw. bertemu para Rasul selalu berdo'a kepada Allah swt. kebaikan dan kebajikan untuk Rasulallah saw. Dengan demikian

menunjuk kan bahwa orang yang telah wafat masih bisa juga berdo'a kepada Allah swt. untuk orang yang masih hidup.

惘 Sedangkan hadits-hadits Nabi saw. mengenai pertanyaan dan siksa kubur diantaranya: Diriwayatkan oleh Muslim dari Zaid bin Tsabit, diriwayatkan oleh Bukhori dan Muslim dari Qatadah yang diterimanya dari Anas bin Malik, diriwayatkan oleh Bukhori, Muslim dan Ash Habus Sunan dari Barra' bin 'Azib, dan yang tercantum dalam Musnad Imam Ahmad, dan shohih Abu Hatim, diriwayatkan shohih Bukhori yang diterima dari Samurah bin Jundub, diriwayatkan oleh Thahawi dari Ibnu Mas'ud, diriwayatkan oleh Nasa'i dan Muslim yang diterima dari Anas, yang diriwayatkan oleh Nasa'I, Bukhori dan Muslim dari Ibnu Umar. (Kami sengaja mencantumkan perawi-perawi nya saja dan tidak mencantumkan hadits-haditsnya karena cukup panjang sehingga memerlukan halaman yang lebih banyak lagi. Bagi pembaca yang ingin mengetahui hadits mengenai ruh-ruh dialam barzakh dan adzab kubur, lebih mudahnya silahkan rujuk pada buku terjemahan bahasa Indonsia Fikih Sunnah oleh Sayyid Sabiq jilid 4 dari halaman 221).

Jadi jelas sekali banyak riwayat hadits mengenai ruh-ruh orang mukmin di alam barzakh, mereka bisa tetap mendapat pahala, bisa berdo'a, terbang kemana-mana menurut kehendaknya dan sebagainya. Semuanya ini adalah kekuasaan Ilahi yang kadang kala tidak terjangkau oleh pikiran manusia biasa, yang belum diberi ilmu oleh Allah swt. mengenai hal itu.
Nabi saw. juga mensunnahkan memohonkan ampun bagi mayat pada waktu sholat jenazah, ziarah kubur dan waktu lainnya atau berdo'a pada waktu selesai dimakamkan agar dikuatkan pendiriannya sebagaimana hadits yang diterima dari Usman bin Affan di riwayatkan oleh Abu Dawud dan oleh Hakim yang menyatakan sahnya, juga oleh Al Bazzar.

كَانَ النَّبِي . ص . إذَا فُرِغَ مِنَ الدَّفْنِ المَيِّت وَقفَ عَلَيْهِ, فقَالَ: إسْتَغْفِرُوا لأخِيْكُمْ وَسَلُوا لَهُ التَّثْبِيْتَ فَإنَّهُ الأنَ يُسْأَلُ

(رواه ابو داود والحكم وصححه والبزار)

"*Bila selesai menguburkan mayat, Nabi saw., berdiri di depannya dan bersabda: Mohonkanlah ampun bagi saudaramu, dan mintalah **dikuatkan** hatinya, karena sekarang ini ia sedang **ditanya** (oleh Malaikat Munkar dan Nakir)".*

Talqin

Dengan adanya ayat ilahi dan hadits-hadits 惘 dari Anas bin Malik mengenai mendengarnya gembong-gembong kafir yang telah wafat atas ucapan Rasulallah saw. dan hadits terakhir di atas dari Utsman bin Affan serta hadits-hadits lainnya tentang kehidupan ruh-ruh manusia yang telah wafat 惘, banyak ulama pakar membolehkan bacaan Talqin (berarti mengajari dan memberi pemahaman/peringatan) dimuka kuburan mayyit yang baru selesai di makamkan yang akan berhadapan dengan malaikat Munkar dan Nakir untuk menanyainya. Sudah tentu semua orang itu tergantung dari amal sholehnya waktu dia masih hidup bukan hanya tergantung dari Talqin ini. Tapi ini bukan berarti si mayyit tidak bisa mengambil manfa'at dari amalan orang yang masih hidup (diantaranya Talqin ini), juga bukan berarti Allah swt. telah menutup manfa'at amalan orang yang masih hidup pada si mayyit ini. (baca keterangan amalan pahala yang manfaat bagi si mayyit pada buku ini). Rahmat, Kurnia dan Ampunan Ilahi sangat luas sekali, janganlah kita sendiri yang membatasinya!

Menurut istilah talqin ini memiliki dua pengertian yaitu; Mengajarkan kepada orang yang akan wafat kalimat tauhid yakini Laa ilaaha illallah yang kedua ialah: Mengingatkan orang yang sudah wafat yang baru saja dikuburkan beberapa hal yang penting baginya untuk menghadapi dua malaikat yang akan datang padanya.

Didalam kitab Fikih Sunnah (bahasa Indonesia) oleh Sayyid Sabiq bab Hukum menalkinkan mayyit jilid 4 halaman 168-169 cetakan pertama 1978, cetakan (angka terakhir) 2019181716151413 diterbitkan oleh PT Alma'arif, dihalaman buku ini ditulis:

Dianggap sunnah oleh Imam Syafi'i dan sebagian ulama lainnya menalkin- kan mayat 惘 yakni yang telah mukallaf, bukan anak kecil 惘 setelah ia (mayit) dikuburkan, berdasarkan apa yang diriwayatkan oleh Sa'id bin Manshur dari Rasyid bin Sa'ad dan Dhamrah bin Habib dan Hakim bin 'Umeir (ketiga mereka ini adalah tabi'in 惘 yakni yang bertemu dengan para sahabat dan tidak menjumpai Nabi saw.惘) kata mereka: "Jika kubur mayat itu telah selesai diratakan dan orang-orang telah berpaling mereka menganggap sunnah mengajarkan kepada mayat dikuburnya itu sebagai berikut: ' Hai Anu (nama si mayit disebutkan), ucapkanlah Laa ilaaha illallah asyhadu an laa ilaaha illallah', sebanyak tiga kali! Hai Anu, katakanlah; 'Tuhanku ialah Allah, agamaku ialah Islam dan Nabiku Muhammad saw.' Setelah mengajarkan itu barulah orang tadi berpaling ". Riwayat dari tabi'in ini ada disebutkan juga oleh Hafidz dalam At-Takhlis dan beliau berdiam diri mengenai hal itu.

Imam Thabarani meriwayatkan sebuah hadits dari Abu Umamah yang kata- nya sebagai berikut: "Jika salah seorang diantara saudaramu meninggal dunia, dan kuburnya telah kamu ratakan, maka hendaklah salah seorang diantaramu berdiri dekat kepala kubur itu dan mengatakan: 'Hai Anu anak si Anu! Karena sebenar- nya ia (si mayit) bisa mendengarnya tetapi tidak dapat menjawab. Lalu hendaklah dipanggilnya lagi; Hai Anu anak si Anu! Maka mayit itu akan duduk lurus. Lalu dipanggilnya lagi; Hai Anu anak si Anu! Maka ia (si mayit) akan menjawab; Ajarilah kami ini! Hanya kamu (orang-orang yang masih hidup) tidak menyadarinya. Maka hendaklah diajarinya (sebagai berikut): 'Ingatlah apa yang kaubawa sebagai bekal tatkala meninggalkan dunia ini, yaitu mengakui bahwa tiada Tuhan, melainkan Allah, dan bahwa Muhammad itu hamba dan utusan-Nya, dan bahwa engkau telah meridhoi Allah sebagai Tuhan, Islam sebagai agama, Muhammad sebagai Nabi dan Al-Qur'an sebagai Imam'. Maka Munkar dan Nakir akan saling memegang tangan sahabatnya dan mengatakan: Ayolah kita berangkat! Apa perlunya klita menunggu orang yang diajari jawabannya yang benar ini! Seorang lelaki bertanya: Ya Rasulallah, bagaimana kalau ibunya tidak dikenal? Ujarnya (Nabi saw.) 'Hubungkan saja dengan neneknya Hawa dan katakan; Hai Anu anak Hawa ' ".

Berkata Hafidz dalam At-Talkhish: 'Isnad hadits itu baik dan dikuatkan oleh Dhiya' dalam buku Ahkam-nya. Dan pada sanadnya terdapat: 'Ashim bin Abdullah, seorang yang lemah. Berkata Haritsani setelah mengemukakan hadits di atas ini: 'Pada sanadnya terdapat sejumlah orang yang tidak saya kenal'. Sedangkan kata Imam Nawawi: 'Hadits ini walaupun lemah, tapi dapat diterima'!

Para ulama hadits dan lain-lain telah menyetujui sikap yang luwes dalam menerima hadits-hadits mengenai keutamaan-keutamaan, anjuran-anjuran dan ancaman-ancaman. Apalagi ia telah dikuatkan oleh keterangan-keterang an lain seperti hadits yang lalu; '..Dan mohonlah agar hatinya dikuatkan' (hadits yang diterima dari Usman bin Affan diriwayatkan oleh Abu Dawud dan oleh Hakim yang menyatakan sahnya, juga oleh Al Bazzar). Dan wasiat dari 'Amar bin Ash, sedang keduanya merupakan keterangan yang sah. Dan hal ini (talqin) tetap dilakukan oleh penduduk Syria dari masa 'Amr itu hingga sekarang.

Ada juga yang memakruhkan (tidak mengafirkan atau membid'ahkan sesat) talqin ini diantaranya sebagian golongan Maliki dan sebagian golongan Hanbali.

Untuk menyingkat halaman dibuku ini, lebih mudahnya, maka saya anjurkan bagi pembaca yang ingin tahu mendetail mengenai dalil-dalil dan wejangan para ulama pakar tentang pembolehan talqin ini bisa membaca buku yang berjudul Argumentasi Ulama Syafi'iyah oleh Ust.H.Mujiburrahman atau langsung merujuk kitab-kitab ulama yang disebutkan dibuku itu.

Diantara ulama-ulama yang membolehkan talqin ialah Imam Nawawi dalam kitabnya Majmu' Syarah Muhazzab 5/303 dan kitabnya Al-Azkar hal.206 惘 didalam kitab ini disebutkan juga nama ulama salaf yang membolehkan talqin 惘; Syaikh Dr. Wahbah Zuhaily dalam kitabnya Al-Fighul Islami 11/536; Syaikh Yusuf Ardubeli dalam kitabnya Al-Anwar 1/124; Syaikh Khatib Syarbini dalam kitabnya Al-Iqna'/183; Syaikh Ibnu Hajar Al-Haitami dalam kitabnya Tuhfatul Muhtaj 3/207; Imam Ramli dalam kitabnya Nihayatul Muhtaj 3/40. Dan masih ada lagi ulama pakar lainnya yang membolehkan tallqin ini, tidak lain semuanya merupakan Fadha'ilul A'mal 惘 amalan-amalan yang mengandung keutamaan yang terdiri dari do'a-do'a dan dzikir 惘 .

Dengan demikian amalan **Talqin** sudah dikenal dan diamalkan oleh para salaf serta ulama-ulama pakar dari zaman dahulu. Bagi orang yang tidak mau mengamalkan hal ini 惘 karena mengikuti wejangan ulamanya 惘 itu silah- kan karena hal ini bukan amalan wajib, tapi janganlah mencela, mensesat- kan, mengharamkan sampai-sampai berani mensyirikkan orang yang mau mengamalkan talqin ini, karena mereka ini juga mengikuti wejangan ulama- nya. Hati-hatilah!! Ingat hadits-hadits Rasulallah saw. yang telah dikemuka- kan, bagaimana hukumnya orang yang mengafirkan saudaranya mulsim!

Sekalipun ada golongan yang mengatakan hadits-hadits mengenai talqin di atas adalah lemah atau tidak ada sama sekali tidak ada halangan untuk mengamalkan amalan-amalan yang mengandung keutamaan yang terdiri dari do'a-do'a dan dzikir. Sebagaimana kaidah yang dikenal para ulama hadits diantaranya Ibnu Hajr dalam kitab Fathul Mubin:32 yang mengatakan: 'Sesungguhnya para ulama sepakat bahwa hadits lemah boleh dipakai/di amalkan pada Fadha'ilul 'Amal (amal-amal yang mengandung keutamaan)'.

Mari kita lanjutkan lagi dalil-dalil bahwa manusia yang telah wafat dapat berdo'a dan melihat amalan para kerabatnya yang masih hidup didunia.

Firman Allah swt. dalam At-Taubah: 105: "Dan katakanlah (hai Muhammad); Hendaklah kalian berbuat. Allah dan Rasul-Nya serta kaum Mu'minin akan melihat perbuatan/pekerjaaan kalian. Kemudian kalian akan dikembalikan kepada-Nya yang Maha Mengetahui segala yang ghaib dan yang nyata, lalu oleh-Nya kalian akan diberitahukan apa yang telah kalian perbuat/kerjakan".

Sekaitan dengan makna ayat di atas ini, ada beberapa hadits Nabi yang menerangkan bahwa semua perbuatan kaum Mu'minin akan dihadapkan kepada junjungan kita Nabi besar Muhammad saw. dan kepada sanak-keluarga dan kaum kerabat yang telah wafat. Mereka yang telah meninggal itu akan bersedih hati bila kerabat mereka yang didunia melakukan amalan-amalan yang dilarang oleh Allah swt., sehingga mereka berdo'a pada Allah swt. agar kerabatnya yang didunia mendapat hidayah dari Allah sebelum mereka wafat. Mereka juga akan merasa bahagia bila mendengar amalan-amalan baik dari kerabatnya yang didunia.

Ibnu Mas'ud ra menuturkan, bahwa Rasulallah saw. telah menyatakan:

حَيَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ فَاذَا أَنَامِتُّ كَانَتْ وَفَاتِي خَيْرًا لَكُمْ تُعْرَضُ عَلَيَّ أَعْمَالَكُمْ فَانْ رَأَيْتُ خَيْرًا حَمِدْتُ اللهَ وَأَنْ رَأَيْتُ شَرًّا اسْتَغْفَرْتُ لَكُمْ

"Hidupku didunia adalah suatu kebaikan bagi kalian. Bila aku telah wafat, maka wafatku pun kebaikan bagi kalian. Amal perbuatan kalian akan diperlihatkan kepadaku. Jika aku melihat sesuatu baik, kupanjatkan puji syukur kehadirat Allah, dan jika aku melihat sesuatu yang buruk aku mohonkan ampunan kepada-Nya bagi kalian".

Hadits yang diriwayatkan Ibnu Jarir dari Abu Hurairah ra., sebagai berikut

إِنَّ أَعْمَالَكُمْ تُعْرَضُ عَلَى اقْرَبَائِكُمْ مِنْ مَوْتَاكُمْ فَإِنْ رَأَوْا خَيْرًا فَرِحُوا بِهِ, وَإِذَا رَأَوا شَرًّا كَرِهُوْا

(رواه ابن جرير)

"Sesungguhnya perbuatanmu akan dihadapkan pada kaum kerabatmu yang telah meninggal. Jika dilihatnya baik, maka mereka akan gembira, dan jika dilihatnya jelek, mereka akan kecewa". (Riwayat Ibnu Jarir dari Abu Hurairah)

Ibnu Katsir juga menerangkan bahwa amal perbuatan orang-orang yang masih hidup diperlihatkan kepada sanak-keluarga dan kaum kerabat yang telah wafat, dialam barzakh. Kemudian ia mengetengahkan hadits yang diriwayatkan oleh Abu Dawud At-Thayalaisi, berasal dari Jabir ra. yang menuturkan, bahwasanya Rasulallah saw. telah menegaskan:
"Amal perbuatan kalian akan diperlihatkan kepada sanak-keluarga dan kaum kerabat (yang telah wafat). Jika amal kalian itu baik mereka menyambutnya dengan gembira. Jika sebaliknya mereka berdo'a; 'Ya Allah berilah mereka ilham agar berbuat baik dan ta'at kepada-Mu' ".

Selanjutnya Ibnu Katsir mengetengahkan hadits yang diriwayatkan oleh Imam Ahmad berasal dari Anas bin Malik ra. yang menuturkan bahwa Rasulallah saw. pernah menyatakan:

إِنَّ أَعْمَالَكُمْ تُعْرَضُ عَلَى اقْرَبَائِكُمْ وَعَشَائِرِكُمْ مِنَ اللأَمْوَاتِ فَإِنْ كَانَ خَيْرًا إِسْتَبْشَرُوْا بِهِ, وَإِنْ كَانَ غَيْرَذَالِكَ قَالُوْا: اللَّهُمَّ لاَ تُمِتْهُمْ حَتَّى تَهْدِيَهُمْ كَمَا هَدَيْتَنَا . (رواه احمد و الترميذ)

*"Sesungguhnya amal perbuatanmu akan dihadapkan kepada kaum kerabat dan keluargamu yang telah meninggal. Jika baik, mereka akan gembira karenanya, dan jika tidak mereka akan memohon: 'Ya Allah, janganlah mereka diwafatkan sebelum mereka Engkau tunjuki, sebagaimana Engkau telah menunjuki kami'".(*Riwayat Ahmad dan Turmudzi dari Anas)

Begitu juga masih banyak hadits yang serupa tapi versinya berbeda. Tidak lain semuanya menunjukkan bahwa rahmat dan karunia Allah ta'ala tidak ada batasnya. Jika kita tidak mempercayai kehidupan selain di alam dunia saja, seperti yang disebutkan oleh ayat-ayat Ilahi dan hadits-hadits Nabi saw. serta tidak mau tahu hal-hal ghaib maka kita bukan tergolong sebagai orang yang beriman. Allah sendiri menerangkan bahwa urusan ruh tersebut adalah urusan Allah swt.(Al-Israa: 85), karena ilmu manusia yang sangat minim ini sangatlah sulit untuk menjangkau hal-hal yang ghaib, kecuali orang-orang pilihan yang diberi ilmu oleh Allah swt. untuk mengetahuinya.

Mungkin golongan pengingkar akan mengatakan 惘 sebagaimana kebiasaan mereka 惘 bahwa hadits-hadits yang telah dikemukakan semuanya tidak dapat dipercaya, bukan hadits shohih! Baiklah, tetapi apakah mereka ini dapat membuktikan atas dasar kesaksiannya sendiri bahwa hadits itu bohong atau tidak shohih? Tidak lain mereka ini akan mengemukakan hadits atau wejangan 惘 menurut pandangan ulama mereka 惘 mengenai masalah di atas. Apakah mereka hendak memaksakan dan mewajibkan kepada orang lain supaya mempercayai atau mengikuti ulama mereka mengenai 'kebenar- annya hadits atau wejangan ulamanya '? Renungkanlah!

Banyak sekali contoh pada zaman modern ini yang kita lihat dan dengar sendiri tentang kejadian yang menakjubkan tapi tidak semua yang terjadi tersebut terjangkau oleh setiap akal manusia. Begitu juga ayat-ayat Ilahi yang menerangkan kejadian-kejadian yang semuanya masih diluar jangkau an akal manusia, seperti kejadian pada zaman Nabi Sulaiman as. yang tercantum didalam surat An-Naml; 38-40, kejadian para pemuda yang berada di gua Kahfi (Al-Kahfi: 9-12), juga mengenai orang yang dimatikan oleh Allah swt. selama seratus tahun kemudian dihidupkannya kembali (Al-Baqarah: 259) dan masih banyak ayat-ayat lainnya yang tidak terjangkau dengan akal manusia. Semua kisah ini adalah firman Ilahi yang harus kita imani/percayai 惘 walaupun belum bisa terjangkau dengan akal manusia kecuali mereka yang telah diberikan ilmu oleh Allah swt 惘. Wallahu a'lam .

Tahlilan/Yasinan (amalan atau hadiah pahala untuk orang mati serta dalilnya)

Setelah kita membaca uraian di atas mengenai 惘 amalan orang hidup yang bisa bermanfaat bagi si mayit, pembacaan Al-Qur'an dikuburan, ruh-ruh kaum muslimin, talqin dan lain sebagainya 惘 insya Allah jelas bagi pembaca bahwa amalan-amalan yang dikerjakan saudara-saudara kita itu mempunyai dalil dan akar yang kuat. Begitu juga dengan majlis dzikir tahlilan/yasinan yang sering kita lihat, dengar atau kita alami sendiri terutama di Indonesia. Didalam majlis ini dikumandangkan pembacaan bersama ayat Al-Qur'an dan berdo'a yang ditujukan untuk kita, kaum muslimin umumnya dan khususnya untuk saudara-saudara kita muslimin yang baru wafat atau yang telah lama wafat. Tahlilan boleh diamalkan baik secara bersama maupun per-orangan.

Hal yang sama ini dilakukan juga baik oleh ulama maupun orang awam di beberapa kawasan dunia umpamanya: Malaysia, Singapore, Yaman dan lain nya.

Memang berkumpul untuk membaca tahlilan ini tidak pernah diamalkan pada zamannya Rasulallah saw.. Itu memang bid'ah (rekayasa), tetapi bid'ah hasanah (rekayasa baik), karena sejalan dengan dalil-dalil hukum syara' dan sejalan pula dengan kaidah-kaidah umum agama. Sifat rekayasa terletak pada bentuk berkumpulnya jama'ah (secara massal), bukan terletak pada bacaan yang dibaca pada majlis tersebut. Karena bacaan yang dibaca di sana banyak diriwayatkan dalam hadits Rasulallah saw. Tidak lain semuanya ini sebagai ijtihad para ulama-ulama pakar untuk mengumpulkan orang dan mengamalkan hal tersebut.

Bentuk atau cara bacaan Tahlilan/Yasinan yang dibaca di Indonesia, Malaysia, Singapora, Yaman Selatan ialah: Pertama-tama berdo'a dengan di-iringi niat untuk orang muslimin yang telah lama wafat dan baru wafat tersebut, kemudian disambung dengan bacaan surat Al-Fatihah, surat Yaasin,

ayat Kursi (Al-Baqoroh:255) dan beberapa ayat lainnya dari Al-Qur'an, tahlil (Pengucapan Lailahaillallah), tasbih (Pengucapan subhanallah), sholawat Nabi saw. dan sebagainya. Setelah itu ditutup dengan do'a kepada Allah swt. agar pahala bacaan yang telah dibaca itu dihadiahkan untuk orang orang yang telah wafat terutama dikhususkan untuk orang yang baru wafat itu, yang oleh karenanya berkumpulnya orang-orang ini untuk dia. Juga berdo'a pada Allah swt. agar dosa-dosa orang muslimin 惘 baik yang masih hidup maupun telah wafat 惘 diampuni oleh-Nya dan lain sebagainya. Nah, dalam hal ini apanya yang salah...? Allah swt. Maha Pengampun dan Dia telah berfirman akan mengabulkan do'a seseorang yang berdo'a pada-Nya!

Sedangkan mengenai makanan-makanan yang dihidangkan oleh sipembuat hajat itu bukan masalah pokok tahlilan ini, tidak lain hanya untuk meng- gembirakan dan menyemarakkan para hadirin sebagai amalan sedekah dan dan tidak ada paksaan! Bila ada orang yang sampai hutang-hutang untuk mengeluarkan jamuan yang mewah, ini bukan anjuran dari agama untuk berbuat demikian, setiap orang boleh mengamalkan menurut kemampuan- nya. Dengan adanya ini nanti dibuat alasan oleh golongan pengingkar untuk mengharamkan tahlilan dan makan disitu. Pengharaman dengan alasan seperti itu sebenarnya bukan alasan yang tepat karena Tahlilan tidak harus diharamkan atau ditutup karena penjamuan tersebut. Seperti halnya ada orang yang ziarah kubur beranggapan bahwa ahli kubur itu bisa merdeka memberi syafa'at pada orang tersebut tanpa izin Allah swt., keyakinan yang demikian ini dilarang oleh agama. Tapi ini tidak berarti kita harus mengharam kan atau menutup ziarah kubur karena perbuatan perorangan tersebut. Karena ziarah kubur ini sejalan dengan hukum syari'at Islam!

Sekali lagi penjamuan tamu itu bukan suatu larangan, kewajiban dan paksaan, setiap orang boleh mengamalkan menurut kemampuannya, tidak ada hadits yang mengharamkan atau melarang keluarga mayyit untuk menjamu tamu orang-orang yang ta'ziah atau yang berkumpul untuk membaca do'a bersama untuk si mayyit..

Imam Syafi'i dalam kitabnya Al Umm mengatakan bahwa disunnahkan agar orang membuat makanan untuk keluarga mayyit sehingga dapat menyenang kan mereka, yang mana hal ini telah diriwayatkan dalam hadits bahwa Rasulallah saw. 惘 tatkala datang berita wafatnya Ja'far 惘 bersabda; 'Buatkanlah makanan untuk keluarga Ja'far, karena telah datang kepada mereka urusan yang menyibukkan' (Tartib Musnad Imam Syafi'i, pembahasan tentang sholat, bab ke 23 'Sholat jenazah dan hukum-hukumnya' hadits nr. 602 jilid 1 hal. 216)

Tetapi riwayat itu bukan berarti keluarga si mayyit haram untuk mengeluar- kan jamuan kepada para tamu yang hadir. Begitu juga orang yang hadir tidak diharamkan untuk menyuap makanan yang disediakan oleh keluarga mayyit. Penjamuaan itu semua adalah sebagai amalan sedekah dan suka rela terserah pada keluarga mayyit. Rasulallah saw. sendiri setelah mengubur mayit pernah diundang makan oleh keluarga si mayyit dan beliau memakan nya.

Sebuah hadits yang diriwayatkan oleh Abu dawud dan Baihaqi dari Ashim bin Kulaib dari ayah seorang sahabat Anshar, berkata:
"Kami telah keluar menyertai Rasulallah saw. mengiringi jenazah, maka kulihat Rasulallah saw. berpesan kepada penggali kubur, kata beliau saw., 'perluaslah arah kedua kakinya, perluaslah arah kepalanya'. Ketika beliau pulang ditemuilah orang yang mengundang dari pihak istrinya (istri mayyit), beliau pun memenuhi undangan itu dan kami menyertainya lalu dihidangkan makanan, maka beliau mengulurkan tangannya, kemudian hadirin mengulur- kan tangan mereka, lalu mereka makan, dan aku melihat Rasulallah saw. mengunyah suapan di mulutnya".

Ada riwayat hadits dari Thawus al-Yamani 惘 seorang tabi`in terkemuka dari kalangan penduduk Yaman yang bertemu dengan para sahabat Nabi saw.惘 yang menyatakan; 'bahwa orang-orang mati di fitnah atau di uji atau di soal dalam kubur-kubur mereka selama tujuh hari, maka mereka menyukai untuk di berikan makanan sebagai sedekah bagi pihak si mayit sepanjang waktu

tersebut'. Hadits Thawus ini dikategorikan oleh para ulama kita sebagai mursal marfu' yang sahih. Dinamakan mursal marfu' karena riwayat ini hanya terhenti kepada Thawus tanpa di beritahu siapa perawinya dari kalangan sahabat dan seterusnya dari Rasulallah saw.. Tetapi walaupun demikian, hadits yang melibatkan perkara ghaib (keadaan di alam barzakh), tidak akan diketahui oleh seorang pun kalau tidak dari Rasulallah saw. (penerima wahyu Ilahi).

Para ulama dalam tiga madzhab (Hanafi, Maliki dan Hanbali) menyatakan bahwa hadits mursal marfu' ini boleh dijadikan hujjah/dalil secara mutlak, sedangkan ulama madzhab Syafi`i menyatakan boleh dijadikan hujjah jika mempunyai penyokong (selain dari mursal Ibnu Mutsayyib). Dalam konteks hadits Thawus ini, ada dua riwayat penyokongnya yaitu hadits dari 'Ubaid dan dari Mujahid.

Sebagaimana yang telah dibahas oleh Imam Ibnu Hajar al-Haitami dalam 'al-Fatawa al-Kubra al-Fiqhiyyah' jilid 2 mukasurat 30. Beliau ini ditanya dengan satu pertanyaan yang berhubungan dengan adanya pendapat ulama yang mengatakan bahwa orang mati itu difitnah/diuji atau disoal tujuh hari dalam kubur mereka, apa hadits ini mempunyai asal dari syari'at? Imam Ibnu Hajar menjawab; Bahwa pendapat tersebut mempunyai asal yang kokoh (ashlun ashilun) dalam syara' di mana sejumlah ulama telah meriwayatkan; 1). Dari Thawus dengan sanad yang shahih, 2). Dari **'**Ubaid bin 'Umair**,** dengan bersanad dalilnya dengan Ibnu 'Abdul Bar, yang merupakan seorang yang lebih terkenal kedudukannya (maqamnya) dari kalangan tabi`in daripada Thawus, bahkan ada yang berkata dan menyatakan bahwa 'Ubaid bin 'Umair ini adalah seorang sahabat karena beliau dilahirkan dalam zaman Nabi s.a.w. dan hidup pada sebagian zaman Sayyidina 'Umar di Makkah. 3). Dari Mujahid. Dan tiga riwayat ini adalah hadits mursal marfu' karena masalah yang di- katakan itu (berkaitan dengan orang mati) adalah perkara ghaib yang tidak bisa diketahui melalui/secara akal. Apabila masalah semacam ini datangnya dari tabi`in maka ia dihukumkan mursal marfu' kepada Rasulallah s.a.w. sebagaimana dijelaskan oleh para imam hadits;
'Hadits Mursal adalah boleh dijadikan hujjah menurut tiga imam (Hanafi, Maliki dan Hanbali) dan juga di sisi kita (yakni Syafi`i) apabila ia (hadits ini) disokong oleh riwayat lain. Dan Mursal Thawus telah disokong dengan dua (riwayat) mursal yang lain (yaitu Mursal 'Ubaid dan Mursal Mujahid), bahkan jika kita berpendapat bahwa 'Ubaid itu seorang sahabat niscaya bersambungan riwayat nya dengan junjungan Nabi saw.'.

Selanjutnya Imam Ibnu Hajar menyatakan bahwa telah sah riwayat daripada Thawus, 'mereka menyukai/memustahabkan untuk diberi makan bagi pihak si mati selama waktu tujuh hari tersebut**'.** Imam Ibnu Hajar menyatakan bahwa 'mereka' di sini (dalam kalimat hadits itu--pen) mempunyai dua pengertian di sisi ahli hadits dan ushul. Pengertian pertama ialah 'mereka' adalah 'umat pada zaman Nabi saw. di mana mereka melakukannya dengan diketahui dan di persetujui oleh Nabi saw.'. Pengertian kedua mengenai 'mereka' berarti 'para sahabat saja tanpa dilanjutkan kepada Nabi saw.'. (yakni hanya di lakukan oleh para sahabat saja)".

Imam as-Sayuthi juga telah membahas masalah ini dengan panjang lebar dalam kitabnya 'al-Hawi lil Fatawi' jilid 2 dalam bab 'Thulu' ats-Tsarayaa bi idhzhaari maa kaana khafayaa', di mana antara lain yang dikemukakan pada halaman 194 ialah: "Sesungguhnya sunnat memberi makan tujuh hari, telah sampai kepadaku (yakni Imam as-Sayuthi) bahwasanya amalan ini selalu diamalkan sehingga sekarang (yakni zaman Imam as-Sayuthi) di Makkah dan Madinah. Maka dzahirnya amalan ini tidak pernah ditinggalkan sejak masa para sahabat sehingga sekarang, dan generasi yang datang kemudian telah mengambilnya dari generasi terdahulu sehingga ke generasi awal Islam lagi (ash-shadrul awwal). Dan aku telah melihat kitab-kitab sejarah sewaktu mem- bicarakan biografi para imam, banyak menyebut: 'dan telah berhenti/berdiri manusia atas kuburnya selama tujuh hari di mana mereka membacakan al-Quran' ".

Telah dikemukakan juga oleh al-Hafidz al-Kabir Abul Qasim Ibnu 'Asaakir dalam kitabnya yang berjudul 'Tabyiin Kadzibil Muftari fi ma nusiba ilal Imam Abil Hasan al-'Asy'ariy ' bahwa dia telah mendengar asy-Syaikh al-Faqih Abul Fath NashrUllah bin Muhammad bin 'Abdul Qawi al-Mashishi

berkata: ”Telah wafat asy-Syaikh Nashr bin Ibrahim al-Maqdisi pada hari Selasa 9 Muharram tahun 490 H di Damsyik. Kami telah berdiri/berhenti/berada dikuburnya selama tujuh malam, membaca al-Qur’an pada setiap malam duapuluh kali khatam”.

Ibnu Taimiyyah pernah ditanyai mengenai (hadits): “Bertahlil 70,000 kali dan dihadiahkan (pahalanya) kepada orang mati, agar menjadi kebebasan bagi si mayit dari api neraka, adakah hadits tersebut shohih atau tidak? Dan apabila bertahlil seseorang dan dihadiahkan (pahalanya) kepada orang mati apakah pahalanya sampai kepada si mati atau tidak”? Maka dijawab (oleh Ibnu Taimiyyah): ‘Apabila seseorang bertahlil dengan yang demikian 70,000 atau kurang atau lebih dan dihadiahkan (pahalanya) kepada si mati, Allah menjadikannya bermanfaat baginya dengan yang sedemikian itu. Dan hadits tersebut tidaklah shohih dan tidak juga dhoif . Allahlah yang Maha Mengetahui (majmu al-fatawa jilid 24 hal.324)

Dengan demikian amalan pembacaan alqur’an dan shodaqah pemberian makanan yang dihadiahkan kepada si mayit itu telah dikenal sejak zamannya para salaf sholeh. Bahkan Imam ar-Rafi`i menyatakan bahwa amalan ini masyhur di kalangan para sahabat tanpa di-ingkari. Amalan memberi makan atau sedekah kematian selama tujuh hari mempunyai nash yang kokoh dan merupakan amalan yang di anjurkan oleh generasi pertama Islam. Begitu juga pembacaan alqur’an sudah pasti mendapat pahala bagi siapa yang membaca- nya dan banyak para ulama pakar yang menyatakan sampai pahalanya kepada si mayit bila si pembaca meniatkan pahala bacaannya itu dihadiahkan kepada si mayit itu.

Bentuk atau cara pengamalan itu terserah kepada keluarga si mayyit, hanya yang perlu diperhatikan disini adalah amalan memberi makanan atau itu sebagai amalan suka rela dan niat sebagai amalan shodaqah untuk si mayit. Dengan demikian amalan tersebut mustahab/baik dan akan sampai pahalanya kepada si mayit. Tetapi bila keluarga si mayit mengamalkannya dengan ter- paksa atau dengan alasan hanya menurut adat istiadat setempat maka amalan ini menurut sebagian ulama menjadi makruh hukumnya.

Lebih jauh lagi, golongan pengingkar majlis tahlilan ada yang mengatakan bahwa membaca Tahlilan/Yasinan dirumah si mayyit yang baru wafat, diadopsi oleh para Da'i terdahulu dari upacara kepercayaan Animisme, agama Budha dan Hindu. Menurut kepercayaan Animesme ruh-ruh keluarga yang wafat akan datang kerumahnya masing-masing setelah pada hari 1-3-7 dan seterusnya, dan ruh-ruh ini mengharap sajian-sajian dari keluarganya, bila tidak mereka akan marah dan lain-lain. Setelah mereka masuk Islam, akidah yang sama tersebut masih dijalankan golongan ini (repot untuk dihilangkannya). Maka para Da’i 惘 penyebar pertama Islam di Indonesia termasuk wali songo 惘 merubah keyakinan mereka dan memasukkan ajaran-ajaran dzikir untuk orang yang telah wafat itu. Jadi para Da’i/ahli dakwah ini tidak merubah adat mereka ini tapi memberi wejangan agar mereka berkumpul tersebut membaca dzikir pada Allah swt. dan berdo’a untuk si mayat, sedangkan sajian-sajian tersebut tidak ditujukan pada ruh mayat tapi diberikan para hadirin sebagai sedekah/penghormatan untuk tamu!

Penafsiran golongan ini bahwa majlis tahlilan sebagai adopsi dari Hindu yang tidak beragama Islam dan mempunyai banyak Tuhan dan sebagainya ini ialah pemikiran yang tidak benar serta dangkal sekali! Penulis sejarah seperti ini adalah penulis yang hanya mengarang-ngarang saja dan anti majlis dzikir. Pengarang ini tanpa memperhatikan tulisan atau ucapannya sehingga dia telah menyamakan kaum muslimin 惘 termasuk ulama pakar maupun orang awam 惘 yang ikut bercengkerama pada majlis tahlilan ini dengan orang-orang kafir Hindu yang tidak bertauhid. Hati-hatilah!!

Sejarah mencatat juga bahwa penyebar Islam yang pertama kali ke Indonesia dari Gujarat, Cina, Persia dan Iraq dimulai pada permulaan abad ke-12 M (jadi sebelum wali songo). Di negara penyebar-penyebar Islam (para Da’i) yang pertama kali di Indonesia ini sudah sering diadakan

majlis dzikir dan peringatan-peringatan keagamaan diantaranya peringatan hari lahir dan wafatnya Nabi saw. (silahkan baca bab maulidin Nabi saw. dalam buku ini), peringatan kelahiran dan kewafatan Amirul Mukminin Ali bin Abi Thalib kw., peringatan kelahiran dan kewafatan Sayyidah Fatimah Az-Zahra putri Muhammad saw. dan lain sebagainya, walaupun cara mereka mengadakan peringatan-peringatan tersebut tidak persis atau sama dengan kita di Indonesia, tapi inti dan maknanya sama memperingati, menghadiah- kan pahala bacaan dan mendo'akan orang-orang yang telah wafat.

Semuanya ini (majlis dzikir, hadiah pahala amalan dan lain sebagainya) telah diterangkan dalam hadits Rasulallah saw. dan wejangan para ulama pakar dari semua madzhab Imam Hanafi, Maliki, Syafi'i dan Imam Ahmad beberapa ratus tahun sebelum para Da'i datang ke Indonesia, antara lain yang telah kami kemukakan tadi dan kami akan kemukakan berikut nanti. (baca keterangan halaman selanjutnya mengenai hadiah pahala dan lain sebagainya)

Hal yang sama sering diamalkan juga oleh kaum muslimin dari berbagai madzhab: Madzhab Hanafi, Maliki, Syafii dan sebagainya diseluruh dunia, yang mana pengikut madzhab-madzhab ini sudah ada dimulai pertengahan abad ke 8 M atau sekitar tahun 100 Hijriah yaitu mulai zamannya Imam Ja'far Shodiq (80-148 H/699-765 M) bin Muhammad Al-Baqir bin Ali Zainal Abidin bin Husin bin Ali bin Abi Thalib kw., yang mana Imam Hanafi, Imam Malik ra pernah berguru pada Imam Ja'far ini.

Tidak lain mengumpulkan orang untuk peringatan keagamaan ini dan berkumpulnya orang-orang untuk membaca tahlilan adalah hasil ijtihad yang baik dari para ulama pakar, yang semuanya ini tidak keluar dari garis yang telah ditentukan oleh syari'at. Amalan ini mereka teruskan dan jalankan di negara kita yang mana sampai detik ini diamalkan oleh sebagian besar kaum muslimin di Indonesia.

Malah sekarang bisa kita lihat bukan hanya di negara kita saja, tetapi peringatan-peringatan Maulidin Nabi saw. dan kumpulan majlis dzikir ini sudah menyebar serta dilaksanakan oleh sebagian besar kaum muslimin diseluruh dunia dari berbagai madzhab (Hanafi, Maliki, Syafii, dan lain-lain) diantaranya: Malaysia, Indonesia, Mesir, Irak, Iran, Afrika, Turki, Yemen, Marokko, negara Saudi Arabia, Pakistan dan sebagainya.

Sedangkan cara pengamalan majlis tahlilan ini berbeda-beda tapi inti dan maknanya sama yaitu pembacaan doá dan penghadiahan pahala bacaan ini kepada orang yang telah wafat. Ada yang mengamalkannya sendirian/per-orangan saja dan ada yang mengamalkan dengan mengumpulkan orang banyak untuk berdo'a bersama yang ditujukan untuk si mayyit. Bertambah banyak orang yang berdo'a kepada Allah swt. sudah tentu bertambah baik dan lebih besar syafa'at yang diterima untuk si mayyit itu .

Didalam Islam kita dibolehkan serta dianjurkan untuk berdakwah dengan cara apapun selama cara tersebut tidak keluar dari garis-garis syariat akidah Islam. Dengan demikian para Da'i merubah keyakinan orang-orang Hindu yang salah kepada yang benar yang sesuai dengan syari'at Islam. Dakwah mereka ini sangat hebat sekali mudah diterima dan dipraktekan oleh orang-orang yang fanatik dengan agama dan adatnya sehingga 惘 yang tadinya di Jawa 85 % beragama Hindu menjadi 85% beragama Islam 惘 mereka memeluk agama yang bertauhid satu!

Berdzikir pada Allah swt. itu boleh diamalkan setiap detik, menit, hari, bulan dan lain-lain lebih sering lebih baik. Dakwah yang bisa merubah adat buruk suatu kaum kepada adat yang sejalan dengan syari'at Islam serta ber- nafaskan tauhid adalah dakwah yang sangat baik sekali. Dengan demikian kaum itu akan kembali kejalan yang benar yang diridhoi Allah swt. Jadi para Da'i waktu itu bukannya mengadopsi adat-adat hindu 惘 sebagai mana pandangan golongan pengingkar

惘 tetapi mengajari pengikut adat Hindu ini kepada jalan yang benar yang dibolehkan oleh syari'at Islam. Dalam hal ini apanya yang salah....?

Umpama saja, kita tolerans dan benarkan sejarah yang ditulis oleh golongan pengingkar ini mengenai majlis tahlilan tersebut, sekali lagi umpamanya diketemukan sejarah yang benar/authentik dari zamannya para Da'i ke Indonesia 惘 yaitu meneruskan adat Hindu ini dengan mengarahkan kepada amalan-amalan dzikir/tahlilan yang ditujukan untuk yang hadir dan si mayit 惘 apanya yang salah dalam hal ini? Para Da'i merubah dan mengarahkan adat Hindu yang keliru ini 惘 yang mempercayai akan marahnya ruh kerabat-kerabat mereka yang baru wafat bila tidak diberi sajian-sajian kepada si mayyit ini selama 1-3-7 hari 惘 kepada adat yang dibolehkan dan sejalan dengan syari'at Islam. Dengan demikian adat-adat hindu yang masih dilakukan oleh orang-orang yang baru memeluk agama Islam/muallaf ini, diterus- kan dengan bacaan-bacaan dzikir serta do'a-do'a pada Allah swt. yang bisa bermanfaat baik untuk si mayyit khususnya maupun untuk orang yang masih hidup. Sedangkan sajian-sajian yang biasanya oleh kaum Hindu disajikan kepada ruh si mayyit, dirubah oleh para Da'i untuk disajikan kepada para kerabat mereka atau kepada para hadirin yang ada disitu.

Sedangkan waktu pelaksanaan berdzikir dan berdo'a kepada Allah swt. untuk si mayyit selama 1-3-7 hari atau lebih banyak hari lagi, ini semua boleh diamalkan. Karena didalam syari'at Islam tidak ada larangan 惘 setiap waktu 惘 untuk berdzikir dan berdo'a kepada Allah swt. yang ditujukan baik untuk orang yang masih hidup maupun yang sudah wafat. Malah sebaliknya banyak riwayat-riwayat Ilahi dan hadits Rasulallah saw. yang menganjurkan 惘 baik secara langsung maupun tidak langsung 惘 untuk berdzikir dan berdo'a setiap saat, lebih banyak waktu yang digunakan untuk berdzikir dan berdo'a itu malah lebih baik!!

Sekali lagi bahwa para Da'i waktu itu bukannya mengadopsi adat-adat hindu 惘 sebagaimana pandangan golongan pengingkar 惘 tetapi mengajari pengikut adat Hindu ini kepada jalan yang benar yang dibolehkan oleh syari'at Islam. Dua kata-kata mengadopsi dan mengajari itu mempunyai arti yang berbeda!

Jika pikiran golongan pengingkar yang telah dikemukakan dituruti, beranikah mereka ini menuduh puasa sunnah 'Asyura (10 Muharram) 惘 yang dilakukan oleh Nabi Muhammad saw. dan beliau anjurkan kepada para sahabatnya 惘 sebagai perbuatan meniru-niru orang Yahudi atau sebagai adopsi dari kaum ini? Karena puasa sunnah 'Asyura dianjurkan oleh Rasulallah saw. setelah beliau melihat kaum Yahudi di Madinah puasa pada hari 10 Muharram tersebut. Beliau saw. bertanya kepada kaum Yahudi mengapa mereka ini ber puasa pada hari itu? Mereka menjawab; Pada hari ini Allah swt. menyelamat kan nabi mereka dan menenggelamkan musuh mereka. Kemudian Nabi saw. menjawab: Kami lebih berhak memperingati Musa daripada kalian! (Nahnu aula bi muusaa minkum).

Begitu juga Nabi saw. pernah ditanya mengenai puasa sunnah setiap hari Senin, beliau saw. menjawab; 'Pada hari itu aku dilahirkan dan pada hari itu juga (Allah swt.) menurunkan wahyu kepadaku'. Mengapa golongan pengingkar ini tidak menuduh puasa sunnah hari Senin yang dilakukan Nabi saw. untuk memperingati hari kelahiran beliau dan menghormati turunnya wahyu yang pertama, sebagai perbuatan meniru-niru golongan Kristen yang memperingati hari kelahiran Yesus?

Wahai golongan pengingkar, janganlah kalian selalu mencari-cari alasan untuk melarang orang tahlilan dengan memasukkan macam-macam riwayat atau sejarah yang mana semuanya ini tidak ada sangkut pautnya dengan larangan agama untuk membaca tahlilan/yasinan dan hanya menambah dosa kalian saja!! Jadi selama ini yang mengatakan 惘 menurut ceritera 惘 bahwa

tahlilan, yasinan adalah warisan atau adopsi dari kepercayaan Animesme, Hindu atau Budha adalah tidak benar! Ini hanya sekedar Dongengan Belaka yang diada-adakan oleh mereka yang anti majlis dzikir.

Mereka juga mengatakan 惘 seperti biasanya 惘 amalan-amalan tersebut adalah Bid'ah, Syirk dan sebagainya karena tidak pernah dilakukan atau di anjurkan oleh Rasulallah saw., para sahabat atau tabi'in, dan bertentangan dengan Al-Qur'an dan Sunnah sambil mengambil dalil hanya dari beberapa bagian al-Qur'andan Sunnah 惘 yang sepaham dengan pikiran mereka 惘 dan meninggalkan serta melupakan dari surat-surat Al-Qur'an dan Sunnah yang lainnya. Mereka lebih mengartikan Bid'ah secara tekstual (bahasa) daripada secara Syari'at. (Baca keterangan mengenai Bid'ah).

Ingatlah saudara-saudaraku, mereka ini berkumpul untuk berdzikir pada Allah swt. dengan niat dan tujuan untuk mendekatkan diri kepada-Nya yang mana dzikir ini sudah pasti mendapat pahala karena banyak ayat ilahi dan hadits Rasulallah saw. mengenai pahala bacaan-bacaan dzikir (tahmid, sholawat, takbir, tahlil dan lain-lain) yang dibaca dimajlis-majlis tersebut (rujuklah pahala baca Al-Qur'an dan sebagainya dibuku ini). Bila golongan yang tidak senang amalan tersebut serta ingin menyerukan yang baik dan melarang yang munkar/jelek, laranglah dan nasehatilah secara baik pada orang-orang yang melanggar agama yang pelanggaran tersebut sudah di sepakati oleh seluruh ulama madzhab Sunnah tentang haramnya (pelacuran, peminum alkohol dan lain-lain). Janganlah selalu menteror, mensesatkan atau mengharamkan majlis dzikir, tawassul, tabarruk dan sebagainya yang semuanya masih mempunyai dalil.

Dan janganlah mudah mengafirkan golongan muslimin yang berdosa ter- sebut selama mereka masih mentauhidkan Allah swt. dan mengakui kesalahan-kesalahan yang diperbuatnya. Camkanlah hadits Rasulallah saw. yang mengecam orang yang menuduh muslimin sebagai kafir, fasiq, munafik karena hanya amal perbuatan mereka tersebut!

Bila golongan pengingkar ini tidak mau mengamalkan tawassul, tabarruk, ziarah kubur, kumpulan majlis dzikir dan sebagainya, disebabkan mengikuti wejangan ulama-ulama mereka yang melarang hal tersebut, silahkan dan itu adalah urusan mereka sendiri dan tidak ada kaum muslimin lainnya yang mencela, mensesatkan mereka atau merasa rugi dalam hal ini, karena semuanya itu amalan sunnah bukan wajib. Tapi janganlah, karena keegoisan dan kefanatikannya pada wejangan ulamanya sendiri, menyuruh dan me- wajibkan muslimin seluruh dunia untuk tidak melaksanakan tawassul, tabarruk, kumpulan dzikir bersama dan sebagainya, sampai-sampai berani mengkafirkan, menghalalkan darahnya, mensesatkan dan memunkarkan mereka karena mengamalkan hal-hal tersebut. Orang-orang yang mengamal kan kebaikan ini sebagai amalan tambahannya serta tidak ada diantara mereka yang mensyariatkan atau mewajibkan amalan-amalan tersebut.

Pikiran mereka seperti itu juga akan dibodohkan oleh muslimin, karena banyak wejangan ulama-ulama pakar yang berkaitan dengan amalan-amalan di atas serta mereka ini ikut bercengkerama didalam majlis-majlis tersebut! Bagi non-muslim akan lebih mempunyai bukti atas kelemahan muslimin dan mereka akan berpikiran bahwa agama Islam adalah agama yang suka mencela, tidak toleransi, dengan sesama agamanya saja mereka mensesatkan atau menghalalkan darahnya apalagi dengan kita yang non-muslim!

Perselisihan/perbedaan dalam hal tersebut seharusnya diselesaikan secara baik oleh sesama ulama-ulama Islam, sehingga bisa mewujudkan persatuan dan kesatuan ummat Islam.

Sebagaimana telah dikemukakan bahwa perbedaan pendapat setiap manusia atau golongan itu selalu ada, tetapi bukan untuk diperuncing atau di pertajam. Setiap golongan muslimin berdalil pada Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw., tetapi berbeda cara penafsiran dan penguraiannya. Alang- kah baiknya kalau sesama muslim satu sama lain tidak mengkafirkan, men- sesatkan pada

orang yang senang mengamalkan amalan-amalan sunnah yang baik itu! Begitupun juga kita harus saling toleransi baik antara muslimin sesamanya maupun antara muslimin dan non-muslimin (yang tidak memerangi kita). Dengan demikian keharmonisan hidup akan terlaksana dengan baik.

Telah dikemukakan juga bahwa kita dibolehkan mengeritik, mensalahkan akidah atau keyakinan suatu golongan muslimin yang sudah jelas dan tegas dilarang oleh agama umpamanya; menyembah berhala, mengatakan bahwa Nabi Muhammad sebagai anak Allah swt., menyerupakan/tasybih Allah swt. dengan makhluk-Nya, tidak mempercayai adanya Malaikat, menghalalkan makan babi, main judi, membolehkan orang meninggalkan sholat wajib dengan sengaja dan sebagainya, ini semua sudah jelas bertentangan dengan ajaran syariat Islam. Semoga kita semua diberi Taufiq oleh Allah swt. Amin

Keterangan singkat mengenai Peringatan Haul

Sebenarnya peringatan Haul (peringatan tahunan) ini tidak perlu kami kutip disini, karena keterangan tahlilan/yasinan tadi telah mencakup juga keabsahan dari peringatan Haul ini. Allah swt. telah berfirman didalam alqur'an bahwa orang-orang Arab Jahiliyyah setelah menunaikan haji mereka hanya bermegah-megahan tentang kebesaran nenek moyangnya saja. Kemudian turun perintah Allah swt. agar mereka 惘 sebagaimana mereka menyebut-yebut nenek moyangnya 惘 agar banyak berdzikir pada Allah swt.:
'Apabila kamu telah menyelesaikan ibadah hajimu, maka berdzikirlah dengan menyebut Allah, sebagaimana kamu menyebut-nyebut (membangga-bangga kan) nenek moyangmu, atau (bahkan) berdzikirlah lebih banyak dari itu'. (Al-Baqarah: 200)

Dalam ayat di atas ini, Allah swt. tidak melarang adat mereka setiap tahun setelah usai haji menceriterakan riwayat hidup dan membangga-bangga kan nenek moyangnya, hanya Allah swt. menghendaki agar orang Arab Jahiliyyah disamping membangga-banggakan tersebut juga banyak berdzikir pada Allah swt.!

Sebagian ulama mengatakan ayat ini bisa dijadikan sebagai dalil diboleh- kannya orang-orang setiap tahun memperingati para wali atau sholihin yang telah wafat (Haul). Karena dalam peringatan ini para ulama akan menyebut- kan/mengumandangkan kepada hadirin riwayat hidup para wali/sholihin yang diperingati ini, kemudian diakhiri dengan berdo'a kepada Allah swt. agar amalan-amalan para wali/sholihin ini diterima oleh Allah swt. dan para hadirin diberi taufiq oleh Allah sehingga bisa mencontoh amal perbuatan para sholihin yang terpuji, dimasa hidupnya mereka.

Kita juga telah membaca beberapa riwayat mengenai ruh-ruh sedemikian besar artinya dan sedemikian tinggi martabat yang dikaruniakan Allah swt. kepada para waliyullah khususnya dan hamba Allah mukminin pada umum nya. Mereka bisa berdo'a pada Allah swt. baik untuk para kerabatnya mau pun para hadirin yang berziarah dimakam-makam mereka. Ruh-ruh mereka bisa hadir dimakamnya atau ditempat lainnya yang mereka kehendaki setiap waktu.

Dengan demikian peringatan Haul ini banyak manfaat baik bagi orang yang masih hidup maupun yang sudah wafat. Bagi yang sudah wafat mendapat do'a dari jama'ah, fadhilah atau pahala pembacaan Al-Qur'an yang ditujukan kepadanya. Sedangkan berkumpulnya jama'ah (para hadirin) yang membaca do'a ini sudah tentu akan mendapat pahala, rahmat dan berkah dari Allah swt., karena ziarah kubur pada orang muslim yang biasa saja sudah ter- masuk sunnah Rasulallah saw. apalagi menziarahi para ulama, para sholihin dan para wali yakni orang-orang yang dibanggakan, dipuji oleh Allah swt. dan Rasul-Nya.

Jika haul 惘 yakni berkumpulnya orang banyak untuk ziarah dimuka kuburan para wali 惘 sebagai bid'ah, itu sungguh merupakan bid'ah mahmudah (bid'ah yang terpuji) atau bid'ah hasanah (bid'ah

yang baik) karena sejalan dengan kaidah hukum syari'at Islam (baca bab Bid'ah di buku ini).Tidak ada alasan untuk menuduh penyelenggaraan Haul itu bid'ah dholalah (bid'ah sesat) atau haram, selagi tuduhan itu tidak didasarkan pada nash-nash Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw. yang dengan tegas dan jelas mengharamkan Haul tersebut. Mengharamkan sesuatu yang oleh syara' tidak diharamkan, apalagi jika tidak disertai dalil yang tegas dari Kitabullah dan Sunnah Rasulallah, itu bukan lain hanyalah omong kosong dan semata-mata mengada-adakan kedustaan terhadap Allah dan Rasul-Nya dan sama sekali bukan dari ajaran agama! Ingat ayat Allah swt. dalam surat Asy-Syuraa:21: "....mereka yang mensyari'atkan sebagian dari agama sesuatu yang tidak di-izinkan Allah".

Jadi sesuatu yang menurut asalnya (pada dasarnya) halal tidak boleh di haramkan kecuali atas dasar dalil yang benar dan jelas serta sejalan dengan penegasan Allah dan Rasul-Nya tentang pengharamannya.

Banyak masalah ilmu figih yang tidak menghapus sama sekali adat-adat Jahiliyyah. Nabi saw. meneliti adat-adat Jahiliyyah yang baik dan tidak melanggar syari'at Islam itu boleh diamalkan sedangkan adat Jahiliyyah yang buruk dan melanggar syari'at itu harus dihapus. Umpama hal meminang dalam perkawinan, perceraian, masa iddah dan lain sebagainya ini sudah ada pada zaman jahiliyyah jadi bukan masalah yang baru dalam agama Islam. Rasulallah saw. meneliti kembali masalah-masalah tersebut untuk bisa disesuaikan dengan hukum syari'at Islam.

Demikianlah sekelumit keterangan mengenai peringatan Haul, sebagai tambahan setelah keterangan mengenai tahlilan/yasinan. Semoga Allah swt. memberi petunjuk yang benar kepada kita semua. Amin

Dalil-dalil orang yang membantah dan jawabannya

Banyak orang salah mengartikan makna beberapa hadits atau ayat ilahi berikut ini, dengan adanya salah penafsiran tersebut mereka mudah meng haramkan atau mensesatkan amalan-amalan orang hidup yang ditujukan pahalanya untuk orang yang mati.

1. Hadits riwayat Muslim, Abu Dawud, At-Tirmidzi, Nasa'i dan Ahmad:

عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ (ر) أَنَّ رَسُولَ اللهِ .صَ. قَالَ: إِذَا مَاتَ الإِنسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلاَّ مِنْ ثَلاَثٍ:

صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ اَو عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ, اَووَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُولَهُ (رواه ابو داود)

"Apabila seorang manusia meninggal maka putuslah amalnya, kecuali tiga hal: Sedekah jariyah atau ilmu yang bermanfaat sesudahnya atau anak yang shalih yang mendo'akannya".

Golongan pengingkar berkata: Kata-kata ingata'a amaluhu (putus amalnya) pada hadits tersebut menunjukkan bahwa amalan-amalan apapun kecuali yang tiga itu tidak akan sampai pahalanya kepada mayyit!

Pikiran seperti itu adalah tidak tepat, karena sebenarnya yang dimaksud hadits tersebut sangat jelas bahwa tiap mayit telah selesai dan putus amal- nya, karena ia tidak diwajibkan lagi untuk beramal. Tetapi ini bukan berarti putus pengambilan manfaat dari amalan orang yang masih hidup untuk si mayit itu. Juga tidak ada keterangan dalam hadits tersebut bahwa si mayyit tidak dapat menerima syafa'at, hadiah bantuan do'a dan sebagainya dari orang lain selain dari anaknya yang sholeh. Tidak juga berarti bahwa si mayit tidak bisa berdo'a untuk orang yang masih hidup. Malah

ada hadits Rasul- Allah saw. bahwa para Nabi dan Rasul masih bersembah sujud kepada Allah swt. didalam kuburnya.

Dalam syarah Thahawiyah halaman 456 disebutkan: bahwa dalam hadits tersebut tidak dikatakan ingata'a intifa'uhu (terputus keadaannya untuk memperoleh manfaat) hanya disebutkan ingata'a amaluhu (terputus amal- nya). Adapun amalan orang lain maka itu adalah milik orang yang mengamal kannya, jika dia menghadiahkannya kepada si mayit, maka akan sampailah pahala orang yang mengamalkan itu kepadanya. Jadi yang sampai itu adalah pahala orang yang mengamalkan <u>bukan</u> pahala amal si mayit itu.

Banyak hadits Nabi saw. yang berarti bahwa amalan-amalan orang yang hidup bermanfaat bagi si mayit diantaranya ialah do'a kaum muslimin untuk si mayit pada sholat jenazah dan sebagainya (baca keterangan sebelumnya) yang mana do'a ini akan diterima oleh Allah swt., pelunasan hutang setelah wafat, pahala haji, pahala puasa dan sebagainya (baca haditsnya dihalaman selanjutnya) serta do'a kaum muslimin untuk sesama muslimin baik yang masih hidup maupun yang sudah wafat sebagaimana yang tercantum pada ayat Ilahi Al-Hasyr.10 .

Begitu juga pendapat sebagian golongan yang mengikat hanya do'a dari anak sholeh saja yang bisa diterima oleh Allah swt. adalah pikiran yang tidak tepat baik secara naqli (nash) maupun aqli (akal) karena hal tersebut akan bertentangan juga dengan ayat ilahi dan hadits-hadits Nabi saw. mengenai amalan-amalan serta do'a seseorang yang bermanfaat bagi si mayit maupun bagi yang masih hidup.

Mengapa dalam hadits ini dicontohkan do'a anak yang sholeh karena dialah yang bakal selalu ingat pada orang tuanya dimana orang-orang lain telah melupakan ayahnya. Sedangkan anak yang tidak pernah atau tidak mau mendo'akan orang tuanya yang telah wafat itu berarti tidak termasuk sebagai anak yang sholeh.

Dari anak sholeh ini si mayit sudah pasti serta selalu (kontinu) menerima syafa'at darinya. Begitulah yang dimaksud makna dari hadits ini, dengan demikian hadits ini tidak akan berlawanan/berbenturan maknanya dengan hadits-hadits lain yang menerangkan akan sampainya pahala amalan orang yang masih hidup (penebusan hutang, puasa, haji, sholat dan lain-lain) yang ditujukan kepada simayit. Begitu juga mengenai amal jariahnya dan ilmu yang bermanfaat selama dua hal ini masih diamalkan oleh manusia yang masih hidup, maka si mayit selalu (kontinu) menerima juga syafa'at darinya.

Kalau kita tetap memakai penafsiran golongan pengingkar yang hanya mem- batasi do'a dari anak sholeh yang bisa sampai kepada mayyit, bagaimana halnya dengan orang yang tidak mempunyai anak? Apakah orang yang tidak punya anak ini tidak bisa mendapat syafa'at/manfaat do'a dari amalan orang yang masih hidup? Bagaimana do'a kaum muslimin pada waktu sholat jenazah, apakah tidak akan sampai kepada si mayyit? Sekali lagi penafsiran dan pembatasan hanya do'a anak sholeh yang bermanfa'at bagi si mayyit adalah tafsiran yang salah, karena bertentangan dengan hadits-hadits shohih mengenai amalan-amalan orang hidup yang bermanfaat buat si mayyit.

Dalam Al-Majmu' jilid 15/522 Imam Nawawi telah menghikayatkan ijma' ulama bahwa 'sedekah itu dapat terjadi untuk mayyit dan sampai pahalanya dan beliau tidak mengaitkan bahwa sedekah itu harus dari seorang anak '.

Hal yang serupa ini juga diungkapkan oleh Syaikh Bakri Syatha Dimyati dalam kitab I'anatut Thalibin jilid 3/218: ' Dan sedekah untuk mayyit dapat memberi manfaat kepadanya baik sedekah itu dari ahli warisnya ataupun dari yang selainnya'

Juga hadits-hadits Nabi saw. mengenai hadiah pahala Qurban diantaranya yang diriyayatkan oleh Muslim dari Anas bin Malik ra:

عَنْ أنَسٍ (ر) عَنْ عَلِيّ (كَرَّمَهُ اللهُ وَجْهَه) انَّهُ كَانَ يُضَحِّى بِكَبْشَيْنِ احَدُهُمَا عَنِ النَّبِى .ص

وَالآخَرُ عَنْ نَفْسِه فَقِيْلَ لَهُ فَقَالَ امَرَنِي بِه يَعْنِى النَّبِى ادَعُهُ ابَدًا .

"Dari Anas bahwasanya Ali kw. berkorban dengan dua ekor kambing kibas. Yang satu (pahalanya) untuk Nabi Muhammad saw.dan yang kedua (pahalanya) untuk beliau sendiri. Maka ditanyakanlah hal itu kepadanya (Ali kw.) dan beliau menjawab: 'Nabi saw.memerintahkan saya untuk melakukan hal demikian maka saya selalu memperbuat dan tidak meninggalkannya' ". (HR Turmudzi).

Aisyah ra mengatakan bahwasanya Rasulallah saw. menyuruh didatangkan seekor kibas untuk dikorbankan. Setelah didatangkan beliau saw. berdo'a:

بِسْمِ اللهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ امَّةِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ ضَحَّى بِه

"Dengan nama Allah! Ya, Allah terimalah (pahala korban ini) dari Muhamad, keluarga Muhamad dan dari ummat Muhammad! Kemudian Nabi menyembelihnya". (HR. Muslim)

Begitu juga hadits yang senada di atas dari Jabir ra yang diriwayatkan oleh Ahmad, Abu Dawud dan Turmudzi yang menerangkan bahwa ia pernah shalat 'Iedul Adha bersama Rasulallah saw., setelah selesai shalat beliau di- berikan seekor domba lalu beliau menyembelihnya seraya mengucapkan:
"Dengan nama Allah, Allah Maha Besar, Ya Allah, kurban ini untukku dan untuk umatku yang belum melakukan qurban".

Tiga hadits di atas ini menunjukkan hadiah pahala korban dari Sayyidina Ali kw untuk dirinya dan untuk Nabi saw., begitu juga pahala korban dari Nabi saw. untuk diri beliau saw., para keluarganya dan bahkan untuk segenap ummatnya. Hadits-hadits ini malah membolehkan hadiah pahala amalan yang ditujukan kepada orang yang masih hidup yang belum sempat ber- qurban, padahal orang yang hidup itu masih bisa beramal sendiri didunia ini.

Imam Nawawi dalam syarah Muslim jilid 8/187 mengomentari hadits di atas ini dengan katanya: 'Diperoleh dalil dari hadits ini bahwa seseorang boleh berkorban untuk dirinya dan untuk segenap keluarganya serta menyatukan mereka bersama dirinya dalam hal pahala. Inilah madzhab kita dan madzhab jumhur'.

Juga pengarang kitab Bariqatul Muhammadiyah mengkomentari hadits di atas tersebut dengan katanya; "Do'a Nabi saw. itu menunjukkan bahwa Nabi menghadiahkan pahala korbannya kepada ummatnya dan ini merupa- kan pengajaran dari beliau bahwa seseorang itu bisa memperoleh manfaat dari amalan orang lain. Dan mengikuti petunjuk beliau saw. tersebut berarti berpegang dengan tali yang teguh".

Juga sepakat kaum muslimin bahwa membayarkan hutang dapat menggugur kan tanggungan mayyit walaupun pembayaran tersebut dilakukan oleh orang yang lain yang bukan dari keluarga mayyit. Hal yang demikian ini ditunjukkan oleh Abi Qatadah dimana beliau menanggung hutang

seorang mayyit sebesar dua dinar. Tatkala beliau telah membayarkan yang dua dinar itu Nabi saw. bersabda: 'Sekarang bisalah dingin kulitnya'. (HR. Imam Ahmad).

Walaupun cukup banyak hadits yang membolehkan amalan orang yang hidup (hadiah pahala dan lain-lain) yang berguna untuk si mayit tanpa menyebutkan syarat-syarat tertentu, tapi ada golongan yang berbeda pen- dapat mengenai hukumnya penghadiahan pahala ini. Ada golongan yang membedakan antara ibadah badaniyah (jasmani) dan ibadah maliyah (harta).

Mereka berkata; pahala ibadah maliyah seperti sedekah dan haji sampai kepada mayit, sedangkan ibadah badaniyah seperti shalat dan bacaan Alqur'an tidak sampai. Mereka berpendapat juga bahwa ibadah badaniyah adalah termasuk kategori ibadah yang tidak bisa digantikan orang lain, sebagaimana sewaktu hidup seseorang tidak boleh menyertakan ibadah tersebut untuk menggantikan orang lain. Hal ini sesuai dengan sabda Rasulallah saw.: 'Seseorang tidak boleh melakukan shalat untuk mengganti- kan orang lain, dan seseorang tidak boleh melakukan shaum (puasa) untuk menggantikan orang lain, tetapi ia memberikan makanan untuk satu hari sebanyak satu mud gandum?' (HR An-Nasa'i)

Makna hadits terakhir ini ialah: Misalnya si A malas untuk sholat Ashar maka si A minta pada Si B untuk menggantikannya, inilah yang di larang oleh agama. Karena orang yang masih hidup harus menunaikan sholat dan puasa sendiri-sendiri tidak boleh diwakilkan pada orang lain.
Begitu juga bila orang yang masih hidup tidak mampu puasa lagi 惘 karena alasan-alasan tertentu yang dibolehkan agama umpama sudah tua sekali atau mempunyai penyakit chronis dan lain sebagainya 惘 tidak boleh digantikan oleh orang lain tetapi yang bersangkutan setiap harinya harus mengeluarkan sedekah untuk memberi makan orang miskin satu mud (± 800 gram).

Dengan demikian hadits terakhir di atas ini tidak tepat sekali untuk digunakan sebagai dalil melarang amalan ibadah badaniyah yang pahala amalannya di hadiahkan kepada orang yang telah wafat. Karena cukup banyak hadits Rasulallah saw. baik secara langsung maupun tidak langsung yang mem- bolehkan penghadiahan pahala amalan untuk orang yang telah wafat baik itu berupa ibadah badaniyah maupun ibadah maliyah.(baca haditsnya pada halaman berikut)

Ada golongan ulama yang berpendapat bahwa penghadiahan pahala baik itu ibadah badaniyah maupun ibadah maliyah akan sampai kepada simayyit 惘 umpama pembacaan Al-Qur'an, puasa, haji, pelunasan hutang setelah wafat, sedekah dan lain-lainnya 惘 dengan mengqiyaskan hal ini pada hadits-hadits Nabi saw mengenai sampainya pahala ibadah puasa, haji, sholat, pelunasan hutang setelah wafat, do'a kaum muslimin untuk muslimin yang telah wafat dan sebagainya. Golongan ini berkata: "Pahala adalah hak orang yang beramal, jika ia menghadiahkan kepada sesama muslim maka hal itu mustahab/baik sebagaimana tidak adanya larangan menghadiahkan harta untuk orang lain diwaktu hidupnya atau membebaskan hutang setelah wafatnya".

Begitupun juga tidak ada dalil jelas yang mengatakan pembacaan Al-Qur'an tidak akan sampai pada si mayit. Jadi dengan banyaknya hadits dari Nabi saw. mengenai sampainya pahala amalan atau manfaat do'a untuk si mayit bisa dipakai sebagai dalil sampainya juga pahala pembacaan Al-Qur'an pada si mayit. Sayang sekali kalau hal ini kita remehkan dan tinggalkan, karena Rahmat dan Karunia Ilahi tidak ada batasnya.

2. Golongan pengingkar menyebutkan beberapa dalil lagi untuk menolak hadiah pahala untuk si mayyit diantaranya, firman Allah dalam surat an-Najm ayat 39: 'Tidaklah ada bagi seseorang itu kecuali apa yang dia usahakan'.

Mereka berkata: Bukankah ini menunjukkan bahwa amal orang lain tidak akan bermanfaat bagi orang yang sudah mati karena itu bukan usahanya? Dengan demikian dalam Islam tidak ada yang dinamakan hadiah pahala!

Ayat tersebut dijadikan oleh mereka sebagai dalil untuk menolak adanya hadiah pahala untuk si mayyit, ini juga tidak tepat sekali. Dalam ayat ini Allah swt. tidak mengatakan juga bahwa si mayit tidak dapat mengambil manfa'at kecuali dari usahanya sendiri. Bila golongan ini konsekwen dan adil, maka dengan penafsiran mereka seperti di atas ini, mereka juga harus mengatakan bahwa semua amalan muslimin yang masih hidup (termasuk do'a) baik itu dari anaknya atau orang lain tidak bisa memberi manfa'at atau syafa'at pada si mayit. Juga dengan penafsiran mereka itu, mereka tidak bisa mengatakan; 'amalan, do'a dari anak sholeh atau dari seorang anak untuk orang tuanya saja yang bisa diterima tapi kalau dari selain itu tidak bisa'.
Karena ayat ilahi (An-Najm:39) tersebut mengatakan: 'Tidaklah ada bagi seseorang itu kecuali apa yang dia usahakan', tanpa tambahan atau perkecualian kalimat...hanya/kecuali amalan seorang anak sholeh terhadap orang tuanya yang telah wafat saja yang bisa diterima!

Dengan adanya penafsiran mereka dan penolakannya yang tidak tepat ini, akan terjadi kontradiksi dengan hadits-hadits Rasulallah saw. yang telah diakui keshohihannya oleh ulama-ulama pakar masalah sampainya pahala amalan orang lain untuk si mayyit. (puasa, shodaqah, haji, sholat, pembayar an hutang dan sebagainya).

Disamping itu banyak ulama-ulama pakar yang telah menerangkan maksud ayat (An- Najm:39) tersebut diantaranya dalam kitab Syarah Thahawiyah hal. 455 惘 kita ambil garis besar intinya saja 惘 menerangkan: Manusia dengan usaha dan pergaulannya yang santun akan memperoleh banyak kawan dan sahabat, menikahi istri dan melahirkan anak, melakukan hal-hal yang baik untuk masyarakat dan menyebabkan orang-orang cinta dan suka padanya. Manusia yang banyak sahabat dan kawan yang cinta padanya itu bila wafat akan memperoleh manfaat dari do'a para sahabat dan kawan-kawannya tersebut (umpama pada waktu sholat jenazah, ziarah kuburnya dan sebagainya--pen). Dalam satu penjelasan Allah swt. juga menjadikan iman sebagai sebab untuk memperoleh kemanfaatan dengan do'a serta usaha dari kaum mukminin yang lain. Merekapun akan berdo'a untuknya, itu semua adalah bekas dari usahanya sendiri.

Ayat Al-Qur'an tidak menafikan adanya kemanfaatan untuk seseorang dengan sebab usaha orang lain. Ayat Al-Qur'an hanya menafikan kepemilik-an seseorang terhadap usaha orang lain. Dua perkara ini jelas berbeda. Allah swt. hanya menfirmankan bahwa orang itu tidak akan memiliki kecuali apa yang dia usahakan sendiri. Adapun usaha orang lain, maka itu adalah milik bagi siapa yang mengusahakannya. Jika dia mau, dia boleh memberi-kannya kepada orang lain atau boleh menetapkannya untuk dirinya sendiri. (jadi pada kata kata lil-insan pada ayat itu adalah lil-istihqaq yakni menunjukkan arti 'milik'). Beginilah jawaban yang dipilih oleh pengarang kitab Syarah Thahawiyah.

Sedangkan menurut ahli tafsir Ibnu Abbas ra dalam menafsirkan ayat An-Najm: 39 adalah:

هَذَا مَنْسُوْخُ الحُكْمِ فِي هَذِهِ الشَّرِيْعَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ فَأُدْخِلَ الأَبْنَاءُ الجَنَّةَ بِصَلَاحِ الآبَاءِ

"Ini (ayat) telah **dinaskh** (dikesampingkan) hukumnya dalam syari'at kita dengan firman Allah Ta'ala; 'Kami hubungkan dengan mereka anak-anak mereka', maka dimasukkanlah anak (yang beriman) kedalam surga berkat kebaikan yang diperbuat oleh bapaknya".(Tafsir Khazin jilid 4/223).

Firman Allah swt yang dimaksud oleh Ibnu Abbas sebagai pengenyampingan surat An-Najm: 39 adalah surat At-Thur ayat 21 yang berbunyi sebagai berikut: "Dan orang-orang yang beriman dan

anak cucu mereka mengikuti mereka dengan iman, maka Kami hubungkan anak cucu mereka itu dengan mereka dan Kami tidaklah mengurangi sedikitpun dari amal mereka. Tiap-tiap orang terikat dengan apa yang dikerjakannya". (At-Thur ayat 21)

Dengan demikian 惘 menurut Ibnu Abbas 惘 surat An-Najm; 39 itu sudah dikesampingkan hukumnya, berarti sudah tidak bisa dimajukan sebagai dalil. Kalau kita baca ayat At-Thur ini menunjukkan bahwa amalan-amalan datuk-datuk kita yang beriman yang telah wafat, bisa memberi syafa'at bagi kerabatnya yang beriman yang masih hidup. Nah, bukan hanya amalan-amalan orang yang hidup saja yang bisa bermanfaat bagi si mayyit tetapi orang yang beriman yang telah wafatpun bisa memberi syafa'at.Tidak lain ini semua menunjukkan Rahmat dan Karunia Ilahi yang sangat luas sekali. Pikirkanlah!

3. Dalil lainnya dari golongan pengingkar yaitu firman Allah swt. dalam surat Al-Baqarah ayat 286:

"Allah tidak membebani seseorang kecuali dengan kesanggupannya.Bagi- nya apa yang dia usahakan (daripada kebaikan) dan akan menimpanya apa yang dia usahakan (daripada kejahatan)".

Mereka ini berkata: Bukankah ayat ini menunjukkan bahwa usaha orang lain tidak akan didapatkan pahalanya dan kejahatan orang lain tidak akan dipikulkan dosanya.

Pengertian yang seperti itu adalah tidak benar sekali! Karena dalam ayat itu juga tidak menafikan seseorang akan mendapatkan manfaat dari usaha orang lain. Hal ini sama dengan ucapan: Seorang akan memperoleh harta dari usahanya sendiri. Ucapan ini bukan berarti dia tidak bisa memperoleh harta yang bukan dari usahanya sendiri, karena bisa saja dia memperoleh harta dari warisan orang tuanya, pemberian hadiah dari orang lain. Lain halnya kalau ayat di atas mengandung pembatasan (hasr) umpama bunyi- nya sebagai berikut:

"*Tidak ada baginya **kecuali** apa yang dia usahakan atau seseorang **hanya bisa mendapat** apa yang dia usahakan*".

c). Mereka juga berdalil pada firman Allah swt. dalam surat Yaasin ayat 54:

" Tidaklah mereka diberi balasan kecuali terhadap apa yang mereka kerjakan".

Dengan berdalil dengan ayat ini mereka meniadakan pahala dari orang lain, pikiran seperti ini juga tidak tepat sekali karena dalam ayat ini jelas Allah swt juga tidak menafikan hadiah pahala terhadap orang lain karena pangkal ayat tersebut adalah:

"Pada hari dimana seseorang tidak akan didzalimi sedikitpun dan seseorang tidak akan diberi balasan kecuali terhadap apa yang mereka kerjakan".

Dengan memperhatikan konteks ayat tersebut dapatlah dipahami bahwa seseorang tidak akan disiksa sebab kejahatan orang lain, jadi bukan berarti seseorang tidak bisa memperoleh pahala sebab amal kebaikan orang lain (baca Syarah Thahawiyah hal. 456).

5. Golongan pengingkar ini juga berkata bahwa membaca Al-Qur'an untuk mayyit tidak dikenal dan tidak diamalkan oleh ulama-ulama salaf dan juga tidak ada petunjuk dari Nabi saw. lalu mengapa hal itu dilakukan oleh orang-orang sekarang? Juga kata mereka: Yang sudah nyata-

nyata disyariatkan adalah berdo'a untuk mayyit. Mengapa tidak itu saja yang dilakukan tanpa harus capek-capek membaca Al-Qur'an, tahlil dan dzikir terlebih dahulu…".

Sebagaimana telah dikemukakan pada bab Bid'ah dibuku ini bahwa Nabi saw. sendiri **meridhoi** amalan para sahabatnya 惘 tentang tambahan bacaan dalam sholat yang diamalkan oleh sahabat beliau saw 惘 yang mana amalan bacaan tersebut tidak pernah adanya petunjuk sebelumnya dari Nabi saw.serta tidak pernah sesudahnya diperintahkan oleh beliau saw.!

Tidak ada petunjuk Nabi saw. atau tidak diamalkan oleh ulama-ulama salaf bukanlah sebagai satu dalil atau hujjah untuk melarang dan mengharamkan hal ini apalagi mereka **memutuskan** bahwa pahala bacaan tersebut **tidak** akan sampai pada si mayyit!!

Pikiran dan pertanyaan semacam di atas ini juga bukan sebagai **dalil atau hujjah** untuk tidak sampainya pahala bacaan. Kalau mereka mengakui hadits shohih mengenai sampainya pahala haji, puasa dan do'a, maka apakah perbedaan yang demikian itu dengan sampainya pahala membaca Al-Qur'an?

Janganlah kalian membatasi sendiri Rahmat Ilahi karena Rahmat-Nya sangat luas sekali!!

"Rasulallah saw. waktu itu ditanya mengenai haji untuk orang yang sudah wafat, puasa untuk orang yang sudah wafat dan sedekah untuk orang yang sudah wafat, beliau mengizinkan semuanya ini dan amalan-amalan tersebut akan sampai pada si mayit serta beliau saw. **tidak melarang** untuk selain yang demikian. Lalu apakah perbedaan sampainya pahala puasa yang semata-mata **niat** dan imsak dengan sampainya pahala bacaan dan dzikir (yang diiringi dengan niat juga)?" (Syarah Aqidah Thahawiyah hal.457).

Orang yang membaca Al-Qur'an, tahlil dan dzikir, sudah tentu akan mendapat pahala karena banyak sekali hadits yang meriwayatkan pahala-pahala bacaan Al-Qur'an dan dzikir. Pahala itu adalah hak milik orang yang berdzikir, kemudian dia berdo'a kepada Allah swt. agar pahala yang dimiliki itu disampaikan kepada orang yang sudah wafat baik itu orang tuanya, sanak kerabatnya atau orang lain. Dalam hal ini apanya yang dilarang…?

Imam Syaukani dalam Nailul Authar jilid 4/101 bersabda:

فَإِذَا جَازَ الدُّعَاءُ لِلْمَيِّتِ بِمَا لَيْسَ لِلدَّاعِي فَلأَنْ يَجُوْزَ بِمَا هُوَ لَهُ أَوْلَى

"Kalau boleh berdo'a untuk mayyit dengan sesuatu **yang tidak dimiliki** oleh sipendo'a, maka tentu kebolehan berdo'a untuk mayyit dengan sesuatu yang dimiliki oleh sipendo'a (yaitu pahala)adalah terlebih utama".

Jadi kita dibolehkan do'a apa saja kepada Allah swt. walaupun isi do'a itu belum kita miliki sendiri umpamanya 'Ya Allah berikanlah pada dia seorang keturunan yang sholeh, rizki yang makmur dan kesuksesan' . Do'a seperti ini **tidak ada** yang membantah apalagi melarang bahkan sangat dianjurkan. Jadi mengapa orang yang berdo'a untuk menghadiahkan sesuatu yang telah dimiliki yaitu pahala, malah justru dilarang?

Hadits dari Auf bin Malik ia berkata: Saya telah mendengar Rasulallah saw. bersabda –yakni ketika menyalatkan jenazah–: 'Ya Allah ampunilah dosanya, sayangilah dia, maafkanlah dia, sehatkanlah dia, muliakanlah tempat tinggalnya, luaskanlah kuburannya, mandikanlah dia dengan air es dan air embun, bersihkanlah dari segala kesalahan sebagaimana kain putih bersih dari kotoran, gantikanlah untuknya tempat tinggal yang lebih baik dari tempat tinggalnya, keluarga yang lebih

baik dari keluarganya, pasangan yang lebih baik dari pasangannya dan peliharalah dia dari siksa kubur dan siksa neraka'. (HR Muslim).

Diterima dari Waila bin Asqa' katanya; Nabi saw. menyalatkan seorang lelaki Islam bersama kami, maka saya dengar beliau mengucapkan: "Ya Allah, sesungguhnya si Anu anak si Anu adalah dalam tanggungan dan ikatan perlindungan-Mu, maka lindungilah ia dari bencana kubur dan siksa neraka, sungguh Engkau Penepat janji dan Penegak kebenaran. Ya Allah, ampunilah dia dan kasihanilah dia, karena sesungguhnya Engkau Maha Pengampun lagi Penyayang". (HR.Ahmad dan Abu Daud)

Rasulallah saw. yang mengajarkan pada kita bacaan do'a dalam sholat jenazah di atas ini untuk si mayat yang mana isi do'a tersebut belum semuanya dimiliki oleh si pendo'a sendiri dan do'a ini toh akan bermanfaat pada si mayyit. Apa gunanya atau keistemewaannya Rasulallah saw. mengajarkan dan menganjurkan agar muslimin membaca do'a-do'a tersebut pada sholat jenazah kalau semuanya tidak ada manfa'at/syafa'at untuk mayyit?

Telah dikemukakan juga bahwa sunnah berdo'a setelah mayit dikuburkan, Rasulallah saw. bersabda:

Dari Ustman bin 'Affan ra berkata: Adalah Nabi saw. apabila selesai menguburkan mayyit beliau beridiri lalu bersabda: 'mohonkan ampun untuk saudaramu dan mintalah keteguhan hati untuknya, karena sekarang dia sedang ditanya!'. (HR Abu Dawud, oleh Hakim yang menyatakan sahnya, juga oleh Al Bazzar). Wallahu a'lam.

Mari kita rujuk pendapat Ibnu Taimiyah 惘 ulama yang diandalkan oleh golongan pengingkar 惘 dalam tafsir Jamal jilid 4 bahwa beliau berkata:

"Barangsiapa meyakini bahwa seseorang tidak dapat mengambil manfaat kecuali dengan amalnya sendiri, maka sungguh dia telah melanggar ijma' dan yang demikian itu adalah batil ". Ibnu Taimiyyah juga memberi alasan-alasan dalam hal ini sebagai berikut:

a. Nabi saw. akan memberi syafa'at terhadap orang-orang dipadang mahsyar dalam hal hisab dan terhadap calon-calon penghuni surga dalam hal masuk kedalamnya. Dan nabi saw. akan memberi syafa'at terhadap para pelaku dosa besar dalam hal keluar dari neraka. Ini semua berarti seseorang mengambil manfaat dengan usaha orang lain.

b. Anak-anak orang mukmin (yang wafat dalam keimanan) akan masuk surga dengan amal bapak mereka (yang mukmin) dan ini juga berarti mengambil manfaat semata-mata amal orang lain. (QS at-Thur: 21--pen.).

c. Orang yang duduk dengan ahli dzikir akan diberi rahmat (ampunan) dengan berkah ahli dzikir itu sedangkan dia bukanlah diantara mereka dan duduknya itupun bukan untuk dzikir melainkan untuk keperluan tertentu, maka nyatalah bahwa orang itu telah mengambil manfaat dengan amalan orang lain. (HR Bukhori, Muslim dari Abu Hurairah, baca haditsnya pada bab Faedah majlis dzikir di buku ini--pen).

d. Shalat untuk mayyit (baca: sholat jenazah) dan berdo'a untuk si mayyit didalam shalat ini, adalah pemberian syafa'at untuk mayyit dengan shalatnya itu, ini juga pengambilan manfaat dengan amalan orang lain yang masih hidup.

e. Alllah swt berfirman pada Rasulallah saw: 'Tidaklah Allah akan mengadzab/menyiksa mereka sedangkan engkau masih ada diantara mereka'. 'Kalaulah bukan karena laki-laki yang mukmin dan wanita-wanita yang mukmin..' (Al Fath: 25). ' Seandainya Allah tidak menolak (keganasan) sebagian manusia terhadap sebagian yang lain niscaya rusaklah bumi ini'. (Al Baqarah:25). Dalam ayat-ayat ini Allah swt mengangkat adzab/siksa (adzab umum—pen.) terhadap sebagian manusia

dengan sebab sebagian yang lain dan ini juga termasuk pengambilan manfaat dengan amalan orang lain.

Demikianlah sebagian alasan-alasan yang diungkapkan oleh Ibnu Taimiyah mengenai pengambilan manfaat dari amalan-amalan orang lain untuk si mayit. Sebenarnya masih banyak lagi alasan Ibnu Taimiyah mengenai ini tapi penulis tidak cantumkan semua disini.

Juga kesimpulan Ibnul Qayyim dalam kitab Al-Ulama wa aqwaaluhum fii sya'nil amwat wa ahwaalihim hal.36-37:

"Nash-nash ini jelas menerangkan sampainya pahala amalan untuk mayyit apabila dikerjakan oleh orang yang hidup untuknya karena pahala itu adalah hak bagi yang mengamalkan, maka apabila dia menghadiahkan kepada saudaranya yang muslim tidaklah tercegah yang demikian itu sebagaimana tidak tercegah orang yang menghadiahkan hartanya dimasa hidupnya dan membebaskan piutangnya untuk seseorang sesudah matinya. Rasulallah saw. menegaskan sampainya pahala puasa yang hanya terdiri dari niat dan tidak makan minum yang semua itu hanya diketahui oleh Allah, maka sampainya pahala bacaan yang merupakan amalan lisan yang didengar oleh telinga dan disaksikan oleh mata adalah lebih utama".

Dan masih banyak lagi dari golongan ulama yang mengatakan bahwa do'a dan ibadah baik maliyah (harta) maupun badaniyah (jasmani) bisa bermanfaat untuk mayit berdasarkan dalil-dalil hadits Rasulallah saw.! Apakah golongang pengingkar berani menmunkarkan ulama yang selalu mereka andalkan dan ambil makalah-makalah untuk membantah amalan yang tidak sepaham dengannya?

Mari kita rujuk dalil-dalil pahala amalan yang bisa sampai kepada mayyit, diantaranya adalah:

Pahala sedekah untuk orang yang sudah wafat.

Hadits dari Abu Hurairah:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَة(ر) أَنَّ رَجُلاً قَالَ لِلنَّبِي .ص. : أَنَّ أَبِي مَاتَ وَتَرَكَ مَالاً وَلَمْ يُوْصِى فَهَلْ يَكْفِى عَنْهُ أَنْ أَتَصَدَّق عَنْهُ ؟ قَالَ نَعَمْ

"Bahwa seorang laki-laki bertanya kepada Rasulallah saw.: 'Ayah saya meninggal dunia, dan ada meninggalkan harta serta tidak memberi wasiat. Apakah dapat menghapus dosanya bila saya sedekahkan?' Nabi saw. menjawab: Dapat!" (HR Ahmad, Muslim dan lain-lain)

Hadits dari Aisyah r.a.berkata:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَنَّ رَجُلاً أَتَى النَّبِى .ص. وَقَالَ: إِنَّ أُمِّى افْتُلِتَتْ نَفْسَهَا وَلَم تُوص وَأَظُنُّهَا لَو تَكَلَّمت تَصَدَّقَتْ أَفَلَهَا أَجْرًا إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا ؟ قَالَ: نَعَم

'Seorang lelaki datang kepada Nabi saw. dan berkata: Ibuku telah mati mendadak, dan tidak berwasiat dan saya kira sekiranya ia sempat bicara, pasti akan bersedekah, apakah ada pahala baginya jika Aku bersedekah untuknya? Jawab Nabi saw: Ya.' (HR.Bukhori, Muslim dan Nasa'i)

Hadits dari Sa'ad ibnu Ubadah ra. bahwa ia pernah berkata: "Wahai Rasulallah, sesungguhnya Ummu Sa'ad telah meninggal dunia, kiranya sedekah apa yang lebih utama untuknya?" Sabda beliau saw.: 'Air '. Maka Sa'ad menggali sebuah sumur, kemudian ia berkata: "Sumur ini aku sedekahkan untuk Ummu Sa'ad". (HR Abu Dawud, Ahmad dan Nasa'i)

Dari Ibnu Abbas (rah). dia berkata:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: تُوُفِّيَتْ أُمُّ سَعْدِ ابْنِ عُبَدَةَ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ أُمِّي تُوُفِّيَتْ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا أَينفعُهَا شَيْئٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا ؟

قَالَ نَعَمْ, قَالَ فَإِنِّي أُشْهِدُكَ أَنَّ حَائِطِي الْمِخْرَافُ صَدَقَةٌ عَنْهَا.

"Ibu Saad bin Ubadah meninggal dunia disaat dia (Saad bin Ubadah) sedang tidak ada ditempat. Maka berkatalah ia: 'Wahai Rasulallah! Sesungguhnya ibuku telah wafat disaat aku sedang tidak ada disisinya, apakah ada sesuatu yang bermanfaat untuknya jika aku sedekahkan? Nabi menjawab; Ya! Berkata Sa'ad bin Ubadah: Saya persaksikan kepadamu (wahai Rasulallah) bahwa kebun kurma saya yang sedang berbuah itu sebagai sedekah untuknya'." (HR Bukhori, Turmudzi dan Nasa'i)

Hadits-hadits dan wejangan para ulama yang tercantum dalam buku ini jelas menunjukkan bahwa amalan-amalan sedekah orang yang masih hidup dan diniatkan pahalanya untuk orang yang sudah wafat akan dapat membawa manfaat dan sampai pahalanya baginya.

Pahala Puasa dan Sholat.

Hadits dari Aisyah ra. Rasulallah saw. bersabda:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِى قَالَ: مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَام, صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ .

*'Barang siapa yang wafat dengan mempunyai kewajiban shaum (puasa) maka **walinya** berpuasa untuknya'. (Yang dimaksud wali disini yaitu kerabat- nya walaupun bukan termasuk ahli waris).* (HR.Bukhari dan Muslim, Abu Daud dan Nasa'i)

Hadits dari Ibnu Abbas:

جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِى . ص . فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ انَّ أُمِّي مَا تَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ فَأَقْضِيهِ عَنْهَا ؟

قَالَ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ أَكُنْتَ قَاضِيَهُ عَنْهَا ؟ قَالَ: نَعَم, قَالَ: فَدَيْنُ اللهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى .

"Seorang lelaki datang menemui Rasulallah saw. ia berkata: 'Ya Rasulallah, ibuku meninggal dunia, sedang ia mempunyai kewajiban berpuasa selama sebulan. Apakah saya wajib kadha atas namanya?' Nabi saw. berkata; Bagaimana jika ibumu mempunyai hutang, apakah akan kamu bayarkan untuknya? 'Benar' jawabnya. Nabi berkata, maka hutang kepada Allah lebih layak untuk dibayar!" (HR.Bukhori dan Muslim)

Hadits riwayat Daruquthni:

أَنَّ رَجُلاً قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ انَّهُ كَانَ لِى أَبَوَانِ أَبِرُّهُمَا فِي حَيَاتِهِمَا فَكَيْفَ لِي بِرِّهِمَا بَعْدَ مَوتِهِمَا ؟
فَقَالَ : انَّ مِنَ البِرِّ بَعْدَ المَوْتِ أَنْ تُصَلِّيَ لَهُمَا مَعَ صَلاَتِكَ, وَأَنْ تَصُومُ مَعَ صِيَامِكَ

"Bahwa seorang laki-laki bertanya: 'Ya Rasulallah, saya mempunyai ibu dan bapak yang selagi mereka hidup saya berbakti kepadanya. Maka bagaimana caranya saya berbakti kepada mereka, setelah mereka meninggal dunia?' Jawab Nabi saw: Berbakti setelah mereka wafat! , caranya adalah dengan melakukan sholat untuk mereka disamping shalatmu, dan berpuasa untuk mereka disamping puasamu!".

Pahala Haji.

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا انِ امْرَأَةَ مِنْ جُهَيْنَةَ جَائَتْ الَى النَّبى .ص. فَقَلَتْ: انَّ أَمِّي نَذَرَتْ
انْ تُحِجَّ فَلَمْ تَحِجْ حَتَّى مَاتَتْ أَفَأَحِجَّ عَنْهَا ؟ قَالَ : حُجِّي عَنْهَا , لَوْكَانَ عَلَى أَمِّكَ دَيْنٍ أَكُنْتَ قَاضِيَتَهُ ؟
اقْضُوا فَاللهُ اَحَقُّ بِالقَضَاءِ . وَفِى الرِوَايَةِ: فَاللهُ اَحَقُّ بِالوَفَاءِ

Dari Ibnu Abbas –radhiyallahu 'anhuma- bahwa seorang wanita dari Juhainnah datang kepada Nabi saw. dan bertanya: 'Sesungguhnya ibuku nadzar untuk haji, namun belum terlaksana sampai ia meninggal, apakah saya melakukan haji untuknya? Rasulallah saw. menjawab: Ya, bagaimana pendapatmu kalau ibumu mempunyai hutang, apakah kamu membayarnya?, bayarlah hutang Allah, karena hutang Allah lebih berhak untuk dibayar'. (HR Bukhari)

Pada hadits ini Nabi saw. memberi perintah agar membayar haji ibunya yang sudah wafat. Namun bila si mayyit tidak memiliki harta, maka disunnahkan bagi ahli warisnya untuk menghajikannya. Apabila alasan sesuatu atau lain- nya sehingga hal ini tidak bisa dihajikan oleh ahli warisnya, maka penggantian hajinya itu boleh dilimpahkan kepada orang lain, dengan syarat orang ini sendiri harus sudah menunaikan haji, bila belum maka haji yang dikerjakan tersebut berlaku untuk dirinya. Cara seperti ini biasa disebut dengan badal haji.

Dalilnya ialah hadits dari Ibnu Abbas:

"Bahwa Nabi saw.pernah mendengar seorang laki-laki berkata: Labbaik an Syubrumah (Ya Allah, saya perkenankan perintahMu untuk si Syubrumah). Nabi bertanya: Siapa Syubrumah itu? Dia menjawab: Saudara saya atau teman dekat saya. Nabi bertanya: Apakah engkau sudah berhaji

untuk dirimu? Dia menjawab: belum! Nabi bersabda: Berhajilah untuk dirimu kemudian berhajilah untuk Syubrumah! ”. (HR.Abu Daud)

Ditinjau dari dalil Ijma’ (sepakat) ulama dan Qiyas bahwa do’a dalam sholat jenazah akan bermanfaat bagi mayit, bebasnya hutang mayit yang ditanggung oleh orang lain sekalipun bukan keluarga (HR.Ahmad dari Abi Qatadah) dan lain sebagainya, semuanya ini bisa bermanfaat bagi mayit. Pahala itu adalah hak orang yang beramal. Jika ia menghadiahkan kepada saudaranya yang muslim, maka hal itu tidak ada halangan sebagaimana tidak dilarang menghadiahkan harta atau membebaskan hutang untuk orang lain diwaktu hidupnya dan setelah wafatnya.

Demikian juga Rasulallah saw. menganjurkan puasa untuk menggantikan puasa orang yang telah meninggal. Rasulallah saw. menghadiahkan pahala qurban untuk keluarga dan ummatnya yang tidak mampu berqurban, padahal qurban adalah melalui menumpahkan darah.

Ibadah haji merupakan ibadah badaniyah (bagi yang dekat). Harta bukan merupakan rukun dalam haji tetapi sarana. Hal itu karena seorang penduduk Makkah wajib melakukan ibadah haji apabila ia mampu berjalan ke Arafah tanpa disyaratkan harus memiliki harta. Jadi ibadah haji bukan ibadah yang terdiri dari harta dan badan, namun ibadah badan saja (bagi yang mampu berjalan). Begitu juga kita perhatikan arti fardhu kifayah, dimana sebagian orang bisa mewakili sebagian yang lain. Persoalan menghadiahkan pahala itu mustahab/boleh, jadi bukan menggantikan pahala, sebagaimana seorang buruh tidak boleh digantikan orang lain, tapi gajiannya/upahnya boleh diberi- kan kepada orang lain jika ia mau.

Islam telah memberikan penjelasan sampainya pahala ibadah badaniyah seperti membaca Al-Qur'an dan lainnya diqiyaskan dengan sampainya puasa, karena puasa adalah menahan diri dari yang membatalkan disertai niat, dan itu pahalanya bisa sampai kepada mayit. Jika demikian bagaimana mungkin tidak sampainya pahala membaca Alqur'an yang berupa perbuatan dan **niat** juga?

Hubungan melalui agama merupakan sebab yang paling besar bagi sampai- nya manfaat orang Islam kepada saudaranya dikala hidup dan sesudah wafatnya. Bahkan do'a orang Islam dapat bermanfa’at untuk orang Islam lain. Al-Qur'an tidak menafikan seseorang mengambil manfaat dari usaha orang lain. Adapun amal orang lain adalah miliknya, jika orang lain tersebut menghadiahkan amalnya untuk dia, maka pahalanya akan sampai kepadanya bukan pahala amalnya, sebagaimana dalam pembebasan utang.

Allah swt. menjelaskan bahwa Dia tidak menyiksa seseorang karena kesalahan orang lain, dan seseorang tidak mendapatkan kebahagiaan kecuali dengan usahanya sendiri. Dan dalam firman-Nya itu, Allah swt. tidak menyatakan bahwa orang tidak dapat mengambil manfaat kecuali dari usahanya sendiri. Ini tidak lain menunjukkan keadilan Allah swt..

Menurut madzhab Hanafi, setiap orang yang melakukan ibadah 惘 baik berupa do’a, istighfar, shadaqah, tilawatul Qur’an, dzikir, shalat, puasa, thawaf, haji, ‘umrah maupun bentuk-bentuk ibadah lainnya yang bersifat ketaatan dan kebaktian 惘 dan ia berniat menghadiahkan pahalanya kepada orang lain, baik yang masih hidup atau yang telah wafat, pahala ibadah yang dilakukannya itu akan sampai kepada mereka dan juga akan diperolehnya sendiri. Demikianlah sebagaimana disebut dalam Al-Hidayah, Al-Bahr dan kitab-kitab lainnya. Didalam kitab Al-Kamal terdapat penjelasan panjang lebar mengenai itu.

Didalam sebuah hadits shahih yang keshahihannya setaraf dengan hadits mutawatir menuturkan, bahwa barangsiapa meniatkan amal kebajikan bagi orang lain, dengan amal kebajikannya itu Allah swt. berkenan memberikan manfaat kepada orang lain yang diniatinya. Hal ini sama dengan hadits mengenai shalat dan puasanya seorang anak untuk kedua orang tuanya, yang dilakukan bersama

shalat dan puasanya sendiri. Begitu juga masih banyak hadits shahih dan mutawatir yang berasal dari Rasulallah saw., berita-berita riwayat terpercaya, pendapat-pendapat para ulama baik dari kalangan kaum Salaf dan Khalaf yang menerangkan dan membenarkan bahwa pahala membaca Al-Qur'an, do'a dan istighfar 惘 yang diniatkan pahalanya untuk orang yang telah wafat 惘 benar-benar akan sampai kepada orang yang telah wafat itu.

Ibnu Taimiyyah didalam Fatawa-nya mengatakan: Adalah benar bahwa orang yang telah wafat beroleh manfaat dari semua ibadah jasmaniah seperti shalat, puasa, membaca Al-Qur'an dan lain-lain 惘 yang dilakukan orang yang masih hidup baginya 惘. Ia (si mayyit) pun beroleh manfaat juga dari ibadah maliyah seperti shadaqah dan sebagainya. Semua ini sama halnya jika orang yang masih hidup berdo'a dan beristighfar baginya. Mengenai ini para Imam madzhab sepakat.

Dengan adanya hadits-hadits dan wejangan para ulama pakar baik dalam Ijma' maupun Qiyas yang cukup banyak pada buku ini, insya Allah jelas bagi kita bahwa penghadiahan pahala baik itu membaca Al-Quran, tahlilan, do'a maupun amalan-amalan sedekah yang ditujukan atau dihadiahkan untuk si mayyit, semuanya akan sampai pahalanya. Ingat jangan lupa Rahmat dan Karunia Ilahi sangat luas sekali jangan kita sendiri yang membatasinya! Setelah membaca keterangan-keterangan dan dalil-dalil yang telah dikemukakan, insya Allah saudara-saudara kita yang menerima kesalahan informasi tersebut bisa menjawab dan meneliti sendiri masalah-masalah yang masih diragukan!

Membangun masjid di sisi kuburan

Berikut ini kumpulan sekelumit makalah dari website Salafy Indonesia 28 Februari 2007.

"Salah satu keyakinan Ahlusunah yang mempunyai dasar dalil al-Qur'an, as-Sunnah dan prilaku Salaf Sholeh –yang dituduhkan sebagai perilaku syirik oleh kelompok Wahabi– adalah tentang diperbolehkannya membangun masjid di sisi kuburan para Rasul, nabi dan waliyullah. Hal ini sebagaimana yang dinyatakan (fatwa) oleh Ibnu Taimiyah –yang kemudian di-ikuti (secara taklid buta) oleh segenap kelompok Wahabi– sebagaimana yang tercantum dalam kitab al-Qaidah al-Jalilah halaman 22.

Ibn Taimiyah mengatakan: "Nabi melarang menjadikan kuburannya sebagai masjid, yaitu tidak memperbolehkan seseorang pada waktu-waktu shalat untuk mendatangi, shalat dan berdo'a di sisi kuburannya, walaupun dengan maksud beribadah untuk Allah sekalipun. Hal itu dikarenakan tempat-tempat semacam itu menjadi sarana untuk perbuatan syirik. Yaitu boleh jadi nanti mengakibatkan seseorang melakukan do'a dan shalat untuk ahli kubur dengan mengagungkan dan menghormatinya. Atas dasar itu maka mem- bangun masjid di sisi kuburan para waliyullah merupakan perbuatan **haram**. Oleh karenanya walaupun pembangunan masjid itu sendiri merupakan sesuatu yang ditekankan namun dikarenakan perbuatan seperti tadi dapat menjerumuskan seseorang kedalam prilaku syirik maka hukumnya **secara mutlak haram**".

Apa dalil dari ungkapan Ibnu Taimiyah di atas? Memang Ibnu Taimiyah menyandarkan fatwanya tadi dengan hadits-hadits yang diriwayatkan dalam beberapa kitab Ahlusunah. Namun sayangnya beliau tidak memiliki analisa dan penerapan yang tepat dan bagus dalam memahami hadits-hadits tadi sehingga menyebabkannya terjerumus kedalam kejumudan (kekakuan) dalam menerapkannya. Selain pemahaman Ibnu Taimiyah terhadap hadits-hadits tadi terlampau kaku, juga tidak sesuai dengan ayat al-Qur'an, as-Sunnah dan perilaku Salaf Sholeh.

Ibnu Taimiyah menyandarkan fatwanya tersebut dengan hadits-hadits sebagai berikut:
Pertama: Rasulallah bersabda: "Allah melaknat kaum Yahudi dan Nasrani dikarenakan mereka telah menjadikan kubur para nabinya sebagai **tempat ibadah**". (lihat kitab Shahih Bukhari jilid 2

halaman 111 dalam kitab al-Jana'iz (jenazah-jenazah), hadits serupa juga dapat ditemukan dalam kitab Sunan an-Nasa'i jilid 2 halaman 871 kitab al-Jana'iz)

Kedua: Sewaktu Ummu Habibah dan Ummu Salamah menemui Rasulallah dan berbincang-bincang tentang tempat ibadah (gereja) yang pernah dilihat- nya di Habasyah, lantas Rasulallah bersabda: "Mereka adalah kaum yang setiap ada orang sholeh dari mereka yang meninggal niscaya mereka akan membangun tempat ibadah **di atasnya** dan mereka pun **menghadapkan** mukanya ke situ. Mereka di akhirat kelak tergolong makhluk yang buruk di sisi Allah". (lihat kitab Shahih Muslim jilid 2 halaman 66 kitab al-Masajid)

Ketiga: Dari Jundab bin Abdullah al-Bajli yang mengatakan; aku mendengar lima hari sebelum Rasulallah meninggal, beliau bersabda: "Ketahuilah, sesungguhnya sebelum kalian terdapat kaum yang menjadikan kuburan para nabi mereka sebagai **tempat ibadah**. Namun janganlah kalian melakukan semacam itu. Aku ingatkan hal tersebut pada kalian". (lihat kitab Shahih Muslim jilid 1 halaman 378)

Keempat: Diriwayatkan dari Nabi bahwa beliau pernah bermunajat kepada Allah swt dengan mengatakan: "Ya Allah, jangan Kau jadikan kuburku sebagai tempat **penyembahan berhala**. Allah melaknat kaum yang menjadikan kuburan para nabi sebagai tempat ibadah". (lihat kitab Musnad Ahmad bin Hanbal jilid 2 halaman 246)

Ini adalah riwayat-riwayat yang dijadikan dalil para pengikut Wahabi/Salafi untuk mengatakan syirik terhadap kaum Ahlusunah –termasuk di Indonesia– yang ingin membangun masjid di sisi kubur para kekasih Allah (waliyullah). Di Indonesia para sekte Wahabi tadi mengejek dan menghinakan kuburan para sunan (dari Wali Songo) yang rata-rata **di sisi** makam mereka terdapat bangunan yang disebut masjid. Lantas apakah benar bahwa hadits-hadits itu mengandung larangan pembuatan masjid di sisi kubur para waliyullah secara mutlak? Disini kita akan telaah dan kritisi cara berdalil kaum Wahabi dalam menggunakan hadits-hadits shohih tadi sebagai sandarannya.

Ada beberapa poin yang harus diperhatikan dalam mengkritisi dalil kaum Wahabi yang menjadikan hadits-hadits di atas sebagai pelarangan pembangunan masjid **di sisi** makam waliyullah secara mutlak:

a. Untuk memahami hadits-hadits tadi maka kita harus memahami terlebih dahulu tujuan/niat kaum Yahudi dan Nasrani dari pembikinan tempat ibadah di sisi para manusia sholeh mereka tadi. Dikarenakan melihat "tujuan buruk" kaum Yahudi dan Nasrani dalam membangun tempat ibadah di sisi kuburan itu maka keluarlah larangan Rasulallah. Dari hadits-hadits tadi dapat diambil suatu pelajaran bahwa kaum Yahudi dan Nasrani telah menjadikan kuburan para nabi dan manusia sholeh dari mereka bukan hanya sebagai tempat ibadah melainkan sekaligus sebagai kiblat (arah ibadah). Kepada kuburan itulah mereka menghadapkan muka mereka sewaktu bersujud (sebagai kiblat dan beribadah yang ditujukan pada penghuni kubur itu --pen.). Hakekat perilaku inilah yang meniscayakan sama hukumnya dengan menyembah kuburan-kuburan itu. Inilah yang dilarang dengan tegas oleh Rasulallah Muhammad saw.

Jadi jika seorang muslim membangun masjid disisi kuburan seorang waliyullah sekedar untuk mengambil berkah (baca bab Tabarruk—pen.) dari tempat tersebut dan sewaktu ia melakukan shalat **tidak ada niatan** sedikit pun untuk menyembah kubur tadi maka hal ini tidak bertentangan dengan hadits-hadits di atas tadi, terkhusus hadits dari Ummu Salamah dan Ummu Habibah yang menjelaskan kekhususan kaum Yahudi dan Nasrani dalam menjadikan kubur manusia sholeh dari mereka sebagai tempat ibadah.

Al-Baidhawi dalam mensyarahi hadits tadi menyatakan: "Hal itu dikarenakan kaum Yahudi dan Nasrani selalu mengagungkan kubur para nabi dengan melakukan sujud dan menjadikannya

sebagai kiblat (arah ibadah). Atas dasar inilah akhirnya kaum muslimin dilarang untuk melakukan hal yang sama dikarenakan perbuatan ini merupakan perbuatan syirik yang nyata. Namun jika masjid dibangun di sisi kuburan seorang hamba sholeh dengan niatan **ber-tabarruk** (mencari berkah) maka pelarangan hadits tadi tidak dapat diterapkan padanya".

Hal serupa juga dinyatakan oleh As-Sanadi dalam mensyarahi kitab Sunan an-Nasa'i jilid 2 halaman 41 dimana ia menyatakan: "Nabi melarang umatnya untuk melakukan perbuatan yang mirip prilaku Yahudi dan Nasrani dalam memperlakukan kuburan para nabi mereka, baik dengan menjadikannya sebagai tempat sujud dan tempat pengagungan (pada kuburnya) maupun arah kiblat dimana mereka akan menghadapkan wajahnya ke arahnya (kubur) sewaktu ibadah".

b. Sebagian hadits di atas menyatakan akan pelarangan membangun masjid **"di atas"** kuburan, bukan disisi (disamping) kuburan. Letak perbedaan redaksi inilah yang kurang diperhatikan oleh kaum Wahabi dalam berdalil.

c. Begitu juga tidak jelas apakah pelarangan (tempat ibadah dan arah kiblat) dalam hadits itu menjurus kepada hukum haram ataupun hanya sekedar makruh (tidak sampai pada derajat haram) saja. Hal itu dikarenakan Imam Bukhari dalam kitab Shahihnya (lihat kitab Shahih al-Bukhari jilid 2 halaman 111) dimana beliau mengumpulkan hadits-hadits itu ke dalam topik "Bab apa yang dimakruhkan dari menjadikan masjid di atas kuburan" (Bab maa yukrahu min ittikhodz al-Masajid 'alal Qubur) dimana ini meniscayakan bahwa hal itu sekedar pelarangan yang bersifat makruh saja yang selayak- nya dihindari, bukan mutlak haram.

Atas dasar itu, dalam kitab al-Maqolaat as-Saniyah halaman 427 disebutkan bahwa Syeikh Abdullah Harawi dalam menjelaskan hadits di atas tadi mengatakan: "Hadits tadi diperuntukkan bagi orang yang hendak melakukan ibadah **di atas** kuburan para nabi dengan niat untuk mengagungkan (menyembah) kubur mereka. Ini terjadi jika posisi kuburan itu nampak (menonjol .red) dan terbuka. Jika tidak maka melaksanakan shalat di situ **tidak haram** hukumnya".

Begitu pula apa yang dinyatakan oleh salah seorang ulama Ahlusunah lain yang bermadzhab Hanafi yang bernama Abdul Ghani an-Nablusi dalam kitab al-Hadiqoh ast-Tsaniyah jilid 2 halaman 631. Ia menyatakan:
"Jika sebuah masjid dibangun di sisi kuburan (makam) orang sholeh ataupun di samping kuburannya yang hanya berfungsi untuk mengambil **berkahnya** saja, tanpa ada niatan untuk mengagungkannya (maksud: menyembahnya) maka hal itu tidak mengapa. Sebagaimana kuburan Ismail as terletak **di Hathim di dalam Masjidil Haram** dimana tempat itu adalah sebaik-baik tempat untuk melaksanakan shalat".

Allamah Badruddin al-Hautsi pun menyatakan hal serupa dalam kitab Ziarah al-Qubur halaman 28: "Arti dari mejadikan kuburan sebuah masjid adalah seseorang menjadikan kuburan sebagai kiblat (arah ibadah) dan untuknya dilaksanakan peribadatan".

d. Bahkan terbukti bahwa at-Tabrani dalam kitab al-Mu'jam al-Kabir jilid 3 halaman 204 menyatakan bahwa di dalam masjid Khaif (di Mina dekat Makkah .red) terdapat delapan puluh makam para nabi, padahal masjid itu telah ada semenjak zaman Salaf Sholeh. Lantas kenapa para Salaf Sholeh tetap mempertahankan berdiri tegaknya masjid tersebut. Jika itu merupakan perbuatan syirik (haram) maka selayaknya sejak dari dulu telah dihancurkan oleh Rasulallah besrta para sahabat mulai beliau.

Dalil lain yang dijadikan oleh kaum Wahabi/Salafi –terkhusus Ibnu Qoyyim al-Jauziyah– adalah kaidah Sadd adz-Dzarayi' dimana kaidah itu menyatakan: "Jika sebuah perbuatan secara dzatnya (esensial) dihukumi boleh ataupun sunah, namun dengan melalui perbuatan itu menjadikan seseorang mungkin akan terjerumus kedalam perbuatan haram maka untuk menghindari hal

buruk tersebut –agar orang tadi tidak terjerumus ke dalam jurang tersebut– perbuatan itupun lantas dihukumi haram". (lihat kembali kitab A'lam al-Muwaqi'in jilid 3 halaman 148).

Dalil di atas itu secara ringkas dapat kita jawab bahwa; Dalam pembahasan Ushul Fikih disebutkan "Hanya mukadimah untuk pelaksanaan perbuatan wajib yang menjurus secara **langsung** kepada kewajiban itu saja yang juga dihukumi wajib" seperti kita tahu kewajiban wudu' karena ia merupakan mukadimah langsung dari shalat yang wajib. Begitu juga dengan "mukadimah yang menjurus **langsung** kepada hal haram, hukumnya pun haram", jadi tidak mutlak berlaku untu semua mukadimah. Atas dasar ini maka membangun masjid disisi kuburan manusia mulia (para nabi atau waliyullah) jika tidak untuk tujuan syirik maka tidak menjadi apa-apa (boleh). Dan terbukti mutlak bahwa mayoritas mutlak masyarakat muslim disaat melakukan hal tersebut dengan niatan penghambaan terhadap Allah (tidak untuk menyekutukan Allah/Syirik). Kalaupun ada seorang muslim yang berniat melakukan syirik, itu merupakan hal yang sangat jarang (minim) sekali (dan dosanya ditanggung orang ini karena kita tidak bisa mengharam kan pembangunan masjid disisi kuburan disebabkan perbuatan perorangan/individu ini--pen).

Dalil inti yang dapat dijadikan argument diskusi dengan pengikut Wahabi dalam masalah pelarangan membangun masjid di sisi makam para manusia Sholeh adalah ayat dan perilaku Salaf Sholeh. Berikut ini akan kita sebutkan beberapa dalil saja untuk meringkas pembahasan.

Dalam ayat 21 dari surat al-Kahfi disebutkan: "Ketika orang-orang itu ber- selisih tentang urusan mereka, orang-orang itu berkata: "dirikanlah sebuah bangunan di atas (gua) mereka, Tuhan mereka lebih mengetahui tentang mereka". orang-orang yang berkuasa atas urusan mereka berkata: "Sesungguhnya kami akan mendirikan sebuah rumah peribadatan di atasnya".

Jelas sekali bahwa mayoritas masyarakat ahli tauhid (monoteis) kala itu sepakat untuk membangun masjid disisi makam para penghuni gua (Ashabul-Kahfi). Tentu kaum Wahabi pun sepakat dengan kaum muslimin lainnya bahwa al-Qur'an bukan hanya sekedar kitab cerita yang hanya begitu saja menceritakan peristiwa-peristiwa menarik zaman dahulu tanpa memuat ajaran untuk dijadikan pedoman hidup kaum muslimin. Jika kisah pembuatan masjid di sisi makam Ashabul-Kahfi merupakan perbuatan syirik maka pasti Allah swt menyindir dan mencela hal itu dalam lanjutan kisah al-Qur'an tadi, karena syirik adalah perbuatan yang paling dibenci oleh Allah swt. Namun terbukti Allah swt tidak melakukan peneguran baik secara langsung maupun secara tidak langsung (sindiran).

Atas dasar itu pula terbukti para ulama tafsir Ahlusunah menyatakan bahwa para penguasa kala itu adalah orang-orang yang bertauhid kepada Allah swt., bukan kaum musyrik penyembah kuburan (Quburiyuun). Hal ini seperti yang dikemukakan oleh az-Zamakhsari dalam kitab Tafsir al-Kassyaf jilid 2 halaman 245, Fakhrurrazi dalam kitab Mafatihul Ghaib jilid 21 halaman 105, Abu Hayyan al-Andalusy dalam kitab al-Bahrul Muhith dalam menjelaskan ayat 21 dari surat al-Kahfi tadi dan Abu Sa'ud dalam kitab Tafsir Abi Sa'ud jilid 5 halaman 215.

Sebagai penutup akan kita lihat perilaku Salaf Sholeh yang dalam hal ini diwakili oleh Abu Jundal salah seorang sahabat mulia Rasulallah. Para Ahli sejarah menjelaskan peristiwa yang dialami oleh Abu Jundal dengan menyatakan: "Suatu saat, sepucuk surat Rasulallah sampai ke tangan Abu Jundal. Kala surat itu sampai, Abu Bashir (juga sahabat mulia Rasulallah yang menemani Abu Jundal .red) tengah mengalami sakaratul-maut (naza'). Beliau meninggal dengan posisi menggenggam surat Rasulallah. Kemudian Abu Jundal mengebumikan beliau (Abu Bashir .red) di tempat itu dan mem- bangun masjid di atasnya". Kisah ini dapat dilihat dalam karya Ibnu Asakir dalam kitab Tarikh Ibnu Asakir jilid 8 halaman 334 dan atau kitab al-Isti'ab jilid 4 halaman 21-23 karya Ibnu Hajar.

Apakah mungkin seorang sahabat Rasulallah seperti Abu Jundal melakukan perbuatan syirik? Jika itu syirik, mengapa Rasulallah saw. sendiri atau para sahabatnya tidak menegurnya? Apakah

Rasulallah dan sahabat-sahabat lain nya tidak tahu akan peristiwa itu? Jika mereka tahu, kenapa mereka tetap membiarkannya melakukan kesyirikkan? Jelas bahwa membangun masjid di sisi kuburan merupakan **hal yang diperbolehkan** oleh Islam sesuai dengan dalil ayat al-Qur'an dan prilaku Salaf Sholeh, hukumnya tidak seperti yang diklaimkan oleh kelompok Wahabi yang berkedok Salafi itu. Wallahu A'lam.

Dengan demikian golongan Wahabi/Salafi –sebagaimana yang telah dikemukakan di buku ini– tidak bisa membedakan antara ibadah dan ta'dzim (penghormatan tinggi) atau antara ibadah dan tabarruk pada Rasulallah atau pada orang sholeh, antara ibadah dan tawassul pada Rasulallah atau pada orang sholeh dan lain sebagainya. Golongan Wahabi ini tidak bisa memahami tolak ukur Tauhid dan Syirik serta memahami ayat-ayat ilahi dan sunnah Rasulallah secara tekstual dan literal saja tanpa melihat motif dan makna yang dimaksudkan dalam ayat Ilahi atau Sunnah Rasulallah saw. tersebut.

Begitu juga kalau kita lihat dimasjid Nabawi Madinah, didalamnya masjid ini ada kuburan manusia yang termulia yaitu Rasulallah saw. dan kuburan Sayyidinaa Abubakar dan Sayyidinaa Umar bin Khattab [ra] yang mana kaum muslimin sholat disamping, dibelakang, dimuka kuburan yang mulia ini. Kuburan ini –walaupun sekarang sekelilingnya diberi pagar besi– letaknya malah bukan **disisi** masjid tetapi **didalam** masjid Nabawi. Begitu juga kuburan Nabi Ismail a.s di Hathim di dalam Masjidil Haram Makkah.

Jutaan muslimin yang berebutan untuk bisa sholat disamping kiri dan kanan atau dimuka kuburan Nabawi ini dan di Hathim didalam Masjidil Haram Makkah. Kalau memang itu perbuatan syirik dan haram tidak mungkin dilaksanakan oleh jutaan muslimin yang sholat di tempat-tempat ini –baik dari kalangan ulama maupun kalangan awam– serta dibiarkan oleh para ulama-ulama pakar sedunia termasuk disini ulama-ulama Wahabi yang ada di Saudi Arabia. Tidak lain semuanya bukan termasuk beribadah kepada kuburan (yakni tidak ada keniatan untuk beribadah kepada kuburan melainkan hanya pengambilan barokah/tabarruk pada tempat yang mulia itu—pen.) dan bukan perbuatan haram. Wallahu a'lam.

Memberi Penerangan terhadap kuburan

Salah satu hal yang sangat dibenci dan diharamkan oleh kaum Wahabi/Salafi adalah memberi penerangan terhadap kuburan. Lepas dari apakah fungsi dari pemberian penerangan tersebut, namun ketika mereka ditanya tentang boleh atau tidaknya memberikan penerangan tersebut niscaya mereka akan menjawab secara mutlak Haram. Apalagi selain memberi penerangan atas kuburan juga ditambah dengan memberikan hiasan-hiasan pada makam para wali (kekasih) Allah maka menurut mereka adalah haram di atas haram.

Golongan pengingkar ini menyandarkan pendapatnya dengan riwayat yang dinukil oleh an-Nasa'i dalam kitab Sunan-nya jilid 4 halaman 95 atau kitab Mustadrak alas Shahihain jilid 1 halaman 530 hadits ke-1384 yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas, ia berkata; Rasulallah saw. bersabda: "Allah melaknat perempuan yang datang guna menziarahi kubur dan orang yang menjadikan kubur sebagai masjid, juga buat orang yang **meneranginya** (kuburan) dengan penerang".

Padahal jika kita melihat pendapat ulama pakar Ahlusunah lainnya maka akan kita dapati bahwa mereka membolehkannya, bahkan dalam beberapa hal justru sangat menganjurkannya. Lantas apakah ulama Ahlusunah ini lupa atau lalai terhadap hadits terakhir di atas itu, sehingga mereka menfatwakan yang bertentangan dengan hadits tersebut, bahkan dengan tegas mereka menyatakan "boleh" untuk memberi penerangan dikuburan?

Kami telah kemukakan sebelumnya mengenai argumentasi hadits di atas itu, umpamanya pengakuan seorang alim yang sangat diandalkan oleh kelompok Wahabi sendiri, Nashiruddin al-Albani dalam kitabnya yang ber- judul Tahdzirul Masajid min it-Tikhodzil Qubur Masajid halaman 43-44 dimana ia mengatakan: "Hadits ini telah dinukil oleh Abu Dawud dan selainnya. Namun dari

sisi sanad (urutan perawi) ternyata Hadits ini dihukumi lemah (Dha'if)".)". Al-Albani kembali mengatakan: "Kelemahan hadits ini telah saya tetapkan dalam kitab al-Ahadits adh-Dho'ifah wal Maudhu'ah wa Atsaruha as-Sayi' fi al-Ummah". Tetapi nyatanya banyak dari kelompok Salafi/Wahabi sendiri tidak mengikuti wejangan ulamanya ini dan mengharamkan menerangi kuburan dengan berdalil pada hadits di atas itu.

Salah seorang yang menyatakan bahwa hadits itu lemah adalah al-Muslim (pemilik kitab shahih). Beliau dalam karyanya yang berjudul at-Tafshil mengatakan: "Hadits ini tidak jelas. Masyarakat tidak berpegangan terhadap hadits yang diriwayatkan oleh Abu Shaleh Badzam. Orang itulah yang meriwayatkan hadits tadi dari Ibnu Abbas. Tidak jelas apakah benar bahwa ia telah mendengarkan hadits tersebut darinya (Ibnu Abbas)".

Taruhlah bahwa analisa Nashiruddin al-Albani (ahli hadits Wahabi) tadi tidak dapat kita terima, namun kembali harus kita lihat argumentasi (dilalah) yang dapat kita lihat dari hadits tersebut. Jika kita melihat kandungan haditsnya niscaya akan semakin terlihat kelemahan hadits di atas tadi yang dijadikan landasan berpikir dan bertindak kaum Wahabi/Salafi dan pengikutnya.

Pertama: Tentu hadits itu tidak dapat diterapkan secara mutlak pada semua kuburan, umpamanya;. kuburan para nabi, Rasulallah, waliyullah, imam dan para ulama sholeh. Dimana mengagungkan kuburan mereka ini merupakan perwujudan dari "Ta'dhim Sya'airallah" (pengagungan syiar-syiar Allah) yang tercantum dalam ayat 32 surat al-Hajj dimana Allah swt berfirman: "Dan barangsiapa mengagungkan syiar-syiar Allah, maka sesungguhnya itu timbul dari ketakwaan hati".

Bagaimana tidak, Shofa dan Marwah yang hanya dikarenakan larian-larian kecil Siti Hajar (ibu nabi Ismail as.) yang bukan nabi saja tergolong syiar Allah sebagaimana firman Allah: "Sesungguhnya Shafa dan Marwah merupa kan sebagian dari syiar Allah" (QS al-Baqarah: 158), apalagi jika itu adalah bekas-bekas penghulu para nabi dan Rasul yang bernama Muhammad saw. Ataupun bekas-bekas para ulama dan kekasih Allah (Waliyullah) dari umat Muhammad yang dinyatakan sebagai pewaris para nabi dan ummat yang terbaik.

Kedua: Hadits tadi hanya dapat diterapkan pada hal-hal yang tidak ada manfaatnya sama sekali. Terkhusus kuburan orang biasa yang jarang diziarahi oleh keluarga dan sanak familinya. Dengan memberi penerangan kuburan semacam itu niscaya akan menyebabkan membuang-buang harta bukan pada tempatnya (Israf/Mubadzir) yang tidak dianjurkan oleh Islam. Jadi pengharaman pada hadits tadi lebih dikarenakan sesuatu yang lain, membuang-buang harta tanpa tujuan (Mubadzir), bukan masalah pemberian penerangan itu sendiri secara mutlak.

Namun jika penerangan kuburan tersebut dipakai untuk menerangi kuburan orang-orang mulia –seperti contoh di atas tadi– dimana kuburan tersebut sering dipakai orang untuk berziarah, membaca al-Qur'an, membaca do'a, melaksanakan shalat dan kegiatan-kegiatan berfaedah lain yang dihalalkan oleh Allah, maka dalam kondisi semacam ini bukan hanya tidak dapat divonis haram atau makruh melainkan sangat dianjurkan, karena menjadi perwujudan dari ungkapan Ta'awun 'alal Birri wat Taqwa (tolong menolong dalam kebaikan dan takwa) sebagaimana yang diperintahkan dan dijelaskan dalam al-Qur'an surat al-Maidah ayat 2 dimana Allah berfirman: *"Dan tolong menolonglah kalian dalam (mengerjakan) kebajikan dan takwa, dan jangan tolong menolong dalam perbuatan dosa dan pelanggaran".*

Jelas hal itu bukan termasuk kategori dosa dan pelanggaran, karena jika itu kenyataannya maka mungkinkah Rasulallah yang kemudian diikuti oleh para Salaf Sholeh melakukan dosa dan pelanggaran, sebagaimana nanti yang akan kita singgung?

Atas dasar itu pula akhirnya para ulama Ahlusunah menyatakan "boleh" memberikan penerangan terhadap kuburan para nabi, para Rasul dan para kekasih Ilahi (Waliyullah) lainnya. Azizi dalam

kitab Syarh Jami' as-Shaghir jilid tiga halaman 198 dalam rangka mensyarahi/menjelaskan makna hadits tadi mengatakan: "Hadits tadi menjelaskan tentang ketidakperluan orang-orang yang masih hidup akan penerang. Namun jika hal tadi menyebabkan manfaat (buat yang masih hidup) maka tidak menjadi masalah".

惘 Sanadi dalam mensyarahi kitab Sunan an-Nasa'i jilid keempat halaman 95 mengatakan: "Larangan memberikan penerangan tersebut dikarenakan penggunaan lampu untuk hal tersebut merupakan membuang-buang harta tanpa ada manfaat yang berarti. Hal ini meniscayakan bahwa jika terdapat manfaat di balik itu semua maka hal itu telah mengeluarkannya dari pelarangan".
Hal serupa juga dikemukakan oleh Syeikh Ali Nashif dalam kitab at-Tajul Jami' lil Ushul jilid pertama halaman 381: "Memberi penerangan pada kubur merupakan perbuatan yang dilarang. Hal itu dikarenakan membuang-buang harta. Kecuali jika di sisi kuburan tersebut terdapat seorang yang masih hidup (yang memerlukan penerangan) maka hukumnya tidak apa-apa".

惘 Dan terbukti bahwa penerangan terhadap kuburan merupakan hal lumrah yang telah dilakukan oleh para Salaf Sholeh semenjak dahulu. Khatib al-Baghdadi dalam kitab Tarikh al-Baghdadi jilid 1 halaman 154 yang pengisah- annya disandarkan kepada seorang syeikh penduduk Palestina, dimana ia menyatakan: "Kulihat terdapat bangunan yang terang yang terletak di bawah tembok Kostantiniyah. Lantas kutanyakan perihal bangunan tersebut. Mereka menjawab: "Ini adalah makam Abu Ayyub al-Anshari seorang sahabat Rasulallah". Kudatang mendekati makam tersebut. Kulihat makam beliau terletak di dalam bangunan tersebut dimana terdapat lampu yang tergantung dengan rantai dari arah atas atap".

惘 Ibnu Jauzi dalam kitab al-Muntadham jilid 14 halaman 383 menyatakan: "Salah satu kejadian tahun 386 Hijriyah adalah para penghuni kota Basrah mengaku bahwa mereka telah berhasil menemukan kuburan tua yang ternyata kuburan Zubair bin Awam. Setelah itu berbagai peralatan penerangan dan penghias diletakkan (dalam pemakaman) dan lantas ditunjuk seseorang yang bertugas sebagai penjaga. Dan tanah yang berada di sekitarnya pun diwakafkan".

Minimalnya, semua argument di atas merupakan bukti bahwa pelarangan tersebut tidak sampai pada derajad haram, paling maksimal hanyalah dapat divonis sebagai makruh (kurang disenangi) saja, dan (makruh) inipun tidak mutlak. Terbukti ada beberapa hal yang menyebabkan pemberian penerang- an itu dihukumi boleh (Ja'iz). Malah jika itu termasuk kategori Ta'dhim Sya'ariallah atau Ta'awun 'alal Birri wat Takwa –sebagaimana yang telah kita singgung di atas tadi– maka tergolong sesuatu yang sangat ditekankan/dianjurkan

Begitu juga hadits di atas tadi –larangan pemberian lampu penerang– yang diriwayatkan dari Ibnu Abbas bertentangan dengan hadits lainnya yang diriwayatkan juga oleh Ibnu Abbas yang pernah dinukil oleh at-Turmudzi dalam kitab al-Jami' as-Shahih jilid 3 halaman 372 bab ke-62 dimana Ibnu Abbas berkata: "Suatu malam Rasulallah memasuki areal pemakaman (untuk berziarah). Saat itu ada seseorang yang menyiapkan penerang buat beliau". Ini membuktikan bahwa menerangi pemakaman dengan lampu penerang tidak dapat dihukumi haram secara mutlak, namun sangat bergantung terhadap tujuan dan faedah di balik hal tersebut.

Membuat bangunan (kubbah) di atas kuburan
Saya tambahkan sedikit keterangan pendapat para ulama pakar mengenai pembangunan kubbah dan memberi penerangan di atas kuburan. Membuat bangunan di atas kuburan para sahabat Nabi, Ahlul-Bait, para waliyullah dan para ulama dibolehkan (ja'iz), bahkan dipasang penutup (kain dan sebagainya) pun dibolehkan. Mengenai pemasangan kubbah di atasnya, para ulama berbeda pendapat, jika kuburan itu terletak pada tanah wakaf atau diwakafkan fi sabilillah. Lain halnya jika kuburan itu terletak pada tanah hak milik, dalam hal ini tidak dilarang dan para ulama pun sepakat atas kebolehannya. Menyalakan lampu di atas kuburan pun dibolehkan apabila bangunannya digunakan sebagai musholla, atau sebagai tempat belajar ilmu, atau tempat orang tidur didalam

bangunan, membaca al-Qur'an atau untuk menerangi lalu lintas sekitarnya. Semuanya ini dibolehkan.

Banyak riwayat diketengahkan oleh para ulama ahli hadits dan para ulama ahli Fiqih mengenai ja'iznya (dibolehkannya) hal-hal di atas itu. Bahkan diantara mereka ada yang berpendapat: 'Meskipun dengan maksud kemegahan'. Hal ini disebut dalam kitab Ad-Durr Al-Mukhtar. Ada pula yang menegaskan ja'iznya pembuatan bangunan di atas kuburan, walau berupa rumah. Demikian itulah yang dikatakan para ulama muhaqqiqun (para ulama yang tidak diragukan kebenaran fatwa-fatwanya) dari empat madzhab dan lain-lain.

Ibnu Hazm didalam Al-Muhalla mengatakan: "Jika di atas kuburan itu dibangun sebuah rumah atau tempat persinggahan pun tidak dimakruhkan (yakni boleh-boleh saja)". Demikian juga yang dikatakan oleh Ibnu Muflih didalam Al-Furu', bagian dari Fiqh madzhab Hanbali. Penulis Al-Mustau'ab dan Al-Muharrir mengatakan: "Pembuatan kubbah (di kuburan), rumah dan tempat untuk berkumpul di atas tanah milik sendiri tidak ada salahnya, karena penguburan jenazah didalamnya dibolehkan".

Demikian juga yang dikatakan oleh Ibnul-Qashshar dan jama'ah madzhab Maliki, yaitu sebagaimana dikatakan oleh Al-Khattab didalam Syarhul-Mukhtashar. Itu mengenai kuburan orang awam. Mengenai kuburan orang-orang Sholeh, Ar-Rahmani mengatakan: "Di atas kuburan orang-orang sholeh boleh didirikan bangunan, sekalipun berupa kubbah, guna menghidupkan ziarah dan tabarruk".

Murid Ibnu Taimiyyah yaitu Imam Ibnu Muflih dari madzhab Hanbali menyata kan pendapatnya didalam Al-Fushul: 'Mendirikan bangunan berupa kubbah, atau Hadhirah (tempat untuk berkumpul jama'ah) di atas kuburan, boleh dilakukan asal saja kuburan itu berada ditanah milik sendiri. Akan tetapi jika tanah itu telah diwakafkan di jalan Allah (musbalah), hal itu makruh (tidak disukai), karena mengurangi luas tanah tanpa guna'.

Mengenai Ibnu Muflih itu, Ibnul Qayyim yang juga murid Ibnu Taimiyyah dari madzha Hanbali, mengatakan: "Dibawah kolong langit ini saya tidak melihat seorang ahli Fiqih (pada zamannya) madzhab Ahmad bin Hanbal yang ilmunya melebihi dia (Ibnu Muflih)". Wallahu a'lam.

Demikianlah keterangan mengenai ziarah kubur, alam ruh dan lain sebagainya, yang sebagian isinya kami kutip dan kumpulkan dari Kitab Pembahasan Tuntas Perihal Khilafiyah oleh Almarhum H.M.H Al-Hamid Al-Husaini; Kitab fiqih Sunnah Sayyid Sabiq, situs Abusalafy 13 feb.2007 dan lainnya, insya Allah semuanya ini bisa memberi manfaat bagi saya sekeluarga khususnya dan semua kaum muslimin, khususnya bagi orang yang mendapati kesalahan informasi mengenai ziarah kubur dan lain-lain yang telah dikemukakan tadi. Semoga hidayah Ilahi selalu mengiringi kita semua. Amin

Daftar Isi

BAB 6
Faedahnya Kumpulan/Majlis Dzikir

Daftar isi Bab 6 ini diantaranya:

- Dalil-dalil dzikir dan uraian ulama-ulama pakar mengenai majlis dzikir
- Dalil mereka yang melarang dzikir secara jahar dan jawabannya

Pada zaman sekarang kumpulan dzikir sangat kita butuhkan karena manusia telah dibisingkan oleh hal *keduniaan* saja sehingga sedikit sekali untuk meng ingat pada Allah dan Rasul-Nya dan kurang bersilator Rohmi! Sebelum kami mengutip dalil-dalil dan wejangan ulama pakar yang berkaitan dengan majlis dzikir marilah kita baca berikut ini Penelitian Pusat Pengkajian Islam dan Masyarakat (PPIM) UIN Jakarta pada tahun 2001 dan 2002 yang diarsiteki oleh *Saiful Mujani*, berikut petikan wawancara Burhanuddin dengan Saiful Mujani, direktur Freedom Institute yang baru menyelesaikan doktoralnya di Univer- sitas Ohio State, Amerika pada 10 Juni 2003.

Dengan adanya kutipan dalil-dalil dibab ini dan wawancara antara Burhanuddin dan Saiful Mujani ini insya Allah pembaca bisa menilai sendiri serta mengambil kesimpulan tentang manfaat kumpulan (halaqat) dzikir 惘 umpama Istighothah, Tahlilan, Yasinan dan lain lain 惘 untuk masyarakat dan ruginya orang yang tidak mau kumpul berdzikir bersama masyarakat.

"Temuan orang-orang seperti Alexis Tocqueville di Amerika yang termuat dalam bukunya yang terkenal, Democracy in America. Tocqueville mendeskripsikan tentang seorang yang religius (beragama) dan aktif dalam kegiatan keagamaan serta menjadi demokratis sekaligus mempunyai sumbangan bagi perkembangan demokrasi. Nah, urgensi agama dalam hubungannya dengan demokrasi akan terlihat bila agama diterjemahkan dalam kelompok-kelompok sosial yang menjadi kekuatan kolektif, membentuk jaring sosial, dan seterusnya. Agama tidak hanya menjadi kekuatan perorangan. Karena itu, urgensi agama di Amerika Serikat, dalam konteks Tocqueville, adalah ketika ia diterjemahkan dalam lingkup gereja, organisasi-organisasi keagama an, atau civil society.

Misalnya, mereka yang rajin berpuasa sunnah sendiri atau bertahajud pada gelap malam sendirian. Ibadah-ibadah tersebut, sekalipun penting dan pokok dalam agama, kalau ditarik lebih lanjut dalam kehidupan *sosial-politik* yang lebih luas, hal tersebut tidaklah terlalu bermakna (dalam hubungan *antara manusia*). Untuk bisa suksesnya konteks demokrasi, maka dimensi-dimensi ritual yang beraspek kolektivitas yang lebih diperlukan dalam konteks demo- krasi. Misalnya, sholat berjama'ah. Dalam Islampun, pahala sholat ber- jama'ah lebih banyak ketimbang *munfarid* (sholat sendirian).

Dalam tradisi (partai) NU, kita mengenal praktik yasinan, manakiban, tahlilan, tujuh harian bagi orang yang meninggal, haul, dan lain-lain. Praktik-praktik itu, dalam temuan dua penelitian saya secara nasional pada 2001 dan 2002, mempunyai *efek ganda*. Biasanya, orang yang aktif dalam kegiatan tersebut akan aktif juga dalam organisasi-organisasi "sekuler". Misalnya, orang yang aktif di NU cenderung aktif juga di organisasi karang taruna, PKK, dan klub-klub olahraga serta seni budaya. Dengan begitu, dalam diri mereka ada semacam peran-peran dan status sosial yang lebih kompleks. Itulah yang menjadikan seorang yang religius tersebut menjadi positif untuk konteks demokrasi. Sebab, basis sosial semacam itulah yang sesungguhnya dibutuhkan oleh demokrasi kalau kita melihatnya dari sisi masyarakat.

Pertanyaan: Berarti, kita mempunyai modal sosial demokrasi yang banyak lahir dari rahim sosio-religio budaya kita sendiri?

Jawaban: Memang. Yang menjadi fokus perhatian saya adalah ritual-ritual kolektif itu. Dalam ritual *yasinan, tahlilan, manakiban* dan lain-lain, terdapat dimensi transe dental, yakni *niat ibadah pada Allah*. Hanya, implikasi ritual tersebut juga banyak kita temukan. Dalam ritual yasinan, kita kan tidak hanya membaca yasin, tapi juga *bersilaturahmi,* bertemu orang lain, dan saling menyapa. Itulah yang dalam konteks demokrasi disebut sebagai civic engagement (keterlibatan masyarakat).

Sekiranya, modal sosial dalam tradisi kita tersebut yang mendorong orang untuk hidup secara kolektif dan terlibat secara sosial dimusnahkan karena dianggap *bid'ah* bahkan kasus-kasus tertentu diklaim *musyrik*, tindakan itu tidak akan mendukung kearah demokrasi. Sayang jika gerakan tarekat yang beraspek kolektivitas yang besar dihilangkan semata-mata karena dianggap bid'ah.

Coba lihat, kehidupan keagamaan di Arab Saudi (zaman sekarang) begitu kering. Disitulah akar fundamentalisme dan konservatisme Islam yang sangat anti demokrasi berkembang. Apa penyebabnya? Mereka melihat ke hidupan ini begitu simpel. Mereka tidak membawa ummat Islam dalam kehidupan yang sangat kaya dan heterogen secara sosial-budaya. Artinya, jika umat Islam makin terlibat dalam kehidupan sosial, dia makin terhindar dari benih-benih fundamentalisme. Karena itu, kita bisa menyaksikan *orang-orang sufi* termasuk yang cukup toleran. Hal itu disebabkan ada dimensi sosial yang mereka rasakan, lihat, dan alami sendiri. Dengan begitu, mereka tahu bahwa hidup bukan hanya hitam-putih atau untuk ibadah yang bersifat personal (perorangan) saja ". Demikianlah wawancara antara Burhanuddin dengan Saiful Mujani.

Dalil-dalil dzikir termasuk dalil dzikir secara jahar **(agak keras)**

Sebenarnya pada bab ziarah kubur, kami sudah menerangkan mengenai manfaat Tahlilan dan bacaannya, Talqin dan lain-lain, marilah kita sekarang meneliti dalil-dalil mengenai *berkumpulnya* orang-orang untuk berdzikir pada Allah swt.. Termasuk dalam kategori *dzikir* juga ialah pembacaan Tahlilan, Talqin, Istighothah, peringatan-peringatan keagamaan (maulud, isra' mi'raj Nabi saw) dan sebagainya. Didalam majlis-majlis tersebut selalu dibaca ayat Al-Qur'an, tasbih, tahlil, takbir dan sholawat pada Rasulallah saw. Juga dengan adanya dalil-dalil ini membantah golongan Pengingkar yang melarang kumpulan dzikir!!

Apa makna/arti *Dzikir* yang selalu disebut-sebut dalam ayat al Qur'an dan hadits? Menurut pendapat para ulama yang dimaksud *Dzikir* ialah *'mengingat pada Allah swt..* Makna ini mencakup segala sesuatu yang dilakukan oleh manusia untuk mengingat pada Allah swt. dan Rasul-Nya, misalnya *sholat, bertasbih, bertahlil, bertakbir, majlis ilmu, memuji Allah dan Rasul-Nya, menyebutkan sifat-sifat kebesaran-Nya,sifat-sifat keindahan-Nya, sifat-sifat kesempurnaan yang telah dimiliki-Nya, membaca riwayat para utusan Allah dan sebagainya.* Tidak lain semuanya ini untuk lebih mendekatkan diri kita pada Allah swt sehingga kita mencintai dan dicintai Allah swt. dan Rasul-Nya.

Firman-firman Allah swt. dalam surat Al-Ahzab 41-42 agar kita banyak berdzikir sebagai berikut: *"Hai orang-orang yang beriman! Berdzikirlah kamu pada Allah sebanyak-banyaknya, dan bertasbihlah pada-Nya diwaktu pagi mau pun petang!"*. Dalam surat Al-Baqarah:152 Allah berfirman:

惘 *"Berdzikirlah (Ingatlah) kamu pada-Ku, niscaya Aku akan ingat pula padamu!"*(Al-Baqarah:152)

الَّذِيْنَ يَذْكُرُوْنَ اللهَ قِيَامًا وَقُعُوْدًا وَعَلَى جُنُوْبِهِم

惘 *"...Yakni orang-orang dzikir pada Allah baik diwaktu berdiri, ketika duduk dan di waktu berbaring".* (Ali Imran:191)

وَالذَّاكِرِيْنَ اللهَ كَثِيْرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيْمًا

惘 *"Dan terhadap orang-orang yang banyak dzikir pada Allah, baik laki-laki maupun wanita, Allah menyediakan keampunan dan pahala besar".* (Al-Ahzab:35)

الَّذِيْنَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوْبُهُم بِذِكْرِ اللهِ أَلاَ بِذِكْرِ اللهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ .

惘 *"Yaitu orang-orang yang beriman, dan hati mereka aman tenteram dengan dzikir pada Allah. Ingatlah dengan dzikir pada Allah itu, maka hatipun akan merasa aman dan tenteram".* (Ar-Ro'd: 28)

惘 Dalam hadits qudsi, dari Abu Hurairah, Rasulallah saw. bersabda: Allah swt.berfirman:

أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي, وَأَنَا مَعَهُ حِيْنَ يَذْكُرُنِي, فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي

وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلاَءٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلاَءٍ خَيْرٍ مِنْهُ وَإِنِ اقْتَرَبَ إِلَيَّ شِبْرًا اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا

وَإِنِ اقْتَرَبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِيْ أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً .

Aku ini menurut prasangka hambaKu, dan Aku menyertainya, dimana saja ia berdzikir pada-Ku. Jika ia mengingat-Ku dalam hatinya, maka Aku akan ingat pula padanya dalam hati-Ku, jika ia mengingat-Ku didepan umum, maka Aku akan mengingatnya pula didepan khalayak yang lebih baik. Dan seandainya ia mendekatkan dirinya kepada-Ku sejengkal, Aku akan mendekatkan diri-Ku padanya sehasta, jika ia mendekat pada-Ku sehasta, Aku akan mendekat- kan diri-Ku padanya sedepa, dan jika ia datang kepada-Ku berjalan, Aku akan datang kepadanya dengan berlari". (HR. Bukhori Muslim, Turmudzi, Nasa'i, Ibnu Majah dan Baihaqi).

Allamah Al-Jazari dalam kitabnya *Miftaahul Hishnil Hashin* berkata: 'Hadits di atas ini terdapat dalil tentang bolehnya berdzikir dengan jahar/agak keras'. Imam Suyuthi juga berkata: 'Dzikir dihadapan orang orang tentulah dzikir *dengan jahar*, maka hadits itulah yang menjadi dalil atas bolehnya'

📖 Hadits qudsi dari Mu'az bin Anas secara marfu': Allah swt.berfirman:

قَالَ اللهُ تَعَالَى: لاَيَذْكُرُنِي اَحَدٌ فِى نَفْسِهِ الاَّ ذَكَرْتُهُ فِي مَلاٍ مِنْ مَلاَئِكَتِي وَلاَيَذْكُرُنِي فِي مَلاٍ الاَّ ذَكَرْتُهُ فِي الْمَلاَالاَعْلَي

"Tidaklah seseorang berdzikir pada-Ku dalam hatinya kecuali Aku pun akan berdzikir untuknya dihadapan para malaikat-Ku. Dan tidak juga seseorang berdzikir pada-Ku dihadapan orang-orang kecuali Akupun akan berdzikir untuknya ditempat yang tertinggi' ". (HR. Thabrani).

At-Targib wat-Tarhib 3/202 dan Majma'uz Zawaid 10/78. Al Mundziri berkata: 'Isnad hadits di atas ini baik/hasan. Sama seperti pengambilan dalil yang dikemukakan tadi bahwa berdzikir dihadapan orang-orang maksudnya ialah berdzikir secara *jahar*'!

📖 Hadits dari Abu Hurairah sebagai berikut:

سَبَقَ الْمُفَرِّقُونَ, قَالُوْا: وَمَا الْمُفَرِّدُونَ يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ الذَّاكِرُونَ اللهَ كَثِيْرًا وَالذَّاكِرَاتِ (رواه المسلم)

"*Telah majulah orang-orang istimewa! Tanya mereka 'Siapakah orang-orang istimewa?' Ujar Nabi saw. 'Mereka ialah orang-orang yang berdzikir baik laki-laki maupun wanita' ".* (HR. Muslim).

📖 Hadits dari Abu Musa Al-Asy'ary ra sabda Rasulallah saw.:

'Perumpamaan orang-orang yang dzikir pada Allah dengan yang tidak, adalah seperti orang yang hidup dengan yang mati!" (HR.Bukhori).

📖 Dalam riwayat Muslim: "*Perumpamaan perbedaan antara rumah yang dipergunakan dzikir kepada Allah didalamnya dengan rumah yang tidak ada dzikrullah didalamnya, bagaikan perbedaan antara hidup dengan mati".*

📖 Hadits dari Abu Sa'id Khudri dan Abu Hurairah ra. bahwa mereka mendengar sendiri dari Nabi saw. bersabda:

لاَيَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُنَ اللهَ تَعَالَى إِلاَّ حَفَّتْهُمُ الْمَلاَئِكَةُ وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ, وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِيْنَةُ وَذَكَرَهُمُ اللهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ.

"Tidak satu kaum (kelompok) *pun yang duduk dzikir kepada Allah Ta'ala, kecuali mereka akan dikelilingi Malaikat, akan diliputi oleh rahmat, akan beroleh ketenangan, dan akan disebut-sebut oleh Allah pada siapa-siapa yang berada disisi-Nya*". (HR.Muslim, Ahmad, Turmudzi, Ibnu Majah, Ibnu Abi Syaibah dan Baihaqi).

📖 Hadits dari Mu'awiyah:

خَرَجَ رَسُولُ اللهِ (ص) عَلَى حَلَقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: مَا اَجْلَسَكُمْ ؟ قَالُوْا جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللهَ تَعَالَى وَنَحْمَدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا لِلإِسْلاَمِ وَمَنَّ بِهِ عَلَيْنَا قَالَ: اللهِ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلاَّ ذَاكَ ؟ قَالُوْا وَاللهِ مَا اَجْلَسَنَا اِلاَّ ذَاكَ . قَالَ: اَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تُهْمَةً لَكُمْ, وَلَكِنَّهُ أَتَانِي جِبْرِيْلُ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ يُبَاهِي بِكُمُ الْمَلآئِكَةَ .

"Nabi saw. pergi mendapatkan satu lingkaran dari sahabat-sahabatnya, tanyanya; *'Mengapa kamu duduk disini?'* Ujar mereka: 'Maksud kami duduk disini adalah untuk dzikir pada Allah Ta'ala dan memuji-Nya atas petunjuk dan kurnia yang telah diberikan-Nya pada kami dengan menganut agama Islam'. *Sabda Nabi saw.; 'Demi Allah tak salah sekali! Kalian duduk hanyalah karena itu.* Mereka berkata; Demi Allah kami duduk karena itu*. Dan saya, saya tidaklah minta kalian bersumpah karena menaruh curiga pada kalian, tetapi sebetulnya Jibril telah datang dan menyampaikan bahwa Allah swt. telah membanggakan kalian terhadap Malaikat' ".* (HR.Muslim)

 Diterima dari Ibnu Umar bahwa Nabi saw. bersabda:

إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوْا, قَالُوا: وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ يَا رَسُولَ اللهِ ؟ قَالَ: حِلَقُ الذِّكْرِ فَإِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى سَيَّارَاتٍ مِنَ الْمَلآئِكَةِ يَطْلُبُونَ حِلَقَ الذِّكْرِ فَإِذَا أَتَوْا عَلَيْهِمْ حَفُّوبِهِمْ.

"Jika kamu lewat di taman-taman surga, hendaklah kamu ikut ber- cengkerama! Tanya mereka; 'Apakah itu taman-taman surga ya Rasulallah'? Ujar Nabi saw.*; 'Ialah lingkaran-lingkaran dzikir karena Allah swt. mempunyai rombongan pengelana dari Malaikat yang mencari-cari lingkaran dzikir. Maka jika ketemu dengannya mereka akan duduk mengelilinginya".*

 Hadits riwayat Bukhori dan Muslim dari Abu Hurairah ra bahwa Rasulallah saw. bersabda:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ(ر) قَالَ: رَسُولُ اللهِ . ص . : إِنَّ اللهَ مَلآئِكَةً يَطُوفُونَ فِي الطُّرُقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ, فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا

يَذْكُرُونَ اللهَ تَنَادَوْا : هَلُمُّوْا إِلَى حَاجَتِكُمْ, فَيَحُفُّوْنَهُمْ بِأَجْنِحَتِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ , فَإِذَا تَفَرَّقُوْا

عَرَجُوْا وَصَعِدُوْا اِلَى السَّمَاءِ

فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُم (وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ) مِنْ أَيْنَ جِئْتُمْ ؟ فَيَقُوْلُوْنَ: جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عَبِيْدٍ فِي الاَرْضِ يُسَبِّحُوْنَكَ

وَيُكَبِّرُوْنَكَ

وَيُهَلِّلُوْنَكَ . فَيَقُوْلُ: هَلْ رَأَوْنِي ؟ فَيَقُولُوْنَ: لاَ, فَيَقُوْلُ: لَوْ رَأَوْنِي ؟ فَيَقُولُوْنَ: لَوْ رَأَوْكَ كَانُوْا اَشَدَّ لَكَ عِبَادَةً, وَ

اَشَدَّ لَكَ

تَمْجِيْدًا وَاَكْثَرَ لَكَ تَسْبِيْحًا , فَيَقُوْلُ: فَمَا يَسْأَلُنِى ؟ فَيَقُولُوْنَ: يَسْأَلُوْنَكَ الجَنَّةَ, فَيَقُوْلُ: وَهَلْ رَأَوْهَا ؟

:فَيَقُولُوْنَ: لاَ, فَيَقُوْلُ

كَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا ؟ فَيَقُولُوْنَ: لَوْ اَنَّهُمْ رَأَوْهَا كَانُوْا اَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصًا وَاَشَدَّ لَهَا طَلَبًا وَاَعْظَمَ فِيهَا رَغْبَةً .

فَيَقُوْلُ:

فَمِمَّا يَتَعَوَّذُوْنَ ؟ فَيَقُولُوْنَ: مِنَ النَّارِ, فَيَقُوْلُ: وَهَلْ رَأَوْهَا ؟ فَيَقُولُوْنَ: لاَ, فَيَقُوْلُ: كَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا ؟ فَيَقُلُوْنَ:

:لَوْ رَأَوْهَا كَانُوْا اَشَدَّ مِنْهَا فِرَارًا , فَيَقُوْلُ: اُشْهِدُكُمْ اَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ, فَيَقُوْلُ مَلَكٌ مِنَ المَلاَئِكَةِ

فُلاَنٌ فَلَيْسَ مِنهُمْ, اِنَّمَا جَاءَهُمْ لِحَاجَةٍ فَيَقُوْلُ: هُمْ قَوْمٌ لاَ يَشْقَى جَلِيْسُهُمْ .

"Sesungguhnya Allah memilik sekelompok Malaikat yang berkeling dijalan-jalan sambil mencari orang-orang yang berdzikir. Apabila mereka menemukan *sekolompok* orang yang berdzikir kepada Allah, maka mereka saling menyeru: 'Kemarilah kepada apa yang kamu semua hajatkan'. Lalu mereka mengelilingi orang-orang yang berdzikir itu dengan sayap-sayap mereka hingga kelangit. Apabila orang-orang itu telah berpisah (bubar dari majlis dzikir) maka para malaikat tersebut berpaling dan naik kelangit. Maka ber- tanyalah Allah swt. kepada mereka (padahal Dialah yang lebih mengetahui perihal mereka). Allah berfirman*: 'Darimana kalian semua'?* Malaikat berkata: Kami datang dari sekelompok hamba-Mu dibumi. Mereka bertasbih, bertakbir dan bertahlil kepada-Mu*.*

Allah berfirman; *'Apakah mereka pernah melihatKu'?* Malaikat berkata*:* Tidak pernah! Allah berfirman; *'Seandainya mereka pernah melihatKu'?* Malaikat berkata; Andai mereka pernah melihat-Mu niscaya mereka akan lebih meningkatkan ibadahnya kepada-Mu, lebih bersemangat memuji-Mu dan lebih banyak bertasbih pada-Mu*.* Allah berfirman; *'Lalu apa yang mereka pinta pada-Ku'?* Malaikat berkata; Mereka minta sorga kepada-Mu*.*

Allah berfirman; *'Apa mereka pernah melihat sorga'?* Malaikat berkata; Tidak pernah! Allah berfirman; *'Bagaimana kalau mereka pernah melihatnya'?* Malikat berkata; Andai mereka pernah melihatnya niscaya mereka akan ber- tambah semangat terhadapnya, lebih bergairah memintanya dan semakin besar keinginan untuk memasukinya. Allah berfirman; *'Dari hal apa mereka minta perlindungan'?* Malaikat berkata; Dari api neraka. Allah berfirman; *'Apa mereka pernah melihat neraka'?* Malaikat berkata; Tidak pernah!

Allah berfirman: *'Bagaimana kalau mereka pernah melihat neraka'?* Malaikat berkata; Kalau mereka pernah melihatnya niscaya mereka akan sekuat tenaga menghindarkan diri darinya. Allah berfirman; *'Aku persaksikan kepadamu bahwasanya Aku telah mengampuni mereka'.* Salah satu dari malaikat berkata; Disitu ada seseorang yang *tidak termasuk* dalam kelompok mereka, dia datang semata-mata karena ada *satu keperluan* (apakah dia akan diampuni juga?)*.* Allah berfirman; *'Mereka* (termasuk seseorang ini) *adalah <u>satu kelompok</u> dimana orang yang duduk bersama mereka tidak akan kecewa' ".* Sedangkan dalam riwayat Muslim ada tambahan pada kalimat terakhir: *'Aku ampunkan segala dosa mereka, dan Aku beri permintaan mereka'.*

Empat hadits terakhir di atas, jelas menunjukkan keutamaan *kumpulan majlis dzikir*, Allah swt.akan melimpahkan rahmat, ketenangan dan ridho-Nya pada para hadirin 惘 termasuk disini orang yang *tidak niat* untuk berdzikir 惘 serta majlis seperti itulah yang sering dicari dan dihadiri oleh para malaikat. Alangkah bahagianya bila kita selalu kumpul bersama majlis-majlis dzikir yang dihadiri oleh malaikat tersebut sehingga do'a yang dibaca ditempat majlis dzikir tersebut lebih besar harapan untuk diterima oleh Allah swt. Juga hadits-hadits tersebut menunjukkan mereka berkumpul berdzikir *secara jahar*, karena berdzikir secara sirran/pelahan sudah biasa dilakukan oleh perorangan!

惘 Al-Baihaqiy meriwayatkan Hadits dari Anas bin Malik ra bahwa Rasulallah saw. bersabda:

لاَنْ اَقْعُدَنَّ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُوْنَ اللهَ تَعَالَى مِنْ بَعْدِ صَلاَةِ الْفَجْرِ اِلَى طُلُوْعِ الشَّمْسِ اَحَبُّ اِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيْهَا

رواه البيهاقي)

"*Sungguhlah aku berdzikir menyebut* (mengingat) *Allah swt. bersama jamaah usai sholat <u>Shubuh</u> hingga matahari terbit, itu lebih kusukai daripada dunia seisinya."*

惘 Juga dari Anas bin Malik ra riwayat Abu Daud dan Al-Baihaqiy bahwa Nabi saw. bersabda: *'Sungguhlah aku duduk bersama jamaah berdzikir menyebut Allah swt. dari sholat <u>'ashar</u> hingga matahari terbenam, itu lebih kusukai daripada memerdekakan empat orang budak.'*

惘 Riwayat Al Baihaqy dari Abu Sa'id Al Khudrij ra, Rasulallah saw bersabda:

يَقُوْلُ الرَّبُّ جَلَّ وَعَلاَ يَوْمَ القِيَامَةِ سَيَعْلَمُ هَؤُلاَءِ الْجَمْعَ الْيَوْمَ مَنْ اَهْلُ الْكَرَمِ ؟ فَقِيْلَ مَنْ اَهْلُ الْكَرَمِ ؟ قَالَ : اَهْلُ مَجَالِسِ الذِّكْرِ فِي الْمَسَاجِدِ (رواه البيهاقي)

"Allah jalla wa 'Ala pada hari kiamat kelak akan bersabda: 'Pada hari ini ahlul jam'i akan mengetahui siapa orang ahlul karam (orang yang mulia). *Ada yg bertanya: Siapakah orang-orang yg mulia itu? Allah menjawab, Mereka adalah orang-orang* peserta majlis-majlis dzikir *di masjid-masjid ".*

Ancaman bagi orang yang menghadiri kumpulan tanpa disebut nama Allah dan Shalawat atas Nabi saw.

 Hadits riwayat Turmudzi (yang menyatakan Hasan) dari Abu Hurairah, sabda Nabi saw:

مَا قَعَدَ قَوْمٌ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرُونَ اللهَ فِيهِ وَلَمْ يُصَلُّوْا عَلَى النَّبِيِّ اِلاَّ كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه الترمذي وقال حسن

"Tiada suatu golonganpun yang duduk menghadiri suatu majlis tapi mereka disana tidak dzikir pada Allah swt. dan tak mengucapkan shalawat atas Nabi saw., kecuali mereka akan mendapat kekecewaan di hari kiamat".

Juga diriwayatkan oleh Ahmad bin Hambal dengan kata-katanya yang berbunyi sebagai berikut:

وَرَوَاهُ اَحْمَدُ بِلَفْظِ مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا لَمْ يَذْكُرُوْا اللهَ فِيهِ اِلاَّ كَانَ عَلَيْهِمْ تِرَةً

'Tiada ampunan yang menghadiri suatu majlis tanpa adanya dzikir kepada Allah Ta'ala, kecuali mereka akan mendapat tiratun artinya kesulitan... ".

Dalam buku *Fathul 'Alam* tertera: Hadits tersebut di atas menjadi alasan atas wajibnya (pentingnya) berdzikir dan membaca shalawat atas Nabi saw. pada setiap majlis.

Hadits dari Abu Hurairah bahwa Nabi saw. bersabda yang artinya:

وَعَنْ اَبِي هُرَيْرَة قَالَ: قَالَ رَسُوْلُ اللهِ

ص. مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُوْمُوْنَ مِنْ مَجْلِسٍ لاَ يَذْكُرُوْنَ اللهَ تَعَالَى فِيْهِ اِلاَّ قَامُوْا عَنْ مِثْلِ جِيْفَةِ حِمَارٍ وَكَانَ لَهُمْ . حَسْرَةً (رواه ابو داود)

"Tiada suatu kaum yang bangun (bubaran) dari suatu majlis dimana mereka tidak berdzikir kepada Allah dalam majlis itu, melainkan mereka bangun dari sesuatu yang serupa dengan bangkai himar/keledai, dan akan menjadi penyesalan mereka kelak dihari kiamat ". (HR.Abu Daud)

Hadits-hadits di atas mengenai kumpulan/lingkaran majlis dzikir, itu sudah jelas menunjukkan adanya pembacaan dzikir bersama-sama dengan secara *jahar,* karena berdzikir *sendiri-sendiri* itu akan dilakukan *secara lirih* (pelan). Lebih jelasnya mari kita rujuk lagi hadits-hadits yang membolehkan dzikir secara jahar. Hadits dari Abi Sa'id Al-Khudri ra. dia berkata:

اَكْثِرُوْا ذِكْرَاللهِ حَتَّى يَقُوْلَ اِنَّهُ مَجْنُوْنٌ

"Sabda Rasulallah saw. *'Perbanyaklah dzikir kepada Allah sehingga mereka* (yang melihat dan mendengar) *akan berkata: Sesungguhnya dia orang gila' "* (HR..Hakim, Baihaqi dalam Syu'abul Iman , Ibnu Hibban, Ahmad, Abu Ya'la dan Ibnus Sunni)

惘 Hadits dari Ibnu Abbas ra. dia berkata: Rasulallah saw. bersabda:

اَكْثِرُوْا ذِكْرَاللهِ حَتَّى يَقُوْلَ الْمُنَافِقُوْنَ اِنَّكُمْ تُرَاؤُوْنَ

"*Banyak banyaklah kalian berdzikir kepada Allah sehingga orang-orang munafik akan berkata: 'Sesungguhnya kamu adalah orang-orang yang riya'* (HR. Thabrani)

惘 Imam Suyuthi dalam kitabnya *Natiijatul Fikri fil jahri biz dzikri* berkata: "Bentuk *istidlal* dengan dua hadits terakhir di atas ini adalah bahwasanya ucapan dengan '*Dia itu gila'* dan '*Kamu itu riya'* hanyalah dikatakan terhadap orang-orang yang berdzikir dengan jahar, bukan dengan lirih (sir)."

惘 Hadits dari Zaid bin Aslam dari sebagian sahabat, dia berkata:

اِنْطَلَقْتُ مَعَ رَسُوْلِ اللهِ (ص) لَيْلَةً, فَمَرَّ بِرَجُلٍ فِي الْمَسْجِدِ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَقُلْتُ :
يَا رَسُوْلَ اللهِ عَسَى اَنْ يَكُوْنَ هَذَا مُرَائِيًا فَقَالَ: لاَ وَلَكِنَّهُ اَوَّاهٌ . (رواه البيهاقي)

"Aku pernah berjalan dengan Rasulallah saw. disuatu malam. Lalu beliau melewati seorang lelaki yang sedang meninggikan suaranya disebuah masjid. Akupun berkata; Wahai Rasuallah, jangan-jangan orang ini sedang riya'. Beliau berkata; *Tidak! 'Akan tetapi dia itu seorang awwah* (yang banyak mengadu kepada Allah)' *".* (HR.Baihaqi)

Lihat hadits ini Rasulallah saw. tidak melarang orang yang dimasjid yang sedang berdzikir secara jahar (agak keras). Malah beliau saw. mengatakan dia adalah seorang yang banyak mengadu pada Allah (beriba hati dan menyesali dosanya pada Allah swt.) Sifat menyesali kesalahan pada Allah swt itu adalah sifat yang paling baik!

Hadits dari *Uqbah* bahwasanya Rasulallah saw. pernah berkata kepada seorang lelaki yang biasa dipanggil *Zul Bijaadain; "Sesungguhnya dia orang yang banyak mengadu kepada Allah. Yang demikian itu karena dia sering berdzikir kepada Allah".* (HR.Baihaqi). (Julukan seperti ini jelas menunjukkan bahwa Zul- Bijaadain sering berdzikir secara jahar).

Hadits dari Amar bin Dinar, dia berkata: "Aku dikabari oleh Abu Ma'bad 惘 bekas budak Ibnu Abbas yang paling jujur 惘 dari tuannya yakni Ibnu Abbas dimana beliau berkata:

اَنَّ رَفْعَ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ حِيْنَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنَ الْمَكْتُوْبَةِ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُوْلِ اللهِ

'Sesungguhnya berdzikir dengan *mengeraskan suara* ketika orang selesai melakukan shalat fardhu pernah terjadi dimasa Rasulallah saw.' ". (HR. Bukhori dan Muslim)

Dalam riwayat yang lain diterangkan bahwa Ibnu Abbas berkata: "Aku mengetahui selesainya shalat Rasulallah saw. dengan adanya ucapan takbir beliau (yakni ketika berdzikir)". (HR.Bukhori Muslim)

Ibnu Hajr dalam kitabnya *Khatimatul Fatawa* mengatakan: "Wirid-wirid, bacaan-bacaan *secara jahar,* yang dibaca oleh *kaum Sufi* (para penghayat ilmu tasawwuf) setelah sholat menurut kebiasaan dan suluh (amalan-amalan khusus yang ditempuh kaum Sufi) sungguh mempunyai *akar/dalil yang sangat kuat*".

Sedangkan hadits-hadits lain yang diriwayatkan oleh Imam Muslim mengenai berdzikir secara *jahar* seusai sholat sebagai berikut:

Hadits nr. 357: Dari Ibnu Abbas, katanya: "Dahulu kami mengetahui selesainya sembahyang Rasulallah saw. dengan ucapan beliau "takbir".

Hadits nr. 358: Dari Ibnu Abbas, katanya; "Bahwa dzikr dengan suara jahar/agak keras seusai sembahyang adalah kebiasaaan dizaman Nabi saw. Kata Ibnu Abbas, jika telah kudengar suara berdzikir, tahulah saya bahwa orang telah bubar sembahyang".

Hadits nr. 366: Dari Abu Zubair katanya; "Adalah Abdullah bin Zubair mengucapkan pada tiap-tiap selesai sembahyang sesudah memberi salam:...." Kata Abdullah bin Zubair, Adalah Rasulallah saw. mengucap- kannya dengan *suara yang lantang* tiap-tiap selesai sembahyang*".*
(Ketiga hadits terakhir ini dikutip dari kitab "Terjemahan hadits Shahih Muslim" jilid I, II dan III terbitan Pustaka Al Husna, I/39 Kebon Sirih Barat, Jakarta, 1980.)

Al-Imam al-Hafidz Al-Maqdisiy dalam kitabnya '*Al-Umdah Fi Al-Ahkaam'* hal.25 berkata:
"Abdullah bin Abbas menyebutkan bahwa berdzikir dengan *mengangkat suara* dikala para jema'ah selesai dari sembahyang fardhu adalah diamalkan sentiasa *dizaman* Rasulallah saw.. Ibnu Abbas berkata, 'Saya memang mengetahui keadaan selesainya Nabi saw. dari sembahyangnya (ialah dengan sebab saya mendengar) suara takbir' (yang disuarakan dengan nyaring) *".* (HR Imam Al-Bukhari, Muslim dan Ibnu Juraij).

Hadits yang sama dikemukakan juga oleh Imam Abd Wahab Asy-Sya'rani dalam kitabnya *Kasyf al-Ghummah* hal.110; demikian juga Imam Al-Kasymiriy dalam kitabnya *Fathul Baari* hal. 315 dan As-Sayyid Muhammad Siddiq Hasan Khan dalam kitabnya *Nuzul Al-Abrar* hal.97; Imam Al-Baghawiy dalam kitabnya *Mashaabiih as-Sunnah* 1/48 dan Imam as-Syaukani dalam *Nail al-Autar.*

Dalam shohih Bukhori dari Ibnu Abbas ra beliau berkata; 'Kami tidak mengetahui selesainya shalat orang-orang di masa Rasulallah saw. kecuali dengan berdzikir secara jahar'.

Dan masih banyak lagi dalil mengenai keutamaan kumpulan berdzikir yang tidak kami cantumkan disini tapi insya Allah dengan adanya semua hadits di atas cukup jelas bagi kita dan bisa ambil

kesimpulan bahwa (kumpulan) berdzikir baik dengan suara *lirih* maupun *jahar*/agak keras itu, tidaklah dimakruhkan atau dilarang bahkan didalamnya justru terdapat dalil yang menunjukkan *kebolehannya*, atau *kesunnahannya!!*

Demikian juga dzikir dengan *jahar* itu dapat menggugah semangat dan melembutkan hati, menghilangkan ngantuk, sesuatu yang tidak akan didapat kan pada dzikir secara *lirih* (sir). Dan diantara yang membolehkan lagi *dzikir- jahar* ini adalah ulama *mutaakhhirin* terkemuka *Al-'Allaamah Khairuddin ar-Ramli* dalam risalahnya yang berjudul *Taushiilul murid ilal murood bibayaani ahkaamil ahzaab wal-aurood* mengatakan sebagai berikut: "Jahar dengan dzikir dan tilawah, begitu juga berkumpul untuk berdzikir 惘 baik itu di majlis ataupun di masjid 惘 adalah sesuatu yang dibolehkan dan disyari'atkan ber- dasarkan hadits (qudsi) Nabi saw.: '*Barangsiapa berdzikir kepada-Ku* (Allah) *dihadapan orang-orang, maka Aku pun akan berdzikir untuknya dihadapan orang-orang yang lebih baik darinya*' dan firman Allah swt. '*Seperti dzikirmu terhadap nenek-moyangmu atau dzikir yang lebih mantap lagi' (*Al-Baqoroh: 200) bisa juga dijadikan sebagai dalilnya.(dalil jahar) "

Agama hanya *memakruhkan* dzikir jahar *yang terlalu keras,* begitu juga jahar yang tidak keterlaluan bila sampai mengganggu orang yang sedang tidur atau sedang shalat atau menyebabkan dirinya *riya'* serta *mensyariatkan/mewajibkan* dzikir jahar ini. Berapa banyak perkara yang sebenarnya *mubah* tapi karena *diwajibkan* atau *disyariatkan pelaksanaanya* dengan *cara-cara* tertentu padahal agama tidak mengajarkan demikian, maka ia akan berubah menjadi *makruh* sebagaimana dijelaskan oleh Al-Qori' dalam *Syarhul Miskat*, Al-Hashkafi dalam *Ad- Durrul Mukhtar* dan beberapa ulama lainnya.

Kalau kita baca ayat-ayat al-Qur'an,hadits dan wejangan para ulama yang telah dikemukakan tadi, jelas bahwa berdzikir 惘 baik orang berdzikir sendirian, berkelompok, secara sir atau jahar/agak keras 惘 itu semua baik/mustahab dan sebagai anjuran syari'at Islam. Bagaimana tercelanya saudara kita yang selalu *menteror*, *mencela* dan *mensesatkan* kumpulan dzikir (tahlilan/yasinan, istighotsah dan sebagainya) yang mana disitu selalu dikumandangkan pembacaan diantaranya; ayat-ayat Al-Qur'an, sholawat pada Nabi saw., pembacaan Tasbih, Takbir dan lain sebagainya serta mendo'akan saudara muslimin baik yang masih hidup atau yang sudah wafat? Bacaan yang dibaca didalam majlis tersebut, semuanya tidak ada larangan syari'at, malah sebaliknya banyak hadits Rasulallah saw. yang menunjukkan *kebolehannya*, atau *kesunnahannya!!*

Memang ada hadits riwayat Baihaqi, Ibnu Majah dan Ahmad; "Sebaik-baik dzikir adalah secara lirih (sir) dan sebaik-baik rizki adalah yang mencukupi ". Menurut ulama' diantaranya Imam as-Suyuthi, kata-kata *Sebaik-baik* dalam suatu hadits berarti *Keutamaan* <u>*bukan*</u> y*ang lebih utama.* Jadi hadits terakhir ini bukan menunjukkan kepada jeleknya atau *dilarangnya* dzikir secara jahar, karena banyak riwayat hadits shohih yang mengarah pada bolehnya dzikir secara jahar.

Mari kita baca lagi perincian berdzikir dengan jahar yang lebih jelas menurut pendapat Imam Suyuthi dan lainnya.

"Imam As-Suyuthi didalam *Natijatul/fikri Jahri Bidz Dzikri*, pertanyaan-pertanyaan yang diajukan padanya mengenai *tokoh Sufi* yang membentuk kelompok-kelompok dzikir dengan suara agak keras, apakah itu merupakan perbuatan makruh atau tidak? Jawab beliau: *Itu tidak ada buruknya* (tidak makruh)! Ada hadits yang menganjurkan dzikir dengan suara agak keras (jahar) dan ada pula menganjurkan dengan suara pelan (sirran). Penyatuan dua macam hadits ini yang tampaknya berlawanan, semua tidak lain ter- gantung pada keadaan tempat dan pribadi orang yang akan melakukan itu sendiri.

Dengan merinci manfaat membaca Al-Qur'an dan berdzikir secara jahar/jahran dan lirih/sirran itu Imam Suyuthi berhasil menyerasikan dua hal ini kedalam suatu pengertian yang benar mengenai

hadits-hadits terkait. Jika anda berkata bahwa Allah swt. telah berfirman:

وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيْفَةً وَدُوْنَ الجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالآصَالِ وَلاَ تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِيْنَ.

'Dan sebutlah (nama) *Tuhanmu dalam hati dengan merendahkan diri disertai perasaan dan tanpa mengeraskan suara'.* (Al A'raf:205). Itu dapat saya (Imam Suyuthi) jawab dari tiga sisi:

1. Ayat di atas ini adalah ayat Makkiyah (turun di Makkah sebelum hijrah). Masa turun ayat (Al A'raf 205) ini berdekatan dengan masa turunnya ayat berikut ini:

وَلاَ تَجْهَرْ بِصَلاَتِكَ وَلاَ تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِبَيْنَ ذَالِكَ سَبِيْلاً

'Dan janganlah engkau (hai Nabi) *mengeraskan suaramu diwaktu sholat, dan jangan pula engkau melirihkannya...'* (Al Isra':110).

Ayat itu (Al A'raf:205) turun pada saat Nabi saw. sholat dengan suara agak keras (jahar), kemudian didengar oleh kaum musyrikin Quraisy, lalu mereka memaki Al Qur'an dan yang menurunkannya (Allah swt). Karena itulah beliau saw. diperintah (oleh Allah) untuk meninggalkan cara jahar guna mencegah terjadinya kemungkinan yang buruk (saddudz-dzari'ah). Makna ini hilang setelah Nabi saw. hijrah ke Madinah dan kaum Muslimin mempunyai kekuat- an untuk mematahkan permusuhan kaum musyrikin. Demikian juga yang dikatakan oleh *Ibnu Katsir* dalam tafsirnya.

2. Jama'ah ahli tafsir (Jama'atul Mufassirin), diantaranya Abdurrahman bin Zaid bin Aslam dan Ibnu Jarir, menerapkan makna ayat di atas tentang dzikir pada masalah *membaca Al-Qur'an*. Nabi saw. menerima perintah *jahran* (agak keras) membaca Al-Qur'an sebagai pemuliaan (ta'dziman) terhadap Kitabullah tersebut., khususnya diwaktu sholat tertentu. Hal itu diperkuat kaitannya dengan turunnya ayat: *'Apabila Al-Qur'an sedang dibaca maka hendaklah kalian mendengarkannya...'* (Al A'raf:204). Dengan turunnya perintah *'mendengarkan'* maka orang yang mendengar Al-Qur'an yang sedang dibaca, jika ia (orang yang beriman) tentu takut dalam perbuatan dosa. Selain itu ayat tersebut juga menganjurkan diam (tidak bicara) tetapi kesadaran berdzikir dihati tidak boleh berubah, dengan demikian orang tidak lengah meninggalkan dzikir (menyebut) nama Allah. Karena ayat tersebut diakhiri dengan: *'Dan janganlah engkau termasuk orang-orang yang lalai'.*

3. Orang-orang Sufi mengatakan berdzikir sirran (lirih) itu hanya khusus dapat dilakukan dengan sempurna oleh Rasulallah saw., karena beliau saw. manusia yang disempurnakan oleh Allah swt. Manusia-manusia selain beliau saw. sangat repot sekali melakukan dengan sempurna sering diikuti was-was, penuh berbagai angan-angan perasaan, karena itulah mereka berdzikir secara agak keras/jahran. Dzikir jahran semua was-was, angan-angan dan perasaan, lebih mudah dihilangkan, serta akan mengusir setan-setan jahat.

Pendapat demikian ini diperkuat oleh sebuah hadits yang diketengahkan oleh Al- Bazzar dari Mu'adz bin Jabal ra. bahwa Rasulallah saw. bersabda:
'Barangsiapa diantara kamu sholat diwaktu malam hendaklah bacaannya di ucapkan dengan *jahran* (agak keras). Sebab para malaikat turut sholat seperti sholat yang dilakukannya, dan mendengarkan bacaan-bacaan sholat- nya. Jin-jin beriman yang berada di antariksa dan tetangga yang serumah dengannya, merekapun sholat seperti yang dilakukannya dan mendengarkan

bacaan-bacaannya. Sholat dengan bacaan keras akan *mengusir* Jin-jin durhaka dan setan-setan jahat'." Demikianlah pendapat Imam Suyuthi.

Pendapat Ibnu Taimiyyah 惘 yang dijuluki Syaikhul Islam 惘 mengenai majlis dzikir didalam kitab *Majmu 'al fatawa* edisi King Khalid ibn 'Abd al-Aziz. Ibnu Taimiyyah telah ditanya mengenai pendapat beliau mengenai perbuatan berkumpul beramai-ramai berdzikir, membaca al-Qur'an, berdo'a sambil menanggalkan serban dan menangis, sedangkan niat mereka bukanlah karena *ria'* ataupun *membanggakan diri* tetapi hanyalah karena hendak mendekatkan diri kepada Allah s.w.t. Adakah perbuatan-perbuatan ini boleh diterima? Beliau menjawab: *'Segala puji hanya bagi Allah, perbuatan-perbuatan itu semuanya adalah baik dan merupakan suruhan didalam Shari'a* (mustahab) *untuk berkumpul dan membaca al-Qur'an dan berdzikir serta berdo'a....'* " Pertanyaan ini berkaitan dengan kelompok/majlis dzikir dimasjid-masjid yang dilakukan kaum *Sufi Syadziliyyah*.

惘 *Ibnu Hajr* mengatakan, bahwa pembentukan jama'ah-jama'ah seperti itu adalah sunnah, tidak ada alasan untuk menyalah-nyalahkannya. Sebab ber- kumpul untuk berdzikir telah diungkapkan pada hadits Qudsi Shohih: *'Tiap hambaKu yang menyebutKu di tengah sejumlah orang, ia pasti Kusebut* (amal kebaikannya) *di tengah jama'ah yang lebih baik'.*

Dengan kumpulnya orang bersama untuk berdzikir ini sudah tentu menunjuk- kan dzikir tersebut dengan suara yang bisa didengar sesamanya (agak keras). Bila tidak demikian, *apa keistimewaan hadits tentang kumpulan* (halaqat) *dzikir yang dibanggakan oleh Malaikat dan Rasulallah saw.?, karena berdzikir secara sirran/lirih sudah biasa dilakukan oleh perorangan!*

惘 *Imam An-Nawawi* menyatukan dua hadits (jahar dan lirih) itu sebagai- mana katanya: Membaca Al-Qur'an maupun berdzikir lebih afdhol/utama secara sirran/lirih bila orang yang membaca khawatir untuk riya', atau mengganggu orang yang sedang sholat ditempat itu, atau orang yang sedang tidur. Diluar situasi seperti ini maka dzikir secara jahran/agak keras adalah *lebih afdhol*/baik. Karena dalam hal itu kadar amalannya lebih banyak daripada membaca Al-Qur'an atau dzikir secara lirih/sirran.

Selain itu juga membaca Qur'an dan dzikir secara jahran/keras ini manfaat- nya berdampak pada orang-orang yang mendengar, lebih konsentrasi atau memusatkan pendengarannya sendiri, membangkitkan hati pembaca sendiri, hasrat berdzikir lebih besar, menghilangkan rasa ngantuk dan lain-lain. Menurut sebagian ulama bahwa beberapa bagian Al-Quran lebih baik dibaca secara jahar/jahran, sedangkan bagian lainnya dibaca secara lirih/sirran. Bila membaca secara lirih akan menjenuhkan bacalah secara jahar dan bila secara jahar melelahkan maka bacalah secara lirih.

惘 Imam Syafi'i dalam kitabnya *Al-Umm* berkata sebagai berikut:
"Aku *memilih* untuk imam dan makmum agar keduanya berdzikir pada Allah sesudah salam dari shalat dan keduanya melakukan dzikir secara lirih kecuali imam yang menginginkan para makmum mengetahui kalimat-kalimat dzikirnya, maka dia boleh melakukan jahar sampai dia yakin bahwa para makmum itu sudah mengetahuinya kemudian diapun berdzikir secara sir lagi". Dengan demikian *tidak* diketemukan 惘 dikalangan ulama Syafi'iyah 惘 pernyataan-pernyataan yang *melarang/mengharamkan* dzikir secara jahar apalagi sampai memutuskannya dengan *bid'ah munkar*!

Mari kita rujuk lagi riwayat hadits bahwa setan akan lari bila mendengar suara adzan atau iqamah, karena yang dibaca dalam adzan/iqamah *kalimat dzikir* dan sekaligus mencakup *kalimat-kalimat tauhid* juga, sebagaimana juga bacaan yang dibaca pada kumpulan majlis-majlis dzikir (tasbih, tahmid, tahlil, takbir dan sebagainya).

惘 Hadits nomer 581 riwayat *Muslim* sabda Rasulallah saw.: "Sesungguhnya apabila setan mendengar *adzan* untuk sholat ia pergi menjauh sampai ke Rauha', berkata Sulaiman; 'Saya bertanya tentang Rauha' itu, jawab Nabi saw.; 'jaraknya dari Madinah 36 mil' ".

惘 Hadits nomer 582 riwayat *Muslim* dari Abu Hurairah: "Sesungguhnya apabila setan mendengar *adzan* sholat ia bersembunyi mencari perlindungan sehingga *suara adzan* itu tidak terdengarnya lagi. Tapi apabila setan itu mendengar *iqamah*, ia menjauh (lagi) sehingga *suara iqamah* tidak terdengar lagi. Namun apabila iqamah berakhir, setan kembail (lagi) melakukan waswas, yaitu membisikkan bisikan jahat ".

Lihat hadits dari Mu'adz bin Jabal dan dua hadits di atas bahwa dengan baca Al-Qur'an waktu sholat malam secara jahar akan didengar oleh malaikat, jin-jin beriman dan lainnya, serta bisa mengusir setan-setan yang jahat dan durhaka. Walaupun hadits ini berkaitan dengan bacaan Al-Qur'an pada waktu sholat malam hari serta bacaan adzan dan iqomah, tapi intinya sama yaitu pembacaan ayat Al-Qur'an dan bacaan kalimat-kalimat tauhid dan dzikir secara *jahar.*

Perbedaannya adalah satu didalam keadaan sholat membacanya yang lain diluar waktu sholat, yang mana kedua-duanya bisa didengar oleh malaikat, jin dan mengusir setan. Juga berdasarkan hadits-hadits yang telah di kemukakan tadi, maka tidak ada saat bagi setan untuk memperdayai manusia selama manusia itu sering berdzikir karena dzikirnya itu bisa di dengar oleh setan-setan tersebut. Maka dari itu Allah swt. sering memper -ingatkan dalam Al-Qur'an agar kita selalu berdzikir pada-Nya.

Orang dianjurkan berdzikir setiap waktu 惘 baik dalam keadaan junub, haid, nifas maupun dalam keadaan suci (kecuali bacaan ayat Al-Qur'annya)惘, sedang sibuk atau lenggang waktu, sedang berbaring atau duduk dan pada setiap tempat. Itulah yang dimaksud ayat Allah swt. diantaranya surat An-Nisa:103, karena dzikir semacam ini boleh dilaksanakan terus menerus.!! Lain halnya dengan sholat ada syarat dan waktu-waktu tertentu yang tidak boleh melakukan sholat, umpama: orang yang sedang haid, nifas, junub (harus mandi dulu), sholat sunnah 惘 yang hanya niat sholat saja 惘 setelah sholat ashar/shubuh dan sebagainya. Begitu juga ibadah puasa akan batal bagi orang yang sedang haidh, nifas atau junub dan hal-hal lain yang bisa membatalkan puasa.

Mereka berdzikir dengan suara yang jahar tapi bila ditempat mereka dzikir terdapat orang yang merasa terganggu umpama orang sedang sholat, atau ada orang tidur maka mereka akan melirihkan suaranya. Sebagian orang senang berdzikir secara *agak keras*/jahran untuk dapat memerangi bisikan busuk (was-was), godaan hawa nafsu, lebih konsentrasi tidak mudah lengah, dan langsung menyatukan ucapan lisan dengan hatinya, lebih khusyu' apalagi dengan irama dzikir yang enak, menghilangkan ngantuk dan lain-lain. Masjid-masjid yang dijadikan tempat dzikir oleh kaum Sufi ini diantara- nya masjid Ar Ribath .

Bagi yang memilih dzikir secara *sirran* (lirih, pelan) untuk memudahkan perjuangan melawan hawa nafsu, melatih diri agar tidak berbau riya' (meng- harap pujian-pujian orang) dan menahan nafsu agar tidak menjadi orang yang terkenal. Terdapat riwayat bahwa Umar bin Khattab ra. berdzikir secara jahar/agak keras sedangkan sahabat Abubakar ra dengan suara lirih (sirran). Waktu mereka berdua ditanya oleh Rasulallah saw. mereka menjawab dengan penjelasan seperti di atas itu. Ternyata Rasulallah saw. membenar- kan mereka berdua ini!

Dengan adanya keterangan-keterangan di atas ini kita bisa menarik kesimpul an ada ulama yang senang berdzikir secara lirih dan ada yang lebih senang secara jahar, tergantung situasi sekitarnya dan pribadi masing-masing, bila situasi mengizinkan maka secara jahar itu lebih baik/afdhol. Jadi kedua macam cara itu dibolehkan!!

Aturan/adab (paling baik/tidak wajib) dalam dzikir menurut Syaikh 'Ali Al-Marshafy, dalam kitabnya *Manhajus Shalih* mengatakan antara lain sebagai berikut: "Kita selalu dalam keadaan bersih yakni mandi dan berwudu', menghadap kiblat (kalau bisa), duduk ditempat yang suci (bukan najis). Orang agar sepenuhnya konsentrasi (penuh perhatian) dengan hatinya mengenai dzikir yang dibaca itu. Tempat dzikir tersebut ditaburi dengan minyak wangi. Berdzikir dengan ikhlas karena Allah swt...".

Dan masih banyak yang beliau anjurkan cara yang terbaik untuk berdzikir tapi empat di atas itu cukup buat kita agar tercapainya dzikir itu, sehingga kita bisa menikmatinya dan menenangkan jiwa. Yang dimaksud Syaikh 'Ali Al Marshafy ditaburi minyak wangi pada tempat dzikir ialah agar tempat dzikir tersebut semerbak wangi baunya. Dalam hal ini dibolehkan semua jenis bahan yang bisa menimbulkan bau harum umpama minyak wangi, sebangsa kayu-kayuan (gahru dan sebagainya) atau menyan Arab yang kalau dibakar asapnya berbau wangi, karena disamping bau-bauan ini lebih mengkhusyukkan/mengkonsentrasikan, menyegarkan pribadi orang itu atau para hadirin, juga menyenangkan malaikat-malaikat dan jin-jin yang beriman yang hadir di majlis dzikir ini. Bau harum ini malah *lebih diperlukan* bila berada di ruangan yang banyak dihadiri oleh manusia agar berbau semerbak ruangan tersebut. *Gahru, uluwwah* atau *menyan* ini banyak dijual baik di Indonesia, Makkah, Madinah maupun dinegara lainnya. Yang paling mahal harganya adalah Gahru kwaliteit istemewa.

Hadits dari Abu Hurairah ra, Rasulallah saw bersabda: "*Siapa yang diberi wangi-wangian janganlah ditolak, karena ia mudah dibawa dan semerbak harumnya".* (HR.Muslim, Nasa'I dan Abu Dawud*)*

Ada hadits yang diriwayatkan oleh Muslim dan Nasa'i*:* "Adakalanya Ibnu Umar ra. *membakar uluwwah* tanpa campuran, dan adakalanya kapur barus yang dicampur dengan uluwwah seraya berkata, *'Beginilah Rasulallah saw. mengasapi dirinya'."*

Begitu juga tahun 2001 bulan suci Ramadhan kami ziarah ke makam Rasulallah saw. di Madinah, disana setiap usai sholat Isya' terutama pada di tempat sekitar *Raudhah* (antara Rumah dan Mimbar Rasulallah saw.) dan disekitar Mimbar Rasulallah saw. selalu di asapi kayu gahru. Bagi orang-orang yang pernah hadir di tempat ini pada waktu tertentu itu insya Allah bisa menyaksikan serta menikmati bau-bauan harum tersebut. Padahal kalau kita lihat negara Saudi Arabia banyak disana golongan wahabi/salafi yang sering mengeritik dan membuat ceritera khurafat atau mengisukan yang tidak-tidak terhadap golongan muslimin yang membakar dupa/gahru waktu mengadakan majlis dzikir. Diantara golongan wahabi dan pengikutnya ini ada yang mengatakan pembakaran dupa/gahru dan sebagainya 惘 waktu sedang berkumpul berdzikir maupun sendirian 惘 untuk mendatangkan setan-setan dan lain-lain!

Tetapi kalau kita baca hadits Nabi saw., setan malah lari mendengar bacaan dzikir itu, dan senang bersemayam dirumah dan diri orang yang tidak mengadakan majlis dzikir. Lihatlah, karena kedengkian golongan tertentu pada majlis dzikir ini, mereka membuat fitnah dan mengadakan khurafat-khurafat (tahayul) yang dikarang-karang sendiri, agar manusia mengikuti faham mereka dan tidak menghadiri majlis dzikir tersebut. *Mengapa golongan pengingkar ini tidak berkata pada sipenjual Gahru, menyan arab di Makkah dan Madinah bahwa itu haram, khurafat karena bisa mendatangkan setan-setan?*

Dalil-dalil mereka yang melarang dzikir secara jahar

Dengan adanya riwayat-riwayat yang dikemukakan tadi, buat kita insya Allah sudah cukup jelas mengenai dibolehkannya dzikir baik secara lirih maupun *secara jahar.* Tetapi bagi golongan pengingkar selalu mengajukan dalil-dalil 惘 yang menurut paham mereka 惘 sebagai larangan/haramnya orang ber- kumpul berdzikir secara jahar. Mari kita baca dalil mereka untuk masalah ini:

惘 Firman Allah swt (Al 'Araf: 204): *'Dan apabila dibacakan* (kepadamu) *ayat-ayat suci Al-Qur'an, maka dengarkanlah dia dan perhatikan agar kamu diberikan rahmat'.* Ayat ini dibuat dalil oleh mereka untuk melarang pem- bacaan Al-Qur'an secara bersama, yang di amalkan orang-orang pada majlis dzikir (Istighothah, tahlilan, yasinan dan lain lain).

Sudah tentu pemikiran seperti ini adalah paham yang keliru, karena makna atau yang dimaksud firman Allah swt. itu ialah: Bila ada orang membaca Al-Qur'an sedangkan orang lainnya *tidak* ikut membaca bersama orang tersebut, maka yang tidak ikut membaca ini di anjurkan untuk mendengarkan serta memperhatikan bacaan Al Qur'an tersebut agar mereka juga mendapat pahala dan rahmat dari Allah swt. Jadi bukan berarti ayat ini *melarang* orang bersama-sama membaca Al-Qur'an dalam kumpulan majlis dzikir! Karena cukup banyak hadits yang menjanjikan pahala bagi orang yang membaca Al-Qur'an baik membacanya secara berkelompok maupun perorangan, serta tidak ada nash baik dalam Al-Qur'an maupun Sunnah yang melarang mem-baca Al-Qur'an secara bersama-sama! Malah justru mendapat pahala bagi yang membacanya!.

惘 Mereka berdalil juga pada firman Allah Al-A'raf:205 yang berbunyi: *'Dan ingatlah Tuhanmu didalam hatimu sambil merendahkan diri dan merasa takut serta tidak dengan suara keras* (yang berlebihan) *dipagi maupun sore hari'.*

Ayat di atas juga tidak bisa dibuat dalil untuk melarang semua bentuk dzikir secara jahar. Sebenarnya yang dimaksud ayat ini adalah untuk orang-orang yang sedang mendengarkan Al-Qur'an yang sedang dibaca oleh orang lain sebagaimana ditunjukkan oleh ayat yang telah dikemukakan yaitu surat Al-A'raaf: 204. Dengan demikian, makna surat Al-A'raf: 205 tadi adalah: '*Berdzikirlah kepada Tuhanmu didalam hati* wahai orang yang memperhati- kan dan mendengarkan bacaan Al-Qur'an *dengan merendahkan diri serta rasa takut, dan dengan tidak* *mengeraskan suara...'*.

Seperti ini pula makna yang dikehendaki oleh ulama pakar diantaranya: Ibnu Jarir, Abu Syaikh dari Ibnu Zaed. Sedangkan Imam Suyuthi dalam kitabnya *Natijatul Fikri* berkata: Ketika Allah swt. memerintahkan untuk inshot (memperhatikan bacaan Al Qur'an) dikhawatirkan terjadinya kelalaian dari mengingat Allah swt., maka dari itu disamping perintah *inshot* dzikir didalam hati tetap dibebankan agar tidak terjadi kelalaian mengingat Allah swt. Karenanya ayat tersebut diakhiri dengan *'Dan janganlah kamu termasuk diantara orang-orang yang lalai'.* (baca keterangan pada halaman sebelum ini)

Malah menurut Imam Ar-Rozi bahwa ayat Al A'raf: 205 *justru* menetapkan dzikir dengan jahar yang *tidak berlebihan*, *bukan* malah mencegahnya karena disitu disebut juga '...*dan bukan dengan mengeraskan suara (*jahar yang berlebihan)...' Sehingga dapat diambil kesimpulan bahwa tuntutan ayat itu adalah *'melakukan dzikir antara sir dan jahar yang berlebihan'* makna yang demikian sesuai dan *dikuatkan* oleh firman Allah swt dalam surat Al-Isro': 110 yang berbunyi: '*Janganlah kamu mengeraskan suara dalam berdo'a dan janganlah pula kamu melirihkannya melainkan carilah jalan tengah diantara yang demikian itu'.*

惘 Golongan pengingkar ini juga berdalil pada hadits Nabi saw. yang di riwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah, Ahmad bin Hanbal, Ibnu Marduwaih dan Al-Baihaqi dari Abu Musa Al-Asy'ari ra yang berkata:

"Kami pernah bersama Rasulallah saw. dalam sebuah *peperangan*, maka terjadilah satu keadaan dimana kami tidaklah menuruni lembah dan tidak pula mendaki bukit kecuali kami *mengeraskan* suara takbir kami. Maka mendekatlah Rasulallah saw. kepada kami dan bersabda*:* ' Lemah lembutlah kalian dalam bersuara karena yang kalian seru bukanlah zat yang tuli atau tidak ada.

Hanyalah yang kalian seru adalah zat Yang Maha Mendengar lagi Maha Melihat. Sesungguhnya yang kalian seru itu lebih dekat kepadamu ketimbang leher-leher onta tungganganmu' ".

Hadits ini tercantum dalam kitab-kitab hadits yang enam. Imam Turmudzi dalam bab *Fadhlut Tasbih* menyebutkan juga hadits dari Abu Musa al-Asy'ari yang senada tapi sedikit berbeda dan ditambah dengan sabda Rasulallah saw. "Wahai Abdullah bin Qais, maukah kamu aku beritahukan sebagian dari perbendaharaan sorga...? Dialah: 'Laa Haulaa Walaa Quwwata Illa Billah' ". Turmudzi berkata: Ini adalah hadits yang shohih.

Golongan ini berkata: "Mengapa kita harus mengeraskan suara dalam berdzikir...?, padahal hadits dari Abu Musa Al-Asy'ari di atas memerintahkan untuk merendahkan suara di ketika berdzikir karena Zat yang didzikirkan yakni Allah swt. bukan Zat yang tuli, bukan Zat yang tidak ada bahkan ilmu dan kekuasan-Nya ada dihadapan kita! Dia lebih dekat kepada kita dibanding leher-leher onta tunggangan kita!

Alasan inipun tidak tepat untuk dijadikan dalil *melarang* atau *mengharamkan* semua bentuk dzikir jahar, perintah *irba'uu* dihadits tersebut bukanlah hukum wajib sehingga berakibat haramnya berdzikir secara jahar. Hal ini karena perintah dengan menggunakan kata *ar-rab'u* adalah semata-mata untuk memberikan kemudahan kepada mereka. Berdasarkan inilah maka Syeikh Ad-Dahlawi dalam *Al-Lama'aat Syarhul Misykat* mengatakan bahwa *irba'uu* adalah satu isyarat dimana larangan jahar hanyalah untuk memudahkan, *bukan karena jahar itu tidak disyariatkan*!

Kalau sekiranya Rasulallah saw. tidak mencegah para sahabat berdzikir secara keras pada waktu peperangan menaiki dan menuruni bukit, maka mereka jelas akan menyangka bahwa mengeraskan suara dzikir *yang berlebihan* itu sewaktu dalam perjalanan adalah disunnahkan, karena per- buatan mereka itu didiamkan/diridhoi oleh Rasulallah saw.. Padahal kesunnahan yang seperti itu tidaklah dikehendaki oleh beliau saw. Mengeraskan dzikir pada saat itu sedang dalam perjalanan perang menuju Khaibar seperti itu tidak ada mashlahatnya/kebaikannya, bahkan bisa menimbulkan bencana kalau sampai didengar oleh musuh orang-orang kafir. Terlebih-lebih ada hadits mengatakan *'Perang itu adalah satu tipu daya'*.

Begitupun juga beliau saw. melarang mereka supaya nantinya tidak merasa lebih lelah dan kesulitan dalam menghadapi peperangan. Beginilah juga yang diterangkan oleh *Al-Bazzaazi* makna pelarangan pengerasan suara pada waktu itu. Pengarang kitab *Fathul Wadud Syarah Sunan Abi Daud* mengatakan bahwa kata-kata *rofa'uu ashwaatahum* menunjukkan bahwa mereka itu *terlalu berlebihan dalam menjaharkan dzikir*. Maka hadits itu *tidaklah menuntut terlarangnya menjaharkan dzikir secara mutlak*! Jadi dzikir jahar yang dilakukan oleh para sahabat itu adalah *jahar yang berlebihan* (jerat-jerit) sebagaimana ditunjukkan oleh kaitan larangan itu dalam beberapa riwayat.

Begitu juga bila hadits dari Abu Musa Al-Asy'ari di atas ini dipakai sebagai dalil untuk melarang semua bentuk dzikir secara jahar maka akan ber- benturan dengan hadits-hadits yang berkaitan dengan dzikir secara jahar (silahkan baca keterangan sebelumnya).

Sebelum ini telah kami kemukakan sebagian fatwa seorang ulama yang di andalkan juga oleh golongan ini yaitu *Ibnu Taimiyah* didalam kitabnya *Majmu'at fatawa edisi Raja Saudi Arabi Malik Khalid bin 'Abdul 'Aziz* sebagai berikut: "Ibnu Taimiyyah telah ditanya mengenai pendapat beliau mengenai perbuatan berkumpul beramai-ramai berdzikir (secara jahar), membaca al-Qur'an berdo'a sambil menanggalkan serban dan menangis sedangkan niat mereka bukanlah karena ria' ataupun menunjuk-nunjukkan diri, tetapi hanyalah karena hendak mendekatkan diri kepada Allah swt. Adakah perbuatan-perbuatan ini boleh diterima? Beliau menjawab, 'Segala puji hanya bagi Allah, perbuatan-perbuatan itu semuanya adalah baik dan merupakan suruhan didalam Shari'a (agama) untuk berkumpul dan membaca al-Qur'an dan berdzikir serta berdo'a'."

惘 Sebagian golongan ini juga melarang kumpulan majlis dzikir dengan ber- dalil suatu riwayat bahwa Umar bin Khattab ra. *mencambuk* suatu kaum yang berkumpul karena kaum ini *berdo'a untuk kebaikan kaum muslimin dan para pemimpin!* Dengan berdalil pada hadits ini, mereka melarang semua bentuk berdzikir secara jahar.

Umpama riwayat tersebut benar-benar ada dan shohih, kita harus meneliti dahulu apa sebab Umar bin Khattab ra melarang mereka berkumpul untuk berdo'a kebaikan tersebut, sehingga tidak langsung menghukum semua berkumpulnya manusia untuk do'a kebaikan itu dilarang. Dzikir dan do'a itu termasuk amalan ibadah yang sangat dianjurkan baik oleh Allah swt. maupun Rasulallah saw.. Tidak ada penentuan/kewajiban dalam syariat tentang cara-cara berdzikir dan berdo'a, boleh dilakukan secara berkumpul atau pun secara individu!

Penafsiran mereka seperti itu adalah sangat sembrono sekali, karena ini bisa mengakibatkan orang akan merendahkan sifat Umar bin Khattab, sehingga orang-orang non muslim maupun muslim akan mensadiskan beliau karena mencambuk (tanpa alasan yang tepat) orang yang berkumpul hanya karena berdo'a kebaikan untuk muslimin dan pemimpinnya. Hati-hatilah! Disamping itu riwayat ini berlawanan dengan firman Allah swt (hadits Qudsi) dan hadits-hadits Rasulallah saw. mengenai keutamaan berdo'a dan halaqat dzikir (lingkaran dzikir)!

惘 Juga golongan ini mengatakan ada riwayat dari Bukhori yang berkata ada suatu kaum/kelompok setelah melaksanakan sholat Maghrib seorang dari mereka berkata: "Bertakbirlah kalian semua pada Allah seperti ini… bertasbihlah seperti ini….dan bertahmidlah seperti ini…maka *Ibnu Mas'ud ra* mendatangi orang ini dan berkata:….sungguh kalian telah datang dengan perkataan bid'ah yang keji atau kalian telah menganggap lebih mengetahui dari sahabat Nabi."

Riwayat di atas itu dibuat juga oleh golongan pengingkar sebagai dalil untuk melarang semua kumpulan majlis dzikir, alasan seperti ini juga tidak tepat sama sekali. *Pertama* kita harus mengetahui dahulu kalimat takbir, tasbih atau tahmid apa yang diperintahkan orang tersebut pada sekelompok muslimin itu. *Kedua* umpama bacaan takbir, tasbih, tahmid serta cara pem- beritahuan sesuai yang dianjurkan oleh Nabi saw. maka *tidak mungkin* Ibnu Mas'ud ra akan melarangnya, karena Rasulallah saw. sendiri meridhoi dan memberi kabar gembira bagi kelompok kaum yang sedang berdzikir. *Ketiga*, kelompok tersebut belum melakukan dzikir yang diperintahkan oleh orang itu, oleh karenanya Ibnu Mas'ud bukan tidak menyenangi kumpulan dzikir dan bacaannya tapi beliau tidak menyenangi *cara pemberitahuan* orang tersebut kepada kelompok itu, yang seakan-akan *mewajibkan atau mensyari'atkan* kelompok tersebut untuk mengamalkan hal tersebut, karena dzikir adalah amalan-amalan sunnah/bukan wajib!!

Jadi janganlah kita main pukul rata *mengharamkan* semua jenis kelompok dzikir secara jahar dengan alasan sebagian sahabat telah melarangnya pada kelompok manusia tertentu, tapi kita harus meneliti motif atau sebab apa dzikir tersebut pada waktu itu dilarang oleh sahabat Nabi tersebut. Dengan demikian kita tidak akan ke bingungan atau kesulitan untuk mengamalkan hadits Rasulallah saw. lainnya yang mengarah kepada kebolehan dan kesunnahan untuk berdzikir 惘 baik secara individu maupun berkelompok, baik secara lirih maupun jahar 惘 sebagaimana yang telah dijelaskan juga oleh ulama-ulama pakar, Imam Nawawi, Ibnu Hajr, Imam Suyuthi serta lain-lainnya.

Begitu juga bila ada sebagian ulama pakar tidak menyenangi berdzikir secara jahar atau secara lirih itu tidak berarti *semua* dzikir secara jahar atau lirih itu *haram* diamalkan! Tidak lain hal tersebut tergantung pada *pribadi* ulama itu masing-masing atau tergantung pada situasi lokasi dan tempat untuk berdzikir tersebut.

Kami tambahkan lagi hadits yang shohih menganjurkan manusia untuk membaca *Talbiyah* dan *Tahlil* secara jahar pada waktu musim haji, yang mana Talbiyah dan Tahlil juga termasuk *dzikir* pada Allah swt. Hadits dari Khalad bin Sa'id Al Anshori dari Bapaknya bahwa Nabi saw bersabda: *"Jibril datang kepadaku lalu menyuruhku untuk memerintahkan kepada sahabatku atau kepada orang-orang yang bersamaku agar mengeraskan suara dengan Talbiyah dan tahlil ".* (Riwayat Abu Dawud nr.1797, Tirmidzi nr.829, Nasa'i dalam bab mengeraskan suara ketika ber ihram, Ibnu Majah nr.2364, Imam Malik dalam *Al Muwattha* hadits nr.34). Menurut Imam Syafii Takbir dan Tahlil dalam haji ini boleh diamalkan secara jahar baik *dimasjidil Haram* atau dilapangan.

Kalau dzikir *Talbiyah* dan *Tahlil* secara jahar yang dilakukan oleh berjuta-juta jama'ah haji secara berkelompok-kelompok malah dianjurkan dan tidak di- larang, apalagi dzikir secara jahar yang hanya dilakukan oleh kelompok jauh lebih sedikit jumlahnya dari itu, apa salahnya dalam hal ini..?. Wallahu a'lam.

Contoh zaman sekarang yang bisa kita dengar dan beli kaset-kaset dzikir umpama pembacaan al-Qur'an, qosidah-qosidah (bacaan sholawat Nabi saw. dan lain-lain) yang dijual dan dikumandangkan dipasar-pasar atau ditoko-toko di berbagai negara muslimin, Saudi Arabia, Indonesia, Malaysia, Pakistan, Marokko, Mesir dan lain lain. Malah sekarang dinegara Eropa yang penghuninya ada orang muslimin umpama di Perancis, Jerman, Belanda, Inggris, disana banyak sekali dijual dan dikumandangkan kaset-kaset dzikir tersebut. Kalau semua dzikir jahar ini mungkar dan dilarang maka menjual dan mengumandangkan kaset-kaset inipun harus dilarang terutama dinegara-negara Islam yang anti majlis dzikir. Tapi nyatanya sampai detik ini tetap berjalan dan malah lebih banyak lagi toko-toko yang jual kaset-kaset tersebut karena banyak peminatnya.

Insya Allah dengan beberapa firman Allah swt. serta hadits-hadits di atas kita dapat mengambil manfaatnya dan mengerti serta jelas apa yang dianjurkan oleh Allah swt. melalui perantara junjungan kita Nabi besar Muhammad saw. Insya Allah saudara-saudara kita muslimin yang belum pernah menghadiri atau mendapat kesalahan informasi mengenai kumpulan dzikir, baca tahlilan/yasinan dan sebagainya ini akan diberi hidayah dan taufiq oleh Allah swt. serta bisa menghadiri majlis dzikir yang penuh berkah, atau setidaknya tidak akan *mencela, mensyirikkan* dan *mensesatkan* orang yang mengamal- kan amalan tersebut. Mencela, mensesatkan sesuatu amal kebaikan itu hanya akan menambah dosa bukan menambah pahala

Semoga Allah swt. memberi hidayah kepada semua kaum muslimin. Amin.

Daftar Isi

BAB 7
Sekelumit Macam-Macam Makalah

Daftar isi Bab 7 ini antara lain:

- Berjabatan tangan antara lelaki dan wanita ajnabiyyah (bukan muhrim)
- Kewajiban membaca Al-Fatihah didalam sholat baik untuk ma'mum maupun imam.
- Kewajiban Membaca Basmalah di Awal surat Al-Fatihah
- Tidak mengerak-gerakkan jari telunjuk ketika Tasyahhud
- Tata cara singkat Haji dan 'Umrah dan sunnah-sunnahnya

Berjabatan tangan antara lelaki dan wanita yang bukan muhrim

Sebuah persoalan yang sering dihadapi oleh kaum muslimin zaman sekarang yaitu masalah berjabatan tangan antara *laki-laki dengan wanita yang bukan muhrim*, khususnya terhadap kerabat sendiri yang bukan muhrimnya, seperti anak paman atau anak bibi (saudara misan/sepupu), semenda (besan), istri paman atau suami bibi, saudara wanita dari isteri (ipar) atau saudara lelaki dari suami (ipar) atau wanita-wanita lainnya ,yang bukan muhrim, yang masih ada hubungan kekerabatan.

Lebih-lebih dalam waktu-waktu tertentu, seperti datang dari bepergian, sembuh dari sakit, datang dari haji atau umrah, atau saat-saat lainnya yang biasanya para kerabat, semenda, tetangga, dan teman-teman lantas menemuinya dan bertahni'ah (mengucapkan selamat atasnya) dan *berjabat tangan* antara yang satu dengan yang lain, malah ada lagi yang berpeluk-pelukan atau peluk cium. Sedangkan kalau kita tidak mau berjabat tangan atau berpeluk-pelukan, maka mereka memandang kita sebagai seorang beragama yang *kuno, terlalu ketat*, tidak saling menghargai, merendahkan wanita, tidak sopan, selalu berprasangka buruk dan sebagainya dan sebagainya.

Berjabatan tangan *sesama jenisnya* itu memang dianjurkan oleh syari'at, karena banyak riwayat hadits yang menyebutkan para sahabat bila bertemu sering berjabatan tangan. Anjuran agama ini berlaku untuk *sesama jenisnya* yaitu lelaki dengan lelaki dan wanita dengan wanita atau dengan sesama muhrimnya, jadi *bukan antara lelaki dan wanita yang bukan muhrim!*

Orang mengira bahwa bila kita tidak berjabat-tangan dengan yang bukan muhrim berarti kurang sopan atau tidak saling menghargai, padahal keramah an dan kesopanan yang dimaksud oleh syari'at Islam bukanlah terletak pada jabatan tangan antara wanita dan lelaki yang bukan muhrim. Kita sebenar- nya juga tidak perlu bingung dengan *kritikan orang* lain (kolot, kurang sopan dll) mengenai amalan kita, karena kritikan ini tidak ada habis-habisnya, yang penting sebagai seorang muslim atau muslimah ialah sebaik mungkin menjalani perintah Allah swt. dan Rasul-Nya dan menjauhi larangan yang telah digariskan oleh syari'at Islam.

Bagaimana bila kondisinya darurat?

Islam memang mengenal darurat yang akan meringankan suatu hukum. Ada kaidah *Idzaa dhoogal amr ittasi'* (jika kondisi sulit, maka Islam memberikan kemudahan dan kelonggaran). Bahkan Kaedah lain menyebutkan: '*Kondisi darurat menjadikan sesuatu yang haram menjadi mubah'.*

Namun darurat itu bukan sesuatu yang bersifat *rutin dan gampang* dilaku kan! Umumnya darurat baru dijadikan pilihan manakala memang kondisinya akan menjadi *kritis* dan *tidak ada alternatif*

lain. Itu pun masih diiringi dengan resiko fitnah dan sebagainya. Sekarang kita bertanya sendiri apakah ber- jabatan tangan antara muslim-muslimah yang bukan muhrim termasuk darurat? Sudah tentu tidak!

Sebelum kami mengutip dan mengumpulkan makalah-makalah 惘yang kami anggap penting untuk diketahui yang ditulis oleh para ulama pakar diantara- nya banyak tercantum juga di internet/website mengenai dalil berjabatan tangan antara bukan muhrim惘 ingin memberitahukan bahwa *dalil-dalil syara'* yang berkaitan *pengharaman* jabat tangan dengan *ajnabiyah* (wanita bukan muhrim) adalah *jauh lebih banyak* daripada dalil yang memperbolehkannya.
Dalil yang *memperbolehkannya* pun belum mutlak tetapi masih mempunyai syarat-syarat tertentu,umpamanya:

Pertama: Berjabat tangan antara laki-laki dan perempuan itu hanya diperbolehkan apabila tidak disertai dengan *syahwat* serta *aman dari fitnah.* Apabila dikhawatirkan terjadi fitnah terhadap salah satunya, atau disertai syahwat dan *taladzdzudz* (berlezat-lezat) dari salah satu pihak (apalagi keduanya; penj.) maka *keharaman* berjabatan tangan tidak diragukan lagi.

Bahkan seandainya kedua syarat itu tidak terpenuhi 惘yaitu tiadanya syahwat dan aman dari fitnah 惘 meskipun jabatan tangan itu antara seseorang dengan muhrimnya seperti bibinya, saudara sesusuan, anak tirinya, ibu tirinya, mertuanya atau lainnya, maka berjabatan tangan pada kondisi seperti itu adalah *haram*. Bahkan berjabat tangan dengan anak yang masih kecilpun hukumnya juga haram jika *kedua syarat itu tidak terpenuhi*!

Kedua: Hendaklah berjabat tangan itu sebatas ada kebutuhan (keperluan) saja, seperti yang disebutkan dalam pertanyaan di atas, *yaitu dengan kerabat* atau semenda (besan) yang terjadi hubungan erat dan akrab diantara mereka, dan tidak baik hal ini diperluas kepada orang lain, demi membendung pintu kerusakan, menjauhi syubhat, mengambil sikap hati-hati dan meneladani sikap Nabi saw. Dan *yang lebih utama bagi seorang muslim atau muslimah* 惘yang komitmen pada agamanya惘 ialah tidak memulai berjabat tangan dengan lain jenis!

Demikianlah sebagian syarat yang diajukan oleh golongan yang memboleh- kannya. Syarat-syarat itu cukup berat bagi orang yang mau memahaminya, karena sentuhan anggota badan ke anggota badan yang lain lebih kuat dan besar pengaruhnya terhadap naluri, watak dan lebih dahsyat mengajak kepada fitnah daripada sekedar memandang dengan mata. Apakah kita *yakin* bahwa syahwat dan fitnah tidak akan muncul dari diri saudara dan saudari tersebut? Tetapi sayangnya orang hanya mengamalkan pemboleh- annya saja tetapi mengabaikan syarat-syaratnya!

Ada lagi orang yang mengatakan; yang penting niat kita karena ada hadits yang mengatakan bahwa *'segala sesuatu amalan itu tergantung dari niatnya...'* Padahal hadits itu tidak berlaku untuk sesuatu amalan yang sudah digariskan dalam syari'at Islam atas kewajibannya ataupun larangannya, maksudnya ialah bila sudah ada perintah dan larangan dalam syari'at Islam, maka kita tidak boleh melanggarnya walaupun niat kita baik untuk amalan tersebut. Saya akan berikan contoh yang mudah saja: Syari'at Islam memerintahkan kita agar sholat dimulai dengan ucapan takbir dan di akhiri dengan salam. Bila ada orang yang sholat tanpa memulai dengan ucapan *takbir* maka sholatnya batal/tidak sah harus diulangi, walaupun orang itu sudah berniat untuk sholat. Contohnya lagi Sholat Shubuh dalam syari'at Islam jumlahnya dua raka'at. Ada orang yang sengaja ingin menambah kebaikan maka dia sholat Shubuh tiga raka'at. Maka sholatnya orang itu batal dan tidak sah, walaupun niatnya dia baik yaitu lebih banyak beribadah kepada Allah swt.!! Lain halnya dengan amalan-amalan yang tidak diwajib- kan atau dilarang oleh syari'at Islam (baca bab bid'ah dalam buku ini).

Banyak para ulama yang mengatakan bahwa dalil atau hukum yang ber- kaitan dengan *larangan* itu harus *lebih didahulukan* daripada hukum yang *membolehkannya*. Begitu juga *sebagian besar* ulama baik zaman dahulu maupun sekarang tidak melakukan berjabatan tangan dengan wanita yang bukan muhrimnya. Tidak lain para ulama pakar ini memahami makna ayat-ayat ilahi dan hadits-hadits yang berkaitan dengan etika cara berhubungan antara lelaki dan wanita yang bukan muhrimnya.

Tujuan kami untuk mengutip masalah jabat tangan ini tidak lain agar kita tidak marah, mencela atau bersangka buruk kepada orang muslimin *yang tidak mau* berjabatan tangan (umpama hanya dengan mengatupkan telapak tangannya sendiri atau meletakkan tangannya didada dan semisalnya) dengan orang yang *bukan muhrimnya*. Tidak lain mereka ini juga mengikuti perintah Allah swt. dan sunnah Rasulallah saw. Karena didalam praktek sehari-hari masih ada orang yang memaksa teman atau kerabatnya yang bukan muhrim untuk *berjabatan tangan* atau *peluk cium* satu sama lain. Walaupun kita berbeda pendapat kaum muslimin tetap bersaudara, tidak boleh dengan adanya perbedaan pendapat tersebut, sesama muslim saling menfitnah dan menjelek-jelekan orang yang berbeda dengan mereka, masing-masing mempunyai tanggung jawab sendiri mengenai amalan yang dilakukannya tersebut.

Pertama-tama kami ingin mengutip dan mengumpulkan 惘dari internet/website dan dari sumber lainnya惘 dibawah ini dalil-dalil orang yang *melarang* berjabatan tangan antara lelaki dan wanita yang bukan muhrim, kemudian dalil-dalil orang yang *membolehkannya* dengan bersyarat, serta jawaban atau tanggapannya yang cukup baik dan ditulis oleh Abu Salma (kami ringkas dan rapikan yang perlu diutarakan—pengutip). Insya Allah dengan adanya kutipan ini kita bisa menilai sendiri mana yang mendekati kebenaran. Semoga semuanya ini bisa bermanfaat kepada kami sekeluarga khususnya dan kaum muslimin lainnya. Amin

Dalil-dalil dari Al-Qur'an:

Perintah Allah swt. yang berkaitan dengan *etika* hubungan antara lelaki dan wanita:

Kalau ada sebuah keperluan terhadap lawan jenis, harus disampaikan dari balik tabir pembatas. Sebagaimana firmanNya: '*Dan apabila kalian meminta sesuatu kepada mereka* (para wanita) *maka mintalah dari balik hijab'.* (QS. Al-Ahzab: 53).

Seorang wanita dilarang mendayukan (suara merdu) ucapan saat berbicara kepada selain suami. Firman Allah: "*Hai istri-istri Nabi, kamu sekalian tidak- lah seperti wanita yang lain, jika kamu bertakwa. Maka janganlah kamu tunduk dalam berbicara sehingga berkeinginanlah orang yang ada penyakit dalam hatinya dan ucapkanlah perkataan yang baik.*" (QS. Al-Ahzab: 32).

Allah memerintahkan kaum laki-laki untuk menundukkan pandangannya, sebagaimana firman-Nya: *"Katakanlah kepada laki-laki yang beriman: 'Hendaklah mereka menahan pandangannya dan memelihara kemaluan'".* (QS. An-Nur: 30).

Sebagaimana firman di atas tetapi ditujukan kepada wanita beriman, Allah berfirman: "*Dan katakanlah kepada wanita yang beriman, 'Hendaklah mereka menahan pandangannya dan memelihara kemaluannya.*'" (QS. An-Nur: 31).

Manusia diciptakan oleh Allah ta'ala dengan membawa *fitrah* (insting) untuk mencintai lawan jenisnya, sebagaimana firman-Nya: "*Dijadikan indah pada* (pandangan) *manusia kecintaan kepada apa-apa yang diingini, yaitu wanita-wanita, anak-anak, harta yang banyak dari jenis emas, perak, kuda pilihan, binatang-binatang ternak dan sawah ladang. Itulah kesenangan hidup di dunia, dan di sisi Allah-lah tempat kembali yang baik* (surga)*."* (QS. Ali-Imran: 14).

Allah ta'ala telah melarang perbuatan zina dan segala sesuatu yang bisa mendekati perzinaan sebagaimana firmanNya: "*Dan janganlah kamu mendekati zina, sesungguhnya zina itu adalah suatu perbuatan yang keji dan suatu jalan yang buruk."* (QS. Al-Isra': 32).

Ibnu Katsir berkata: 'Ini adalah beberapa etika yang diperintahkan oleh Allah kepada *para istri* Rasulallah saw. serta para *wanita mu'minah* lainnya, yaitu hendaklah dia kalau berbicara dengan orang lain tanpa suara merdu, dalam artian janganlah seorang wanita berbicara dengan orang lain sebagaimana dia berbicara dengan suaminya.' (Tafsir Ibnu Katsir 3/530).

Berkata Imam Qurthubi: "Allah ta'ala memulai dengan wanita karena kebanyakan manusia menginginkannya, juga karena mereka merupakan *jerat-jerat syetan* yang menjadi fitnah bagi kaum laki-laki, sebagaimana sabda Rasulallah saw.: '*Tiadalah aku tinggalkan setelahku fitnah yang lebih berbahaya bagi laki-laki daripada wanita'* "(HR. Bukhari: 5696, Muslim: 2740, Tirmidzi: 2780, Ibnu Majah: 3998). Oleh karena itu, wanita adalah fitnah terbesar dibanding yang lainnya. (Tafsir Qurthubi 2/20).

Kalau Allah swt. memerintahkan agar orang menahan pandangannya terhadap lawan jenisnya (yang bukan muhrim), maka tidak ragu lagi, bahwa sentuhan anggota badan ke anggota badan yang lain lebih kuat dan besar pengaruhnya terhadap naluri, watak dan lebih dahsyat mengajak kepada fitnah daripada sekedar memandang dengan mata. Setiap orang yang berlaku adil pasti mengetahui kebenaran hal itu! Renungkanlah!

Dalil-dalil dari hadits dan keterangan para ulama pakar 惘 baik yang langsung maupun tidak langsung 惘 *yang berkaitan dengan larangan bersentuhan kulit dengan lawan jenisnya:*

惘 Dari Ma'qil bin Yasar ra. berkata: Rasulallah saw. bersabda: *"Seandainya kepala seseorang ditusuk dengan jarum besi itu masih lebih baik dari pada menyentuh wanita yang tidak halal* (bukan muhrim) *baginya*." (HR. Thabrani dalam Mu'jam Kabir 20/174/386).

惘 Dari Abu Hurairah ra bahwa Rasulallah saw. bersabda: "*Sesungguhnya Allah menetapkan untuk anak adam bagiannya dari zina, yang pasti akan mengenainya. Zina mata dengan memandang, zina lisan dengan berbicara, sedangkan jiwa berkeinginan serta berangan-angan, lalu farji yang akan membenarkan atau mendustakan semuanya."* (HR. Bukhari 4/170, Muslim 8.52, Abu Dawud 2152)

惘 Rasulallah saw. tidak pernah menyentuh wanita meskipun dalam saat-saat penting seperti *membai'at* dan lain-lain. Dari Aisyah ra.: '*"Demi Allah, tangan Rasulallah saw. tidak pernah menyentuh tangan wanita sama sekali meskipun dalam keadaan membai'at. Beliau tidak memba'iat mereka kecuali dengan mengatakan: 'Saya ba'iat kalian.' "* [HR Bukhori: 4891]

惘 Sabda Rasulallah saw. lainnya: "*Kedua mata berzina, kedua tangan berzina, kedua kaki berzina dan kemaluan pun berzina"* (HR. Ahmad, 1/412; shahihul jam': 4126).

惘 Rasulallah saw. menguji kaum mukminat yang berhijrah kepada beliau dengan firman Allah ta'ala (ayat 12 surat al-Mumtahanah): *"Wahai Nabi, apabila datang kepadamu wanita-wanita yang beriman untuk membaiatmu…..* sampai pada firman-Nya: '*Allah Maha Pengampun lagi Penyayang"*. Urwah berkata, 'Aisyah mengatakan: 'Siapa di antara wanita-wanita yang beriman itu mau menetapkan syarat yang disebutkan dalam ayat tersebut.' Rasulallah saw. pun berkata kepadanya, '*Sungguh aku telah membaiatmu'*, beliau nyatakan dengan ucapan (tanpa jabat tangan).' 'Aisyah berkata; '*Tidak, demi Allah! Tangan beliau tidak pernah sama sekali menyentuh tangan seorang wanita pun dalam pembaiatan. Tidaklah beliau membaiat mereka kecuali hanya*

dengan ucapan, 'Sungguh aku telah membaiatmu atas hal tersebut' ". (HR. Al-Bukhari no. 4891 dan Muslim no. 4811)

惘 Umaimah bintu Ruqaiqah berkata: "Aku bersama rombongan para wanita mendatangi Rasulallah saw. untuk membaiat beliau dalam Islam. Kami berkata; 'Wahai Rasulallah, kami membaiatmu bahwa kami tidak menyekutukan Allah dengan sesuatupun, tidak akan mencuri, tidak berzina, tidak mem bunuh anak-anak kami, tidak melakukan perbuatan buhtan yang kami ada-adakan di antara tangan dan kaki kami, serta kami tidak akan bermaksiat kepadamu dalam perkara kebaikan'. Rasulallah saw. bersabda, *'Sesuai yang kalian mampu dan sanggupi'*. Umaimah berkata, 'Kami berucap, 'Allah dan Rasul-Nya lebih sayang kepada kami daripada sayangnya kami kepada diri-diri kami. Marilah, kami akan membaiatmu wahai Rasulallah'. Rasulallah saw. kemudian berkata: '*Sesungguhnya aku tidak mau berjabat tangan dengan kaum wanita. Hanyalah ucapanku kepada seratus wanita seperti ucapanku kepada seorang wanita".*

惘 Aisyah ra. berkata:
"Dan Demi Allah, sungguh tangan Rasulallah saw. tidak (pernah) menyentuh tangan perempuan sama sekali, tetapi beliau membaiat mereka dengan perkataan" (HR Muslim:3/1489).

惘 Dari Umaimah bintih Ruqoiqoh radhiyallahu 'anha: Bersabda Rasulallah saw.: *"Sesungguhnya saya tidak berjabat tangan dengan wanita."* [HR Malik 2/982, Nasa'i 7/149, Tirmidzi 1597, Ibnu Majah 2874, ahmad 6/357, Ath Thabrani dalam Al Kabir: 24/342, shahihul jami': 70554, hadits nr. 2509]

惘 Al-Hafidh Ibnu Hajar Al-Asqalani rahimahullahu berkata, "Rasulallah saw. membaiat mereka hanya dengan mengucapkan: '*Sungguh aku telah membaiatmu'*, tanpa beliau menjabat tangan wanita tersebut sebagaimana kebiasaan yang berlangsung pada pembaiatan kaum lelaki dengan menjabat tangan mereka." (Fathul Bari, 8/811)

惘 Al-Hafidh Ibnu Hajar ketika mengomentari hadits 'Aisyah di atas 惘 yang menyatakan bahwa Nabi saw. tidak berjabat tangan dengan wanita ketika baiat 惘, beliau mengatakan: "Dan di dalam hadits ini -yaitu hadits 'Aisyah- ada hukum bolehnya (mendengarkan) *suara wanita* yang bukan muhrim, dan suara mereka itu bukanlah aurat. Dan hukum *haramnya menyentuh kulit* mereka bila tidak dalam *keadaan darurat*". (Fathul-Bari, 16/330)

惘 Al-Imam An-Nawawi rahimahullahu menyatakan bahwa hadits ini menunjukkan *tidak bolehnya* menyentuh kulit wanita *ajnabiyyah* (non muhrim) tanpa keperluan darurat, seperti karena pengobatan dan hal lainnya bila memang tidak didapatkan dokter wanita yang bisa menanganinya. Karena keadaan darurat, seorang wanita boleh berobat kepada dokter laki-laki ajnabi (bukan muhrim si wanita). (Al-Minhaj, 13/14)

惘 *Asy-Syinqinthi* rahimahullahu berkata, "Tidaklah diragukan bahwa sentuhan tubuh dengan tubuh lebih kuat dalam membangkitkan hasrat laki-laki terhadap wanita, dan merupakan pendorong yang paling kuat kepada fitnah daripada sekedar memandang dengan mata. Dan setiap orang yang adil/mau berlaku jujur akan mengetahui kebenaran hal itu." (Adhwa`ul Bayan, 6/603)

惘 Imam asy-Syaukani dalam kitab *Irsyadul Fuhul* hal.279 mengatakan**: "***Larangan lebih didahulukan ketimbang kebolehan***"** .

Dengan kaidah ini seharusnya kita lebih mendahulukan dalil larangan berjabat tangan dengan lawan jenis daripada dalil yang menetapkan keboleh annya/kemubahannya.

Beberapa pendapat ulama-ulama dari empat madzhab besar diantaranya:

Madzhab Hanafi:

惘 Haram menyentuh wajah dan dua telapak tangan perempuan bukan muhrim, sekalipun aman dari syahwat.

惘 Berjabat tangan dengan *perempuan tua* yang sudah tidak bersyahwat lagi; At-Thahawi berkata tidak mengapa. Manakala Syamsudin Ahmad bin Qaudar berkata tidak halal sekalipun aman dari syahwat.

惘 Imam al-Kasaani berkata: "menyentuh (wanita) lebih berpotensi mem- bangkitkan syahwat daripada sekedar melihat .." [Bada'iu

ash-Shana`i']

Madzhab Maliki:

惘 Haram berjabat tangan dengan perempuan bukan muhrim. Ini dinyatakan oleh al-Imam al-Baaji, al-Qadhi Abu Bakar Ibnul Arabi dan As-Shawi.

惘 Hukum berjabat tangan dengan perempuan tua, menurut Syeikh Abul Barakat Ahmad bin Muhamad bin Ahmad ad-Durdair ia tidak dibenarkan.

惘 Imam Abul Barokaat menyatakan: "Tidak boleh berjabat tangan dengan wanita (bukan muhrim) walaupun kaum lelaki sudah tidak

memiliki lagi keinginan (hasrat) kepadanya ." [asy-Syahush Shaghir IV/760].

Madzhab Syafi'i**:**

惘 Imam An-Nawawi di dalam beberapa karyanya, as-Syaribini dan lain-lain ulama as-Syafi'iyyah menyatakan haram berjabat tangan dengan perempuan bukan muhrim.

惘 Imam an-Nawawi berkata: "Memandang wanita (bukan muhrim) saja haram, maka menyentuhnya tentu lebih haram lagi, karena terasa lebih nikmat ." [Roudhotu ath-Thalilibin VII/28].

惘 Imam Nawawi dalam kitab *Al-Adzkar halaman 228* berkata: "Para shahabat kami (dari kalangan Syafi'iyyah) mengatakan bahwa setiap hal yang dilarang untuk dilihat, maka dilarang pula untuk menyentuhnya. Bahkan menyentuh itu lebih besar lagi urusannya, karena telah dibolehkan bagi seseorang untuk melihat seorang wanita yang bukan muhrimnya *pada saat hendak menikahi-nya, pada saat jual beli*, *pada saat mengambil barang dan menyerahkannya* dan yang semisal dengan hal tersebut di atas. Akan tetapi tetap tidak diper- bolehkan baginya pada saat-saat tersebut *untuk menyentuhnya*".

Madzhab Hanbali:

惘 Imam Ahmad ketika ditanya tentang masalah berjabat tangan dengan perempuan bukan muhrim, beliau menjawab: "Aku membencinya."

惘 Mengenai berjabat tangan dengan *perempuan tua*:

Imam Ishaq bin Mansur al-Marwazi menukil dari imam Ahmad, ia tidak dibenarkan (tidak dibolehkan).

Sementara Ibnu Muflih menyatakan; pemilik *an-Nazham* mengatakan *makruh* dan dengan anak kecil (yang belum baligh) dibolehkan dengan tujuan budi pekerti.

惘 Imam al-Marruzi (ada yang membaca: al-Marwazi) mengatakan: "Aku pernah bertanya kepada Ahmad bin Hanbal. " Apakah anda membenci jabat tangan dengan kaum wanita (non muhrim)?"" Beliau menjawab: "Aku membencinya." [Masa`il Ahmad wa Ishaq I/211]. Masih banyak lagi pendapat ulama dari empat madzhab yang mengharamkan berjabatan tangan dengan wanita bukan Muhrim.

Dalil dari golongan yang membolehkan:

Pendapat yang membolehkan berdalil pada riwayat hadits diantaranya dari *Ummu 'Athiyah* yang menurut mereka kata-kata *qa ba dho* dalam hadits itu berarti tangan Rasulallah saw. bersentuhan (memegang) tangan wanita. Di- antara ulama yang membolehkan ialah: *an-Nabhani, al-Qordhowi, Mahmud Khalidi* dan semisalnya dari kalangan khalaf (belakangan). Beberapa *alasan golongan yang membolehkan* 惘yang kami kutip dari website惘 dan jawaban nya yang cukup baik (kami kutip seringkas mungkin) ditulis oleh Abu Salma sebagai berikut:

***Alasan pertama*:**
Sebuah hadits yang diriwayatkan dari Ummu 'Athiyah r.a. yang berkata:

"Kami membai'at Rasulallah saw. lalu beliau membacakan kepadaku *'Janganlah kalian menyekutukan Allah dengan sesuatu'*, dan melarang kami melakukan *'nihayah'* (histeris menangisi mayat), karena itulah seorang wanita dari kami menggenggam (melepaskan) tangannya (dari berjabat tangan) lalu wanita itu berkata: 'Seseorang (perempuan) telah membuatku bahagia dan aku ingin (terlebih dahulu) membalas jasanya' dan ternyata Rasulallah saw. tidak berkata apa-apa. Lalu wanita itu pergi kemudian kembali lagi." (HR. Bukhari**).**

Kata golongan ini: " Hadits itu menunjukkan bahwasanya *kaum wanita* telah berbai'at dengan *berjabat tangan*. Kata '*qa ba dha'* dalam hadits ini memiliki arti *menggenggam* atau *melepaskan tangan*. Seperti disebutkan didalam *kamus* yang berarti menggenggam sesuatu, atau melepaskan (tangannya dari memegang sesuatu). (Lihat A.W. Munawwir, Kamus Al-Munawwir, hal. 1167). Hadits ini jelas-jelas secara *manthuq* (tersurat) artinya 'menarik kembali tangannya' menunjukkan bahwa para wanita telah berbai'at dengan berjabat tangan, sebab tangan salah seorang wanita itu digenggamnya/dilepaskannya setelah ia mengulurkannya hendak berbai'at. Selain itu dari segi *mafhum* (tersirat) juga dipahami bahwa para wanita yang lain pada saat itu tidak menarik (menggenggam) tangannya, artinya tetap melakukan bai'at dengan tangan terhadap Rasulallah saw. Jadi hadits ini menunjukkan secara jelas –baik dari segi *manthuq* (tersurat) maupun *mafhum* (tersirat)– bahwa Rasulallah saw. telah berjabat tangan dengan wanita pada saat bai'at " (Lihat Taqiyuddin An-Nabhani, Nidzham Ijtima'i Fil Islam, hal. 57 – 58, 71 – 72).

Jawabannya:
Ibnu Hajar Al-Asqalani dalam kitabnya *Fathul Bari Syarh Shahih al-Bukhari* dikatakan: Menceritakan kepada kami Abu Ma'mar, menceritakan kepada kami Abdul-Warits, menceritakan

kepada kami Ayyub dari Hafshoh binti Sirin, dari Ummu 'Athiyah *radhiyallahu 'anha,* beliau berkata: "*Rasulallah saw.* membaiat kami, dan beliau membacakan kepada kami ayat "agar mereka tidak menyekutukan Allah dengan sesuatu apapun, beliau melarang kami dari *niyahah* (meratap), seorang wanita memegang tangannya sendiri (Lafadznya; *faqobadlot imro'atun yadaha)* dan berkata: seorang fulanah telah membuatku gembira dan aku ingin berterima kasih padanya, dan nabi tidak mengatakan sesuatu apapun pada dirinya, kemudian wanita itu pergi dan kembali lagi, lalu nabi membaiatnya."

Kata *qo ba dho* di dalam tekts hadits di atas *faqobadhot imro'atun yadaha* ditafsirkan dengan makna *berjabat tangan* (*Mushofahah*), ini *tidak tepat* sekali dari segi bahasa baik secara *manthuq* maupun *mafhum*nya. Berikut ini makna *qo ba dho* dari beberapa kamus bahasa Arab yang menjadi pegangan.

惘 Di dalam *Mukhtaarus Shihhaah* (*Mukhtaarus Shihhah*, Imam Muhammad bin Abi Bakr bin Abdir Qodir ar-Razi, cet. I, 1414 H./1994 M., Darul Kutub al-Ilmiyah, hal. 464.) dikatakan: *Qobadho asy-Sya'i* maknanya *akhodzahu* = mengambilnya. *Wal Qobdhu aidhan dliddu al-Basthu* = dan *qobdhu* juga merupakan lawan dari *basthu* (membentang- kan). Jika dikatakan: *Shoro asy-Sya'i fi qobdhika wa fi qobdhotika* maknanya adalah *fi milkika* (dalam kepunyaanmu/kepemilikanmu).

惘 Didalam kamus *al-Mu'tamad* (Kamus 'Arobi-'Arobi), Abu Abdirrahman Muhammad Abdillah Qosim, Cet. III, 2004, Dar Shodir, Beirut, hal. 513.) dikatakan: *Qobadho Qobdhon ar-Rajulu asy-Syai'a* maknanya *akhodzahu wa tanaawaluhu* = mengambil dan menerimanya. *Qobadho 'ala asy-Syai'i* maknanya *amsakahu wa dhomma 'alaihi ashobi'uhu* = menggenggamnya dan merapatkan dengan erat jari jemarinya. *Qobadho yadahu 'an asy-Syai'i* maknanya *imtana'a 'an imsaakihi* = melepaskan dari genggaman.

惘 Didalam kamus *al-Muhith* (Majduddin Muhammad bin Ya'qub bin Muhammad bin Ibrahim al-Fairuz Abadi asy-Syairazi asy-Syafi'i, juz II, cet. I, 1415/1995, Darul Kutub al-Ilmiyah, hal. 521) dikatakan: *Qobadhohu yadahu yaqbidhuhu* maknanya *tanaawaluhu biyadihi* = menerima dengan/mengulur- kan tangannya. *Qobadho 'alaihi biyadihi* maknanya *imsaakihi* = menggenggamnya. *Qobadho yadahu 'anhu* maknanya *imtana'a 'an imsaakihi* = melepaskan genggamannya.

惘 Didalam kamus *al-Munawwir* ((Kamus Arab-Indonesia Terlengkap), Ahmad Warson Munawwir, Cet. XIV, 1997, Pustaka Progressif, hal 1086.) dikatakan:
Qobadho asy-Syai'a aw 'alaihi maknanya menggenggam. *Qobadho wa Qobbadho asy-Syai'a* maknanya *qollashohu*= mengerutkan atau menguncup kan. *Qobadho 'anil Amri* maknanya *nahhaahu* = menjauhkan. *Qobadho yadahu 'ani asy-sya'i* maknanya melepaskan. *Qobadho 'anil Qoumi* maknanya *hajarohum* = meninggalkan. *Qobadho 'alaihi* maknanya menangkap.

惘 Demikian pula di dalam kamus-kamus berikut ini: *al-Mu'jamul Wasith* (DR. Ibrahim Anis dkk., Juz I, Cet. III, al-Maktab al-Islamiyah, hal. 711); *Laarus al-Mu'jam al-'Arobiy al-Hadits* (DR. Khalid al-Jarr, Cet. I, 1987, Maktabah Larus, hal. 933); *al-Waafi Mu'jamul Wasith lilughotil 'Arobiyah* (Abdullah al-Bustani, Cet. Baru, 1990, Maktabah Libnan, Beirut, hal. 484); *al-Mishbahul Munir fi Ghoribi asy-Syarhil Kabir ar-Rafi'I* (al-Allamah Ahmad bin Muhammad bin Ali al-Muqri al-Fayumi, Juz I, Darul Fikr, hal. 487-488) dan *al-Bustaan Mu'jamul Lughowi* (al-Allamah Ahmad bin Muhammad bin Ali al-Muqri al-Fayumi, Juz I, Darul Fikr, hal. 487-488).

Jadi kata *qobadho* dihadits itu diartikan *berjabat tangan* atau melepaskan genggaman dari jabatan tangan seperti yang diklaim sebagian orang, maka ini adalah kebatilan yang dibangun di atas *zhan/sangkaan* belaka yang mengandung *ihtimalat* (banyak kemungkinan-kemungkinan lainnya). Perlu juga diketahui bahwa *maf'ul* (obyek) di dalam *lafadh* hadits tersebut adalah *yadaha* dimana

ha adalah *dhamir* (kata ganti) untuk wanita, sehingga *dhamir ha* disini mengandung *ihtimal* bisa yang dimaksud adalah tangan wanita tersebut atau wanita lainnya!!

Juga perlu diketahui bahwa makna mengenggam (*amsaka*) adalah jika kata *qobadho* diiringi oleh suatu kata lagi atau *muqoron* (gandeng) dengan kata *'ala* maka bisa dibawa kepada makna *mengenggam*. Sebagian orang yang membolehkan jabat tangan ini juga berasumsi bahwa makna *qobadho* adalah *imtana'a 'an imsakiha* (melepaskan tangannya dari genggamannya), padahal tidak ada *shilah 'an* (*qobadho 'an*) di dalam lafadh ini. Oleh karena itu asumsi bahwa *qobadho* di sini bermakna "menggenggam" ataupun "melepaskan tangan dari jabat tangan" adalah *sangat salah*. Yang benar ada lah bermakna *tanaawala* atau mengulurkan tangan yang bermaksud meminta izin dari prosesi baiat ketika saat itu.

Mari kita lihat pula penjelasan al-Hafidh Ibnu Hajar al-Asqolani yang pribadi dan ilmunya lebih dikenal daripada Taqiyudin an-Nabhani, DR. Mahmud Khalidi (penulis buku Baiat versi HT), Abdurrahman al-Baghdadi, Syamsudin Ramadhan dan orang-orang semisal mereka dari kalangan khalaf, sehingga ketika para imam terdahulu (salaf) semacam al-Hafidh Ibnu Hajar dan semisalnya menyebutkan hadits Ummu Athiyah ini, *tidak terbetik satupun* pemahaman sebagaimana pemahaman sebagian orang pada zaman belakangan ini.

Imam Al-Hafidh Ibnu Hajr berkata: "Sabda nabi saw.: *"faqobadlot imro'atun yadahaa"* didalam riwayat 'Ashim berbunyi: "*Aku* (Ummu Athiyah) berkata: *Wahai Rasulallah sesungguhnya keluarga fulan telah membahagiakanku di masa jahiliyah maka aku harus membahagiakan mereka".* Aku (al-Hafidh) tidak tahu siapakah keluarga fulan yang ditunjuk dalam riwayat ini. Didalam riwayat Nasa'i berbunyi: "*Aku* (Ummu Athiyah) *berkata: sesungguhnya ada seorang wanita yang membahagiakanku di masa jahiliyah"* dan aku (al-Hafidh) tidak mengetahui siapa nama wanita yang dimaksud dan jelaslah bahwa Ummu Athiyah didalam riwayat Abdul Warits me*mubham*kan (menyembunyikan identitas) dirinya." (Fathul Bari Syarh Shahih al-Bukhari , Juz VIII, Darul Kutub Ilmiyah, Beirut, hal. 823, Bab. III: *Idza Ja'aka al-Mu'minaatu yubayi'naka,* hadits no. 3892.)

Dari penjelasan Ibnu Hajar rahimahullahu di atas, tampak dengan jelas bahwa wanita yang diceritakan oleh *Ummu Athiyah* adalah dirinya sendiri, namun beliau menceritakan dengan lafadh *mubham*, dan ini adalah suatu hal yang lazim di dalam menceritakan tentang diri namun dengan menggunakan lafadh yang menunjukkan orang lain. Dan al-Hafidh sama sekali *tidak menyinggung adanya mushofahah* (jabatan tangan) di dalam syarah (pen- jelasan) beliau. Sekiranya ada pemahaman *mushofahah* dalam hadits tersebut, niscaya al-Hafidh akan menyinggungnya, karena beliau adalah orang yang cukup dikenal pribadinya dikalangan para ulama dan pensyarah hadits shohih Bukhori.

Namun anehnya, golongan yang membolehkan 惘 yang datang berabad-abad kemudian (para khalaf)惘 membawa pemahaman yang tidak tepat terhadap hadits ini dan seakan-akan merasa bahwa mereka adalah orang-orang yang lebih mengetahui ketimbang para Salaf (yang dahulu). Padahal al-Hafidh di dalam syarah (penjelasan) hadits sebelumnya, menyebutkan hadits-hadits shohih tentang haramnya menyentuh wanita *ajnabiyah*.

Alasan kedua:
Hadits yang diriwayatkan oleh Ummu 'Athiyah ra ini yang dijadikan dalil oleh sebagian ulama yang membolehkan berjabat tangan dengan bukan muhrim. Namun demikian kebolehan tersebut dengan syarat *tidak disertai syahwat*. *Kalau ada syahwat maka hukumnya haram*. Kata '*qa ba dha'* juga sering ditemukan dalam hadits-hadits lain yang artinya *menggenggam dengan tangan*, misalnya, diriwayatkan oleh Abu Bakar r.a. dari Ibnu Juraij yang menceritakan, Bahwa 'Aisyah r.a. berkata: "Suatu ketika datanglah anak perempuan saudaraku seibu dari Ayah Abdullah bin Thufail dengan berhias. Ia mengunjungiku, tapi tiba-tiba Rasulallah saw. masuk seraya membuang

mukanya. Maka aku katakan kepada beliau 'Wahai Rasul, ia adalah anak perempuan saudaraku dan masih perawan tanggung'."
Beliau saw. kemudian bersabda: "Apabila seorang wanita telah sampai usia baligh maka tidak boleh ia menampakkan anggota badannya kecuali wajah -nya dan selain ini –digenggamnya pergelangan tangannya sendiri– dan di biarkannya genggaman antara telapak tangan yang satu dengan genggaman terhadap telapak tangan yang lainnya." [HR. Ath-Thabari dari 'Aisyah r.a.].

Jawabannya:
Ucapan mereka '*kebolehan tersebut dengan syarat tidak disertai syahwat* ' adalah persyaratan 'angan-angan' belaka. Karena jika ada akibat pasti ada sebab, dan kaidah fikih menyatakan urgennya *saddu adz-dzara'i* (menutup jalan-jalan keburukan), apalagi Allah swt. memerintahkan supaya hamba-Nya menjauhi perbuatan yang bisa mengakibatkan perzinaan, sedangkan jabat tangan dengan lawan jenis yang bukan muhrim bisa menimbulkan syahwat, baik terhadap kedua belah pihak sekaligus maupun salah satu pihak dari keduanya.

Jika mereka mengatakan bahwa kata *qobadho* adalah bermakna *'meng genggam dengan tangan'* taruhlah dikatakan benar, namun jika dia bawa kepada pemahaman kepada *'berjabat tangan dengan Rasulallah'* maka telah berlalu penjelasannya, yaitu ini adalah pemahaman yang bathil/salah. *Bagai- mana bisa dia mengatakan bahwa* qobadho *dalam lafadh hadits Ummu Athiyah di atas adalah jabat tangan (atau melepaskan tangan dari jabat tangan)? Dan dari mana pula dia mendatangkan pemahaman bahwa yang dijabat (atau menjabat) adalah Rasulallah* saw.*? Darimanakah dia mengambil* syarah/penjelasan *hadits tersebut?*

Karena hadits yang serupa di atas ada diriwayatkan oleh ath-Thabrani di dalam *Mu'jamul Kabir* (XXIV: 143/374) dan *Mu'jamul Ausath* (II: 230/8959), juga al-Baihaqi melalui jalur Ibnu Luhai'ah, dari Iyadh bin Abdillah bahwa ia mendengar Ibrahim bin Ubaid bin Rada'ah al-Anshori menceritakan dari ayahnya, dari Asma' binti Umais berkata: "*Rasulallah saw. mengunjungi 'Aisyah binti Abi Bakar, sedangkan di sisi 'Aisyah ada Asma' binti Abi Bakar yang sedang mengenakan pakaian bermodel syam yang lengannya lebar. Tatkala Rasulallah melihatnya, maka beliaupun bangkit dan keluar. 'Aisyah* ra. *berkata: Menyingkirlah kamu karena Rasulallah melihat sesuatu yang beliau benci. Lalu Asma' pun menyingkir dan kemudian Rasulallah masuk kembali. Aisyah* ra. *bertanya kepada beliau alasan apa beliau sampai bangkit, maka beliaupun menjawab: 'Tidakkah kamu lihat bersoleknya* (dandanannya)*? Sesungguhnya seorang wanita muslimah itu tidak boleh tampak darinya kecuali ini dan ini! Beliau mengambil kedua telapak tangannya* (demikian di dalam riwayat al-Baihaqi, namun yang benar adalah mengambil "kedua lengan bajunya" sebagaimana disebutkan di berbagai sumber takhrij), *lalu beliau menutupkan dengan lengan baju itu pada bagian punggung telapak tangan beliau sehingga yang tampak hanyalah jari jemari beliau. Selanjutnya beliau meletakkan kedua telapak tangan beliau pada kedua pelipis beliau sehingga yang tampak hanya wajah beliau'* ". Al-Haitsami menghasankannya di dalam *Majma'uz Zawa'id* (V: 137) dan mengatakan: "Di dalamnya terdapat Ibnu Luhai'ah yang haditsnya hasan sedangkan perawi lainnya adalah rijal shahih." Al-Baihaqi berkomentar: isnad hadits ini dha'if.

Hadits di atas tidak dapat digunakan sebagai dalil tentang kebolehan *berjabat tangan dengan wanita* ajnabiyah dengan alasan:

a. Lafadh *'beliau mengambil kedua tangannya'* adalah lafadh yang salah, dan yang benar adalah 'mengambil kedua lengan bajunya' sebagaimana termaktub dalam sumber-sumber *takhrij*.
b. Tidak ada satupun ulama hadits yang mensyarah hadits ini menjelaskan tentang bolehnya berjabat tangan dengan *ajnabiyah*.

Alasan ketiga:
"Seorang wanita mengisyaratkan sebuah buku dari belakang tabir dengan tangannya kepada Nabi saw. Beliau saw. lalu memegang tangan itu seraya berkata, 'Aku tidak tahu ini tangan seorang laki-laki atau tangan seorang wanita.' Dari belakang tabir wanita itu menjawab. 'Ini tangan

seorang wanita'. Nabi bersabda, 'Kalau engkau seorang wanita, mestinya kau rubah warna kukumu (dengan pacar)." [*HR. Abu Daud*].

Jawabannya:
Sekiranya hadits di atas shohih, juga tidak dapat dijadikan dalil tentang *kebolehan* berjabatan tangan dengan wanita *ajnabiyah*, dengan alasan:

a. Rasulallah saw.tidak mengetahui apakah orang yang mengisyaratkan buku itu adalah lelaki atau perempuan, oleh karena itu beliau bertanya kepadanya. Jika sekiranya jabat tangan atau menyentuh wanita tidak dibedakan hukumnya oleh Rasulallah, niscaya Rasulallah tidak perlu berkata dengan nada bertanya kepada orang tersebut *'apakah dia lelaki ataukah wanita?'*

b. Rasulallah saw. mengatakan, '*Jika kau seorang wanita maka seharusnya kau ubah warna kukumu',* hal ini menunjukkan bahwa Rasulallah menghendaki supaya wanita ini membedakan dirinya dengan kaum pria dengan cara memberi pacar pada kukunya, agar supaya dengan pembedaan ini Rasulallah tahu mana tangan pria dan wanita, sehingga beliau tidak sampai menyentuh atau memegang tangannya. Wallahu a'lam

Alasan keempat:
Dalam menghadapi perbedaan tersebut dan pendapat mana yang harus kita ikuti untuk kita amalkan, maka kita harus mengkaji terlebih dahulu pendapat manakah *yang lebih kuat* dalam hal ini. Untuk itu kita perlu mengkaji manakah dalil yang lebih kuat dari nash-nash yang seolah-olah bertentangan yang digunakan oleh kedua pendapat di atas. Kalau kita perhatikan hadits-hadits yang digunakan oleh kedua pendapat adalah hadits-hadits shahih yang harus diterima kebenarannya.

Pendapat yang *rajih* (kuat) adalah pendapat yang mengatakan bahwa hukum nya *mubah*. Penjelasannya adalah sebagai berikut:

Hadits yang sering digunakan oleh golongan yang berpendapat *haramnya* berjabat tangan dengan bukan muhrim adalah hadits-hadits yang diriwayatkan oleh 'Aisyah r.a. Sedangkan golongan yang mengatakan *mubah* adalah berdasarkan riwayat Ummu 'Athiyah r.a. Untuk mentarjihnya kita perlu memperhatikan kaidah tarjih dalam ilmu hadits yang telah dijelaskan para ulama bahwa: "*Rawi yang mengetahui secara langsung kedudukannya lebih kuat dari pada Rawi yang mengetahui tidak secara langsung."*

Dari hadits-hadits di atas, maka hadits yang diriwayatkan oleh Ummu_'Athiyah r.a. *lebih kuat*, sebab beliau melihat dan mengetahui secara langsung perbuatan Rasulallah saw. yang berjabat tangan dengan wanita bukan muhrim pada saat berbai'at. Bahkan Ummu 'Athiyah r.a. sendiri berjabat tangan dengan Rasulallah saw. seperti apa yang tersirat dari hadits yang diriwayatkannya. Sedangkan hadits yang diriwayatkan oleh 'Aisyah r.a. isinya merupakan pendapat beliau yang menggambarkan bobot keilmuan beliau. Bahwa selama beliau ('Aisyah r.a.) bergaul dengan Rasulallah saw, beliau tidak pernah melihat Rasulallah saw. berjabat tangan dengan wanita bukan muhrim.

Memang benar 'Aisyah r.a. tidak pernah melihat Rasulallah saw. berjabat tangan wanita bukan muhrim. Tetapi tidak bisa langsung disimpulkan bahwa Rasulallah saw. *mengharamkan* berjabat tangan dengan bukan muhrim. Sebab apa yang dikatakan 'Aisyah hanya menjelaskan tentang ketiadaan perbuatan Rasulallah –dalam hal ini berjabat tangan– yang diketahui 'Aisyah, dan tidak menunjukkan larangan berjabat tangan dengan bukan muhrim. Perlu diketahui bahwa kehidupan Rasulallah sehari-hari tidak selamanya didampingi 'Aisyah r.a., bahkan kehidupan Rasulallah saw.bersama 'Aisyah r.a. lebih sedikit dibandingkan dengan kehidupan Rasulallah saw di luar rumah (berdakwah tanpa disertai 'Aisyah r.a.). Sehingga kalau 'Aisyah r.a. tidak pernah melihat Rasulallah saw berjabat tangan dengan wanita bukan muhrim, tidak bisa langsung disimpulkan

haram berjabat tangan dengan bukan muhrim. Sebab pada keadaan lain ada yang melihat dan mengetahui (Ummu 'Athiyah r.a.) Rasulallah saw berjabat tangan dengan wanita bukan muhrim. Oleh krena itu hadits riwayat Ummu 'Athiyah r.a. lebih *rajih* (kuat) untuk dijadikan dalil dan dapat diambil serta menentukan bolehnya berjabat tangan dengan lawan jenis yang bukan muhrim.

Jawabannya:
Hadits-hadits yang mereka kemukakan tidak bertentangan sama sekali, sehingga tidak perlu dilakukan metode *jam'u* (kompromi), penentuan *nasikh mansukh, tarjih* maupun *tawaqquf.* Yang *tanaqudl* (bertentangan) adalah takwil-takwil (penggeseran arti) yang tidak sehat terhadap hadits-hadits nabi yang *muhkam* (tegas) dan shahih yang tidak saling kontradiktif sedikitpun. Dalil yang rajah (kuat) adalah *Jabat Tangan Dengan Ajnabiyah adalah Haram*!!!

惘 Imam Bukhari berkata: Menceritakan kepadaku Ya'qub bin Ibrahim, menceritakan kepadaku Syihab dari pamannya, beliau berkata: Mengabar- kan kepadaku 'Urwah bahwasanya Aisyah istri Nabi saw*.* mengabarkan kepadanya bahwa Rasulallah saw*.* pernah menguji orang-orang yang berhijrah kepada beliau dari kaum mukminat dengan ayat "Wahai Nabi, jika datang kepadamu kaum mukminat yang akan membaiatmu…(hingga akhir ayat 12 surat al-Mumtahanah)". Urwah berkata: "Aisyah bertanya tentang pengakuan persyaratan ini dari kaum mukminat, maka Nabi mengatakan kepada beliau, *"Aku telah membaiatmu"* dengan ucapan. *Dan demi Allah, tangan Rasulallah tidak menyentuh tangan para wanita di saat baiat sedikit pun, dan tidak pula beliau membaiat mereka melainkan hanya dengan ucapan "Aku telah membaiatmu atas hal itu"*. Demikianlah lafadh Imam Bukhari.

Kalau kita perhatikan kalimat hadits di atas Aisyah ra. memberitakan hadits di atas adalah dari penuturan Nabi saw. sendiri, bukan dari dirinya pribadi semata namun berangkat dari ilmu/pengetahuannya secara pasti dari penuturan Nabi!!! Aisyah ra. sendiri berani bersumpah *demi Allah* bahwa nabi tidak pernah menyentuh tangan wanita sedikitpun… apakah sumpah Aisyah menunjukkan ketidaktahuan Aisyah tentang peristiwa baiat sebenar- nya sebagaimana yang dituduhkan oleh *DR. Mahmud Khalidi, an-Nabhani, al-Baghdadi* dan selainnya dari golongan yang membolehkannya?

Sesungguhnya ada perawi yang menghadiri langsung peristiwa baiat dan menegaskan secara *jazm* (pasti) tentang ketiadaan jabat tangan atau persentuhan tangan Rasulallah dengan para wanita. Perhatikanlah baik-baik riwayat berikut ini:

惘 Imam Ahmad berkata: Menceritakan kepadaku Abdurrahman bin Mahdi, mengabarkan kepadaku Sufyan bin Muhammad bin al-Munkadir dari Umaimah binti Ruqoiyah beliau berkata: "Aku mendatangi Rasulallah saw. beserta para wanita untuk membaiatnya, lantas beliau mengambil (baiat) atas kami sebagai mana tertera di dalam al-Qur'an supaya kami tidak menyekutukan Allah dengan suatu apapun, kami tidak akan mencuri, tidak akan berzina, tidak membunuh anak-anak kami dan tidak akan berbuat dusta yang kami ada-adakan antara tangan dan kaki kami serta kami tidak akan mendurhakaimu dalam perkara yang ma'ruf. Rasulallah bertanya: 'Apakah mampu kalian melaksanakannya?', mereka menjawab: "Sesungguhnya Allah dan Rasul-Nya yang lebih mengasihi kami daripada kami sendiri." Kami berkata: 'Wahai Rasulallah, tidakkah kau berjabat tangan dengan kami?', Rasulallah menjawab; '*Aku tidak berjabat tangan dengan wanita, sesungguh- nya perkataanku terhadap seorang wanita sama dengan perkataanku terhadap seratus wanita.***' "**

Sanad hadits ini shahih, dan telah meriwayatkan pula at-Turmudzi, an-Nasa'i dan Ibnu Majah dari hadits Sufyan bin Uyainah serta an-Nasa'i meriwayatkan dari Tsaur dan Malik bin Anas, seluruhnya dari jalur Muhammad bin al-Munkadir. Turmudzi berkata: hasan shahih, dan kami tidaklah mengetahui- nya melainkan dari jalur Muhammad al-Munkadir. Ahmad juga meriwayatkan dari hadits Muhammad bin Ishaq dari Muhammad bin al-Munkadir dari Umaimah sebagaimana lafazh di

atas namun dengan tambahan "*dan wanita tidaklah menjabat tanganku***",** demikianlah yang diriwayatkan Ibnu Jarir dari jalur Musa bin 'Uqbah dari Muhammad bin al-Munkadir. (Lihat: Tafsir al-Qur'an al-Azhim *karya* Imam Abil Fida' Isma'il bin Katsir ad-Dimasyqi dan lainnya). Tidakkah lafadh hadits di atas lebih *muhkam* daripada hadits Ummu Athiyah sedangkan Umaimah sendiri adalah perawi yang menyaksikan dan hadir di saat baiat?!!
Beberapa kaidah lain berikut ini yang menunjukkan kebatilan dan kelemahan pendapat anda di atas:
惘 Imam Syaukani di dalam *Irsyadul Fuhul* menyatakan bahwa: *Hadits al-Qoul (ucapan) lebih dikedepankan ketimbang al-Fi'lu (perbuatan), dan al-Fi'lu lebih dikedepankan daripada at-Taqrir (persetujuan)*!

Lantas, apakah hadits yang (diklaim) menyatakan jabat tangan itu mubah, yaitu hadits Ummu Athiyah dan semisalnya berbentuk ucapan (*Qoul an-Nabi*)? Ataukah berbentuk *fi'lu?* Ketahuilah bahkan kebanyakan dalil yang meng- haramkan berbentuk ucapan. Jadi sekiranya kita menganggap kedua dalil di atas kontradiktif, seharusnya metode *jam'u* (kompromi) yang digunakan adalah hadits yang berbentuk *al-Qoul* lebih didahulukan ketimbang yang berbentuk *al-Fi'lu*.

惘 **"***Larangan lebih didahulukan ketimbang kebolehan***"** (Lihat *Irsyadul Fuhul* karya al-Imam asy-Syaukani, hal. 279)

Dengan kaidah di atas seharusnya kita lebih mendahulukan larangan berjabat tangan dengan lawan jenis daripada menetapkan kemubahannya.

惘 **"***Ihtimal (kemungkinan) yang sedikit lebih didahulukan ketimbang ihtimal yang banyak."* (Lihat *Irsyadul Fuhul* karya al-Imam asy-Syaukani, hal. 279).
Bukankah hadits riwayat Ummu 'Athiyah dan semisalnya sebagai dalil yang memperbolehkan jabat tangan memiliki *ihtimal* yang lebih banyak ketimbang hadits-hadits yang mengharamkan?

惘 *"Dalil yang Muhkam* (tegas) *lebih didahulukan ketimbang dalil yang ghoiru muhkam* (tidak tegas***)."*** (Lihat *Irsyadul Fuhul* karya al-Imam asy-Syaukani, hal. 279).
Bukankah dalil-dalil yang mengharamkan jabat tangan lebih *muhkam* daripada dalil yang menyatakan mubah? Bahkan di dalam hadits riwayat Ummu Athiyah tidak ada ketegasan (muhkam) sama sekali tentang adanya jabat tangan atau persentuhan tangan dengan Nabi saw., sedangkan hadits yang menunjukkan keharamannya seluruhnya secara tegas menyatakan ketiadaan jabat tangan Nabi saw. terhadap kaum wanita.

惘 *"Didahulukan yang al-Maqrun at-Taukid* (disertai dengan lafazh penguat/penekan) *ketimbang yang tidak disertai***."** [Lihat *Irsyadul Fuhul* karya al-Imam asy-Syaukani, hal. 279].
Perhatikanlah sumpah yang disampaikan oleh Aisyah ra., yang merupakan penguat yang paling tinggi, dimana riwayat Ummu Athiyah dan semisalnya tidak memiliki *taukid* (penekan) sama sekali. Perhatikan pula sabda Nabi saw. yang menyatakan: "*Sesungguhnya aku tidak berjabat tangan dengan wanita*" dimana beliau mendahulukan kata *Inni* yang bermakna kesungguhan dan penguat yang jelas akan ketiadaan jabat tangan terhadap kaum wanita.

惘 **"***Didahulukan yang khosh* (khusus) *dibandingkan yang 'am* (umum).**"** [Lihat *Irsyadul Fuhul* karya al-Imam asy-Syaukani, hal. 279.]
Bukankah hadits Umaimah mengandung pengkhususan yang menyatakan bahwa Rasulallah saw. tidak menjabat tangan wanita, sedangkan riwayat Ummu Athiyah dalam bentuk umum? Oleh karena itu yang khusus lebih didahulukan ketimbang yang umum.

Alasan kelima:

Hadits-hadits yang menunjukkan <u>larangan</u> *'menyentuh wanita'* serta hadits-hadits lain yang maknanya serupa,. misalnya hadits shahih yang berbunyi*: "Ditikam seseorang dari kalian dikepalanya dengan jarum dari besi, itu lebih baik dari pada menyentuh seorang wanita yang tidak halal baginya."* [*HR. Thabrani*]. Atau hadits yang berbunyi*: "Lebih baik memegang bara api yang panas dari pada menyentuh wanita yang bukan muhrim."*

Menurut golongan yang *<u>membolehkan</u>* berjabat tangan, menjelaskan bahwa kata ***'<u>massa</u>'*** yang artinya ***'<u>menyentuh</u>'*** dalam hadits tersebut adalah lafadh musytarak (memiliki makna ganda) yakni bisa berarti *'menyentuh dengan tangan'* atau *'bersetubuh'.* Selain itu pengertian *'menyentuh'* juga sering digunakan kata *'lamasa'* yang juga memiliki makna ganda, yakni bisa berarti *'menyentuh dengan tangan' atau 'bersetubuh'… dst hingga kalimat…*
Walaupun kata *'massa'* dapat diartikan dengan *'menyentuh dengan tangan'* tetapi dalam hadits-hadits yang digunakan oleh golongan yang mengharamkan jabat tangan dengan wanita bukan muhrim, ini lebih tepat jika diartikan dengan *'bersetubuh'.*

Sebab jika di artikan dengan *'menyentuh dengan tangan'* maka pengertian ini bertentangan dengan hadits shahih yang diriwayatkan Ummu 'Athiyah r.a. dimana tangan Rasulallah sawyang mulia telah menyentuh (berjabat tangan) dengan wanita yang bukan muhrim.
Jawabannya:
Hadits yang dimaksud adalah hadits yang diriwayatkan dari Ma'qil bin Yasar ra*,* bahwa Rasulallah saw. bersabda: "*Sungguh jika salah seorang dari kalian ditusuk kepalanya dengan jarum besi adalah lebih baik daripada menyentuh wanita yang bukan muhrimnya."* (Shahih, diriwayatkan oleh al-Baihaqi dan al-Haitsami).

Al-Manawi berkata: 'Menurut al-Haitsami, para perawinya shohih (dari Faidhul Qadir, jilid V, hal.58). Sedangkan al-Mundziri mengatakan bahwa hadits ini diriwayatkan oleh ath-Thabrani dan al-Baihaqi, dan para periwayat ath-Thabrani tsiqoh dan shohih.

Takwilan golongan ini yang menyatakan bahwa kata *<u>massa</u>* di dalam lafadh hadits di atas bermakna *jima'* (bersetubuh) adalah *bathil/salah* dari sisi bahasa dan dari sisi *mafhum*. Karena memalingkan makna dari hakikatnya adalah harus dengan *qorinah* (indikasi) yang dapat memalingkan makna *zhahir* kepada makna selainnya. Memang benar, bahwa kata ***massa*** memiliki makna *<u>jima'</u>* dalam beberapa ayat dan hadits, tentunya hal ini jika disertai *qorinah* yang kuat akan penakwilan lafazh ini kepada makna *jima'*. Berikut ini penjelas- annya:

Allah Ta'ala berfirman:
Yang artinya: "*Tidak ada kewajiban membayar (mahar) atas kalian, jika kalian menceraikan isteri-isteri kalian sebelum kalian <u>tamassuhunna</u>* (mencampuri/jima' dengan mereka) *dan sebelum kalian menentukan maharnya*." (al-Baqoroh: 263).

"*Jika kamu menceraikan isteri-isteri kalian sebelum kalian <u>tamassuhunna</u>* (mencampuri mereka) *padahal kalian sesungguhnya telah menentukan mahar nya…"* (al-Baqoroh: 237).

"*Hai orang-orang yang beriman, apabila kalian menikahi wanita-wanita mukminah kemudian kalian ceraikan mereka sebelum kalian <u>tamassuhunna</u>* (mencampuri mereka) *maka sekali-kali tidak wajib atas mereka iddah…"* (al-Ahzaab: 49).

Ayat-ayat di atas memiliki *qorinah* yang dapat memalingkan makna *massa* kepada *jima'* yaitu adanya penjelasan yang berkaitan tentang muamalah dengan isteri seperti pembayaran *mahar*, *tholaq, iddah* dan semisalnya. Hal ini juga didukung dengan pemalingan makna pada selain kata *massa* seperti pada kata *lamasa* dan *<u>ifdho</u>* seperti dalam firman Allah: "Bagaimana kamu akan ambil kembali, padahal sebagian kamu telah *<u>afdhoo</u>* (bercampur) dengan selainnya (sebagai suami isteri)." (an-Nisa': 21).

Oleh karena itulah para *mufassirin* dan *fuqoha'* menyatakan bahwa kata-kata *massa* dan semisalnya di sini yang memang memiliki *qorinah* untuk dipalingkan dari makna hakikinya adalah suatu keniscayaan, juga dalam ayat 20 Surat Maryam yang artinya: "*Maryam berkata: 'Bagaimana aku bisa mempunyai anak laki-laki sedangkan tidak pernah seorang manusiapun yang yamsasnii* (menggauliku) *dan aku bukan* (pula) *seorang pezina.*" Jika kita perhatikan, maka akan tampak dengan jelas *qarinah*-nya yang menyatakan hasil dari *massasa* yakni lahirnya seorang anak laki-laki. Apakah mungkin menyentuh dalam arti sebenarnya dapat menghasilkan seorang anak laki-laki? Oleh karena itu pemalingan makna dalam konteks yang didukung oleh *qorinah* semacam ini adalah suatu keniscayaan.

Adapun hadits: "*Apabila kemaluan menyentuh kemaluan (bersetubuh), maka wajiblah mandi*", maka makna dari *qorinah* yang tersirat adalah bermakna *jima'.* Sebab *jima'* sendiri dalam kitab-kitab fikih bermakna 'masuknya (tenggelamnya) kepala penis hingga hilang ke dalam farji (vagina) wanita". Jika hanya terjadi pergesekan belaka (menurut fiqih Imam Syafi'i wajib mandi—peng.) maka belum bisa dikatakan *jima'* yang mewajibkan mandi (jika tidak keluar mani) ataupun hukum had bagi penzina diberlakukan. Bahkan *al-Massu* juga bisa bermakna *junun* (gila) dan kesurupan seperti di dalam firman Allah yang artinya: "*Orang-orang yang memakan riba tidak dapat berdiri melainkan seperti berdirinya orang yang kemasukan setan lantaran peyakit gila*..." (al-Baqoroh: 275).

Oleh karena itu, memalingkan makna *massa* atau selainnya ke luar dari makna sebenarnya tanpa ada *qorinah* pendukung pemalingan maknanya adalah suatu kebodohan terhadap bahasa, seperti dalam hadits nabi saw. di atas yang menyatakan **"***Sungguh jika salah seorang dari kalian ditusuk kepalanya dengan jarum besi adalah lebih baik daripada menyentuh wanita yang bukan muhrimnya***."**

Sebab lafadh di atas adalah sama dan saling menguatkan dengan lafadh riwayat hadits-hadits berikut ini: Ma'mar berkata:
Mengabarkan kepadaku Ibnu Thawus dari bapaknya, beliau berkata: **"***Tidaklah tangan (nabi) menyentuh wanita melainkan wanita yang dimiliki-nya*." Dan diriwayatkan dari Aisyah di dalam *ash-Shahih*, beliau berkata: "*Tangan nabi tidak pernah menyentuh tangan wanita*." Dan beliau (nabi) bersabda: **"***Sesungguhnya aku tidak berjabat tangan dengan wanita, sesungguhnya ucapanku terhadap seorang wanita seperti ucapanku kepada seratus wanita***,**" (Lihat Ahkamul Qur'an *karya* Abu Bakr Muhammad bin Abdillah Ibnul Arobi dan lainnya)*,*

Sebab kata *massa* sendiri bermakna: menyentuh dengan tangan '*lamasahu wa afdhoo ilaihi biyadihi'* (Lihat *al-Mu'tamad*, karya Abu Abdirrahman Muhammad Abdillah Qosim, hal. 650).
Memalingkannya dari makna sebenarnya memerlukan *qorinah* yang mendukung pemalingan lafadh tersebut dari makna hakikatnya, yang mana jika tidak dipalingkan maknanya maka maknanya akan menjadi *ghoyru mustaqim* (tidak lurus/tepat). Jika sekiranya ayat-ayat di al-Baqoroh dan al-Ahzab serta Maryam di atas tidak dipalingkan maknanya menjadi *jima'*, niscaya akan 'pincang' pemahaman yang timbul dari ayat tersebut dan menimbulkan kerancuan di dalam hukum tholaq, iddah, mahar dan semacamnya.

Namun, memalingkan makna hadits tentang "*lebih baik ditusuk jarum besi daripada menyentuh wanita*" kepada makna *jima'* (bersetubuh) akan menimbulkan kepincangan pemahaman dan pengkhususan hanya kepada *jima'* saja. Pemalingan makna ini tidak tepat karena tidak ditopang oleh adanya *qorinah* (indikasi) yang dapat memalingkannya. Penakwilan semacam ini adalah penakwilan yang berangkat dari hawa nafsu dan fanatik terhadap pendapat *an-Nabhani* yang memperbolehkan jabat tangan. Jika sekiranya penakwilan di atas benar, maka adakah pendahulu (salaf) dari para ulama hadits yang menafsirkan makna hadits ini sebagaimana penafsiran golongan ini. Dengan demikian riwayat-riwayat di atas tidak saling bertentangan bahkan saling menguatkan.

Alasan keenam:
Selain itu Rasulallah saw pernah berjabat tangan di dalam air, dalam benjana pada saat membai'at wanita, pernah juga Rasulallah saw berjabat tangan dengan alas kain. Juga diriwayatkan bahwa Rasulallah saw pernah menyuruh Umar bin Khaththab r.a untuk mewakili beliau dalam bai'at dan bai'at ini dilakukan dengan berjabat tangan. Kalau memang berjabat tangan (menyentuh) dengan wanita diharamkan, tentunya Rasulallah saw. tidak akan melaksanakannya baik secara langsung maupun dengan perantara apapun. Juga tidak mungkin Rasulallah saw memerintahkan Umar bin Khaththab r.a. melakukan jabat tangan (menyentuh) dengan wanita yang bukan muhrim, sebab hal tersebut adalah perbuatan yang haram. Akan tetapi ternyata yang terjadi justru sebaliknya. Selain itu, banyak riwayat yang menyatakan, bahwa Rasulallah saw dan 'Umar bin Khaththab pernah berjabat tangan dengan wanita (lihat Imam al-Qurthubi**,** al-Jami' li Ahkâm al-Qur'an**;** Qs. al-Mumta hanah: 12).
Jawabannya:
Sesungguhnya menyampaikan hadits-hadits dha'if tanpa menerangkan kedha'ifannya adalah termasuk berdusta atas nama nabi saw.

Jika anda berdalil dengan riwayat di dalam *at-Tafsirul Kabir* karya ar-Razi (VIII/hal. 137) yang menyatakan tentang telah diriwayatkannya bahwa sayyidina Umar ra. pernah berjabat tangan dengan wanita dalam baiat mewakili Rasulallah saw., maka ketahuilah bahwa Al-Qodhi Abu Bakar bin al-Arobi telah menanggapi pendapat ini. Menurutnya riwayat itu *dha'if*, dan seyogyanya berpaling kepada yang *shahih*.

Sedangkan al-Hafidh Waliyyudin Abu Zar'ah al-Iraqi mengatakan, sebagian ahli tafsir menyebutkan bahwa nabi saw. pernah minta diambilkan semangkuk air. Lalu beliau mencelupkan tangannya ke dalamnya. Kemudian para wanita melakukan hal yang sama. Juga sebagian ahli tafsir ada yang mengatakan bahwa nabi berjabat tangan dengan mereka melalui tabir kala itu. Pada tangan beliau ada kain baju *guthri*. Juga dikatakan bahwa sayyidina Umar telah berjabat tangan dengan mereka. *Sungguh, tidak ada satupun pernyataan itu yang benar, apalagi pernyataan yang terakhir*. Bagaimana mungkin sayyidina Umar ra. berani melakukan sesuatu yang tidak pernah dilakukan oleh al-Ma'shum Shallallahu 'alaihi wa Sallam. (Lihat "Berjabat Tangan Dengan Perempuan" oleh Muhammad Ismail, hal. 36-37) .

Semua riwayat itu adalah dhaif riwayatnya. [Lihat *al-Jami' li Ahkaamil Qur'an*, karya Abu Abdillah Muhammad bin Ahmad al-Anshori al-Qurthubi, Kata pengantar: Fadhilatus Syaikh Kholil Muhyiddin al-Mass (Direktur Azhar Lebanon), Pengoreksi: Muhammad Jamil. Pentakhrij dan Pengomentar hadits; asy-Syaikh 'Arfan al-'Isyaa, jilid VI, juz. 28, 1995/1415, Darul Fikr, Beirut, hal. 64 (catatan kaki no.2)]

Golongan ini telah menyembunyikan kebenaran dan melakukan *tadlis* kepada para pembacanya yang mayoritas *awam*. Setelah saya (Abu Salma) cek buku *al-Jami' li Ahkam Al-Qur'an* [Lihat *al-Jami' li Ahkaamil Qur'an*, karya Abu Abdillah Muhammad bin Ahmad al-Anshori al-Qurthubi, Kata pengantar: Fadhilatus Syaikh Kholil Muhyiddin al-Mass (Direktur Azhar Lebanon), Pengoreksi: Muhammad Jamil. Pentakhrij dan Pengomentar hadits: asy-Syaikh 'Arfan al-'Isyaa, jilid VI, juz. 28, 1995/1415, Darul Fikr, Beirut, hal. 63] ternyata Imam Qurthubi menukil di baris-baris pertama tafsirnya terhadap surat al-Mumtahanah ayat 12 ini dengan riwayat Aisyah yang *menafikan jabat tangan* bagi Rasulillah saw.. Penempatan nukilan terhadap riwayat Aisyah ini menunjukkan kekuatan riwayat Aisyah menurut beliau. Kemudian al-Qurthubi *rahima hullahu* mengatakan: "*Diriwayatkan bahwasanya nabi* 'alaihish sholatu was salam *membaiat para nabi dan diantara tangannya dan tangan kaum wanita ada selembar kain."*

Saya (abu salma) berkata: Bagi para penuntut ilmu pastilah akan mengetahui bahwa lafadh yang digunakan oleh Imam al-Qurthubi adalah lafazd yang menunjukkan akan *kedhaifan* suatu hadits atau keraguan beliau akan keshahihannya, karena beliau mengatakan dengan lafazh *ruwiya* (diriwayat kan) yang mana ini telah dikenal di kalangan muhadditsin bahwa kata periwayatan yang

disandarkan kepada nabi secara tidak *jazim* sebagaimana perkataan *qoola* atau *haddatsa* dan semisalnya adalah suatu bentuk keraguan akan keshahihannya atau bahkan isyarat akan kedhaifannya.

Syaikh 'Arfan al-'Isyaa mengomentari hadits di atas dengan perkataan: *wa huwa mukhoolif lish shohih* (riwayat ini menyelisihi hadits yang shohih). Kemudian beliau menukil hadits shohih yang diriwayatkan dari jalur Muhammad al-Munkadir yang telah lewat penyebutannya. Beliau mentakhrij hadits Muhammad al-Munkadir sebagai berikut: "Diriwayatkan oleh an-Nasa'i di dalam *al-Bai'ah* (V/149) bab (18) *Bai'atun Nisai*, Turmudzi secara ringkas (1598) dan Ibnu Majah di dalam *al-Jihad* (2874) bab *Bai'atun Nisa'.* Saya berkata: hadits yang menyelisihi hadits yang shohih adalah *syadz* dan termasuk hadits dha'if karena syarat hadits shahih haruslah selamat dari *syadz.* [Syarat hadits shohih ada 5, yakni: Sanadnya *muttashil* (bersambung), Perawinya *'Adil,* Perawinya *Dhabith* (hafalan yang kuat dan mantap), Tidak *syadz,*Tidak memiliki *illat.* Lihat *Syarh Manzhumah al-Baiquniyah fi Mushtholahil Hadits*, karya Syaikh Muhammad bin Sholih al-'Utsaimin, cet. I, 1423/2002, Dar ats-Tsuroyyah, hal. 28; *Taisir Mushtholahil Hadits*, karya DR. Mahmud Thohhan, Darul Fikr, hal. 30.]

Adapun riwayat Umar yang berjabat tangan dengan para wanita, juga disebut kan oleh *Imam Qurthubi* dengan lafadh yang tidak *jazim* pula penisbatannya yaitu beliau mengatakan dengan lafazd *qiila* (dikatakan), yang hal ini menunjukkan keraguan beliau akan keshahihan hadits ini. Syaikh 'Arfan al-'Isyaa mengomentari riwayat Umar ini sebagai berikut: "al-Hafidh mengisyaratkan di dalam *al-Fath* (VIII/637) dari riwayat Thabrani dengan lafadh: ath-Thabrani telah mengeluarkan hadits bahwasanya Rasulallah membaiat para wanita melalui perantaraan Umar, *tanpa ada penyebutan jabat tangan.* Dan penyebutan jabat tangan ini adalah perkara yang jauh dikarenakan menyelisihi yang shohih dari Rasulillah saw.
Riwayat jabat tangan Umar dengan para wanita adalah riwayat yang *mardud* tidak layak dijadikan hujjah/dalil karena menyelisihi dalil yang lebih shohih, sehingga statusnya menjadi *syaadz* maka hukumnya dho'if. Wallahu a'lam. Apalagi tidak ada keterangan dari para ulama hadits yang menshahih- kannya ataupun menghasankannya!!

Alasan ketujuh:
Juga kalau memang berjabat tangan (bersentuhan) antar lawan jenis yang bukan muhrim itu diharamkan, tentunya Daulah Khilafah (negara Khilafah) tidak akan membiarkan kondisi-kondisi atau keadaan yang sangat memungkin kan terjadi persentuhan. Bahkan Daulah akan memberikan sanksi/hukuman bagi yang melakukannya. Ternyata tidak ada satu riwayat pun yang menyata-kan bahwa Daulah pernah melakukannya. Dan bahkan Daulah tidak pernah memisahkan antara jama'ah haji pria dan wanita, juga antara pria dan wanita di pasar walaupun kondisi tersebut akan menyebabkan terjadinya bersentuhannya pria dan wanita yang bukan muhrim.
Jawabannya:
Ketiadaan tidaklah menafikan hukum. Karena yang menjadi dalil adalah al-Qur'an dan as-Sunnah, bukannya *Nizhom Daulah*. Seandainya memang anda belum menemukan adanya sanksi hukum jabat tangan atau persentuhan lawan jenis non muhrim di dalam *Nizhom Daulah* bukan berarti bahwa jabat tangan dengan *ajnabiyah* adalah mubah.

Kaum muslimin terdahulu yang hidup di zaman kekhalifahan, mereka semua telah mengetahui akan keharaman berjabat tangan dengan *ajnabiyah* sehingga telah maklum di kalangan mereka tentang syariat ini, sehingga tidak perlu dibuat undang-undang khusus yang akan memberikan sanksi kepada pelanggarnya. Hal ini sebagaimana pelanggaran kemaksiatan seperti orang yang memandang wanita, mengintip mereka ataupun berjalan di belakang mereka atau menggoda mereka. Apakah ada undang-undang daulah yang memberikan sanksi jelas yang termaktub di dalam *nizhom*-nya terhadap pelanggaran semacam ini? Jika ada berikan bukti kepada kami.

Masalah pemisahan haji antara pria dan wanita adalah kiyas konyol dan menggelikan yang sangat lucu bila digunakan untuk memperbolehkan persentuhan dengan sengaja. Karena kondisi haji

adalah kondisi darurat yang memperbolehkan adanya persentuhan *tanpa sengaja*. Demikian pula dalil anda tentang kemungkinan terjadinya persentuhan di dalam pasar. Disinilah letak kesalahan terhadap syariat Islam itu sendiri, *karena Islam telah memberikan rambu-rambu yang jelas dimana kaum wanita lebih baik berdiam di dalam rumah dan dilarang keluar kecuali jika ada hajat atau dalam keadaan darurat*.

Sedangkan bagi kaum wanita ke pasar bukanlah suatu hal yang darurat atau hajat syar'i, karena pasar adalah tempat bagi kaum lelaki bukan kaum wanita. Taruhlah wanita harus pergi ke pasar, jika terjadinya persentuhan maka persentuhan tersebut bukanlah suatu hal yang disengaja, lantas bagaimana bisa kiyas diberlakukan pada dua hal yang saling bertolak belakang, yaitu antara sengaja dengan tidak sengaja?

Alasan kedelapan:
Pendapat yang mengharamkan berjabat tangan antara pria dan wanita bukan muhrim juga di dasarkan pada sabda Rasulallah saw: "Sesungguhnya aku tidak berjabat tangan dengan wanita." [HR. Malik, Tirmidzi dan Nasa'i]***.***
Hadits di atas serta hadits-hadits lain yang serupa sering dijadikan dalil untuk mengharamkan berjabat tangan dengan bukan muhrim. Pendapat ini adalah lemah, sebab perkataan Rasulallah saw, "Sesungguhnya aku tidak berjabat tangan dengan wanita." tidak menunjukkan *larangan* berjabat tangan, tetapi hanyalah mencegah dari perbuatan mubah. Hukum mubah ini di dasarkan pada hadits shahih yang diriwayatkan Ummu 'Athiyah. Karena hukumnya mubah, maka terserah saja bagi Rasulallah saw. dan bagi kaum muslimin lainnya apakah berjabat tangan (Lihat riwayat Ummu 'Athiyah dan Ath-Thabrani dari 'Aisyah r.a.) atau meninggalkan berjabat tangan (seperti hadits riwayat Malik, Tirmidzi dan Nasa'i*).*
Jawabannya:
Bagaimana mungkin perbuatan mubah dicegah jika perbuatan itu bukannya perbuatan yang haram atau minimal makruh?

Anda di dalam kaidah anda ini menempatkan diri anda dalam keadaan yang penuh dengan kontradiktif, karena anda sendiri mengklaim bahwa Rasulallah saw. *berjabat tangan* dengan kaum mukminat atau menyentuh mereka dari hadits Ummu Athiyah. Namun di sisi lain anda menetapkan hadits Nabi saw yang berbunyi: "*sesungguhnya aku tidak berjabat tangan dengan wanita*" dengan artian nabi mencegah dari *perbuatan mubah* jabat tangan.

Wahai saudara, bagaimana mungkin anda menetapkan dua hal kontradiktif secara sekaligus dalam satu waktu, anda menetapkan bahwa Rasulallah berjabat tangan dengan wanita sedangkan di sisi lain anda juga secara tidak langsung turut menetapkan (mengakui) hadits: *'Sesungguhnya aku tidak berjabat tangan dengan wanita'.*

Apakah mungkin Nabi saw. mengatakan "*sesungguhnya aku tidak berjabat tangan dengan wanita*" sedangkan dalam riwayat lain beliau menyalahinya? Lantas dimana kebenaran sabda nabi "*sesungguhnya aku tidak berjabat tangan dengan wanita*" jika nabi melanggar sabdanya sendiri? Maka, pendapat seperti itu pada hakikatnya menggiring kepada pendustaan terhadap sabda-sabda nabi yang shahih dan menuduh nabi saw. tidak melaksanakan apa yang ia katakan…

Maka pendapat yang selamat adalah pendapat yang menyatakan keharaman berjabat tangan, karena pendapat ini adalah pendapat yang paling selamat dari kontradikitif dan dari segala keburukan!

Alasan kesembilan:
Pendapat yang membolehkan berjabat tangan dengan bukan muhrim mensyaratkan *harus tanpa syahwat*. Kalau ada syahwat maka hukumnya *haram***.** Karena itu para ulama yang membolehkan berjabat tangan dengan bukan muhrim mengingatkan karena antara syahwat dan tidak itu sangat samar, maka haruslah kita berhati-hati pada saat berjabat tangan. Terutama sekali kalau yang

berjabat tangan adalah pria dan wanita muda yang sebaya, sebab sangat mungkin menimbulkan syahwat atau menimbulkan fitnah. Kalau tidak khawatir timbul fitnah maka tidak apa-apa berjabat tangan dengan bukan muhrim. Misalnya dengan orang-orang yang sudah tua atau dengan anak-anak kecil.

Jawabannya:
Bukankah suatu perkara yang menghantarkan kepada keharaman adalah haram? Anda mengatakan *bahwa 'jika dimungkinkan bahwa jabat tangan menimbulkan fitnah dan memunculkan syahwat maka tidak boleh melakukan nya',* maka saya (abu salma) katakan: inilah letak syarat 'angan-angan' anda, karena sesuatu yang menghantarkan kepada keharaman adalah haram, dan telah jelas bahwa jabat tangan dengan wanita *ajnabiyah* sangat memungkin kan untuk menghantarkan keharaman (menimbulkan syahwat—pengutip) dan kepada zina. Oleh karena itu perkataan anda: '*Kalau ada syahwat maka hukumnya haram*' adalah hujjah/dalil atas anda sendiri!

Ingatlah sabda nabi: "*Perempuan itu seluruhnya adalah aurot. Jika ia keluar, maka setan menghiasinya* (di dalam pandangan pria)." (HR. Turmudzi).

Al-Allamah asy-Syinqithi rahimahullahu berkata: "Seluruh anggota badan perempuan adalah aurot yang wajib ditutupi. Sedangkan perintah untuk menjauhi memandang kepadanya adalah semata-mata karena takut tergelincir kepada fitnah. Tidak ragu lagi, bahwa sentuhan badan ke badan yang lain lebih kuat dan besar pengaruhnya terhadap naluri, watak dan lebih dahsyat mengajak kepada fitnah daripada sekedar memandang dengan mata. Setiap orang yang berlaku adil pasti mengetahui kebenaran hal itu." [Lihat kitab *Adhwa'ul Bayan*, oleh *al-Allamah Muhammad Amin asy-Syinqithi*, jilid VI, hal. 603, sebagaimana di dalam "Berjabat Tangan Dengan Perempuan" oleh Muhammad Ismail, hal. 22.]

Katakan, wahai saudara, apakah ketika anda berjabat tangan dengan akhowat (baca: para muslimah), anda *yakin* bahwa syahwat dan fitnah tidak akan muncul dari diri anda dan diri akhowat tersebut? Jika demikian adanya, maka sungguh benar jika ada orang yang mengatakan bahwa
惘 orang yang menyatakan halalnya jabat tangan dengan ajnabiyah 惘 tidak memiliki syahwat!
Bukankah an-Nabhani *rahimahullahu* sendiri telah mengatakan bahwa manusia memiliki *Ghorizatun Nau'* (naluri untuk melanggengkan keturunan) yang munculnya karena adanya stimulasi dari luar (faktor eksternal)? Lantas apakah jabat tangan dengan wanita *ajnabiyah* tidak termasuk stimulus *Gharizah an-Nau'?* fa'tabiru ya ulil albaab!

Alasan kesepuluh:
Perlu diingat bahwa sesuatu yang mubah tidak harus selalu dilakukan. Sebab kalau itu tidak berguna dan dapat menimbulkan fitnah lebih baik dihindarkan…
Bagi mereka yang mengikuti pendapat yang membolehkan setelah sampai penjelasan yang meyakinkan, maka mubahlah hukumnya bagi mereka. Allah swt. akan meminta pertanggung-jawaban atas perbuatannya berdasarkan pendapat yang terkuat yang telah ia ikuti. Walaupun berbeda pendapat kaum muslimin tetap bersaudara. Tidak boleh hanya karena perbedaan pendapat yang masih dibolehkan tersebut, sesama muslim saling menfitnah dan menjelek-jelekan orang yang berbeda dengan mereka. Yang jelas kita wajib mengikuti pendapat yang terkuat tanpa dicampuri adanya perasaan suka atau tidak suku. Wallahu a'lam.

Jawabannya:
Ini adalah letak keraguan anda terhadap pendapat anda. Dimana anda telah merasa khawatir akan imbas dari munculnya pemahaman anda yang 'nyeleneh' ini dan anda seolah-olah merasa bahwa pendapat dan pemahaman anda ini adalah *ghorib* dan *syadz* di dalam Islam sehingga sangat memungkin- kan anda akan difitnah dan dijelek-jelekkan oleh orang yang berbeda dengan pemahaman anda. Saya katakan: bahwa apa yang diucapkan oleh penentang pemahaman anda berupa cercaan dan hinaan adalah cercaan dan hinaan atas pemahaman anda yang bathil, yang bukan merupakan fitnah tak berdasar, namun berangkat dari kecemburuan terhadap agama ini.

Anda benar, bahwa kita wajib mengikuti pendapat yang terkuat tanpa dicampuri perasaan suka dan tidak suka, karena hal ini diikat oleh syara', maka apa yang dikatakan jelek oleh syara' adalah jelek dan apa yang dikatakan baik oleh syara' adalah baik. Oleh karena itulah, coba cermatilah kembali dan telaah kembali pemahaman anda, jika salah walaupun anda anggap baik tetaplah pemahaman anda itu salah dan wajib anda tinggalkan, haram anda sebarkan dan anda pertahankan hidup mati. Jika anda masih mempertahankannya maka siaplah anda menerima cercaan dan hinaan atas kebodohan akal dan pemahaman anda tersebut!

Alasan kesebelas:
Golongan yang membolehkan berjabat tangan dengan bukan muhrim, bukanlah karena mereka senang berjabat tangan dengan bukan muhrim. Tetapi karena mereka tidak berani untuk mengharamkan sesuatu yang secara jelas Allah swt telah membolehkannya lewat perbuatan Rasul-Nya. Sebab termasuk dosa besar kalau ada orang yang berani mengharamkan sesuatu yang dihalalkan oleh Allah swt atau menghalalkan sesuatu yang diharamkan oleh Allah swt. Sebab Rasulallah saw bersabda: "Sesungguhnya orang yang mengharamkan sesuatu yang halal sama dengan orang yang menghalalkan sesuatu yang haram." [HR. As-Sihab]**.**

Jawabannya:
Saya (Abu Salma) kembalikan lagi dalil tersebut kepada anda, apakah anda berani menghalalkan apa yang diharamkan oleh Allah dan Rasul-Nya? Jika anda beranjak dari pemahaman dalil di atas, maka seharusnya anda menarik pemahaman ganjil anda yang menghalalkan perkara yang diharamkan oleh Allah dan Rasul-Nya sebagaimana telah saya cantumkan dalill dan keterang annya. Wallahu a'lam. Demikianlah keterangan mengenai hukum jabatan tangan antara wanita dan lelaki yang bukan muhrim. Wallahu a'lam.

Kewajiban membaca Al-Fatihah didalam sholat baik untuk ma'mum atau imam:
Sering kita dengar dari saudara kita muslim yang melarang makmum untuk membaca surat *Al-Fatihah* bila sholat jama'ah waktu Maghrib, Isya', Shubuh atau sholat Jum'at), karena bacaan Imam sudah termasuk bacaannya. Apa kah benar yang dikatakan saudara kita itu? Marilah kita sekarang meneliti dalil-dalilnya baca Al-Fatihah *setiap rakaat* dalam sholat:

Firman Allah swt: *'Maka bacalah apa yang mudah dari Alqur'an* (QS.Al-Muzanmmil:20). Pada ayat lain disebutkan: *'Dan sesungguhnya Kami telah berikan kepadamu tujuh ayat yang dbaca berulang-ulang dan Alqur'an yang agung'* (QS.Al-Hijr:87)

Didalam hadits-hadits Rasulallah saw. antara lain:
Imam Bukhori (V11:381 Al-Fath Al-Bari) meriwayatkan dari Abu Sa'id Al-Mu'alla: "Nabi Muhamad saw. lewat dan aku (sedang) mendirikan sholat. Lalu beliau memanggilku. Aku tidak menjawabnya hingga aku selesaikan sholatku. Lalu aku datangi beliau saw. Beliau bersabda: *'Apa yang menghalangimu untuk mendatangiku ketika aku memanggilmu'?* Aku menjawab; Aku sedang sholat (ketika itu). Beliau saw. bersabda: *'Bukankah Allah swt. berfirman, Wahai orang-orang beriman, jawablah* (penuhilah) *panggilan Allah dan Rasul-Nya".* Setelah itu beliau bersabda; *'Senangkah jika aku mengajari- mu surah yang paling agung didalam Alqur'an sebelum aku keluar dari masjid'?* Setelah 惘 berselang beberapa saat 惘 Nabi Muhammad saw. pergi untuk keluar dari masjid. Lalu aku mengingatkannya. Beliau bersabda; *'Alhamdu lillahi rabbi al-'alamin',* itulah *tujuh ayat* yang diulang-ulang dan (itulah) Alqur'an yang diberikan padaku".

惘 Hadits dari Abu Hurairah ra. bahwa Rasulallah saw. bersabda: ''Ummu Alqur'an ialah tujuh ayat yang diulang-ulang dan Alqur'an yang agung". Hadits ini diriwayatkan oleh Bukhori dalam *Shohih*-nya (V11:381 Al-Fath Al-Bari). Al-Hafidz dalam Fathul Bari V11:382 mengatakan bahwa Imam Thabrani meriwayatkannya dengan dua isnad yang bagus dari Umar, kemudian dari 'Ali (bin Abi

Thalib). Dia mengatakan, *'As-Sab'u Al-Matsani itu adalah Fatihat Al-Kitab* '(Al-Fatihah). Dari 'Umar ada tambahan *'Diulang-ulang pada setiap rakaat'.*

惘 Imam Bukhori [pada juz '*Membaca* (Al-Fatihah) *dibelakang Imam'* (bab wajib membaca 惘 Al-Fatihah 惘 bagi Imam dan Ma'mum, dan ukuran miminal yang dibaca) halaman 8 cet. Al-Iman Madinah Al-Munawwarah] mengatakan: '*Secara mutawatir ada berita atau kabar dari Rasulallah saw. bahwa tidak ada sholat* (yang sah) *kecuali dengan membaca Ummu Alqur'an'* (induk Alqur'an, yakni Al-Fatihah).

惘 Imam Bukhori (11:238), Imam Muslim (1:295) dan dalam *Al-Fath al-Bari* (11:241) ada pembahasan yang lengkap mengenai sabda Rasulallah saw.: *'Tidak ada sholat* 惘 yang mencukupi 惘 *bagi orang yang tidak membaca Fathihat Al-Kitab'.* Hadits ini menurut Imam Bukhori mutawatir. Maksud hadits ini bukan tidak ada sholat yang *sempurna*, melainkan tidak ada sholat yang *mencukupi* (sah) bagi orang yang tidak membaca Al-Fatihah. Dalil wajibnya membaca Al-Fatihah ini berlaku baik untuk imam maupun yang me- lakukan sholat sendirian.

惘 Dalam redaksi yang dikeluarkan oleh Al-Isam'ili melalui jalan Al-'Abbas bin Al-Walid Al-Narsi 惘 guru (syeikh)nya Imam Bukhori 惘 dari Sufyan dengan isnad tersebut, dengan redaksi; *'Tak ada satu sholat pun yang mencukupi jika tidak dibaca Fatihat Al-Kitab'.* Al-Hafidz Ibn Hajar dalam *Al-Fath* (11:241) menyebutkan bahwa riwayat itu *mutaba'ahnya* (riwayat yang mengikuti dan menguatkannya) yaitu yang diriwayatkan Al-Daraquthni. Juga ada saksi penguatnya bagi riwayat Al-Daraquthni tersebut yang diriwayatkan Ibn Hibban dan Ibn Khuzaimah dalam kedua *shohih*-nya.

惘 Sedangkan *dalil bahwa membaca Al-Fatihah itu wajib dilakukan setiap raka'at* dalam sholat, adalah sabda Rasulallah kepada seseorang yang me- lakukan sholat tidak sempurna. Rasulallah saw. mengajarkan apa yang harus dilakukan dalam sholat *pada setiap raka'at*. Beliau saw. bersabda: "Kemudian lakukan itu semua pada (gerakan) sholatmu semuanya". Hadits ini diriwayatkan oleh Imam Bukhori [11:277] dan Imam Muslim [1:208].

惘 Rukun sholat yang keempat adalah membaca Al-Fatihah pada *setiap raka'at,* baik untuk imam mau pun makmum. Demikian pula yang *munfarid* (sholat sendirian). Membaca Al-Fatihah *tidak gugur* (kewajibannya) kecuali bagi makmum yang mendapatkan imamnya *sedang ruku'* (ketinggalan sholat berjama'ah). Dalam kondisi seperti itu dia dianggap telah *mendapatkan satu raka'at* (telah membaca Al-Fatihah) meski dia belum membaca Al-Fatihah. Dahulu masalah ini diperselisihkan, tetapi kemudian mendapat ijma' (kesepakatan) para ulama. Demikianlah yang dikutip *Ibnul Mundzir* dalam kitabnya *Al-Ausath* 111:115.

惘 Begitu juga dalam riwayat Ibn Hibban dalam *Shohih*-nya (V:89) dan lainnya dikatakan, "Kemudian lakukan itu pada setiap raka'at".

Dalil yang *mewajibkan untuk membaca Al-Fatihah bagi makmum*, baik bacaan dalam sholat secara *sir/pelan* (dhuhur dan ashar) mau pun bacaan sholat *jahar/jahran* (maghrib, isya', shubuh, sholat jum'at) sebagai berikut:

Pertama: Adalah *keumuman* kandungan hadits yang telah dikemukakan di atas yang dirwiayatkan oleh Imam Bukhori dan Imam Muslim yaitu *'Tidak ada sholat* (yang sah) *bagi orang yang tidak membaca Fatihat Al-Kitab'* (surat Al-Fatihah).

Kedua: Ubbadah bin Shamit ra. meriwayatkan: "Kami pernah melakukan sholat bersama Rasulallah saw. pada sholat *Shubuh*. Beliau merasa berat untuk membaca (Alqur'an/Al-Fatihah). Setelah berpaling (selesai sholat), beliau saw. bersabda: 'Sesungguhnya aku melihat kamu sekalian (mengetahuimu), (apakah) kamu *membaca* dibelakang imam kalian'*?.* Kami menjawab;

'Ya'. Beliau saw. bersabda; 'Jangan kalian lakukan *kecuali* dengan (membaca) *Ummu Al-Kitab* (Al-Fatihah), karena tidak ada sholat (yang sah) bagi orang yang tidak membacanya'". (HR.Imam Ahmad (V:316); Imam Bukhori dalam *Al-Qiraat Khalfa Al-Imam; artinya membaca* (Al-Fatihah) *dibelakang Imam*; Ath-Thahawi meriwayatkannya dalam *Syarh Ma'ani Al-Autsar* (1:215); Abu Dawud (1:217-218); Imam Turmudzi (II:117); Ibnu Khuzaimah dalam *shohih*-nya (III: 36); Ibn Hibban dalam *shohih*-nya (V:86); Al-Baihaqi dalam *Syarh As-Sunnah* (III:82) dalam *Sunan*-nya (II:164) dan dalam kitab *Ma'rifat As-Sunan Wa Al-Atsar* (III:81) dalam periwayatan dan penjelasan yang luas; Ad-Daraquthni (I:318) dan Al-Hakim dalam *Al-Mustadrak* (I:238).

Hadits tersebut *shohih* dan *tsabit* (kuat). Dan menurut *Al-Khathabi* sepeti di sebutkan dalam *Syarh Muhadzdzab*-nya, Imam Nawawi (III:366), *'Isnad hadits tersebut jayyid* (bagus sekali) *dan tak ada cacadnya'*. Hadits tersebut juga telah diakui *keshohihannya* oleh Ibnu Hajar dalam *Al-Fath* (II:242), beliau menyifatinya sebagai hadits *tsabit* (kuat).

惘 Imam Turmudzi (setelah adanya hadits Ubbadah bin Shamit itu) mengatakan: "Berkenaan dengan bab itu, terdapat riwayat (yang serupa hadits itu) dari Abu Hurairah ra., Siti 'Aisyah ra., Anas bin Malik, Abu Qatadah dan Abdullan bin A'mr". Lalu Imam Turmudzi mengatakan: "Mengamalkan hadits ini, yang berkenaan dengan *membaca* (Al-Fatihah) *di belakang imam*, berarti mengikuti pendapat kebanyakan ahli ilmu, baik dari kalangan para sahabat Nabi saw. mau pun tabi'in. Itu pun pendapat yang di pergunakan oleh *Imam Malik bin Anas, Ibn Al-Mubarak, Asy-Syafi'i, Ahmad dan Ishak*. Mereka semua berpendapat (mengenai wajibnya) *membaca* (Al-Fatihah) *dibelakang imam*.

惘 Hadits yang dikemukakan oleh Anas bin Malik ra; "Bahwa Rasulallah saw. melakukan sholat dengan para sahabatnya. Setelah selesai sholat, beliau saw. menghadap kepada mereka lalu bersabda: *'Apakah kalian membaca (*Alqur'an) *dalam sholat kalian dibelakang imam, padahal imam* (sedang) *membaca?* Mereka diam. Rasulallah saw. mengucapkan itu *tiga kali*. Lalu ada (banyak) yang berkata, 'Sesungguhnya kami melakukannya (membaca Alqur'an)'. Beliau saw. bersabda; 'Maka janganlah kalian lakukan, dan *hendaklah* salah seorang diantaramu (masing-masing kalian) *membaca Fatihah* Al-Kitab didalam dirinya (tidak dijaharkan)' ". (HR.Ibn Hibban dalam *shohih*-nya (V:162); Imam Daraquthni dalam *As-Sunan* (I:340), hadits ini shohih; Al-Hafidz Al-Haitsmi dalam *Mujma' Al-Zawaid* (II:110) dari hadits Anas ra.. Hadits ini diriwayatkan juga oleh Abu Ya'la, Imam Thabrani dalam *Al-Ausath,* dan rijal perawinya tsiqat.)

惘 Hadits yang dikemukakan oleh Yazid bin Syurak: "Saya pernah bertanya kepada Umar mengenai membaca (Alqur'an) *dibelakang imam*. Lalu dia menyuruhku untuk membaca (Alqur'an/Al-Fatihah). Saya bertanya; 'Engkau bagaimana'? Dia berkata, 'Aku juga sama'. Saya bertanya lagi, 'Apakah hal itu dilakukan jika engkau *menjahar* (dalam sholat jahar)?'.Dia menjawab; 'Jika aku *menjahar* (melakukan sholat jahar) aku pun *membacanya*' ".(HR.Al-Daraquthni dalam *As-Sunan* (I:317) mengatakan; 'Ini isnad *shohih*'. Atsar-atsar shohih mengenai hal itu dari kalangan sahabat pun banyak, (silahkan lihat pada juz III dari kitab *At-Tanaqudhat* dalam *Mulhaq Khas* atau tambahan khusus). Al-Hafidz Al-Zaila'i dalam *Nashbu Ar-Riwayah* (II:12) mengatakan: 'Hadits ini menunjukkan sebab turunnya hadits '*Siapa yang mempunyai Imam, maka bacaan imam menjadi bacaan baginya'*. (Sebab- nya) tersebut ialah mengangkat suara (menjaharkan) dengan membaca (Al-Fatihah) dibelakang imam dan membaca surah disamping membaca Al-Fatihah'. (info: sebabnya ialah si makmum membaca Al-Fatihah dibelakang imam dengan suara jahar juga membaca surah setelah membaca Al-Fatihah --pen.)

惘 Imam Al'Aini dalam *'Umda Al-Qari'* mengatakan: "Sebagian sahabat kami menganggap hal itu (mengangkat suara dengan membaca Al-Fatihah dan surah) sebagai perbuatan yang baik demi *ihtiyath* (kehati-hatian) dalam segala sholat. Sedangkan menurut sebagiannya hanya terbatas pada sholat *sir* (yang bukan jahar) saja. Pendapat terakhir ini dipegang oleh *fugaha* (para ahli fiqih) Hijaz dan Syam (Syria). Hadits di atas (*Siapa yang mempunyai Imam, maka bacaan imam menjadi*

bacaan baginya), menurut Al-Hafidz Ibnu Hajar dalam *Al-Fath* (II:242) mengatakan: "Tetapi hadits tersebut menurut *hafidh* 惘 penghafal hadits 惘 merupakan hadits *lemah/dhoif*. Semua *thariq* (jalan) dan *ilat*-nya telah di ambil (dikaji) oleh Al-Daraquthni dan yang lain nya". Begitu juga diantara yang melemahkan dan menolak hadits tersebut ialah *Imam Bukhori* dalam *Juz Al-Qira'at halaman 9.* Ia mengatakan; 'Kabar ini *tidak tsabit* (kuat) menurut para pakar baik menurut penduduk (ulama) Hijaz maupun penduduk (ulama) Irak dan yang lainnya karena hadits ter- sebut *mursal* dan *munqathi' ".*

Diantara bukti-bukti lemahnya hadits (*siapa yang mempunyai imam,maka bacaan imam menjadi bacaan baginya*) tersebut dan kebathilannya adalah;

a) Jika benar bacaan Imam itu *mewakili* bacaan (rukun sholat yakni Al-Fatihah) *makmum* seperti yang disebutkan dalam dalil hadits tersebut mengapa dzikir-dzikir yang lain 惘 selain *Al-Fatihah* 惘 seperti tasbih, takbir, tahmid dan lainnya tidak dijatuhkan keharusan membacanya dari makmum, padahal hukumnya bacaan-bacaan ini ialah sunnah?

b) Begitu juga seandainya hadits tersebut shohih 惘 dan itu tidak mungkin 惘 *tidak tercantum* didalam hadits itu yang menunjukkan bahwa bacaan imam mencukupi (mencakup semua) bacaan makmum, karena hadits tersebut *bersifat umum*. Dan kalimat (dalam hadits itu) '*bacaan imam'* termasuk isim jenis yang *mudhaf* (disandarkan) *mencakup apa saja* yang dibaca oleh imam, tidak hanya *terbatas* kepada bacaan Al-Fatihah saja. Demikian pula halnya dengan firman Allah swt. '*Dan apabila dibacakan Alqur'an, maka dengarkanlah dan perhatikanlah agar kamu sekalian mendapat rahmat'* dan hadits, *'Jika dia membaca, maka perhatikanlah'.*

c) Seandainya hadits ini shohih maka kalimat haditsnya bersifat *umum* sehingga mencakup Al-Fatihah dan lain-lainnya. Sedangkan hadits *Ubbadah* (yang telah kami kemukakan di atas) itu bersifat *khusus* mengenai bacaan makmum surat Al-Fatihah, sehingga hadits ini *mengkhususkan* atau *mengecualikan* keterangan yang umum tersebut. Demikianlah yang di tetapkan dan diakui dalam *ilmu Ushul* (Fiqih). Adapun kalimat hadits *'Dan apabila dia* (imam) *membaca maka perhatikanlah'* yang disebutkan dalam sebagian riwayat hadits (seperti) *'Imam itu dijadikan hanya untuk di ikuti, maka apabila ia bertakbir, bertakbirlah*....(HR.Muslim),.riwayat hadits ini *tidak kuat*. Karena riwayat ini disebutkan dalam Shohih Muslim (I:304) yang *mengandung dialog* antara Imam Muslim dengan muridnya 惘 Abu Bakar 惘 yang meriwayatkan hadits shohih Muslim dari Imam Muslim.

Orang yang *tidak membolehkan* makmum membaca ayat Alqu'ran (Al-Fatihah) dibelakang imam dalam sholat jahar juga berdasarkan hadits berikut ini:

Ibn Ukaimah dari Abu Hurairah ra yang mengatakan: "Rasulallah saw. melakukan sholat dengan kami, dimana bacaan (Al-Fatihah dan surahnya) *di jaharkan*. Setelah selesai beliau menghadap kepada orang-orang, seraya bersabda; '*Apakah ada salah seorang dari kamu yang membaca* (alqur'an) *bersama-sama aku'?* Kami menjawab; 'Ya'. Beliau saw. bersabda; 'Ingat- lah, aku mengatakan; aku tidak pantas menentang Alqur'an (*ma li unazi'u Alqurana*)'*.* Abu Hurairah mengatakan, '*Lalu orang-orang pun berhenti mem- baca* (alqur'an) jika imam *menjaharkan* bacaan. Dan mereka membaca (Al-Fatihah dan surah) *secara sir* (pelan) dalam dirinya jika imam tidak *men- jaharkan* bacaannya".

Adapun kalimat hadits di atas , *Lalu orang-orang pun berhenti dari membaca*, sebagian orang menyangkanya sebagai perkataan Abu Hurairah ra. saja. Menurut mereka, Abu Hurairah ra mengatakan; *'Maka manusia* (orang-orang) *pun berhenti....'.* Mereka yang mempunyai pemahaman tersebut di antaranya Syeikh yang controversial itu, dalam bukunya *Shifatu Shalatihi* (Sifat Sholat Nabi Muhamad saw.) pada halam 99. Padahal *yang benar bukan begitu.* Itu hanya lafadh —kata-kata *mudrajah* (tambahan) ---yang di tambahkan dari *Az-Zuhri*. Hal itu telah

diterangkan oleh para imam hadits, antara lain Imam Bukhori dalam Juz *Al-Qira'at Khalfa Al Imam* halam 29-30.

Hadits *Ibn Ukaimah* di atas, dibuat dalil/hujjah untuk melarang orang mem- baca Al-Fatihah dibelakang imam adalah *keliru.* Hadits tersebut *dhoif*. (lihat kitab At-Tanaqudhat Al-Wadihat Juz III oleh Syeikh Hasan bin Ali, jordania). Dan jika benar, didalam hadits tersebut *tidak ada isyarat* yang *melarang* membaca Al-Fatihah dibelakang imam. Yang dimaksud larangan disini ada lah larangan *mengangkat suara/menjaharkan* dengan bacaan Alqur'an *setelah membaca Al-Fatihah*. Sebagaimana hal itu dijelaskan pada beberapa riwayat yang shohih. Jadi hadits itu *bersifat umum yang ditakhsish* (dikhusus- kan atau dikecualikan sebagian kandungannya).

Bila kita telah mengetahui bahwa imam, makmum dan yang melakukan sholat sendiri wajib membaca Al-Fatihah, maka ketahuilah bahwa disunnah- kan bagi imam untuk *diam sebentar* setelah selesai membaca Al-Fatihah dalam sholat jahar. Tidak lain hal ini memberi kesempatan pada makmum untuk membaca Al-Fatihah. Hal ini didasarkan kepada dalil dari *hadits Samurah* yang mengatakan: "*Dua saktah* (dua kali diam sebentar) yang aku hafal (ingat) dari Rasulallah saw.. Tetapi *Imran bin Hushain* mengingkari itu, dia berkata, 'Kami menghafal (mengingat) *satu kali diam*'. Maka kami menyurati *Ubay bin Ka'ab* di Madinah. Ubay menulis (menjawab); '*Samurah telah menjaga* (sunnah Rasulallah saw)'.

Sa'id 惘 salah seorang perawi hadits tersebut dan putera Abu 'Arubah 惘 mengatakan; 'Kami berkata kepada Qatadah, Apakah yang dimaksud dengan *dua kali diam* (dua saktah) tersebut'?. Ia berkata; '*Pertama*, jika dia masuk dalam sholat (sebelum membaca Al-Fatihah) dan *kedua*, jika dia telah selesai membaca (Al-Fatihah). Setelah itu dia berkata; '(Dan) apabila telah membaca Wa laa Adhdhaalliina'. (HR. Imam Turmudzi [II:31 nr. 251] dan dia mengatakan hadits Samurah itu *hasan*, Imam Ahmad dalam *Musnad*-nya [V:7], Imam Baihaqi [II:195] dan lain-lain. Hadits ini *shohih*; Ibn Hibban dalam *Shohih*-nya [V:112] dan pada halaman 113 dia mengatakan; 'Sandaran kita pada masalah tersebut ialah Imran dan bukan Samurah'.)

Abdullah bin 'Amr ra. meriwayatkan: "Nabi Muhammad saw berkhutbah di hadapan banyak orang. 'Siapa yang melakukan sholat wajib atau sunnat (subhatan) maka hendaklah *membaca Ummu Alqur'an* dan (ayat) Quran ber- samanya. Jika dia sampai (selesai) membaca Ummu Alqur'an itu cukup bagi- nya. Dan siapa yang (melakukan sholat) *bersama imam*, maka hendaklah dia *membaca* (ummul Alqur'an itu) sebelumnya, atau jika dia diam. Dengan demikian siapa yang melakukaan sholat tidak membaca Ummu Alquran, maka sholatnya *khidaj* (kurang).' (beliau mengucapkannnya) tiga kali". (HR.Abd.ar-Razzaq dalam Al-Mushannaf (II:133 nr. 2787) hadits ini *hasan* karena sesungguhnya.Al-Mutsanni bin Ash-Shabbah itu tidak tercela dalam periwayatannya dari Amr bin Syu'aib. Hal itu sebagaimana diperingatkan oleh Al-Huffazh dan telah disebutkan mengenai riwyat hidupnya delam Tahdzib At-Tahdzib (X:33). Tetapi dia terkena *ikhtilath* (kekacauan/percampuran) dalam periwayatannya dari 'Atha sebagaimana mereka 惘 ahli hadits 惘 menjelaskan hal itu. Dia diakui *kuat/*tsiqah (oleh yahya bin Mu'in. Sementara pen-dhoif-an oleh jumhur didasarkan kepada apa yang telah kami sebutkan .)

Al-Hafidh Ibn Hajar dalam *Al-Fath al Bari* (II:242) mengatakan: "Atas dasar dalil tersebut jelaslah bahwa *imam perlu diam* sebentara dalam sholat jahar supaya *makmum* berkesempatan *membaca Al-Fatihah*. Hal itu untuk tidak menjerumuskan makmum kepada perbuatan yang dilarang, yakni dia membaca Alqur'an imam membaca Alqur'an juga. Sebetulnya telah ditetap- kan (lewat hadits shohih) bahwa makmum diperbolehkan membaca Al-Fatihah dalam sholat jahar *tanpa kaid* (ikatan/pengecualian). Hadits-hadits yang berkenaan dengan masalah tersebut adalah seperti yang dikeluarkan atau diriwayatkan oleh Imam Bukhori pada *Bagian Al-Qiraat*, Turmudzi, Ibn Hibban dan lain-lainnya dari riwayat Amk-hul dari Mahmud bin Ar-Rabi' dari Ubbadah, '*Sesungguhnya Nabi Muhammad saw*. (tampak) *berat membaca* (Al-Fatihah *dalam* (sholat) *fajar*

(shubuh)…..sampai *orang yang tidak membaca Al-Fatihah* …lihat hadits Ubbadah". Demikianlah menurut Ibn Hajar Al-'Asqalani. Wallahu a'lam.
(Dinukil dan dikumpulkan dari kitab Shalat Bersama Nabi saw. cet.pertama penulis Syeikh Hasan Bin 'Ali As-Saqqaf, Jordania, diterjemahkan oleh Drs.Tarmana Ahmad Qasim).

Kewajiban Membaca Basmalah di Awal surat Al-Fatihah
Setiap orang yang melakukan sholat diwajibkan membaca *Basmalah* pada awal surat Al-Fatihah karena basmalah merupakan ayat pertama darinya. Hal tersebut didasarkan pada hadits shohih dan kuat dari Rasulallah saw.. Antara lain yang dikemukakan oleh Abu Hurairah ra. bahwa Rasulalallah saw. bersabda: "Jika kamu sekalian membaca Alhamdulillah, maka bacalah *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim*. Sesungguhnya Al-Fatihah itu *Ummu Al- qur'an* (induk Alqur'an), *Ummul-Kitab* (induk Kitab), *As-Sab' Al-Matsani* dan *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim*. Adalah salah satu ayatnya". (HR.Daruquth- ny [I:312], Imam Baihaqi [II:45] dan lain-lainnya dengan isnad shohih baik secara marfu' mau pun secara mauquf).

(Syeikh Saqqaf (pengarang) merasa aneh terhadap *at-tanaqudhat* (kontradiksi) bahwa *muhaddits ash-shuhuf wa al-auraq (*pembaharu lembaran-lembaran koran dan kertas), bukanlah pembaharu intelek yang benar dan jujur. (Dia) menshohihkan hadits di atas tersebut dalam beberapa tempat dari kitabnya dan dalam beberapa kitab karangan yang dinisbatkan kepada dirinya, antara lain kitab *Shohih Al-Jam' Wa Ziyadatuh* [I:261] dan *Shihatuh* [III: 179]. Meski pun demikian dia tetap saja berkata dalam kitab *Sifat Sholat Nabi*–nya halaman 96: "Kemudian Rasulallah saw. membaca *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim,* dan *tidak mengeraskan* bacaannya*".* Jika Basmalah diakui (oleh dia) sebagai salah satu ayat dari Al-Fatihah, lalu mengapa tidak dikeraskan juga bacaannya?)

惘 Ibnu 'Abbas ra. meriwayatkan bahwa dia membaca Al-Fatihah, lalu mem- baca *wa-laqad atainaaka sab'an min al-matsaaniya wal Qur'anal 'Adhiim*. Lalu dia berkata, "Itulah Fatihat al-Kitab (Pembuka Al-Kitab/Alqur'an) dan *Bismillahir Rahmaanir Rahiim* adalah ayat yang ketujuh" (Al-Hafidh Ibn Hajar dalam Al-Fath VIII:382 mengatakan hadits tersebut diriwayatkan oleh Imam Thabrani dengan isnad Hasan).

惘 Diriwayatkan dari Ummu Salamah ra. bahwa, "Rasulallah saw. membaca *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim* dalamn sholat, dan beliau menganggapnya sebagai satu ayat…". (HR.Abu Dawud dalam as-Sunan [IV:37], Imam Daraquthni [I:307], Imam Hakim [II:231], Imam Baihaqi [II:44] dan lain-lainnya dengan isnad *shohih*).

惘 Imam Ishak bin Rahuwiyah pernah ditanya tentang seseorang yang meninggalkan *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim.* Maka dia menjawab; "Siapa yang meninggalkan *ba'*, atau *sin*, atau *mim* dari basmalah, maka sholatnya *batal,* karena *Al-hamdu* (Al-Fatihah) itu tujuh ayat". (Hal ini akan ditemukan pada kitab *Sayr A'lam Al-Nubmala'* [XI:369] karangan Ad-Dzahabi).

惘 Diriwayatkan dari Ibnu 'Abbas dan Abu Hurairah [ra] serta yang lainnya: "Bahwa sesungguhnya Nabi Muhammad saw. *menjaharkan* (bacaan) *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim*". (Hadits dari Ibnu 'Abbas, diriwayatkan oleh Al-Bazzar dalam Kasyf Al-Atsar [I:255]; Al-Baihaqi dalam As-Sunan Al-Kubra [II:47] dan dalam kitab *Ma'rifat As-Sunan wa Al-Atsar* [II:308] dan lain-lainnya; Al-Haitsami dalam Mujma' Al-Zawaid [II:109] mengatakan, hadits tersebut di riwayatkan oleh Al-Bazzar dan rijal-nya *mautsuuquun* (terpercaya); Al-Daraquthni [I:303-304] telah meriwayatkan dalam berbagai macam isnad siapa pun yang menemukannya tidak akan meragukan keshohihannya. Rincian pem- bicaraannya dapat dilihat pada jilid III dari *At-Tanaqudhat.* Ada pun hadits dari Abu Hurairah ra., diriwayatkan oleh Imam Hakim dalam *Al-Mustadrak*-nya [I:232] dan perawi lainnya. Haditsnya *shohih*. Al-Dzahabi rupanya berusaha me lemahkan hadits tersebut dalam *Talkhish Al-Mustadrak.* Dia mengatakan, 'Muhammad itu *dhaif*, yang dia maksud adalah Muhammad bin Qais, padahal tidak demikian. Muhammad bin Qais sebetulnya orang baik dan terpercaya, termasuk *rijal* (sanad) Imam Muslim sebagaimana

disebutkan dalam *Tahdzib At-Tahdzib* [IX:367]. Disitu disebutkan Muhammad bin Qais diakui *mautsuuq* oleh Ya'qub bin Sufyan Al-Fusawi dan Abu Dawud, Al-Hafidh pun mengakui hal itu juga dalam *At-Taqrib*-nya).

惘 Disebutkan dalam shohih Bukhori [II:251 dalam Al-Fath al-Bari], bahwa Abu Hurairah ra. berkata: "Pada setiap sholat dibaca (Al-Fatihah dan surah—Red.). Apa yang yang beliau perdengarkan (jaharkan) maka kami pun memper- dengarkannya (menjaharkannya), dan apa yang beliau samarkan (lirihkan), maka kami pun menyamarkannya (melirihkannya)…".

Perkataan orang yang menyebutkan bahwa Rasulallah saw. kadang-kadang *melirihkan* dan kadang-kadang *menjaharkan* (bacaan basmalah), itu tidak benar. Karena mereka juga berdalil dengan hadits-hadits *mu'allal* yang ditolak. Bahkan sebagiannya hanya disimpulkan dari hasil pemahaman (*al-mafhum*) yang berlawanan dengan hadits *al-manthuq,* yang jelas menyatakan adanya menjahar bacaan *basmalah.* Sedangkan yang *manthuq* itu harus didahulukan atas yang *mafhum,* sebagaimana ditetapkan dalam ilmu *ushul fiqih.*

惘 Imam Muslim dalam *Shohih*-nya [I:300] meriwayatkan hadits dari Anas ra. yang mengatakan: "Ketika suatu hari Rasulallah saw. berada disekitar kami, tiba-tiba beliau mengantuk (tidur sebentar), lalu mengangkat kepalanya sambil tersenyum. Kami bertanya; 'Apa yang menyebabkan engkau tertawa wahai Rasulallah'? Beliau menjawab; 'Tadi ada surah yang diturunkan kepadaku, lalu beliau membaca *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim, innaa a'thainaaka al-kautsar….*sampai akhir hadits' ". Imam Nawawi mengatakan dalam *Syarh Muslim*-nya [IV:111) bahwa *basmalah* itu merupakan satu ayat dari *setiap surah* 惘 kecuali surah Bara'ah atau at-Taubah 惘 berlandaskan dalil bahwa basmalah itu ditulis didalam *mushaf* dengan *khath* (tulisan/kaligrafi) mushaf. Hal itu didasarkan kepada kesepakatan sahabat dan ijma' mereka bahwa mereka tidak akan menetapkan sesuatu didalam 惘 Alqur'an dengan khath Alqur'an 惘 yang selain Alqur'an. Ummat Islam sesudah mereka pun sejak dahulu sampai sekarang, sepakat atau ber-ijma' bahwa *basmalah* itu tidak ada pada awal surah *Bara'ah* dan tidak ditulis padanya. Hal itu semua menguatkan apa yang telah kami katakan.

惘 Diriwayatkan oleh Abu Nu'aim Al-Mujmir 惘 seorang Imam, Faqih, terpercaya termasuk periwayat hadits *Shohih Enam* sempat bergaul dengan Abu Hurairah ra. selama 20 tahun 惘: "Aku melakukan sholat dibelakang Abu Hurairah ra., maka dia membaca *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim* lalu dia membaca Ummu Alqur'an hingga sampai kepada *Wa laadh dhaalliin* kemudian dia mengatakan amin. Dan orang-orang pun mengucapkan amin. Setiap (akan) sujud ia mengucapkan *Allahu Akbar*. Dan apabila bangun dari duduk dia meng ucapkan *Allahu Akbar*. Dan jika bersalam (mengucapkan assalamu'alaikum). Dia kemudian mengatakan, 'Demi Tuhan yang jiwaku ada pada kekuasaan-Nya, sesungguhnya aku orang yang lebih mirip shalatnya dengan Rasulallah saw. 惘惘 daripada kalian". (Imam Nasa'i dalam As-Sunan II:134; Imam Bukhori mengisyaratkannya hadits tersebut dalam *shohih*nya [II:266 dalam Al-Fath]; Ibnu Hibban dalam *shohih*nya [V:100]; Ibn Khuzaimah dalam *shohih*nya I:251; Ibn Al-Jarud dalam *Muntaqa* halaman 184;Al-Daraquthni [I:300] mengatakan semua perawinya tsiqah; Hakim dalam Al-Mustadrak [I:232]; Imam Baihaqi dalam *As-Sunan* [II:58] dan dalam kitab *Ma'rifat As-Sunan wa Al-Atsar* [II:371] dan mengatakan isnadnya *shohih*. Dan hadits itu dishohihkan oleh sejumlah para penghafal hadits seperti Imam Nawawi, Ibn Hajar dalam Al-Fath [II:267] bahkan dia mengatakan bahwa Imam Nawawi membuat bab khusus '*Menjaharkan Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim',* itulah hadits yang paling shohih mengenai hal tersebut).

Sedangkan menurut *Syeikh Saqqaf* (pengarang), hadits itu bukan yang paling shohih, justru hadits Anas yang diriwayatkan Imam Bukhori lah yang paling shohih yaitu "Rasulallah saw. me-*mad*-kan (memanjangkan bacaan) bismillah, me-*mad*-kan Ar-Rahmaan dan me-*mad*-kan Ar-Rahiim". Ibn Hajar dalam Al-Fath II:229 telah menetapkan untuk menggunakan hadits yang

menetapkan adanya *jahar* dalam membaca *basmalah*. Selanjutnya dia mengatakan, 'Maka jelaslah (benarnya) hadits yang menetapkan adanya jahar dengan basmalah'.

惘 Dalam *Shohih Bukhori* [IX:91 dalam Al-Fath] disebutkan bahwa Anas bin Malik ra. pernah di tanya mengenai bacaan Nabi Muhammad saw.. Dia men- jawab: "Bacaan Nabi itu (mengandung) *mad* (dipanjangkan), (yakni) memanjangkan bacaan *Bismillah*, memanjangkan kata *Ar-Rahman* dan memanjangkan kata *Ar-Rahim*".

Ada pun hadits Anas ra. yang antara lain mengatakan: "Aku melakukan shalat dibelakang Nabi Muhammad saw., Abu Bakar, Umar dan 'Utsman. Mereka membuka (bacaan Alquran) dengan *Alhamdulillah Rabbil 'Aalamiin* dan mereka *tidak menyebut* (membaca) *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim* baik di awal pembacaannya mau pun di akhirnya". Dalam riwayat lain disebutkan: "Maka aku tidak mendengar salah satu di antara mereka membaca *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim* 惘惘 yang diriwayatkan Imam Muslim dalam *shohih*-nya [I:299 no.50 dan 52]. Hadits tersebut *mu'allal* (hadits yang mempunyai banyak 'ilat atau yang menurunkannya dari derajat shohih). Diantara 'ilat atau penyakit yang melemahkan derajat hadits itu adalah, ungkapan terakhir dalam hadits tersebut *'Mereka tidak menyebut atau membaca Bismillah'.* Sebenarnya itu bukan dari perkataan (hadits) Anas, tetapi hanya perkataan salah seorang perawi yang memahami kata-kata *Alhamdulillah Rabbil 'Aalamiin* dan tidak bermaksud untuk *meniadakan basmalah* dari Al-Fatihah.

Argumentasi ini dikuatkan dengan hadits Abu Hurairah ra., disebutkan bahwa Rasulallah saw. bersabda, "*Alhamdulillah rabbil 'aalamiin sab'u ayat ihdaa- hunna Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim, wa hiya as-sab'u al-matsaani wa al-Quraani al-'adhiim, wa hiya Ummu Al-Qur'an wa Fatihat Al-Kitaab,* (Al-Fatihah itu tujuh ayat, salah satunya adalah *Bismillahi Ar-Rahmaan Ar-Rahiim.* Itulah tujuh (ayat) yang diulang-ulang Al-qur'an yang agung dan itulah induk Alqur'an dan Fatihat (Pembuka) Al-Kitab (Alqur'an)". Al-hafidh Al-Haitami dalam Al-Mujma' [II:109] mengatakan, "Hadits tersebut diriwayatkan Imam Thabarani dalam Al-Ausath, rijal-nya tsiqat".

Dari keterangan itu semua dapat ditetapkan ada empat indikasi mengenai ke- lemahan hadits Anas ra di atas tersebut:
a). Hadits yang shohih dan *tsabit* (kuat) yang diriwayatkan Imam Bukhori dari Anas *berlawanan* dengan hadits tersebut. Dalam hadits itu disebutkan, "Baca- an Nabi itu (mengandung) *mad* (dipanjangkan), (yakni) memanjangkan bacaan *Bismillah*, memanjangkan kata *Ar Rahman* dan memanjangkan kata *Ar-Rahim*".

b). Semua Hafidh 惘 pakar penghafal hadits 惘 yang menulis dalam *Mushthalah Hadits* dan mengarang mengenai hadits, menyebutkan hadits Anas tersebut sebagai contoh hadits *mu'allal* yang *meniadakan menjahar basmalah* dalam Al-Fatihah itu

c). Hadits Anas tersebut, disamping *mu'allal,* bersifat *meniadakan,* sedangkan hadits Anas yang lainnya beserta hadits-hadits lain dari para sahabat *menetapkan* (istbat) adanya *jahar* dalam membaca *basmalah.* Padahal seperti yang di tetapkan dalam ilmu *ushul fiqh* ialah Yang *menetapkan* (al-mutsbit) itu harus *didahulukan* daripada yang *meniadakan*, apalagi yang meniadakan itu masih mengandung *'ilat* (berupa hadits mu'allal). Men-*jam'u* (mengkompromikan) pun tidak bisa dilakukan.

d) Diriwayatkan secara kuat dan benar, bahwa para sahabat yang empat -radhiyallahu 'anhum- khususnya khalifah Umar dan khalifah 'Ali semuanya menjaharkan bacaan *basmalah* dalam *Al-Fatihah* (lihat umpamanya kitab *Ma'rifat As-Sunan Wa Al-Atsar* [II:372 dan 378]).Wallahu a'lam. (Dinukil dari kitab *Shalat Bersama Nabi saw.* oleh Hasan Bin 'Ali As-Saqqaf [Syeikh Saqqaf, Jordania] cet. pertama, 1993 hal.107 s/d hal.111, diterjemahkan oleh Drs. Tarmana Ahmad Qosim diterbitkan oleh Pustaka Hidayah Bandung).

Tidak mengerak-gerakkan jari telunjuk ketika Tasyahhud
Masyarakat muslim terutama yang berpegang kepada madzhab Syafi'i telah mengetahui dan mengamalkan petunjuk dan ajaran para ulama bahwa sunnah ketika mengucapkan *Asyhadu allaa ilaaha illallah* pada duduk tasyahhud atau tahiyyat untuk mengangkat *jari telunjuknya* apabila telah sampai pada *illallah* dalam syahadat dan tidak diturunkan jari telunjuknya sampai mengucapkan salam. Perlu diketahui yang disunnahkan hanyalah *mengangkat jari* telunjuknya saja *tanpa tahrik* (digerak-gerakkan) karena *makruh* hukumnya. Marilah kita ikuti dalil-dalilnya berikut ini:

惘 Diriwayatkan dari Abdullah bin Umar ra.; "Jika Rasulallah saw. duduk dalam tasyahhud, beliau meletakkan tangan kirinya di atas lututnya yang kiri, dan meletakkan tangan kanannya pada lutut yang kanan, seraya membuat (angka) *lima puluh tiga* sambil berisyarat dengan telunjuknya". (HR. Imam Muslim dalam *Shohih*-nya I/408).

Yang dimaksud dengan *lima puluh tiga* dalam hadits itu ialah *menggenggam* tiga jari (jari tengah, jari manis dan kelingking) itulah angka tiga. Sedangkan jari telunjuk dan ibu jari di julurkan sehingga membentuk semacam *lingkaran bundar* yang mirip angka lima (angka bahasa arab), dengan demikian menjadilah semacam angka lima puluh tiga.

Dalam satu riwayat 惘 seperti yang diriwayatkan Imam Muslim I/408 惘 dari Ali bin Abdurrahman Al-Mu'awi, dia mengatakan; "Abdullah bin Umar ra. melihat aku bermain-main dengan kerikil dalam sholat. Setelah berpaling (selesai sholat), beliau melarangku, seraya berkata; 'Lakukanlah seperti apa yand dilakukan oleh Rasulallah itu'. Dia berkata; 'Jika Rasulallah saw. duduk dalam sholat beliau meletakkan tangan kanannya pada paha kanannya seraya menggenggam semua jemarinya, dan *mengisyaratkan* (menunjukkan) jari yang dekat ibu jarinya ke kiblat. Beliau juga meletakkan tangan kirinya di atas paha kirinya' ". *Al-Isyarah* (mengisyaratkan) itu menunjukkan tidak adanya (perintah) menggerak-gerakkan, bahkan meniadakannya untuk *tahrik.*

惘 Diriwayatkan dari Numair Al-Khuzai 惘 seorang yang tsiqah dan salah seorang anak dari sahabat 惘; "Aku melihat Rasulallah saw. meletakkan *dzira'*nya [tangan dari siku sampai keujung jari] yang kanan di atas pahanya yang kanan sambil *mengangkat* jari telunjuknya dan mem-bengkokkannya [mengelukkannya] sedikit". (HR.Ahmad III:471; Abu Dawud I:260; Nasa'i III:39; Ibn Khuzaimah dalam *shohih*nya I:354 dan penshohihannya itu ditetapkan oleh Ibn Hajar dalam *Al-Ishabah* no.8807; Ibn Hibban dalam *As-Shohih* V:273; Imam Baihaqi dalam As-Sunan Al-Kubra II:131 serta perawi lainnya.

惘 Diriwayatkan dari Ibnu Zubair bahwa "Rasulallah saw. berisyarat dengan telunjuk dan beliau *tidak* menggerak-gerakkannya dan pandangan beliau pun tidak melampaui isyaratnya itu" (HR. Ahmad, Abu Dawud, An-Nasa'i dan Ibnu Hibban). Hadits ini merupakan hadits yang shohih sebagaimana diterangkan oleh Imam Nawawi dalam Al-Majmu' jilid III:454 dan oleh sayyid Umar Barokat dalam Faidhul Ilaahil Maalik jilid 1:125.

惘 Diriwayatkan pula dari Abdullah bin Zubair ra. bahwa "Rasulallah saw.berisyarat dengan jarinya (jari telunjuknya) jika berdo'a dan *tidak* menggerak-gerakkannya". (HR.Abu 'Awanah dalam *shohih*nya II:226; Abu Dawud I:260; Imam Nasa'i III:38; Baihaqi II:132; Baihaqi dalam syarh As-Sunnah III:178 dengan isnad shohih). Ada pun hadits yang menyebutkan *Yuharrikuha* (menggerak-gerakkannya) itu tidak *kuat (laa tatsbut*) dan merupakan riwayat *syadz* (yang aneh). Karena hadits mengenai tasyahhud dengan *mengisyaratkan* (menunjukkan) telunjuk itu serta *meniadakan tahrik* adalah riwayat yang *sharih* (terang-terangan) dan diriwayatkan oleh *sebelas rawi tsiqah* dan kesemuanya tidak menyebutkan adanya *tahrik* tersebut. Seseorang yang mengaku bahwa *mutsbat* (yang mengatakan ada) itu harus didahulukan (*muqaddam)* atas yang menafikan/meniadakannya, maka orang tersebut tidak memahami ilmu *ushul*. Karena kaidah ushul itu mempunyai kelengkapan yang tidak sesuai untuk dipakai dalam masalah itu.

Hadits-hadits lainnya yang *tidak* menyebutkan adanya menggerak-gerakkan jari telunjuk itu menguatkan keterangan dari hadits yang menafikannya. Dari hadits Ibnu Zubair tersebut dapat di ambil kesimpulan bahwa: a). Sunnah mengangkat telunjuk diketika tasyahhud. b) Nabi *tidak* menggerak-gerakkan telunjuknya dan pandangan Nabi terus tertuju kepada telunjuknya yang sedang berisyarat itu.

Alasan yang mengatakan bahwa Rasulallah saw. tidak mengisyaratkan jemarinya sejak awal tasyahhud tetapi ketika mengucapkan syahadat, berupa beberapa dalil, antara lain: Hadits *Wail bin Hujr*, yang menyebutkan, "Dan Rasulallah saw. menjadikan (meletakkan) sikunya yang kanan di atas, lalu menggenggam dua jari dan beliau membuat suatu lingkaran, kemudian mengangkat jari (telunjuk)nya". Demikian menurut lafadh Al-Darimi. Sedangkan menurut lafadh Ibn Hibban dalam *Shohih*nya V:272, "Dan beliau (saw.) mengumpulkan ibu jari dengan jari tengah dan mengangkat jari yang didekatnya seraya berdo'a dengan (menunjukkan)nya".

Sebagian orang menyangka bahwa *tahliq* (membuat lingkaran) itu maksudnya *menggerak-gerakkan* telunjuk untuk membuat semacam lingkaran. Padahal sebenarnya yang dimaksud tidak demikian. Membuat lingkaran itu maksudnya menjadikan jari tengah dan ibu jari semacam lingkaran, lalu telunjuk diisyaratkan.

Waktu mengangkat jari telunjuk.
Dalam shohih Muslim II:890 meriwayatkan hadits dari Jabir ra. menyebutkan bahwa "Rasulallah saw., bersabda seraya (berisyarat) dengan jari telunjuknya. Beliau mengangkatnya ke langit dan melemparkan (mengisyaratkan kebawah) ke manusia, 'Allahumma isyhad, Allahumma isyhad (ya Allah saksikanlah)'. Beliau mengucapkannya tiga kali".

Telunjuk disebut juga *syahid* (saksi), sebab jika manusia mengucapkan syahadat, dia berisyarat dengan telunjuk tersebut. Nabi saw. sendiri jika mengatakan "Asyhadu" atau "Allahumma isyhad" (suka) berisyarat dengan telunjuknya, sebagaimana yang diriwayatkan oleh Imam Darimi I:314-315 dan Imam Baihaqi dalam kitab *Ma'rifat As-Sunnah wal Al-Atsar* III:51, hadits shohih.

Dalam sunan Baihaqi II:133 disebutkan: "Rasulallah saw. melakukan itu ketika men-*tauhid*-kan Tuhannya yang Mahamulia dan Mahaluhur", yakni ketika menetapkan tauhid dengan kata-kata *illallah* (hanya Allah) dalam syahadat. Dalam riwayat lain, Imam Baihaqi II:133 dengan sanad yang sama dari *Khilaf bin Ima' bin Ruhdhah Al-Ghiffari* dengan redaksi, "Sesungguhnya Nabi Muhammad saw. hanya menghendaki dengan (isyarat) itu adalah (ke) *tauhidan* (Meng-Esa-kan Allah swt.)", sedangkan ungkapan *ketauhidan* terdapat dalam kalimat *syahadat* itu. Al-Hafidh Al-Haitsami mengatakan dalam *Mujma' Al-Zawaid* II:140, "Hadits tersebut diriwayatkan oleh Imam Ahmad secara panjang lebar…".

Hal ini juga didasarkan kepada hadits Abdullah bin Umar ra.; "Dan (beliau saw.) mengangkat jari tangan kanannya yang dekat ke ibu jari lalu berdo'a". (HR.Imam Muslim dan Imam Baihaqi II:130, serta perawi lainnya). Do'a yang dimaksud hadits tersebut ialah membaca sholawat kepada Nabi saw. dan do'a-do'a lainnya sebelum mengucapkan salam.

Imam Al-Baihaqi dalam Syarh As-Sunnah III:177 mengatakan "Yang dipilih oleh ahli ilmu dari kalangan sahabat dan tabi'in serta orang-orang setelah mereka adalah berisyarat dengan jari telunjuk (tangan) kanan ketika mengucapkan *tahlil* (la ilaaha illallah) dan (mulai) mengisyarat-kannya pada kata *illallah….*".

Berdasarkan hadits-hadits shohih tersebut, disimpulkan bahwa waktu untuk mengangkat dan mengisyaratkan (jari) telunjuk, yaitu ketika mengucapkan kalimat syahadat yakni Asyhadu an laa ilaaha illallah dan tidak menurunkannya sampai mengucapkan salam. Para ulama telah melakukan *ijtihad* dimana tempat yang *tepat* untuk mengangkat telunjuk pada kalimat syahadat itu. Apakah

sejak dimulainya tasyahhud atau ditengah-tengahnya karena di dalam hadits-hadits tersebut tidak ditentukan tempatnya yang tepat.

Menurut *madzhab Syafi'i*, bahwa tempat mengangkat telunjuk itu sebaiknya apabila telah sampai pada hamzah *illallah*, sebagaimana yang tersebut dalam kitab *Zubad* karangan Ibnu Ruslan: "Ketika sampai pada *illallah,* maka angkatlah jari telunjukmu untuk mentauhidkan zat yang engkau sembah".

Menurut *madzhab Hanafi*, bahwa mengangkat telunjuk itu adalah diketika *Laa ilaaha* dan meletak kan telunjuk diketika *illallah.* Menurut pendapat ini, mengangkat telunjuk adalah sebagai isyarat kepada *penafian uluhiyyah* (ketuhanan) dari yang selain Allah, sedangkan ketika meletakkan telunjuk adalah sebagai isyarat kepada *penetapan uluhiyyah* hanya untuk Allah semata.

Menurut *madzhab Hanbali*, bahwa mengangkat telunjuk itu adalah disetiap menyebut *lafdhul jalalah* pada tasyahhud dan do'a sesudah tasyahhud.

Menggerak-gerakkan jari makruh hukumnya:
Jumhur ulama Syafi'i memakruhkan menggerak-gerakkan telunjuk waktu tasyahhud, dalam *Hasiyah al-Bajuri* jilid 1:220: "Dan tidaklah boleh seseorang itu menggerak-gerakkan jari telunjuk-nya. Apabila digerak-gerakkan, maka *makruh* hukumnya dan tidak membatalkan sholat menurut pendapat yang lebih shohih dan dialah yang terpegang karena gerakan telunjuk itu adalah gerakan yang ringan. Tetapi menurut satu pendapat; Batal sholat seseorang apabila dia meng-gerak-gerakkan telunjuknya itu *tiga kali* berturut-turut [pendapat ini bersumber dai Ibnu Ali bin Abi Hurairah sebagaimana tersebut dalam Al-Majmu' III/454]. Dan yang jelas bahwa khilaf [perbeda-an) tersebut adalah selama *tapak tangannya* tidak ikut bergerak. Tetapi jika tapak tangannya ikut bergerak maka secara pasti *batallah* shalatnya".

Imam Nawawi dalam *Fatawa*-nya halaman 54 dan dalam *Syarh Muhadzdab*-nya III/454 menyatakan *makruhnya* menggerak-gerakkan telunjuk tersebut. Karena perbuatan tersebut merupakan perbuatan sia-sia dan main-main disamping menghilangkan kekhusyuan.

Dalam kitab *Bujairimi Minhaj* 1/218: "Tidak boleh *mentahrik* jari telunjuk karena *ittiba'* (mengikuti sunnah Nabi). Jika anda berkata; 'Sesungguhnya telah datang hadits yang shohih yang menunjuk kepada *pentahrikan jari* telunjuk dan Imam Malik pun telah mengambil hadits tersebut. Begitu pula telah beberapa hadits yang shohih yang menunjuk kepada *tidak ditahriknya jari* telunjuk. Maka manakah yang diunggulkan'? Saya menjawab: 'Diantara yang mendorong Imam Syafi'i mengambil hadits-hadits yang menunjuk kepada *tidak ditahriknya* jari telunjuk adalah karena yang demikian itu dapat mendatangkan ketenangan yang senantiasa dituntut keberada- annya didalam sholat".

Dalam kitab *Tuhfatul Muhtaj* II:80: "Tidak boleh mentahrik jari telunjuk diketika mengangkatnya karena *ittiba'*. Dan telah shohih hadits yang menunjuk kepada pentahrikannya, maka demi untuk menggabungkan kedua dalil, dibawalah tahrik itu kepada makna '*diangkat*'. Terlebih lagi didalam tahrik tersebut ada pendapat yang menganggapnya sebagai sesuatu yang haram yang dapat membatalkan sholat. Oleh karena itu kami mengatakan bahwa tahrik dimaksud hukumnya makruh".

Dalam kitab *Mahalli* 1/164: "Tidak boleh mentahrik jari telunjuk karena berdasarkan hadits riwayat Abu Dawud. Pendapat lain mengatakan; 'Sunnah mentahrik jari telunjuk karena berdasarkan hadits riwayat Baihaqi', beliau berkata bahwa kedua hadits itu shohih. Dan didahulukannnya hadits pertama yang *menafikan tahrik* atas hadits kedua yang menetapkan tahrik adanya karena adanya beberapa maslahat pada ketiadaan tahrik itu".

Dalam kitab *Syarqawi* 1/210: "Mengangkat telunjuk itu adalah dengan *tanpa tahrik*. Telah datang pula hadits yang menunjuk adanya tahrik. Namun dalam kasus ini yang menafikan didahulukan dari yang menetapkan. Berbeda dengan kaidah *ushul Fiqih* (bahwa yang menetapkan didahulukan dari yang menafikan). Hal ini karena adanya beberapa *maslahat* pada *ketiadaan mentahrik* itu yakni; 'Bahwa yang dituntut dalam sholat adalah tidak bergerak karena bergerak-gerak dapat menghilangkan kekhusyu'an dan juga tahrik itu adalah sejenis perbuatan yang tidak ada gunanya dan sholat haruslah terpelihara dari hal tersebut selama itu memungkinkan. Oleh karena itu ada pendapat yang membatalkan shalat karena melakukan tahrik walau pun pendapat ini dho'if".

Dalil orang yang menggerak-gerakkan telunjuk:
惘 Orang yang mengatakan sunnah hukumnya menggerak-gerakkan telunjuk berdalil hadits riwayat *Wa'il bin Hujrin* yang menerangkan tentang tata cara sholat Nabi. Riwayat yang dimaksud ialah: "Kemudian Nabi mengangkat jari telunjuknya maka aku melihat beliau menggerak-gerakkannya sambil berdo'a". (HR.Nasa'i) Hadits ini oleh sebagian madzhab Maliki dijadikan dalil untuk *mensunnahkan* tahrik yakni menggerak-gerakkan telunjuk itu dengan gerakan yang sederhana dimulai sejak awal tasyahhud hingga akhirnya. Dan gerakan tersebut mengarah ke kiri dan ke kanan, bukan ke atas dan ke bawah (Al-Fighul Islami 1/716).

惘 Mereka juga berdalil dengan hadits dari Ibnu Umar yang menyatakan bahwa: "Menggerak-gerakkan telunjuk diwaktu shalat dapat menakut-nakuti setan". Ini hadits dho'if karena hanya di riwayatkan seorang diri oleh Muhammad bin Umar al-Waqidi (Al-Majmu' III/454 dan Al-Minhajul Mubin hal.35). Ibn 'Adi dalam *Al-Kamil Fi Al-Dhu'afa* VI/2247; *"Menggerak-gerakkan* jari (telunjuk) *dalam sholat dapat menakut-nakuti setan"* adalah hadits *maudhu' ".*

Atau mereka berdalil dengan ucapan seorang Syeikh dalam kitabnya *Sifat-sifat Sholat Rasulallah saw.* ,khususnya halaman 158-159, mengemukakan sebuah hadits; "Beliau (saw.) *mengangkat* jarinya (dan) menggerak-gerakkannya seraya berdo'a. Beliau bersabda; 'Itu 惘 yakni jari 惘 sungguh lebih berat atau lebih keras bagi setan daripada besi' ".

Padahal redaksi hadits yang sebenarnya tidak seperti yang disebutkan oleh Syeikh tersebut. Syeikh ini telah menyusun *dua hadits yang berbeda* dengan menyusupkan kata-kata yang sebenarnya bukan dari hadits, supaya dia mencapai kesimpulan yang dikehendakinya. Redaksi hadits yang sebenarnya ialah seperti yang terdapat dalam *Al-Musnad* II:119, Al-Du'a karangan Imam Thabarani II:1087, Al-Bazzar dalam *Kasyf Al-Atsar* I:272 dan kitab hadits lainnya yang berbunyi: "Diriwayatkan dari Nafi', bahwa Abdullah bin Umar ra., jika (melakukan) sholat *ber- isyarat* dengan (salah satu) jarinya lalu diikuti oleh matanya, seraya berkata, Rasullah saw. bersabda; 'Sungguh itu lebih berat bagi setan daripada besi' ". Jadi dalam hadits tersebut *tidak* di sebutkan kata-kata *Yuharrikuha* (menggerak-gerakkannya) tetapi hanya disebutkan *'berisyarat dengan jarinya'.*

Tetapi Syeikh ini telah berani melakukan penyelewengan terhadap hadits (tahrif) sehingga dia mendapatkan apa yang dikehendaki meski pun dengan *tadlis* (menipu) dan *tablis* (menimbulkan keraguan pada umat Islam). Al-Bazzar berkata; "Katsir bin Zaid meriwayatkan secara sendirian (tafarrud) dari Nafi', dan tidak ada riwayat (yang diriwayatkan Katsir ini) dari Nafi' kecuali hadits ini". Syeikh ini sendiri di kitab *Shohihah*-nya IV:328 mengatakan; 'Saya berkata, Katsir bin Zaid adalah Al-Aslami yang dha'if atau lemah'!

Hadits yang menyebutkan, '*Sungguh ia* (jari) *itu lebih berat bagi setan daripada besi',* sebenarnya tidak shohih dan 惘 ciri kelemahannya itu 惘 setan atau iblis itu tidak bodoh sampai mau meletakkan kepalanya dibawah jari orang yang menggerak-gerakkannya sehingga setan itu terpukul dan terpental. Orang yang mengatakan bahwa ungkapan semacam itu *dhahir* maka dia salah dan tidak memahami ta'wil. Sedangkan riwayat Abdullah bin Zubair yang memuat kata-kata *La Yuharrikuha* (tidak menggerak-gerakkannya) itu adalah *tsabit* (kuat) tidak dinilai *syadz* dan

hadits shohih lainnya pun menguatkannya seperti hadits riwayat Muslim dari Abdullah bin Umar ra. dan lain-lain.

Para Imam (Mujtahidin) pun tidak mengamalkan hadits yang mengisyaratkan *tahrik* itu termasuk ulama dahulu dari kalangan Imam Malik (Malikiyyah) sekali pun. Orang yang melakukan tahrik itu bukan dari madzhab Malikiyyah dan bukan juga yang lainnya. Al-Hafidh Ibn Al-'Arabi Al-Maliki dalam *'Aridhat Al-Ahwadzi Syarh Turmduzi* II/85 menyatakan; "Jauhilah olehmu menggerak-gerakkan jarimu dalam tasyahhud, dan janganlah berpaling keriwayat *Al-'Uthbiyyah,* karena riwayat tersebut *baliyyah* (mengandung bencana)".

Al-Hafidh Ibn Al-Hajib Al-Maliki dalam *Mukhtashar Fiqh*-nya mengatakan bahwa yang masyhur dalam *madzhab Imam Malik* adalah *tidak menggerakkan* telunjuk yang diisyaratkan itu.

Tiga imam madzhab lainnya yakni Hanafi, Syafi'i dan Hanbali tidak memakai *dhohir* hadits Wa'il bin Hujr tersebut sehingga dapat kita jumpai fatwa beliau bertiga *tidak mensunnahkan tahrik*. Hal ini disebabkan karena mensunnahkan tahrik berarti *menggugurkan* hadits Ibnu Zubair dan hadits-hadits lainnya yang menunjukkan Nabi saw*. tidak* menggerak-gerakkan telunjuk.

Imam Baihaqi yang bermadzhab Syafi'i memberi komentar terhadap hadits Wa'il bin Hujr sebagai berikut: "Terdapat kemungkinan bahwa yang dimaksud dengan tahrik disitu adalah mengangkat jari telunjuk, bukan menggerak-gerakkannya secara berulang sehingga dengan demikian tidaklah bertentangan dengan hadits Ibnu Zubair". Kesimpulan Imam Baihaqi adalah hasil dari penerapan metode *penggabungan* dua hadits yang berbeda karena hal tersebut memang memungkinkan. Kalau mengikuti komentar Imam Baihaqi ini, memang semulanya jari telunjuk itu diam dan ketika sampai pada hamzah *illallah* ia kita angkat, maka itu menunjukkan adanya penggerakan jari telunjuk tersebut, tetapi *bukan digerak-gerakkan berulang-ulang* sebagaimna pendapat sebagian orang. Wallahu a'lam (dikutip dari kitab *Shalat Bersama Nabi saw*. oleh Hasan Bin 'Ali As-Saqqaf [Syeikh Saqqaf, Jordania] cet. pertama, 1993 hal.187, diterjemahkan oleh Drs.Tarmana Ahmad Qosim dan dari buku Argumentasi ulama Syafi'iyah oleh Ustadz H.Mujiburrahman

Tata cara singkat Haji dan 'Umrah dan sunnahnya

Perintah untuk Haji dan 'Umrah berlaku bagi muslimin baik lelaki maupun wanita bagi yang mampu (Al-Imran:97). Ada beberapa riwayat mengenai kapan diwajib- kannya haji, ada yang mengatakan tahun ke 6 Hijriyah, ada yang mengatakan tahun ke 9 atau ke 10 hijriah. Secara singkat macam2nya haji ada tiga:
Ifrad : Ihram utk Haji lebih dahulu kemudian 'Umrah tanpa Qurban
Qiran : Ihram untuk Haji dan 'Umrah sekaligus, Qurban
Tamattu': Ihram utk 'Umrah dahulu kemudian ihram utk Haji, Qurban setelah pelemparan jumrah

Yang dianggap mampu menurut syari'at Islam antara lain: a) Baliqh, b) sehat, c) memiliki bekal dan kendaraan baik utk pribadinya pulang pergi dan untuk keluarga yang ditinggalkannya, d) Bebas dari Hutang , e) Jalan aman dari perampokan, penyakit dan lain sebagainya.

I. MIQAT: Tempat memulai berihram bagi orang yang mau mengerjakan Haji atau 'Umrah. Bagi penduduk Madinah: dari *Dzul Hulaifah*; Bagi penduduk Syam (Syria, Libanon, Palestina dan Yordania), Mesir dan Marokko dari *Juhfah*; Bagi penduduk Yaman *Yalamlam*; Bagi penduduk Irak *Al-'Aqiq*; Bagi penduduk Thaif dan penduduk Nejed ialah *Qarn;* Bagi penduduk Mekkah dari *rumahnya masing2*, kecuali kalau bukan untuk manasik haji, maka harus keluar ke Tan'im. Ber-ihram *sebelum* masuk Miqat itu *sah* jadi umpama dari rumahnya atau dari negaranya sendiri, tetapi bila orang baru ber-ihram *setelah melewati* Miqat maka *tidak sah* ihramnya.

II. Sebelum ihram: Sunnah membersihkan badan, potong kuku, memendekkan kumis, mencabut bulu ketiak, mencukur bulu kemaluan setelah itu mandi (boleh memakai sabun) dengan *niat* ihram, boleh pakai minyak wangi sebelum ber-ihram, pakai pakaian ihram kemudian sholat sunnah dengan *niat* untuk ihram minimal 2 raka'at sampai 6 raka'at. Setelah itu *niat* untuk *'Umrah*, *Labbaik Allahumma bi "Umrah* (bagi haji Tamattu') bagi Haji *Qiran* niat haji dan 'Umrah *(Labbaik Allahumma bi Haj wa "Umrah)* kemudian *Talbiyah* (*Labbaik Allahumma labbaik, labbaik laa syarikalaka labbaik, Innal hamda wan ni'mata laka wal mulka laa syariika laka)* sunnah keras bagi lelaki bukan bagi wanita. Bagi wanita yang haidh juga disunnahkan mandi *niat* ihram tetapi *tanpa sholat* dan tidak boleh masuk masjid!! Setelah wanita itu suci maka dia harus mandi wajib kemudian ke masjidil Haram Mekkah untuk melaksanakan thawaf dan Sa'i!

Yang dilarang waktu ber-ihram:
a) Bersenggama: Hajinya batal tetapi harus menyempurnakannya dan menyembelih onta b) mencium isteri: Hajinya tidak batal. Bila *sampai keluar* sperma harus menyembelih onta, tetapi kalau *tidak sampai keluar* sperma harus menyembelih kambing. c) Berselisih dengan teman sejawat, berdebat yang tidak berdasarkan ilmu agama, tetapi dibolehkan berdebat bila mencari kebenaran dalam agama. d) Berbuat maksiyat. e) Memakai (pakaian berjahit, baju, serban, jubah, pakai sepatu [bagi lelaki], pakaian yang dicelup minyak wangi, dll). Bagi wanita *tidak boleh* memakai cadar dan kaos tangan, boleh memakai pakaian sutera bagi wanita. f) Melangsungkan aqad nikah baik utk dirinya maupun utk orang lain sebagai wali, tetapi dibolehkan rujuk (kembali) kepada isterinya yang masih idah. g) Tak boleh memotong atau mencukur rambut, memotong kuku. Bila ada *udzur/halangan* umpamanya kukunya pecah dan sakit harus dipotong maka dibolehkan, tetapi untuk memotong rambut yg harus dicukur karena berhalangan maka harus bayar seekor kambing.(fidyah/dam). h) Memakai minyak wangi baik dipakaian maupun dibadan dengan sengaja.

Juga menaruh bahan2 penyedap yang harum dlm makanan & minuman jika tidak berbau dan terasa serta tidak tampak lagi warnanya sewaktu dimakan & diminum itu dibolehkan, jika masih ada harus membayar seekor kambing (menurut Imam Syafi'i). i) Tidak boleh memakai minyak walaupun *tanpa* harum2an di *rambut kepala dan jenggot*. j) Sengaja berburu binatang darat, merusak telor2nya, memerah susunya dll. Boleh memakan daging buruan yang tidak diburu olehnya atau tidak atas suruhannya untuk memburu. k) Mencabut atau memotong rumput2an atau pohon2an basah.
Kalau melanggar salah satu dari yg tsb. di atas (kecuali bersenggama) karena *suatu udzur/halangan* harus membayar fidyah seekor kambing atau memberi makan 6 orang a 1 ½ ltr. atau puasa 3 hari. Tetapi kalau melanggar *tanpa adanya udzur* yang dibolehkan maka menyembelih seekor kambing. Bagi orang yang tidak mampu menyembelih kambing maka dia harus puasa 3 hari waktu di tanah haram dan 7 hari waktu kembali kenegerinya. Sedangkan melanggar karena lupa atau tidak tahu (kecuali pada kolom a dan b) maka tidak bayar apa2.

Yang dibolehkan waktu Ihram:
a) Mandi, (tetapi ulama berselisih apa boleh menyiram kepalanya, ada yang membolehkan dan ada yang tidak membolehkan, jadi lebih baik jangan disiram kepalanya). b)ganti pakaian ihramnya c) keluar darah, nanah, atau harus mengeluarkan nanah dari lukanya d) bersuntik e) menggaruk badan f) bercelak g) mengikat pundi2 utk menyimpan uang h) bercermin (ada yang memakruhkan) i) membuang binatang yang ada ditubuh (semut, nyamuk dll) tetapi jangan membunuhnya karena ada ulama yang mengatakan tidak boleh membunuh h) menutupi muka dari debu i) memakai minyak tanpa harum2an dibolehkan dibagian tubuh *kecuali rambut dan jenggot*. j) Mimpi keluar sperma itu juga tidak apa2 hanya wajib atasnya mandi.

III. Di Masjid Haram Mekkah: Sesampai di Masjid masuklah dari pintu *Babus Salam* baca do'a; *Allahumma antas salam wa minkas salaam fa hayyinaa rabbanaa bis salaam wa adkhilnaa jannata daaras salaam* kemudian membaca *do'a* dengan khusyu' dan rendah diri: *A'udzu billaahil 'azhim wa biwajhihil kariimi wasulthoonihil qodiimi minasy syaithoonir rojiimi, bismillah Allahumma sholli 'alaa sayyidinaa Muhammadin wa aalihi wa sallim. Allahummaqhfirlii dzunuubii waftah lii abwaab rahmatika.* Artinya: (Aku berlindung dengan Allah Yang Maha Besar dan wajah-Nya yang Mulia serta dengan kekuasaan-Nya yang Azali dari godaan setan yang terkutuk, dengan nama Allah, Ya Allah limpahkanlah karunia dan kesejahteraan atas junjungan kita Muhammad dan keluarganya. Ya Allah ampunilah dosa-dosaku dan bukakanlah bagiku pintu-pintu rahmat-Mu.)

Do'a waktu *pertama masuk* melihat *Ka'bah*, hendaklah mengangkat tangan dan memohon: *"Allahumma zid haadzal baita tasyriifan wata' dziiman watakriiman wamahaabatan, wazid man syarrafahu wa karromahu mimman hajjahu awi' tamarahu tasyriifan watakriiman wata' dziiman wa birran. Allahumma antas salaam fahaiyinaa rabbanaa bis salaam".* Artinya: (Ya Allah, tambahkanlah bagi rumah ini (Ka'bah) kehormatan, kebesaran, kemuliaan, kebesaran dan kebaikan. Ya Allah, Engkaulah kesejahteraan, dan dariMu kesejahteraan, maka sambutlah kami ya Tuhan kami dengan kesejahteraan.)

Kemudian langsung kepojok *hajar Aswad*, usahakan bisa mencium atau mengusap atau memberi isyarat saja**.** Dari mulai hajar Aswad ini ***Niat*** thawaf dan bertakbir.(Bismillah Allahu Akbar) sambil memberi isyarat kearah hajar Aswad. Waktu mau *mulai* thawaf dari hajar aswad setelah *niat* thawaf dianjurkan membaca: '*Bismillah, wallahu akbar, Allahumma iimaanan bika wa tashdiiqan bi kitaabika, wa wafaa an bi'ahdika wattibaa'an lisunnatin nabiyyi shollallahu 'alaihi wa alihi wasallam'* Artinya: (Dengan nama Allah, dan Allah Maha Besar, Ya Allah, demi keimanan kepadaMu dan membenarkan kitab suciMu, memenuhi janji denganMu serta mengikuti sunnah NabiMu saw.)

IV. Thawaf: 7x putaran, Ka'bah harus terletak disebelah kirinya.
3 putaran pertama lari2 kecil (bagi lelaki) sampai sudut *Yamani* dan berjalan biasa antara sudut Yamani dan Hajar Aswad-Hajar. Mulai putaran *keempat* sampai ketujuh berjalan biasa. Dianjurkan banyak berdo'a, berdzikir dan sholawat kepada Nabi saw. waktu thawaf ini. Tidak boleh kurang dari 7x putaran walau selangkah. Boleh istirahat atau diputus sebelum 7 putaran (karena letih, waktu sholat tiba atau sholat jenazah dll). Setelah itu teruskan thawafnya *ditempat mana anda berhenti* dan *hitungannya diteruskan sebelum berhenti tadi*, jadi tidak perlu mengulang lagi. Thawaf harus *suci* dari hadats dan dalam *keadaan berwudhu*. Bila orang ragu2 tentang putaran yang telah dijalani maka pilihlah jumlah yang paling kecil.

Do'a singkat waktu *thawaf*: "*Subhanallah, walhamdulillah, walaa ilaaha illallah, walllahu akbar, walaa haula walaa quwwata illa billaah, Allahummaj 'alhu hajjan mabruura wadzanban maghfuuraa, wasa'yan masykuuraa. Robbigh fir warham wa'fu 'ammaa ta'lam, wa antal a'azzul akram. Allahumma aatinaa fid dunyaa hasanatan wa fil aakhirati hasanatan wa ginaa 'adzaaban naar "* Artinya: (Maha Suci Allah, segala puji bagi Allah, dan tiada Tuhan melainkan Allah, Allah Maha Besar dan tiada daya maupun tenaga/upaya kecuali dengan Allah. Ya Allah jadikanlah hajiku ini haji yang mabrur/diterima, dosaku diampuni dan sa'iku dihargai.Ya Tuhanku, ampunilah daku dan kasihanilah dan maafkan kesalahan-kesalahanku yang Engkau ketahui, dan Engkaulah Yang Maha Kuat dan Maha Mulia. Ya Allah, berilah kami di dunia kebaikan dan di akhirat juga kebaikan dan lindunginlah kami dari siksa neraka.)

Antara rukun Yamani dan hajar aswad membaca do'a: '*Allahumma aatinaa fid dunyaa hasanatan wa fil aakhirati hasanatan wa ginaa 'adzaaban naar. Allahumma gonni'nii bimaa rozaqtanii wa baariklii fiihi, wakhlif 'alaiya kulla ghaaibatin bikhoirin'.* Artinya: (Ya Allah, berilah kami di dunia kebaikan dan di akhirat juga kebaikan dan lindungilah kami dari siksa neraka. Ya Allah berilah daku kecukupan dengan rezeki yang telah Engkau berikan padaku, dan berilah daku berkah padanya, serta gantilah segala barang yang hilang dengan yang baik). Do'a ini juga boleh dibaca pada waktu thawaf juga.

Setelah Thawaf: pergilah di belakang *maqam Ibrahim* (kalau bisa sambil membaca *Wattakhidzu min Maqaami Ibraahima musholla)*, utk sholat sunnah 2 rakaat dengan *niat* sholat thawaf, rakaat pertama setelah Fatihah membaca surat *Al-Kafirun,* dan rakaat kedua setelah Fatihah baca surah *Al-Ikhlas.* Dianjurkan juga untuk berdo'a setelah sholat ini, kemudian pergilah ke tempat *Zam Zam* utk minum airnya, waktu mau minum menghadaplah ke Ka'bah dan berdo'a untuk penyembuhan segala penyakit. Sisakan sedikit airnya dan usapkan pada dada dan muka anda. Dari tempat Zam Zam ini pergilah ke *Multazam* (antara hajar aswad dan pintu Ka'bah) berdo'alah disini. Kemudian masuklah ke *Hijr Ismail* sholatlah disini sunnah muthlaq (hanya niat sholat saja) 2 raka'at, dianjurkan juga untuk berdo'a disini.

Do'a waktu mau minum air Zam-Zam: Jika minum air zam-zam menghadaplah ke Kiblat (Ka'bah),ingatlah Allah, bernafaslah tiga kali dan minumlah sampai puas (banyak) sambil memuji Allah serta berdo'a: *'Allahumma innii as aluka 'ilman naafi'an warizqan waasi'an wasyifaa-an min kullii daain'.*Artinya: (Ya Allah, aku memohon kepadaMu agar diberi ilmu yang bermanfaat, rezeki yang luas dan agar disembuhkan dari segala penyakit).

V. Sa'i: 7 putaran. Termasuk rukun Haji jadi tidak bisa diganti dengan Fidyah. Setelah selesai amalan thawaf di atas pergilah ke pintu namanya *Shofa* dan naiklah kelembah Shofa sambil membaca *Innas Shofa Wal Marwata min Sya'aairilllah Faman Hajjal baita auwi' tamara falaa junaaha 'alaihi an yattauwafa bihimaa.* (Al-Baqarah:158), kemudian baca [*Abdau bimaa badaallahu bihi/*Aku mulai dengan apa yang dimulai oleh Allah*]* Sampai dilembah ini menghadap ke Ka'bah membaca *Lailaha illallah wahdahu laa syariikalah lahul mulku walahul hamdu yuhyii wa yumiitu wahua 'ala kulli syai in qodiir. Lailahaillah wahdahu anjaza wa'dahu wa hazamal ahzaaba wahdahu* , kemudian berdo'a, lakukanlah 3x. Kemudian turun kebawah berjalan menuju ke *Marwa*. Diantara 2 tonggak sunnah lari2 kecil (bagi lelaki). Sampai mulai naik kelembah Marwa bacalah bacaan seperti di atas ini *Innas shofa*....sampai bihimaa saja. Dan menghadap kiblat membaca do'a seperti di Shofa. Ulangi seperti itu setiap kali berada di Shofa dan Marwa. Terakhir Sa'i ada di *Marwa* setelah do'a maka *guntinglah* rambut (jangan dicukur gundul). Maka halal semua yang dilarang waktu ihram.

Do'a singkat waktu berjalan antara Shafa dan Marwa: *'Rabbiqh fir warham, wahdinis sabiilal aqwam, innaka antal a'azzulk akram'.* Artinya (Ya Tuhanku, ampunilah dan beri rahmatlah daku, serta tunjukilah daku jalan yang lurus sungguh Engkau Maha kuat lagi Maha Mulia).

VI. Ke Mina: Tanggal 8 dzul hijjah pergi ke Mina. Kita pakaian *ihram lagi* dari rumah/hotel caranya lihat atas nr. (**II). Perhatian:** Cara sunnah2nya sama tapi ingat niatnya saja yang *tidak sama dengan di atas*, karena di atas kita niat utk *'Umrah* (Labbaika Allahumma bi ''Umrah) bagi haji Tamattu', tetapi sekarang niat untuk *Haji* yaitu *Labbaika Allahumma Bi Haj.* Membaca *Talbiyah* (*Labbaik Allahumma labbaik, labbaik laa syarikalaka labbaik, Innal hamda wan ni'mata laka wal mulka laa syariika laka*) dimulai mulai ber-ihram sampai waktu pelemparan jumrah 'Aqabah pada tanggal 10 Dzul Hijjah. Di Mina sini kita sholat Dhuhur, Ashar, Maghrib, Isya' dan Shubuh. Disini

kita dianjurkan juga berdzikir, talbiyah, berdo'a, bersholawat dan sebagainya. Tanggal 9 dzul Hijjah setelah terbit matahari kita berangkat *ke 'Arafah* sambil bertalbiyah, takbir, tahlil dan disunnahkan melalui jalan *Dhab.*

VII. <u>Arafah</u>: Termasuk rukun Haji, tidak boleh ditinggalkan. Wukuf disini berlaku mulai tergelincirnya matahari (waktu dhuhur) sampai terbenamnya matahari. Di Arafah ini kita sholat *Dhuhur dan Ashar* di jama' (dirangkap) baik itu secara sendirian atau secara berjama'ah.. Sunnah wukuf dibatu-batu besar dan dianjurkan juga membaca talbiyah, takbir, dzikir, do'a dan sholawat kepada Rasulallah saw. Setelah terbenam matahari kita keluar darisini menuju ke *Muzdalifah*.

Bacaan dan do'a singkat waktu *wukuf* di 'Arafah: *'Laa ilaaha illallahu wahdahu laa syariikalah, lahul mulku, walahul hamdu, biyadihil khairu wahuwa 'alaa kulli syai-in qadiir. Allahumma lakal hamdu kalladzii taquulu wa khoiran mimmaa naquulu, Allahumma laka sholaatii wa nusukii wa mahyaaya wa mamaatii wa ilaika ma-aabii wa laka robbi turaatsii, Allahumma innii a'udzubika min 'adzaabil qobri, wa waswasatish shodri, wa syataatil amri, Allahumma innii a'udzubika min syarri maa tahubbu bihir riihu'.* Artinya (Tiada Tuhan melainkan Allah, Tunggal tidak bersekutu, milikNya kerajaan dan bagiNya puji-pujian, di tanganNya tergenggam kebaikan dan Dia kuasa berbuat segala sesuatu. Ya Allah, bagiMulah puji segala apa yang Engkau firmankan dan lebih baik dari apa yang kami ucapkan, Ya Allah bagiMulah sholatku dan ibadatku, hidup serta matiku dan kepadaMu kembaliku serta bagiMu ya Tuhanku hart peninggalanku, Ya Allah, aku berlindung kepadaMu dari siksa kubur dan rasa waswas di dada serta dari tercerai berainya urusan, Ya Allah, aku berlindung kepadaMu dari bencana yang dibawa oleh tiupan angin.)

VIII. <u>Muzdalifah</u>: Hukumnya wajib tetapi bukan rukun Haji, yang meninggalkan dikenakan *Fidyah* seekor kambing (Imam Hanafi, Syafi'i,Ahmad). Disini kita sholat *Maghrib dan Isya'* juga dijama'. Menginap disini dan sunnah ambil batu kerikil sebesar biji jagung atau lebih besar sedikit, utk melempar *jumrah* dari tempat ini, sejumlah 70 bagi yang melempar sampai tgl. 13 Dzulhijjah, sedangkan utk yang sampai 12 Dzul Hijjah maka jumlahnya 49 biji. Boleh juga mengambil batu dilain tempat, sedangkan mengambil batu dari tempat pelemparan jumrah hukumnya *makruh.* Setelah sholat shubuh tgl. 10 Dzulhijjah berjalan *ke Masy'aril Haram*, disini kita dianjurkan juga utk berdo'a, berdzikir, talbiyah. Setelah agak terang *hanpir matahari terbit* kita berangkat menuju pelemparan *Jumrah 'Aqabah.*

IX. <u>'Aqabah</u>: Dengan Niat menurut perintah agama dan mengikuti jejak Nabi Ibrahim untuk melempar syaitan pada jumrah 'Aqabah. Melempar jumrah ini harus setelah terbit matahari tgl. 10 DzulHijjah. Jumhur ulama mengatakan hukumnya *wajib*, tapi bukan termasuk *rukun haji*. Jadi bila orang meninggalkannya maka harus bayar *fidyah* seekor kambing. Setiap lemparan berkata *Bismillah Allahu Akbar,* dan berdo'a *Ya Allah jadikan- lah haji itu haji yang diterima, dan dosa yang diampuni.* Setelah itu kembali ke Mina untuk memotong Qurban, setelah memotong *baru mencukur rambut* namanya *Tahallul pertama.* Sekarang semuanya menjadi halal kecuali *bersenggama*. Bagi orang yang berhalangan untuk melempar (tua, lemah/sakit) boleh diwakilkan pelemparan kepada orang lain.

X. <u>Thawaf Ifadhah</u>: Ijma' para ulama sebagai *rukun haji* tidak bisa diganti dengan Fidyah. Setelah selesai cukur semuanya itu, maka pada *malam hari* tanggal 10 Dzul-Hijjah kita *niat thawaf Ifadhah*. Waktu terakhirnya tidak terbatas tetapi selama orang belum thawaf Ifadhah maka tidak boleh bersenggama, sedangkan untuk wanita dianjurkan mengerjakan dgn segera karena dikhawatirkan kedatangan haidh.. Orang juga dibolehkan meminum obat untuk menyetop haidh pada bulan haji itu, selama obat itu tidak menjadikan bahaya buat dirinya. Setelah selesai thawaf ifadhah

(namanya Tahallul kedua) berarti halal semuanya. Setelah itu kita kembali lagi ke Mina untuk menginap disana tanggal 11,12, 13 Dzul Hijjah (Hari2 Tasyriq).

XI. Mina: Menurut Imam Malik, Syafi'i dan Imam Ahmad, bermalam disini selama 3 atau 2 malam, yaitu malam kesebelas dan kedua belas dzul hijjah hukumnya *wajib*. Dan Imam Mujahid mengatakan tidak ada salahnya bila permulaan malam berada di Mekkah dan setelah itu berada di Mina atau sebaliknya awal malam di Mina dan akhirnya di Mekkah. Tetapi paling utama adalah bermalam disana. Setiap hari mulai tgl. 11 dzul hijjah setelah matahari terbit ,paling utama pada waktu Dhuha, kita melempar 3 jumrah setiap jumrah 7 batu. Pertama jumrah *Ula* setiap kali melempar membaca *Bismillah Allahu Akbar*, setelah selesai kita dianjurkan untuk berpaling menuju kedasar lembah, lalu berdiri menghadap kiblat dan berdo'a. Kemudian pergi ke jumrah kedua *Wustha* dan lakukan sama seperti pada jumrah pertama. Kemudian pergi jumrah *'Aqabah* setelah selesai melempar tidak perlu menuju kedasar lembah langsung pergi. Hal yang sama seperti itu kita lakukan pada hari2 berikutnya. Keluar dari Mina dianjurkan sebelum matahari terbenam tanggal 12 atau tanggal 13 Dzulhijjah.

XII. Thawaf Wada': Artinya Thawaf selamat tinggal/Perpisahan dengan Ka'bah.
Thawaf ini merupakan upacara haji terakhir yang dilakukan oleh orang yang berhaji bukan penduduk Mekkah, sewaktu hendak berangkat meninggalkan kota Mekkah. Adapun bagi wanita yang haidh, bagi mereka *tidak* disyari'atkan, dan tidak dibebani fidyah karena meninggalkannya. Dalam thawaf wada' ini tidak disunnahkan lari2 kecil pada 3 putaran pertama.

Do'a pada waktu thawaf Wada'/perpisahan: *'Allahumma innii 'abduka, wabnu 'abdika wabnu amatika, hamaltanii 'alaa maa sakhkhorta lii min kholgika, wasatartanii fii bilaadika hattaa ballaghtanii bini'matika ilaa baitika wa a'antanii 'alaa adaai nusukii, fain kunta rodhiita 'annii fazdad 'annii ridhoo, wa illaa faminal aana fardha 'annii gobla an tan-aa 'an baitika daarii, fa haadzaa awaanun shiraafii in adzinta lii ghoira mustabdilin bika walaa bi baitika, walaa raaghibin 'anka, walaa 'an baitika, Allahumma fash-hibniil 'aafiyata fii badanii, wash shihhata fii jismii, wal 'ishmata fii diinii, wa ahsin mungalabii, war zuqnii thoo'ataka maa abgoitanii, waj ma' lii baina khoirayid dunyaa wal aakhirati, innaka 'alaa kulli syai-in godiir'.*

Artinya (Ya Allah, aku ini adalah hamba Mu dan putra dari hamba dan sahayaMu, Engkau bawa aku dengan mengendarai makhluk yang Engkau kuasakan kepadaku, Engkau lindungi aku di-wilayah2 kekuasaan Mu hingga dengan karuniaMu sampailah aku ke rumahmu (baca: Ka'bah), Engkau beri aku bantuan dalam menunaikan ibadah hajiku, maka jika aku telah Engkau ridhai, tambahlah kiranya keridhaan itu, dan jika belum, maka ridhailah aku sekarang ini, sebelum rumahku terpisah jauh dari rumahMu (baca:Ka'bah). Maka jika Engkau izinkan, sekarang ini adalah saat keberangkatan ku tanpa menggantiMu atau mengganti rumahMu, terhindar dari kebencian kepadaMu atau kepada rumahMu. Ya Allah, mohon tubuhku selalu disertai oleh keselamatan dan badanku oleh kesehatan, begitupun agamaku dengan perlindungan. Selamatkanlah kepulanganku, limpahkanlah ketaatan kepadaMu selama hayatku dan himpunlah buatku kebaikan dunia serta akhirat. Sungguh Engkau kuasa atas segala sesuatu.) Imam Syafi'i berkata: 'Saya suka jika seseorang (setelah) melakukan thawaf perpisahan berdiri di Multazam lalu menyebut hadits (do'a) di atas'.

Hukumnya: Para ulama sepakat bahwa ia disyari'atkan, berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh Imam Muslim dan Abu Dawud dari Ibnu 'Abbas.: "Orang-orang berpaling, menuju pelbagai jurusan. Maka sabda Nabi saw.; *'Janganlah salah seorang darimu berangkat, sebelum ia melakukan pertemuan terakhir dengan Baitullah* (Ka' bah)*'.*

Menurut madzhab Imam Hanafi, golongan Imam Ahmad (Hanbali) dan satu riwayat dari pendapat Imam Syafi'i hukumnya adalah wajib, jadi siapa yang meninggalkannya diwajibkan membayar fidyah (seekor kambing).

Waktunya: Setelah selesai dari manasik Haji dan mau pulang ke negerinya (keluar dari Mekkah) agar thawaf ini pertemuan yang terakhir dengan Ka'bah sebagai yang telah dikemukakan pada hadits di atas. Setelah thawaf hendaklah ia langsung berangkat, tanpa melakukan pembelian atau penjualan atau tinggal beberapa lama lagi di Mekkah. Bila ia melakukan hal itu maka menurut ulama harus mengulangi thawafnya ini. Kecuali bila ada sesuatu kepentingan atau halangan yang harus diselesaikannya maka tidak perlu diulanginya. Oleh karenanya usahakan sebelum thawaf wada' ini semuanya sudah beres dan siap langsung berangkat.

Untuk do'a-do'a singkat pada tempat-tempat mulia serta waktu berziarah baca halaman selanjutnya!!! Bagi pembaca yang ingin do'a-do'a lebih panjang dari yang telah dikemukakan disini, silahkan beli buku *manasik haji* yang tercantum do'a-do'a untuk setiap putaran waktu thawaf, sa'i. di Multazam dan lain sebagainya

Ziarah ke Madinah:
Janganlah kita lupa untuk mampir ke Masjid Nabawi di Madinah serta ziarah junjungan kita Nabi Muhammad saw. penghulu seluruh Nabi dan Rasul. Tanpa beliau saw. kita tidak mengetahui syari'at Islam, dengan ziarah pada beliau lebih mengingatkan kita kembali kepada Allah swt. dan Rasul-Nya. Begitu juga ziarah pada kuburan *Baqi'* yang mana disitu para isteri Rasulallah saw. dikuburkan dan menurut riwayat tidak kurang dari 10 ribu sahabat yang dikubur disitu. Jangan lupa juga ziarah kepada isteri Rasulallah saw. yang pertama *Siti Khadijah Al-Kubra* yang dikubur di *Ma'la*, di Mekkah. Di masjid Madinah juga ada kuburan sahabat Rasulallah yaitu Sayyiduna Abubakar dan Sayyiduna 'Umar bin Khattab. Kemudian ziarahlah ketempat *Uhud* dimana Sayyidina Hamzah dan para syuhada lainnya dikuburkan disana. Jangan lupa juga untuk mendatangi masjid *Kuba,* masjid *Qiblatain* dan masjid-masjid lainnya yang bersejarah, sholatlah *dua raka'at* disana sebagai sholat Tahiyyatul Masjid. Tempat-tempat itu semua selalu diliputi oleh Barokah dan Rahmat Ilahi. Untuk lebih mendetail mengenai ziarah kubur dan pengambilan barokah, tawassul silahkan meneliti kembali bab-bab yang bersangkutan pada website ini.

Adab/cara memasuki masjid Madinah dan berziarah:
– Disunnahkan masuk masjid Nabi saw. dengan tenang dan tenteram, mengenakan pakain yang terbaik dan memakai wangi-wangian, melangkahkan kaki sebelah kanan sambil membaca: " *A'udzu billahil 'adhim, wa biwajhihil kariim, wa sulthonihil godiim, minasy syaithonir rojiim. Bismillah, Allahumma sholli 'alaa sayyidinaa Muhammadin wa aalihi wa sallam. Allahummagh firlii dzunuubii waftah lii abwaaba rohmatika".*
Artinya: (Aku berlindung kepada Allah yang Maha Besar dan dengan wajahNya yang Mulia serta kekuasaan-Nya yang Azali dari godaan setan yang terkutuk. Dengan nama Allah, Ya Allah limpahkanlah karunia dan kesejahteraan atas junjungan kita Muhammad dan keluarganya. Ya Allah ampunilah dosa-dosaku dan bukakanlah bagiku pintu-pintu rahmat Mu.)

Sunnah mendatangi dan menghadap kemakam Rasulallah saw. sambil mengucapkan: '*Assalaamu'alaika ya Rasulallah, assalaamu 'alaika ya habibullah, assalaamu'alaika yaa nabiyallah, assalaamu'alaika yaa khiyarata khalgillaahi min khalqih, assalaamu 'alaika khaira khalgillah, , assalaamu'alaika yaa sayyidal mursaliin, , assalaamu'alaika yaa rasullallaahi rabbil 'aalamiin, assalaamu'alaika gooidal ghorril muhajjaliin. Asyhadu an laa ilaa ha illallah, wa asyhadu annaka 'abduhu wa rasuuluhu wa amiinuhu wa khiyaratuhu min kholgihi. Wa asyhadu annaka gad*

ballaghtar risaalata wa addaital amaanata wa nashohtal ummata, wa jaahadta fillahi haqqa jihaadihi'.
Artinya (Selamat sejahtera atasmu wahai Rasulallah, selamat sejahtera atasmu wahai kekasih Allah, selamat sejahtera atasmu wahai Nabi Allah, selamat sejahtera atasmu wahai makhluk pilihan di antara makhluk2 Ilahi, selamat sejahtera atasmu wahai sebaik-baik makhluk, selamat sejahtera atasmu wahai penghulu semua Rasul, selamat sejahtera atasmu wahai Rasul dari Allah Tuhan seluruh alam dan selamat sejahtera atasmu wahai panglima dari orang-orang cemerlang dan terkemuka. Aku bersaksi bahwa tiada Tuhan melainkan Allah dan aku bersaksi bahwa anda adalah hamba dan utusan-Nya, kepercayaan-Nya dan makhluk pilihan-Nya. Aku bersaksi bahwa anda telah menyampaikan risalat, memenuhi amanat, mengajari umat dan berjuang di jalan Allah sebenar-benar berjuang). Dan bila ada orang yang titip salam kepada Rasulallah saw. maka ucapkanlah: '*Assalaamu'alaika ya Rasulallah min*…artinya: (selamat sejahtera atasmu wahai Rasulallah dari…..)

Kemudian geser kira-kira dua langkah kekanan (bagi kaum wanita yang tidak bisa masuk bagian depan makam Rasulallah saw. maka makam Rasulallah ,bagian belakang ini, letaknya adalah kebalikannya dari bagian depan yaitu paling kanan kemudian geser kekiri untuk makam sayyidinaa Abubakar dan kekiri lagi untuk makam sayyidina Umar) dan mengucapkan salam kepada sayyiduna Abubakar Ash-Shiddiq: '*Assalaamu'alaika ya kholiifah Abu Bakar Ash-Shiddiq, Allahummar dho 'anhu, waakrim magaamahu bifadhlika wa karamika'* Artinya (selamat sejahtera atasmu wahai kholifah Abubakar Ash-Shiddiq, Ya Allah limpahkan ridhoMu kepadanya dan muliakanlah tempatnya dengan karuniaMu dan kemuliaanMu). Kemudian geser lagi kekanan ke makam sayyidinaa Umar ucapkanlah yang sama kepada Abubakar Ash-Shiddiq hanya namanya saja dirubah. Dari makam sini anda usahakanlah masuk ke *raudhah syarifah* (taman yang mulia) letaknya antara makam Rasulallah dan mimbar beliau saw.. Sholatlah disini 2 raka'at dengan niat *sholat tahiyyatul masjid.*

Ziarah ke kuburan Baqi':
– Setelah keluar dari masjid Nabawi pergilah ke kuburan *Baqi'* (muka masjid Nabi saw). Hadapkanlah muka anda kearah Baqi' ini sambil membaca: *'Assalaamu 'alaa ahlid diyaar minal mu'miniina wal muslimiina wa yarhamullahal mustaqdimiina minnaa wal musta'khiriina, wa innaa insyaa Allah bikum laa hiquun, Allahummagh fir li ahli baqi'il ghorqad'.* Artinya (salam atasmu wahai penduduk kampung, dari golongan mukminin dan muslimin. Semoga Allah melimpahkan rahmat-Nya pada kita bersama, baik yang telah terdahulu maupun yang terbelakang, dan insya Allah kami akan menyusul kemudian, Ya Allah berilah ampunan bagi penduduk [ahli kubur] Baqi' yang ber- bahagia ini) Wallahu a'lam.

Kami kutip dan kumpulkan manasik haji secara singkat di atas, insya Allah bisa bermanfaat buat diri kami sekeluarga khususnya dan saudara-saudaraku muslimin lainnya. Semoga Allah swt. mengampuni kami bila ada kesalahan atau kekurangan yang kami tulis, karena manusia tidak luput dari lupa dan kesalahan.

Semoga Allah swt. mengampunkan dosa kita dan dosa kaum muslimin dan memberi hidayah pada kita kejalan yang lurus yang diridhoi oleh Allah swt dan Rasul-Nya. Amin

Daftar Isi

BAB 8
Maulidin Nabi saw. Serta Mengagungkan Nabi saw

Daftar isi Bab 8 ini diantaranya:

Setelah kita membaca dalil-dalil diperbolehkannya tawassul/tabarruk kepada Nabi saw., para sahabat dan kaum sholihin, marilah kita sekarang meneliti makna dan hikmah peringatan maulidin Nabi saw. (peringatan kelahiran Nabi saw.) dan dalil-dalil yang berkaitan dengannya. Menurut riwayat pertama kali yang mengadakan acara peringatan-peringatan hari kelahiran dan kewafatan adalah pada pertengahan *abad kedua* tahun Hijriyah pada zamannya Imam Ja'far Shodiq atau Imam Musa Al-Kadhim dan diteruskan para Khalifah Bani Fathimiyah di Kairo pada abad ke *empat Hijriyah*. Mereka memperingati hari kelahiran dan kewafatan Nabi saw., Amirul mukminin Ali bin Abi Thalib kw., Sayyidah Fatimah ra., Imam Hasan dan Imam Husin bin Ali bin Abu Thalib r.a dan orang-orang sholeh lainnya.

Golongan pengingkar ada yang mengatakan 惘 menurut riwayat sejarah 惘 awal mula peringatan maulidin Nabi saw. diadakan oleh *Al-Muiz-Liddimillah al-Abadi* dan dia ini memiliki nama yang jelek karena dekat dengan Yahudi, Nasrani jauh dari Muslim dan sebagainya. Umpama saja riwayat dan mengenai pribadi orang itu kita benarkan sebagaimana yang dikatakan golongan pengingkar, kita tidak perlu melihat pribadi seseorang yang mengarang sesuatu, tapi yang penting lihat dan bacalah *isi dan makna* yang ditulis atau diciptakan oleh orang tersebut selama hal itu baik dan bermanfaat serta tidak keluar dari syari'at Islam maka dibolehkan dan malah di anjurkan oleh Islam untuk mengamalkannya! Sebagaimana ada kata-kata yang terkenal: *'Janganlah kalian melihat siapa yang berbicara tapi dengar- kan apa yang dibicarakan'.*

Jadi walaupun orang *kafir* tapi mempunyai ide/saran yang baik dan sarannya itu tidak keluar dari syari'at Islam, malah kita dianjurkan untuk menerimanya bila hal itu bermanfaat bagi masyarakat. Memang sifat kebiasaan golongan pengingkar yang sudah terkenal yaitu bila mereka tidak menyenangi amalan sesuatu karena bertentangan dengan pahamnya, mereka akan mencela, mencari jalan macam-macam untuk menjelekkan *pribadi* orang-orang yang menulis atau yang menciptakan sesuatu amalan tersebut.

Riwayat tentang awal mulanya peringatan maulidin Nabi saw. bermacam-macam, begitu juga mengenai tanggal lahir beliau saw. tetapi semua ini bukan suatu masalah yang perlu kita bahas disini. Yang sudah pasti bahwa berkumpulnya manusia *secara massal* untuk menyelenggarakan

peringatan-peringatan keagamaan ini terjadi *setelah* zaman Nabi saw. dan para sahabat. Peringatan maulid ini diselenggarakan oleh muslimin yang terdiri baik dari kaum ulama mau pun kaum awam seluruh negara didunia antara lain: Mesir, Iran, Iraq, Indonesia, Malaysia, Saudi Arabia, Afrika, Yaman, Marokko, Pakistan, India serta dinegara-negara barat dan lain sebagainya.

Di Saudi Arabia 惘 walaupun disini tempat lahirnya Muhammad Abdul Wahhab imam golongan wahabi/salafi serta pengikutnya 惘 banyak diadakan peringatan maulid Nabi saw. dirumah-rumah atau flat-flat serta dihadiri oleh orang banyak dan cukup berkedudukan penting dipemerintahan Arab-Saudi. Mereka tidak dibolehkan menyolok mengadakan peringatan tersebut karena dikuatirkan akan terjadi keonaran yang ditimbulkan oleh golongan yang fanatik dan anti peringatan tersebut. Penulis pernah tinggal di Saudi Arabia dan sering menghadiri peringatan maulid disana.

Malah sekarang yaitu di Madinah setiap musim haji, bulan-bulan Rajab, Sya'ban dan bulan mulia lainnya pada setiap malam jum'at mulai jam 22.00, ribuan orang 惘 sebagian besar dari golongan madzhab Syiah dari Iran, Irak, Kuwait dan lainnya 惘 duduk berkumpul dimuka kuburan Baqi' (yaitu kuburan yang letaknya berhadapan dengan Kubah kuburan Nabi saw di Masjid Nabawi Madinah) untuk membaca bersama *do'a Kumail* (do'anya Amirul Mukminin Ali kw. yang diajarkan pada Kumail bin Ziyad) dengan *pengeras suara,* dan sekitar tempat itu dijaga oleh tentara-tentara Saudi Arabia hanya untuk menjaga keamanan saja.

Penulis sendiri, waktu naik haji dan Umrah, kebetulan melihat dan menyaksi- kan hal tersebut serta memotonya. Kami kira jama'ah Haji lainnya bila bertepatan malam jum'at berjalan didaerah itu akan bisa menyaksikan sendiri hal tersebut. Padahal dahulunya ulama-ulama Saudi sangat melarang ada- nya kumpulan-kumpulan pembacaan do'a dimuka umum seperti itu, apalagi sambil menggunakan pengeras suara. Mungkin dengan adanya dialog antara para ulama Saudi dengan ulama madzhab lainnya mengenai hal ter- sebut, maka mereka tidak bisa melarangnya karena tidak adanya dalil yang jelas dan tegas tentang larangan tersebut malah sebaliknya banyak dalil yang mengarah kebolehan dan kesunnahan berkumpul bersama untuk membaca dzikir.

Peringatan maulid memang tidak pernah dilakukan orang pada masa ke hidupan Nabi saw., itu memang *bid'ah* (rekayasa), tetapi *rekayasa yang baik,* karena *sejalan* dengan hukum syara' dan sejalan pula dengan kaidah-kaidah umum agama. Sifat rekayasanya/bid'ahnya terletak pada bentuk berkumpulnya jama'ah, *bukan terletak pada per-orangan* (individu) yang memperingati hari kelahiran Nabi saw. Sebab masa hidup beliau saw. dengan berbagai cara dan bentuk setiap muslim melakukannya meski pun tidak disebut *'perayaan atau peringatan'.* Tidak lain semua itu adalah *ijtihad para ulama* pakar untuk mengumpulkan orang guna memperingati maulid Nabi saw. secara bersama/massal. Jadi bid'ah (rekayasa) seperti itu adalah rekayasa yang baik sekali karena banyak *hikmah dan manfaat* pada majlis tersebut.

惘 Allah swt. berfirman: " *'Isa putera Maryam berdo'a, 'Ya Tuhan kami turun- kanlah kiranya kepada kami suatu hidangan dari langit* (yang hari turunnya) *akan menjadi <u>hari Raya</u> bagi kami yaitu orang-orang yang bersama kami dan yang datang <u>sesudah kami</u>, dan menjadi <u>tanda bagi kekuasaan</u> Engkau; beri rezekilah kami, dan Engkaulah pemberi rezeki yang paling Utama' ".* (QS. Al-Maidah [5]:114)

Turunnya makanan dari Allah swt. untuk ummat nabi 'Isa saja sudah sebagai suatu *kenikmatan* dan *hari Raya* untuk ummat 'Isa dan untuk yang *datang sesudah* mereka. Bagi ummat Muhammad Allah swt. telah memberikan berbagai kenikmatan dan kemuliaan karena *lahirnya dan turunnya*

makhluk yang paling mulia yaitu Habibullah Rasulallah saw. kedunia ini. *Mengapa golongan pengingkar selalu melarang kita menyambut dan merayakan hari maulid beliau saw., sebagai suatu kenikmatan dan kebahagiaan buat kita?*

惘 Allah swt.. berfirman: "*Dan sesungguhnya Kami telah mengutus Musa dengan membawa ayat-ayat kami*, (dan Kami perintahkan kepadanya), *'Keluarkanlah kaummu dari gelap gulita kepada cahaya terang benderang dan* ingatkanlah *mereka kepada* hari-hari Allah*". Sesunguhnya pada yang demikian itu terdapat tanda-tanda* (kekuasaan Allah) *bagi setiap orang penyabar dan banyak bersyukur.* "(QS. Ibrahim [14]: 5)

Yang dimaksud dengan *hari-hari Allah* pada ayat itu ialah peristiwa yang telah terjadi pada kaum-kaum dahulu serta nikmat dan siksa yang dialami mereka. Ummat nabi Musa disuruh oleh Allah swt. untuk mengingat kembali peristiwa-peristiwa yang telah lalu baik itu yang berupa nikmat atau berupa adzab dari Allah swt.. Dengan adanya peringatan maulid itu kita selalu di ingatkan kembali kepada junjungan kita Rasulallah saw. sebagai penghulu para Nabi dan Rasul! *Mengapa justru golongan pengingkar melarang dan membid'ahkan munkar orang yang sedang memperingati hari kelahiran Rasulallah saw.?*

Lupa adalah salah satu ciri kelemahan yang ada pada setiap orang, tidak pandang apakah ia berpikir cerdas atau tidak. Kita sering mendengar orang berkata: *Summiyal-Insan liannahu mahallul khatha'i wan-nisyan* (dinamakan manusia/Insan karena ia tempat kekeliruan dan kelupaan/nisyan). Dengan demikian lupa sering digunakan orang untuk *beroleh maaf* atas suatu ke salahan atau kekeliruan yang telah diperbuat. Bahkan di Al-Qur'an dalam surat Al-Kahfi: 63 terdapat isyarat bahwa *lupa* adalah dorongan setan, yaitu ketika murid (pengikut) Nabi Musa as. menjawab pertanyaan beliau dengan mengatakan: '*Tidak ada yang membuatku lupa mengingat* (makanan*) itu kecuali setan'.*

Satu-satunya obat untuk dapat mencegah atau menyembuhkan penyakit lupa yaitu *peringatan.* Bila orang telah di ingatkan atau diberi peringatan, ia tidak mempunyai alasan lagi untuk menyalahgunakan *lupa* agar beroleh maaf atas perbuatannya yang salah itu. Kata *dzikir, dzakkara atau dzikra* (ingat, mengingatkan, peringatan dan seterusnya) adalah sempalan kata lain dari akar kata *dzikir* yang berulang-ulang ditekankan dalam Al-Qur'an.

Bahkan para Nabi dan Rasul 惘 termasuk junjungan kita Nabi Muhammad saw 惘 disebut juga sebagai *Mudzakkir* yakni *Pemberi ingat.* Dengan tekanan makna yang lebih tegas dan keras, para Nabi dan Rasul disebut juga sebagai *Nadzir* yakni pemberi peringatan keras kepada manusia yang menentang kebenaran Allah swt.

Dengan keterangan singkat di atas jelaslah betapa besar dan penting masalah *peringatan* dan *mengingatkan*. Tujuannya adalah agar manusia sebatas mungkin dapat terhindar dari *penyakit lupa* dan *lalai* yang akan men- jerumuskannya kedalam pemikiran salah dan perbuatan sesat. Itulah masalah yang melandasi pengertian kita tentang betapa perlunya kegiatan memperingati maulid Nabi Muhammad saw.. Peringatan maulid Nabi saw. ini merupakan amal kebaikan yang sangat dianjurkan. Banyak sekali dalil 惘 naqli maupun 'aqli 惘 yang mendukung dan membenarkan kegiatan yang baik itu. Bukan lain adalah Al-Qur'an sendiri telah mengisyaratkan betapa mulianya dan betapa terpujinya kegiatan *memperingati kelahiran para Nabi dan Rasul*.

Cara-cara memperingati hari-hari Allah

Tidak ada ketentuan syari'at *cara* mengingat atau memperingati hari-hari Allah yang harus diselenggarakan pada hari-hari tertentu. Juga tidak ditetap- kan peringatan itu harus dilakukan

secara *berjama'ah* ataupun secara *individual.* Begitu juga halnya dengan peringatan maulid, dapat diadakan setiap waktu, boleh secara individu atau berjama'ah. Sudah tentu waktu yang paling tepat ialah pada hari turunnya nikmat Allah. Dalam hal mem- peringati maulid Nabi saw. waktu yang paling sesuai adalah pada bulan Rabiul-awal (bulan kelahiran Rasulallah saw.). Akan tetapi mengingat besarnya manfaat peringatan maulid ini dan mengingat pula bahwa dengan cara berjama'ah lebih utama dan lebih banyak barakah, maka peringatan maulid dapat diadakan pada *setiap kesempatan* yang baik secara berjama'ah.

Misalnya pada hari-hari mengkhitankan anak-anak, pada waktu hari pernikah an, pindah rumah, pelaksanaan nadzar yang baik, beroleh rizki yang banyak dan lain sebagainya. Bagaimana pun juga setiap acara-acara yang penting yang di-isi atau diselenggarakan maulid Nabi saw. 惘 menurut pandangan Islam 惘 pasti jauh lebih baik dan lebih bermanfaat daripada di-isi dengan acara-acara lain yang hanya bersifat bersenang-senang saja tanpa makna.

惘 Mengenai diselenggarakannya peringatan *hari-hari Allah* pada hari-hari ulang tahun turunnya nikmat, terdapat *hadits shohih* yang dapat dijadikan dalil, yaitu hadits yang diriwayatkan oleh Bukhori dan Muslim tentang *puasa pada hari 'Asyura.* Karena puasa sunnah 'Asyura dianjurkan oleh Rasulallah saw. setelah beliau melihat kaum Yahudi di Madinah puasa pada hari 10 Muharram tersebut. Beliau saw. bertanya kepada kaum Yahudi mengapa mereka ini berpuasa pada hari itu? Mereka menjawab; 'Pada hari ini Allah swt. menyelamatkan *Nabi mereka* dan menenggelamkan musuh mereka'. Kemudian Nabi saw. menjawab: '*Kami lebih berhak memper- ingati Musa dari pada kalian'!* (Nahnu aula bi muusaa minkum).

惘 Kecuali itu terdapat hadits lainnya, diketengahkan oleh Ibnu Taimiyah dari hadits Ahmad bin Hanbal yang menuturkan sebagai berikut: "Aku mendengar berita, pada suatu hari sebelum Rasulallah saw. tiba (disuatu tempat di Madinah) diantara para sahabatnya ada yang berkata: 'Alangkah baiknya jika kita menemukan suatu hari dimana kita *dapat berkumpul untuk mem-peringati nikmat Allah yang terlimpah kepada kita'*. Yang lain menyahut: 'Hari Sabtu!'. Orang yang lain lagi menjawab; 'Jangan (karena) berbarengan dengan harinya kaum Yahudi'! Terdengar suara yang mengusulkan; 'Hari Minggu saja'! Dijawab oleh yang lain: 'Jangan (karena) berbarengan dengan harinya kaum Nasrani'! Kemudian menyusul yang lain lagi berkata; 'Kalau begitu, hari 'Arubah saja'! Dahulu mereka menamakan *hari Jum'at* hari 'Arubah. Mereka lalu pergi berkumpul dirumah Abu Amamah Sa'ad bin Zararah. Dipotonglah seekor kambing cukup untuk dimakan bersama". (Iqtidha'us Shirathil Mustaqim).

惘 Kecuali dua hadits tersebut di atas terdapat hadits lainnya lagi yang juga di ketengahkan oleh Bukhori dan Muslim mengenai nyanyian yang didendang- kan oleh sekelompok muslimin, untuk *memperingati hari bersejarah*. Peristiwanya terjadi dikala Rasulallah saw. *masih hidup* ditengah ummatnya. Nyanyian itu justru didendangkan orang *ditempat kediaman* Rasulallah saw. sekaitan dengan datangnya *hari raya 'Idul Akbar*. Peringatan demikian itu di lakukan juga oleh sekelompok muslimin sekaitan dengan hari bersejarah lain nya, yakni *hari Biats* yaitu *hari kemenangan* suku-suku Arab melawan Persia, sebelum Islam.

Pada hari itu Abubakar dan 'Umar [ra] berusaha mencegah sejumlah wanita berkumpul dan menyanyikan lagu-lagu yang biasa dinyanyikan oleh orang-orang Anshar. Melihat Abubakar dan 'Umar berbuat demikian itu, Rasulallah saw. menegor dua orang sahabatnya ini. Beliau saw. minta agar kedua-duanya membiarkan mereka merayakan hari besar dengan cara-cara yang sudah biasa dipandang baik menurut tradisi dan tidak bertentangan dengan ajaran Islam. Hadits yang berasal dari Ummul mukminin 'Aisyah ra itu lengkapnya sebagai berikut:

"Pada suatu hari Abubakar Ash-Shiddiq ra datang kepada 'Aisyah ra (putri nya). Pada saat itu dikediaman 'Aisyah r.a. ada dua orang wanita Anshar sedang menyanyikan lagu-lagu yang biasa dinyanyikan oleh kaum Anshar pada hari Bi'ats. Siti 'Aisyah ra. memberitahu ayahnya, bahwa dua

orang wanita yang sedang menyanyi itu bukan biduanita. Abubakar menjawab: *'Apakah seruling setan dibiarkan dalam tempat kediaman Rasulallah?'* Peristiwa tersebut terjadi pada hari raya. Menanggapi pernyataan Abubakar ra., Rasulallah saw. berkata: *'Hai Abubakar, masing-masing kaum mem- punyai hari raya, dan sekarang ini hari raya kita'* ". (Shohih Muslim III/210 dan Shohih Bukhori 1/170).

Yang dimaksud dalam hadits kata *hari raya kita* ialah hari terlimpahnya *nikmat* Allah swt.kepada kita, oleh karenanya kita boleh merayakannya. Berdasarkan riwayat yang berasal dari Ummul Mukminin 'Aisyah ra. itu Bukhori dan Muslim memberitakan, bahwa "didalam tempat kediaman Nabi saw. pada saat itu terdapat dua orang wanita sedang bermain rebana (gendang)".

惘 Dalam shohih Bukhori 1/119 diriwayatkan sebuah hadits dari 'Aisyah ra yang berkata: "Pada suatu hari Rasulallah saw. datang kepadaku. Saat itu dirumah terdapat dua orang wanita sedang menyanyikan lagu-lagu Bi'ats. Beliau saw. lalu berbaring sambil memalingkan muka. Tak lama kemudian datanglah Abubakar (ayah 'Aisyah). Ia marah kepadaku seraya berkata; 'Apakah seruling setan dibiarkan berada dirumah Rasulallah?'….Mendengar itu Rasulallah saw. segera menemui ayahku lalu berkata: *'Biarkan sajalah mereka'!* Setelah Abubakar tidak memperhatikan lagi keberadaan dua orang wanita itu, mereka lalu keluar meninggalkan tempat".

惘 Riwayat lainnya memberitakan, bahwa "pada hari-hari *perayaan Muna*, Abubakar ra. datang kepada Siti 'Aisyah ra. Ketika itu dirumah isteri Nabi saw. terdapat dua orang wanita sedang menyanyi sambil menabuh/memukul rebana. Saat itu Rasulallah saw. sedang menutup kepala dengan burdahnya. Oleh Abubakar dua orang wanita itu *dihardik*. Mendengar itu Rasulallah saw. sambil menanggalkan burdah dari kepalanya berkata: '*Hai Abubakar, biarkan mereka, hari ini hari raya'* "!

惘 Siti 'Aisyah ra juga pernah menceriterakan pengalamannya sendiri; "Aku teringat kepada Rasulallah saw.disaat beliau sedang menutupi diriku dengan bajunya (yang dimaksud adalah hijab/kain penyekat), agar aku dapat menyaksikan beberapa orang Habasyah (Ethiopia) sedang bermain hirab (tombak pendek) didalam masjid Nabawi (di Madinah). Beliau saw. merentang bajunya didepanku agar aku dapat melihat mereka sedang bermain. Setelah itu aku pergi meninggalkan tempat. Mereka mengira diriku seorang budak perempuan Arab yang masih muda usia dan gemar bersenang-senang".

惘 Dalam shohih Muslim ketika itu 'Aisyah ra mengatakan: "Aku melihat Rasulallah saw. berdiri didepan pintu kamarku, pada saat beberapa orang Habasyah sedang bermain hirab didalam masjid Nabawi. Kemudian beliau saw. merentangkan baju didepanku agar aku dapat melihat mereka bermain. Setelah itu aku pergi. Mereka mengira diriku seorang budak perempuan Arab yang masih muda usia dan gemar bersenang-senang".

惘 Dalam hadits yang lain lagi Siti 'Aisyah ra.menuturkan: " Pada suatu hari raya beberapa orang kulit hitam 惘 negro dari Habasyah 惘 bermain *darq* (perisai terbuat dari kulit tebal) dan *hirab.* Saat itu, entah aku yang minta kepada Rasulallah saw. ataukah beliau yang bertanya kepadaku: *'Apakah engkau ingin melihat'?* Aku menjawab: 'Ya'. Aku lalu diminta berdiri di belakang beliau demikian dekat hingga pipiku bersentuhan dengan pipi beliau. Kepada orang-orang yang bermain-main itu Rasulallah saw. ber- sabda: *'Hai Bani Arfidah…teruskan, tidak apa-apa'!* Kulihat mereka terus ber- main hingga merasa jemu sendiri. Kemudian Rasulallah saw. bertanya kepadaku; *'Sudah cukup'?* Kujawab; 'Ya'. Beliau lalu menyuruhku pergi, *'kalau begitu pergilah'* "*!.*

惘 Dalam Shohih Muslim diriwayatkan juga sebuah hadits berasal dari 'Atha ra yang menuturkan bahwa yang bermain-main itu entah orang-orang Persia, entah orang-orang Habasyah (Ethiopia). Mereka bermain hirab didepan Rasulallah saw. Tiba-tiba 'Umar Ibnul Khattab datang, ia lalu

mengambil beberapa *buah kerikil* dan *dilemparkan* kepada mereka. Ketika melihat kejadian tersebut Rasulallah saw. berkata: '*Hai Umar, biarkan saja mereka'!*

Sekarang telah kita ketahui, bahwa *bentuk* perayaan atau peringatan 惘 sebagaimana yang dituturkan oleh hadits-hadits tersebut di atas 惘 ternyata bermacam-macam. Ada yang berupa *ibadah puasa*, ada yang dengan *cara memotong kambing* lalu dimakan bersama, ada yang merayakan *dengan nyanyian*, dan mendeklamasikan sya'ir-sya'ir *sambil memukul rebana* dan ada pula yang merayakan dengan bermain-main *tombak serta perisai*. Semua ini diriwayatkan oleh para sahabat Nabi terdekat, bahkan oleh isteri beliau saw. sendiri yang langsung menyaksikan. Semua riwayat ini kemudian dicatat dan diberitakan oleh para Imam ahli hadits seperti Imam Ahmad bin Hanbal, Bukhori dan Muslim 惘 radhiyallahu 'anhum 惘 agar diketahui oleh segenap kaum muslimin.

Dalam hadits-hadits itu telah diketahui pula bahwa Rasulallah saw. mem- benarkan dan membolehkan diadakannya perayaan-perayaan atau peringat an-peringatan hari bersejarah, terutama sekali hari-hari pelimpahan nikmat Allah swt. kepada ummat manusia. Beliau saw. *tidak pernah* mengatakan perayaaan atau peringatan itu perbuatan *kufur atau bid'ah dhalalah/sesat!* Kita mengetahui pula bahwa Abubakar ra menyebut nyanyian sebagai *seruling setan* dan 'Umar ra melempari orang-orang yang bermain tombak dengan kerikil. Akan tetapi kita pun mengetahui juga bahwa Rasulallah saw. seketika itu juga *menegor* Abubakar dan 'Umar karena dua orang sahabat Nabi itu berusaha melarang nyanyian (yang baik, tentunya) teriring *bunyi rebana*, dan menghalangi orang-orang bermain tombak dalam merayakan hari besar bersejarah itu.

Beliau saw. menegor dua orang sahabat tersebut karena beliau tidak memandang permainan-permainan atau perayaan-perayaan itu sebagai perbuatan *kufur, ma'siyat* dan tidak keluar dari garis-garis yang ditentukan oleh syari'at Islam. Dua sahabat Nabi saw. *menerima* tegoran Nabi saw. dengan *jujur dan ikhlas*.

Dalam *shohih Muslim* halaman 168 juga memperkuat dalil-dalil keabsahan peringatan maulid (kelahiran) Nabi saw. yaitu mengenai *puasa setiap hari Senin* yang dilakukan oleh Nabi saw. Beberapa orang sahabat beliau saw. bertanya apa sesungguhnya motifasi beliau berpuasa tiap hari Senin? Beliau saw. menjawab: "Pada hari itu 惘 yakni hari Senin 惘 *adalah hari kelahiranku dan hari turunnya wahyu* (pertama) *kepadaku".* Dengan adanya hadits ini kita memandang bahwa *hari Senin* sebagai hari yang bersejarah, karena men- cakup *dua peristiwa besar*. Jika Rasulallah saw. sendiri berpuasa setiap hari Senin untuk memperingati dan mensyukuri *hari kelahiran beliau sendiri,* bukankah sangat utama jika kita 惘 sebagai ummat beliau saw.惘 berbuat mengikuti jejak beliau yaitu giat memperingati hari maulid beliau setiap tahun, bahkan tiap minggu (tiap hari Senin)? Dalam hal ini mengapa harus di munkarkan atau disesatkan…?

Pernyataan beliau saw. itu bisa dipandang sebagai dalil syar'i mengenai ke absahan peringatan maulid Nabi saw. Jawaban beliau saw. yang meng- hubungkan hari kelahiran beliau dengan hari turunnya *wahyu pertama* (hari bi'tsah kenabian) kepada beliau, menunjukkan ketinggian martabat hari kelahiran (maulid) nabi sebagai hari *terlimpahnya nikmat Allah swt.* Dengan demikian sudah semestinyalah kita memandang hari maulid beliau saw. sebagai *hari besar* dan *mulia* yang perlu diperingati sewaktu-waktu.

Begitu juga Ibnu Taimiyyah dalam *Iqtidha'us-Shriathil-Mustaqim*, mengata- kan: "Memuliakan hari maulid Nabi dan menyelenggarakan peringatannya secara rutin banyak dilakukan orang. Mengingat maksudnya *yang baik dan bertujuan memuliakan Rasulallah saw.*, adalah layak jika dalam hal itu mereka beroleh *ganjaran pahala besar*. Sebagaimana telah saya katakan kepada anda, bahwa bisa jadi sesuatu yang dianggap buruk oleh seseorang mu'min yang lurus ada kalanya dianggap baik oleh orang lain".

Soal *bentuk dan cara* pelaksanaan peringatan maulid dapat selalu berubah, berbeda dan berkembang sesuai dengan perubahan, perbedaan dan per- kembangan masyarakat setempat pada setiap zaman. Syari'at Islam hanya menetapkan kewajiban *mengingat nikmat* Allah swt., dan ini dapat dilaksanakan pada tiap kesempatan dan tiap keadaan. Adapun bentuk dan caranya boleh saja mengikuti kelaziman yang biasa berlaku dalam masyarakat, asal- kan tidak menyalahi prinsip-prinsip ajaran agama Islam. Hal yang demikian ini banyak sekali contohnya yang dapat dikemukakan, misalnya:

惘 *Soal thawaf, sa'yu, wuquf* dipadang 'Arafah dan beberapa manasik haji yang lain, semuanya itu adalah ketentuan-ketentuan yang tidak boleh diubah dan diganti, semuanya telah ditetapkan oleh nash. Ibadah haji adalah suatu kewajiban bagi tiap muslim yang mampu dan memenuhi syarat. Akan tetapi orang boleh memilih bagaimana *cara dia berangkat kesana* misalnya dengan berjalan, berkendara- an mobil, dengan kapal laut, dengan pesawat terbang dan sebagainya.

惘 *Pembacaan Al-Qur'an*; orang boleh juga memilih apakah ia lebih suka membaca ayat demi ayat yang tertulis dalam kitab suci itu, ataukah hendak membacanya secara hafalan. Dia boleh memilih juga cara membacanya dengan sendirian atau membaca bersama dengan jama'ah.

惘 *Cara pembacaan do'a*; orang boleh mengutarakan sendiri apa yang menjadi isi hati dan permohonannya atau dengan membaca kumpulan-kumpulan kalimat tertentu yang telah disiapkan oleh para ahli penyusun do'a.

惘 Dalam hal *menunaikan zakat* dan *shadaqah* atau *infak*; orang boleh memilih cara yang dipandangnya terbaik. Ia boleh menyerahkan langsung kepada orang-orang yang berhak menerimanya, atau lewat panitia-panitia pengumpul zakat, badan-badan amal atau lembaga lembaga social.

惘 Demikian juga masalah *menyusun kekuatan* yang diperintahkan Allah swt. kepada ummat Muhammad saw.. Kita tidak terikat harus meneruskan cara-cara yang biasa dilakukan oleh kaum muslimin pada masa hidupnya Nabi saw., lalu menolak atau melarang penggunaan pesawat-pesawat tempur, tank-tank raksasa, peluru-peluru kendali, raket-raket dan persenjataan modern lainnya. Banyak sekali kewajiban yang diperintahkan syari'at, yang pelaksanaannya kita sesuaikan dengan keadaan masyarakat pada kurun waktu tertentu. Mengenai soal-soal itu banyak sekali dalil dapat kita ketemukan.

Kesimpulan keterangan di atas ini ialah segala sesuatu yang menghasilkan maslahat/kebaikan bagi dirinya atau masyarakat itu boleh dan baik diamal- kan dengan cara bagaimana pun selama cara ini tidak keluar dari garis-garis yang ditentukan oleh syari'at Islam. Lebih utama lagi jika pilihan kita itu sejalan dengan ijma' (kesepakatan) para alim-ulama. Imam Syafi'i menegas kan: 'Hal ihwal baru yang diadakan, jika itu *menyalahi* Kitabullah atau Sunnah, atau ijma' atau hadits (atsar), itu adalah *bid'ah dhalalah* (bid'ah sesat). Hal ihwal baru berupa *kebajikan*, yang diadakan tidak menyalahi ketentuan-ketentuan tersebut, *itu terpuji*'. Imam Al-'Izz bin 'Abdi-Salam, Imam Nawawi demikian juga Ibnu Atsir semuanya sependapat dengan apa yang ditegaskan oleh Imam Syafi'i.

Sebagaimana juga yang telah dikemukakan bahwa para sahabat sering pada zamannya Nabi saw mengerjakan bid'ah/soal-soal baru mengenai bacaan-bacaan *didalam sholat* yang mana sebelum dan sesudahnya tidak pernah dianjurkan atau diperintahkan oleh Nabi saw. untuk diamalkannya. Setelah dipertimbangkan masalah-masalah tersebut oleh beliau saw. dan dipandang tidak menyalahi ajaran-ajaran pokok agama dan tidak berlawanan dengan hukum-hukumnya, beliau saw. membiarkan dan malah meridhai perbuatan-perbuatan mereka. Atas dasar itulah para ulama Figih (hukum Islam) bersepakat menetapkan, *'pada dasarnya segala sesuatu kaidah ada lah mubah atau halal, kecuali ada nash yang sah dan tegas dari Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw.* (hadits-hadits shahih) *yang mengharamkan masalah itu'.* Untuk lebih jelasnya silahkan

baca keterangan apa yang dimaksud Bid'ah dalam hadits Rasulallah saw. pada bab *"Bid'ah yang dipermasalahan*" di buku ini, dengan demikian kita bisa menilai sendiri mana yang disebut bid'ah dholalah/sesat dan bid'ah yang dibolehkan oleh syari'at.

Nama kitab-kitab yang menulis riwayat hidup Rasulallah saw.
Menurut riwayat pada malam Rasulallah saw. dilahirkan tidak seperti malam-malam manusia lain dilahirkan. Peristiwa yang tertulis didalam hadits ter- masuklah getaran yang dirasakan di istana *'Chosroes'* dan padamnya api yang telah menyala selama 1000 tahun di Persi dan beberapa peristiwa lain yang ditulis oleh Ibnu Katsir dalam *al-Bidaya* jilid 2 halaman 265-268.

Dalam kitab *al-Madhkal* oleh Ibnu al-Hajj jilid 1 halaman 261 disebutkan: "Menjadi satu kewajiban bagi kita untuk memperbanyak kesyukuran kepada Allah setiap *hari Senin* bulan Rabi'ul Awwal karena Dia (Allah swt.) telah mengurniakan kepada kita *nikmat yang besar* yaitu diutus-Nya Nabi saw. untuk menyampaikan Islam".

Sering kita baca atau dengar didalam peringatan maulidin Nabi saw. orang-orang membaca kitab-kitab maulid yang ditulis oleh para ulama pakar 惘 setelah zaman Nabi saw dan para sahabat.惘 yang dikitab-kitab itu di ceriterakan *riwayat tentang kelahiran* Nabi saw., keutamaan, kebesaran dan mukjizat-mukjizat beliau saw. dan lain sebagainya. Kami akan mengutip beberapa saja *nama ulama* dan *kitab maulid* mereka berikut ini:

惘 Dalam kitab *Kasyfudz-Dzunun* dikemukakan bahwa orang pertama yang menulis kitab *Maghazi* (Manakib atau perilaku kehidupan Nabi Muhammad saw.) ialah *Muhammad bin Ishaq* 惘 terkenal dengan nama Ibnu Ishaq 惘 wafat pada tahun 151 H (pada zaman tabi'in). Dengan indah dan cemerlang ia menguraikan *riwayat* maulid Nabi serta menjelaskan berbagai manfaat yang dapat dipetik dari bentuk-bentuk peringatan, seperti *walimah*, *shadaqah* dan kebajikan-kebajikan lainnya yang semuanya bersifat ibadah.

Dapat dipastikan masa hidupnya *Muhammad bin Ishaq* ini pada zaman yang menurut sejarah Islam disebut zaman *kaum Tabi'in*. Karenanya dapatlah di simpulkan, bahwa semua yang ditulis dan diterangkan olehnya berasal dari orang-orang yang menyaksikan sendiri kehidupan para sahabat Nabi saw.. Hasil penulisannya kemudian diteruskan pada zaman berikutnya oleh *Ibnu Hisyam,* wafat dalam tahun 213 H. Ia menulis riwayat tentang perilaku ke hidupan Nabi saw., dan berhasil menyelesaikannya dengan baik, sehingga ia dianggap *sebagai penulis pertama* riwayat kehidupan Nabi saw. Dengan menulis kitab mengenai itu Ibnu Hisyam tidak bermaksud menghimpun semua nash yang pernah diucapkan oleh Rasulallah saw. atau oleh para sahabat terdekat beliau saw.. Meski pun demikian ternyata buah karyanya beroleh sambutan baik dan dibenarkan oleh para ulama dan para pemuka masyarakat Islam. Tidak lain semuanya ini bertujuan memelihara dan me lestarikan data sejarah kehidupan Nabi saw.

惘 Adapun orang pertama yang menulis kitab maulid Nabi dan kemudian *dibaca didepan umum* dalam pertemuan-pertemuan yang diadakan oleh para penguasa daulat 'Abassiyah, adalah *Imam Al-Hafidz Hujjatul Islam Al-Qadhi 'Askar Amirul Mu'minin Muhammad Al-Mahdi Al-'Abbasi* wafat tahun 207 H . Imam ini adalah orang pertama yang menghimpun hadits-hadits para sahabat Nabi saw. mengenai kebajikan dan pahala membaca riwayat maulid Nabi saw.. Sedangkan para imam lainnya dalam menulis kitab-kitab maulid banyak mengambil dari *Al-Waqidi*, kitab rujukan yang banyak dibaca dalam peringatan-peringatan maulid yang diadakan oleh para Khalifah dan menteri-menterinya. Kecuali itu kitab tersebut juga banyak dibaca didalam per- guruan-perguruan agama Islam pada hari-hari peringatan dan hari-hari raya, pada bulan-bulan Rajab, Sya'ban dan Ramadhan. Sehingga kitab maulid karya *Al-Waqidi* ini banyak dihafal oleh kaum muslimin dan anak-anak keturunan mereka.

惘 Allamah Nuruddin 'Ali dalam kitabnya yang berjudul *Wafa-ul-Wafa bi Akhbari Daril-Mushtofa* mengatakan bahwa *Siti Khaizuran*, bunda Musa Amirul Mu'minin, pada tahun 170 H sengaja datang ke Madinah, lalu menyuruh penduduk menyelenggarakan peringatan maulid Nabi saw. di dalam masjid Nabawi.

惘 Imam Al-Jauzi (Al-Hafidz Jamaluddin 'Abdurrahman Al-Jauzi) 惘 seorang imam madzhab Hanbali wafat tahun 567 H 惘 mengatakan; "Manfaat istimewa yang terkandung dalam peringatan maulid Nabi saw. ialah timbulnya *perasaan tenteram* disamping kegembiraan yang mengantarkan ummat Islam kepada tujuan luhur. Dijelaskan pula olehnya bahwa orang-orang pada masa Daulat 'Abbasiyah dahulu memperingati hari maulid Nabi saw*.* dengan berbuat kebajikan menurut kemampuan masing-masing, seperti mengeluar- kan shadaqah, infak dan lain-lain. Selain hari maulid, mereka juga memper- ingati hari-hari bersejarah lainnya, misalnya hari keberadaan Nabi saw. di dalam goa Hira sewaktu perjalanan hijrah ke Madinah. Penduduk Baqdad memperingati dua hari bersejarah itu dengan riang gembira, berpakaian serba bagus dan banyak berinfak.

惘 Imam Nawawi (Al-Hafidz Muhyiddin bin Syarat An-Nawawi) yang wafat dalam tahun 676 H bahkan *mensunnahkan* peringatan maulid Nabi saw.. Fatwa Imam Nawawi tersebut diperkuat oleh *Imam Al-Asqalani* (Al-Hafidz Abul-Fadhl Al-Imam bin Hajar Al-'Asqalani) yang wafat dalam tahun 852 H. Dengan berdasarkan dalil-dalil yang meyakinkan, Imam Al-'Asqalani memastikan bahwa memperingati hari maulid Nabi saw. dan mengagungkan kemuliaan beliau merupakan amalan yang *mendatangkan pahala*.

惘 Seorang ulama terkenal, Imam *Taqiyyuddin 'Ali bin 'Abdul-Kafi As-Sabki* 惘 wafat tahun 756 H 惘 menulis kitab khusus tentang kemuliaan dan kebesaran Nabi Muhammad saw. Bahkan ia menfatwakan, barangsiapa menghadiri pertemuan untuk *mendengarkan riwayat* maulid Nabi Muhammad saw. serta keagungan maknanya ia memperoleh *barokah* dan *ganjaran pahala.*

惘 Imam Syihabuddin Ahmad bin Muhammad bin 'Ali bin Hajar Al-Haitsami As-Sa'di Al-Anshari Asy-Syafi'i 惘 wafat tahun 973 H 惘 menulis kitab khusus mengenai kemuliaan Nabi saw.. Ia memandang hari Maulid Nabi saw. sebagai hari raya besar yang penuh barokah dan kebajikan.

惘 Imam 'Abdur-Rabi' Sulaiman At-Thufi As-Shurshuri Al-Hanbali 惘 terkenal dengan nama Ibnul-Buqiy 惘 wafat tahun 716 H. Ia menulis sajak dan sya'ir-sya'ir bertema pujian memuliakan keagungan Nabi Muhammad saw., ke agungan yang tidak ada pada manusia lain mana pun juga. Tiap hari maulid Nabi para pemimpin Muslim *berkumpul* dirumahnya. Ia lalu minta salah seorang dari hadirin supaya mendendangkan sya'ir-sya'ir *Al-Buqiy* itu.

惘 Dalam kitab *Insanul-'Uyun Fi Siratil-Amin Al-Ma'mum* bab 1, Imam 'Ali bin Burhanuddin Al-Halabi mengatakan: "*Kebiasaan berdiri* pada saat orang mendengar pembaca riwayat maulid menyebut detik-detik kelahiran Nabi saw., memang merupakan *bid'ah hasanah/*baik, *bid'ah mahmudah*/terpuji, sama sekali *bukan bid'ah dholalah* atau bid'ah madzmumah/tercela atau munkarah (bid'ah buruk yang tercela). Khalifah Umar Ibnul Khattab ra. sendiri menamakan shalat tarawih berjama'ah sebagai *bid'ah hasanah*. Dengan demikian maka orang yang berdiri 惘 sebagai tanda penghormatan 惘 pada saat mendengar detik-detik kelahiran Nabi saw. disebut, apalagi jika peringatan maulid itu dibarengi dengan kegiatan *infak* dan *shadaqah,* semua nya itu jelas merupakan kegiatan terpuji.

惘 Ibnu Bathuthah dalam buku catatan pengembaraannya menceriterakan kesaksiannya sendiri tentang *bentuk* dan *cara* memperingati maulid Nabi saw. yang dilakukan oleh Sultan Tunisia, *Amirul Mu'minin Abul-Hasan*, pada tahun 750 H. Ia mengatakan bahwa Sultan ini pada hari maulid Nabi Muhammad saw. mengadakan *pertemuan umum* dan terbuka dengan rakyat nya dan bagi

semua yang hadir disediakan *hidangan makan-minum* secukup nya. Untuk itu Sultan menyediakan anggaran belanja *beribu-ribu dinar* (uang emas). Ia membangun kemah-kemah raksasa untuk tempat pejabat pemerintahan dan undangan-undangan lainnya. Dalam pertemuan itu di dengungkan sajak-sajak dan sya'ir-sya'ir pujian kepada Nabi Muhammad saw. dan diuraikan pula riwayat kehidupan beliau saw..Peringatan maulid dalam bentuk seperti ini juga dituturkan oleh penulis kitab *Murujudz-Dzahab*. Ia menyebut berbagai peristiwa yang terjadi pada tahun 738 H.

惘 Sultan Ibril, Mudzaffar 惘 wafat tahun 620 H 惘 semasa hidupnya sangat menaruh perhatian terhadap peringatan-peringatan maulid Nabi saw. yang di selenggarakan tiap tahun. Dua bulan sebelum bulan Rabi'ul-awwal, ia sudah mulai sibuk mempersiapkan segala kegiatan guna memeriahkan peringatan maulid. Tidak terhitung banyaknya *ulama-ulama* dari berbagai negeri Islam yang datang *ke Ibril* untuk menghadiri peringatan maulid Nabi Muhammad saw.. Mereka mengharap beroleh keberkahan dengan datangnya hari yang mulia itu. Konon biaya yang dihabiskan untuk keperluan peringatan maulid seperti itu tidak kurang dari *dua ratus ribu* dinar tiap tahun. Demikian juga menurut pengembara yang lain lagi, *Ibnu Khalkan*. Dalam sebuah buku yang ditulisnya ia mengetengahkan keanehan-keanehan *Sultan Mudzaffar.*

Untuk menyingkat halaman dibuku, kami hanya kutip nama para ulama lainnya yang menulis kitab maulid Nabi saw. ialah: Imam Al-Hafidz Syihabul-Millah wa Ad-Din Ahmad bin Hajar wafat tahun 973 H; Imam Abul-Khattab 'Umar bin Al-Hasan Dzun-Nasabain wafat tahun 604 H atas permintaan Sultan Ibril ia menulis kitab maulid; Imam Al-Hafidz Abul-Faraj Ibnul-Jauzi nama kitabnya *Al-Arus* terkenal dengan nama Kitab Maulid Ibnul-Jazi ditulis olehnya pada tahun 590 H; Allamah Imam Yusuf An-Nabhani ; Imam Jamaluddin As-Sayuti; Imam Rabi' At-Thufi Ash-Shurshuri nama kitabnya *Maulid Ash-Shurshuriy,* ia menulis kitab ini sekitar tahun 700 H; Imam Al-Hafidz Abul-Hasan 'Ali Al-Mas'udiy 惘 wafat tahun 346 H 惘 kitab maulidnya terkenal dengan nama *Kitab Maulid Al-Mas'udi.;*

Imam Ash-Shalih As-Sayyid Al-Bakri dikenal dengan kitabnya *Kitab Maulid Al-Bakri*; Imam Mar'i bin Yusuf Al-Maqdisi 惘 wafat tahun 1033 H 惘 nama kitab maulidnya *Kitab Maulid Al-Maqdisi Al-Hanbali*; Allamah 'Utsman bin Sind 惘 wafat tahun 205 H 惘 menulis kitab maulid dalam bentuk sya'ir dengan tema memuji dan mengagungkan Rasulallah saw.; Syeikh Hasan Asy-Syathi 惘 wafat tahun 1274 H 惘 dan Al-'Allamah Abus-Surur Asy-Sya'rawi 惘 wafat tahun 1136 H 惘 kedua-duanya telah menulis kitab maulid. Seorang ulama ahli tafsir dari madzhab Hanbali *Muhammad bin 'Utsman bin 'Abbas Ad-Dumani Al-Manawi* menulis kitab maulid terkenal sangat indah; *Al-'Allamah Al-Ustadz As-Sayyid Rasyid Ridha*, pemimpin majalah *Al-Manar* telah menulis kitab maulid yang banyak dibaca oleh kaum Muslimin di Mesir. Selain ulama masa lampau pada zaman-zaman berikutnya hingga zaman kita sekarang ini masih tetap banyak ulama yang menulis kitab-kitab maulid Nabi Muhammad saw.. Diantaranya: As-Sayyid Muhammad Shalih As-Sahruwardi judul kitabnya *Tuhfatul-Abrar fi Tarikh Masyru'iyyatil-hafl Bi Yaumi Maulid An-nabiyyil-Mukhtar*. Dalam kitabnya ini dia mengemukakan dalil-dalil meyakinkan tentang keabsahan peringatan maulid Nabi Muhamad saw. sebagai *ibadah sunnah* yang ditekankan (sunnah mu'akkadah), agar kaum muslimin melaksanakannya dengan baik. Dan masih banyak lagi nama-nama para ulama yang menulis kitab-kitab mengenai maulidin Nabi saw, yang tidak tercantum disini.

Insya Allah para pembaca lebih mantep dan jelas bahwa peringatan Maulid ini sudah ratusan tahun yang lalu *dikenal dan dijalankan* oleh para ulama dan para *Salaf* dan *Khalaf.* Peringatan-peringatan maulid Nabi sudah biasa juga diadakan oleh raja-raja serta sultan-sultan di Turki, Mesir, Iraq, India dan diberbagai negeri Islam lainnya, termasuk Indonesia. Tentu saja dengan cara dan dalam bentuk yang berbeda-beda variasi, sesuai dengan adat ke biasaan setempat.

Dengan adanya keterangan singkat di atas ini saja kita bisa bertanya: Mengapa golongan pengingkar berani *mengharamkan, mensesatkan*, *men- syirikkan* dan lain sebagainya peringatan maulidin Nabi saw. yang mulia ini tanpa berdalil dengan nash yang jelas, hanya sering berdalil

bahwa Nabi saw. dan para sahabatnya tidak pernah melakukan atau memerintahkannya? Apakah para ulama pakar yang telah dikemukakan di atas itu tidak mengerti hukum syari'at Islam dan hanya ulama golongan pengingkar ini saja yang mengerti?

Dalil-dalil dan hikmah yang berkaitan dan mengarah kebolehan peringatan Maulid

Dengan adanya majlis-majlis peringatan maulid tersebut *meneguhkan* iman kita serta *membangkitkan* kita lagi untuk selalu ingat dan cinta pada Allah dan Rasul-Nya, karena kehidupan manusia dibumi ini senantiasa berubah dan berkembang. Itu telah menjadi hukum kehidupan *Sunnatulllah* yang tidak mungkin dicegah oleh siapa pun. Kewajiban untuk *meningkatkan kecintaan* dan *penghormatan* terhadap Rasulallah saw. itu sejalan dengan sunnahnya dan firman Allah. Firman Allah swt. yang mengingatkan ummat Muhammad yang mengakui *mencintai Allah, untuk mencintai Rasul-Nya Muhammad* saw., sebagaimana firman-Nya:

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللهَ فَاتَّبِعُوْنِي يُحْبِبْكُمُ اللهُ

"Jika kamu mencintai Allah, ikutlah (dan cintai dan hormati) *aku* (Muhammad) *, dan Allah akan mencintai kamu".*(Surat Aal-Imran: 31).

惘 Hadits riwayat Bukhari dan Muslim, Rasulallah saw. telah bersabda:

لاَ يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى اَكُوْنَ اَحَبَّ اِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ.

"Tidak sempurna iman kamu sehingga aku lebih dicintainya daripada anak, ibu-bapa dan manusia seluruhnya."

惘 Dalam sebuah hadits lain yang diriwayatkan oleh Bukhari, Nabi saw. bersabda; "*Tidak sempurna iman kamu sehingga aku kamu lebih cintai daripada diri kamu sendiri."* Umar bin Khattab ra berkata; *"Ya Rasulallah aku mencintaimu lebih daripada diriku sendiri".*

惘 Mari kita rujuk lagi firman Allah swt. berikut ini:

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُوْلِى الْأَلْبَابِ

"*Sungguh, pada kisah-kisah mereka itu* (para Nabi dan Rasul) *terdapat pelajaran bagi orang-orang yang berakal".* (S.Yusuf:111).

惘 Dan firman-Nya:

وَكُلاًّ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ

"Dan semua kisah para Rasul kami ceriterakan kepadamu, yang dengan kisah-kisah itu Kami teguhkan hatimu ". (S. Hud: 120)

惘 Firman-Nya: *"Demikianlah (perintah Allah) dan barangsiapa yang mengagungkan syiar-syiar Allah* (lambang kebesaran) *Allah, itu sesungguhnya (timbul) dari hati yang takwa"* (S. Al-Hajj: 32)

惘 Firman-Nya: *"Demikianlah (perintah Allah), dan barangsiapa mengagungkan apa yang mulia disisi Allah, itulah yang terbaik baginya disisi Tuhannya".* (Al-Haj: 30)

Allah swt. didalam kitab suci Al-Qur'an telah menceriterakan *riwayat-riwayat* para Nabi dan Rasul berulang–ulang dibeberapa Surah. Umpama riwayat Nabi Isa as. dalam surah Maryam, disini kisah beliau mulai kelahirannya hingga dewasa, bahkan dikisahkan juga da'wah dan mu'jizatnya. Juga riwayat Nabi Ibrahim as banyak dalam Al-Qur'an, Nabi Yusuf as., Nabi Sulaiman as. dan nabi-nabi lainnya. Allah mengisahkan bagaimana kehidup- an, kemuliaan/kedudukan para Rasul ini dan lain sebagainya. Tidak lain tujuan dan maksud Allah swt. untuk mengisahkan riwayat para Nabi dan Rasul 惘 sebagaimana firman-Nya yang telah dikemukakan tadi 惘 adalah jelas untuk dijadikan *pelajaran dan memperteguh iman dalam hati.*

Jadi kalau kisah para Nabi dan Rasul yang lain saja sudah sedemikian besar *arti dan manfaatnya*, apalagi kisah *kelahiran dan kehidupan junjungan kita Nabi besar Muhammad saw.*, yang telah diriwayatkan sebagai penghulu para Nabi dan Rasul!

Begitu juga telah dikemukakan bahwa diantara *tanda-tanda orang yang ber- taqwa* adalah orang yang mau mengagungkan *syi'ar Allah swt.* dan orang yang mengagungkan apa *yang mulia disisi Allah swt.* itu adalah yang terbaik baginya disisi Allah swt. Tidak diragukan lagi Rasulallah saw. adalah makhluk yang paling mulia diantara makhluk-makhluk Ilahi, dengan kenabian dan ke-Rasul-annya, dengan segala mu'jizat 惘 termasuk mu'jizat yang ter- besar yaitu Al-Qur'an 惘 yang dikaruniakan Allah kepada beliau saw. adalah lambang kebenaran dan *kebesaran* (syi'ar) serta lambang kekuasaan Allah swt.. Memuliakan dan mengagungkan syi'ar Allah ini adalah bukti dari *hati yang bertakwa* kepada Allah swt.

Dalam hadits Rasuallah saw. kita diperintahkan untuk mencintai Rasulallah saw. melebihi dari anak-anak kita sendiri, orang tua dan manusia seluruh- nya. *Keimanan* kita tergantung dengan besarnya kecintaan kita kepada beliau saw. dan cinta kepada beliau saw. berarti kita cinta kepada Allah swt. yang mengutus Rasul-Nya ini. Dengan *sering memperingati* hari kelahiran Rasulallah saw. akan *menambah* kecintaan kita kepada Allah swt. dan kepada beliau saw. serta memantepkan hati kita untuk bisa mencontoh pribadi dan perjalanan beliau saw.

惘 Didalam majlis maulid ini selalu *dikumandangkan* sholawat, riwayat kisah Rasulallah saw. dan ceramah agama yang mana semuanya ini sangat baik dan sejalan dengan dalil-dalil hukum syara' serta sejalan dengan kaidah-kaidah umum agama. Bahkan sholawat ini adalah perintah Allah swt. sebagaimana firman-Nya:

"*Sesungguhnya Allah dan para Malaikat sentiasa bersalawat kepada Nabi"* (QS 33:56). Seterusnya ayat ini disambung dengan perintah Tuhan,

" Wahai orang-orang yang beriman berselawatlah kamu kepadanya ".

Arti shalawat Allah swt.pada ayat ini 惘 menurut ahli tafsir 惘 berarti pujian Allah swt. terhadap Nabi saw., pernyataan kemuliaannya serta maksud meninggi- kan dan mendekatkannya, begitu juga sholawat para Malaikat kepada beliau saw. untuk memuji dan memuliakan Rasulallah saw.. Dan orang yang *beriman* disuruh juga bersholawat dan bersalam pada beliau saw.

Ayat ini saja sudah menjadi bukti bahwa *iman seseorang* itu bergantung kepada dan dilahirkan melalui sholawat kepada Nabi saw. Ya Allah! Limpahkanlah sholawat serta salam kepada Nabi, ahli keluarga beliau saw. dan para sahabat.

惘 Kita juga dianjurkan oleh Allah swt agar ingat-mengingatkan sesama muslim karena hal ini sangat bermanfaat bagi kita sebagaimana Firman-Nya:

وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ

"Dan ingatkanlah, karena <u>peringatan</u> itu sesungguhnya bermanfaat bagi orang orang yang beriman". (Adz Dhariyat: 55)

惘 Juga kita dianjurkan selalu *berbuat kebaikan* yang mana kebaikan itu bisa menghapuskan dosa kita sebagaimana firman Allah swt:

"Sungguhlah bahwa kebaikan meniadakan keburukan". (S. Hud: 114)

Tidak diragukan lagi bahwa orang yang membaca riwayat maulidin Nabi saw. 惘 baik secara individu maupun berjama'ah 惘 adalah termasuk berbuat kebaikan. Sekali lagi, menarik kesimpulan arti firman-firman Allah dan hadits-hadits di atas ini bahwa *kesempurnaan iman* seseorang itu amat bergantung pada kecintaannya terhadap Rasulallah saw.. *Kecintaan, ketaatan dan ke imanan* pada Allah swt. dan Rasul-Nya, ini akan bertambah *tebal dan mantep di hati kita* bila selalu di ingatkan berulang-ulang dengan membaca dan mendengar riwayat kisah kehidupan Rasulallah saw. serta bersholawat pada beliau saw.!!

Pendapat para ulama dan tokoh cendekiawan Muslim

惘 Doktor Abdul Ghaffar Muhammad Aziz, guru besar ilmu da'wah pada Fakultas Ushuluddin, Universitas Al-Azhar, Kairo, dalam *makalahnya* mengenai maulid yang dimuat di *majalah Al-Islam* antara lain sebagai berikut: "Memang ada sementara orang yang berpendapat terlampau keras dan secara mutlak tidak membenarkan adanya peringatan-peringatan ke agamaan dalam bentuk apa pun juga dan menganggapnya *bid'ah* yang tidak diakui oleh agama. Akan tetapi, saya berpendapat, peringatan–peringatan itu tidak ada buruknya, asal saja diselenggarakan menurut cara-cara yang sesuai dengan ajaran syari'at.

Tidak ada salahnya kalau peringatan Maulid, Isra Mi'raj atau peringatan-peringatan keagamaan lainnya, dengan mengadakan pidato-pidato, ceramah ceramah dan pelajaran khusus, baik di masjid-masjid, balai-balai pertemuan maupun lewat segala macam mas media. Peringatan akan *dapat mengingat- kan* kaum muslimin pada soal-soal yang bersangkutan dengan agama. Selama peringatan-peringatan itu berlangsung, mereka sekurang-kurangnya memperoleh *kesegaran jiwa* dan melepaskan sementara kesibukan sehari-hari mengenai urusan hidup kebendaan yang tiada habis-habisnya dan terus-menerus. Mengenai manfaat peringatan, Allah swt. telah berfirman sebagai berikut:

"Dan ingatkanlah, karena peringatan itu sesungguhnya bermanfaat bagi orang-orang yang beriman ". (Adz-Dhariyat: 55)

Peringatan keagamaan seperti ini, yang diselenggarakan tanpa berlebih-lebihan atau pemborosan *yang tidak perlu*, dapat dipandang sebagai *sunnah hasanah* (perjalanan baik) yang diakui oleh hukum syara' bahkan diterima dengan baik dalam zaman kita sekarang. Zaman sekarang ini seakan-akan Allah swt. hendak meratakan dan melestarikan berlangsungnya per- ingatan-peringatan keagamaan itu sepanjang tahun. Seakan-akan Allah menghendaki supaya setiap orang Muslim dari saat kesaat selalu berada di dalam suasana Al-Qur'an, suasana sunnah Rasul-Nya dan suasana ke hidupan Islam, yang dari suasana segar seperti itu Allah menghendaki kebaikan bagi umat manusia.

Mulai dari bulan Muharram dengan segala kegiatan yang ada didalamnya sampai dengan bulan Rabiul Awal yang penuh peringatan-peringatan Maulid Nabi saw, sampai bulan Rajab dengan peringatan Isra Mi'raj, terus hingga bulan Sya'ban dan bulan turunnya Al-Qur'an Ramadhan disambung lagi dengan tiga bulan musim haji yaitu Syawal, Dzul Qi'dah dan Dzul Hijjah. Demikianlah suasana keagamaan berlangsung terus menerus dan berulang-ulang setiap tahun".

惘 Seorang penulis Islam, *Al-Ustadz Abdurrahim Al-Jauhari* dalam *makalah*-nya antara lain menginginkan agar peringatan maulid Nabi saw. tidak hanya berlangsung dalam waktu sehari saja, tetapi supaya berlangsung selama sebulan penuh, agar para ulama memperoleh waktu yang cukup untuk menyebarluaskan nilai-nilai abadi yang terdapat didalam kehidupan Nabi saw. Karena dilihat dari besarnya pengaruh ajaran Rasulallah saw. didalam kehidupan bangsa-bangsa, baik secara sosial mau pun secara individual, maka kelahiran Nabi Muhammad saw. dapat dipandang sebagai suatu *peristiwa terbesar dalam sejarah*. Oleh karenanya perayaan peringatan-peringatan maulid Nabi saw. yang mulia itu harus disesuaikan dengan keagungan pribadi beliau dan harus pula disesuaikan dengan kebesaran pengaruhnya di seluruh dunia.

Ada pun mengenai resepsi-resepsi resmi yang diadakan untuk memperingati maulid Nabi saw. itu hanya dapat dianggap sebagai perayaan nasional bagi seluruh Negara yang mengakui Islam sebagai agama resmi.

惘 Doktor Muhammad Sayyid Ahmad Al-Musir, gurubesar ilmu 'Aqidah dan Filsafat pada Fakultas Ushuluddin, dalam wawancara khusus dengan wartawan majalah *Al-Liwa'ul Islamy* menerangkan antara lain sebagai berikut: "Perayaan peringatan maulid Nabi saw. itu dengan jamuan/pesta makan dan minum sama sekali tak ada kaitannya dengan teladan mulia yang telah di berikan oleh Rasulallah saw. Akan tetapi perlu dimengerti, bahwa kami *tidak melarang atau mengharamkan* jenis-jenis tertentu dan makanan dan minuman yang disuguhkan dalam peingatan tersebut, tetapi yang kami sesali ialah *ada sementara orang yang beranggapan* bahwa bentuk-bentuk peringatan yang bersifat kebendaan itu merupakan bagian daripada peringat an maulid Nabi saw.

Pendapat sementara orang yang memandang peringatan maulid Nabi saw. atau peringatan keagamaan lainnya sebagai *bid'ah*, *perbedaan kami dengan mereka* (yang membid'ahkan peringatan-peringatan keagamaan--pen) ialah mengenai *pengertian* atau *ta'rif* tentang *bid'ah* dan *sunnah.* Mereka mengata kan bahwa *'setiap bid'ah adalah sesat, dan setiap kesesatan tempatnya di neraka'* sebagaimana yang terdapat di dalam hadits shahih.

Akan tetapi *mereka itu melupakan* sesuatu yang amat penting yaitu *bid'ah* yang disebut *sesat* (dholalah) dan yang tempatnya di neraka bukan lain adalah *bid'ah yang di-isyaratkan oleh Al-*

Qur'an, yakni firman Allah swt*.: 'Mereka mensyari'atkan sebagian dari agama sesuatu yang tidak diizinkan Allah* " (Asy-Syura:21)

Jadi bid'ah yang terlarang itu ialah *penambahan bentuk peribadatan* (yang pokok--pen) didalam agama. Hal ini *sama sekali tidak terdapat* dalam peringatan keagamaan yang diadakan, seperti peringatan maulid Nabi saw. dan peringatan keagamaan lainnya".

惘 Pendapat Al-Ustadz Mahmud Syaltut tentang peringatan maulid Nabi saw. "Setelah abad-abad *pertama Hijriyah* (abad ke tujuh Masehi) di kalangan kaum muslimin mulai berlangsung kebiasaan mengadakan perayaan memperingati hari maulid Nabi saw. pada bulan Rabiul-Awal tiap tahun. Cara mereka memperingati maulid ini berbeda-beda menurut keada- an lingkungan dinegeri mereka masing-masing. Ada yang merayakan hari kelahiran Nabi saw. dengan menyiapkan *makanan-makanan* khusus yang pada umumnya tidak biasa dimakan sehari-hari, kemudian mereka makan bersama keluarganya pada malam 12 Rabiul awwal dalam suasana riang gembira.

Ada yang merayakan dengan menyediakan beberapa macam kue-kue manis yang khusus dibuat dalam aneka ragam bentuknya oleh para pedagang. Kue-kue ini diletakkan secara teratur dan serasi didepan toko mereka untuk menarik para pembeli. Ada juga yang merayakan dengan menyelenggarakan pertemuan-pertemuaan yang dibuka dengan pembacaan ayat-ayat suci Al-Qur'an. Kebanyakan *para qari* membacakan ayat-ayat yang sesuai dengan sifat peringatan maulid tersebut. Setelah itu dibacakan kisah maulid Nabi saw. dengan mengetengahkan sifat-sifat dan akhlak beliau saw., juga kisah lainnya yang menerangkan keadaan masyarakat pada masa kelahiran beliau saw.. Pada zaman pertama generasi-generasi berikutnya, orang mulai menulis buku dan menghimpun ucapan orang-orang yang menyampaikan berita-berita riwayat dan hadits-hadits. Kemudian buku ini disebar luaskan kepada kaum muslimin untuk mengingatkan mereka tentang kebesaran Nabi Muhammad saw. dan perangai mulia yang telah menjadi *fitrah beliau*, yang telah dikenal baik oleh keluarga, sanak kerabat dan kaumnya (yakni orang Quraish--pen). Antara lain diriwayatkan berita dalam buku-buku tersebut:

'Ketika beliau masih sebagai anak penggembala kambing, ketika beliau masih remaja muda turut bersama pamannya beliau dalam perang Fijjar (peperangan yang terjadi setelah tahun Gajah antara orang-orang Quraish dan sekutunya orang-orang Kinanah disatu pihak, melawan orang orang dari Bani Hawazin. Konon waktu itu Rasulallah saw. umur 14 th. ada riwayat mengatakan umur beliau waktu itu 20 th.—red.) dan persekutuan *Fudhul*. Juga dibuku tersebut meriwayatkan ketika beliau saw. telah mencapai kematangan fitrah dalam hubungan dengan Allah dan masih banyak lagi keterangan-keterangan riwayat beliau saw. yang tercantum dalam buku-buku tersebut. Demikian itulah peringatan-peringatan maulid Nabi saw. yang lazim dilakukan oleh kaum muslimin sebagai sunnah setelah abad-abad pertama Hijriyah' "!

惘 Imam *Abu Syamah* 惘 gurunya Imam Nawawi 惘 ketika mengomentari peringatan maulid Nabi saw. berkata sebagai berikut: "Diantara kegiatan terbaik yang diada-adakan pada masa kita sekarang ini adalah kegiatan yang dilakukan setiap tahun bertepatan dengan kelahiran Nabi kita Muhammad saw. yakni memperbanyak sedekah, mengerjakan hal-hal yang baik serta menampakkan keriangan dan kegembiraan. Karena demikian itu selain didalamnya terkandung perbuatan yang baik terhadap fakir miskin juga mengesankan suatu kecintaan dan pengagungan kepada Nabi saw. serta juga rasa syukur kepada Allah swt.atas karunia-Nya yang telah menciptakan beliau saw. dan mengutusnya sebagai rahmat bagi sekalian alam".

惘 As-Sayyid Muhammad bin Alawy Al-Maliki Al-Hasani rohimahullah, beliau adalah seorang ulama dan anak seorang ulama besar 惘 Al-Allamah Ustadz Alawy, dikerajaan Arab Saudi yang berkedudukan sebagai Mufti Makkah 惘. Sekali pun secara format kerajaan Arab Saudi madzhab Wahabi/Salafi tapi beliau tetap sebagai ulama yang bermadzhab *Maliki.* (Akhir-akhir ini ada

golongan Salafi/Wahabi 惘 sebagaimana kebiasaannya 惘 berani meng- kafirkan seorang ulama yang bertauhid ini 惘 yakni Ustadz Muhammad al-Maliki ini 惘 karena tidak sepaham dengan mereka! Ya Allah janganlah kami di masukkan kegolongan yang mudah mengkafirkan sesama muslimin yang meng-Esakan Engkau dan beriman kepada Malaikat-Malaikat-Mu, Rasul-Rasul-Mu serta mempunyai kiblat yang sama dengan kaum muslimin lainnya. Amin--pen.).

Maulid Nabi saw. yang tertulis dalam, makalahnya *Haulal–Ihtifal Bil-Maulidin Nabawiyyisy-Syarif* (Sekitar Peringatan Maulid Nabi yang Mulia) tersebut merupakan salah satu karya tulis dari beberapa orang ulama dan penya'ir Islam kenamaan, yang dimuat *dalam buku koleksi pilihan tulisan para ulama dan para penya'ir Islam* berjudul *Baaqah Ithrah*, cetakan pertama tahun 1983, yang terbit di Makkah.

Pendapatnya mengenai peringatan maulid Nabi saw. dalam makalahnya itu antara lain: Sebenarnya sudah terlalu banyak orang berbicara tentang perayaan atau peringatan Maulid Nabi saw. Sesungguhnya masih banyak soal lain yang lebih memerlukan pemikiran kita. Pembicaraan masalah ini seolah-olah menjadi permasalahan rutin setiap tahun, sehingga orang merasa jemu. Selama masih banyaknya pikiran yang secara diam-diam menyalahkan –bahkan mengharamkan– perayaan atau peringatan maulid Nabi saw., maka tidak ada jeleknya jika saya berusaha memenuhi harapan kaum muslimin awam, yang masih merasa butuh kepada penjelasan mengenai jaiz atau bolehnya penyelenggaraannya.

Lebih baik saya tekankan lebih dahulu bahwa bentuk peringatan Maulid Nabi saw. seperti berkumpul untuk mendengarkan riwayat hidup beliau, menyata- kan pujian-pujian dan sholawat yang memang sudah menjadi hak beliau saw., kemudian dilanjutkan dengan suguhan-suguhan makanan dan lain sebagainya guna menyemarakkan/menggembirakan kaum muslimin, semua-nya itu *boleh/jaiz, tidak dilarang oleh syara'*. Perayaan atau peringatan maulid ini dapat dan boleh diselenggarakan kapan saja. Memang benar peringatan ini diadakan pada *bulan kelahiran* beliau saw. adalah lebih baik, karena lebih menggugah ingatan orang kepada peristiwa besar yang terjadi dalam bulan itu dimasa silam. Dengan demikian orang lebih mudah mengkaitkan masa kini dengan masa lampau.

Tidak dapat disangkal bahwa mengumpulkan orang banyak untuk mem- peringati Maulid ini merupakan salah satu cara terpenting untuk menda'wah- kan kebenaran Allah dan Rasul-Nya. Ini merupakan *kesempatan emas* yang tidak boleh disia-siakan. Dalam kesempatan itupun para ulama dapat meng- ingatkan umat kepada junjungan kita Rasulallah saw. Bagaimana sesungguh nya beliau itu, bagaimana keagungan dan keluhuran budi pekerti serta akhlaknya, bagaimana kehidupan beliau saw. sehari-hari, bergaul dengan para sahabat- nya, bagaimana beliau menunaikan ibadah kepada Allah dan sebagainya. Jadi kegiatan perayaan maulid ini adalah kegiatan *yang sangat baik dan bermanfaat.*

Dalil-dalil jaiz/bolehnya perayaan dan peringatan maulid, sebagai berikut:

Peringatan maulid Nabi saw. tidak lain memantulkan kegembiraan kaum muslimin menyambut junjungan mereka Rasulallah saw. Bahkan orang *kafir* pun beroleh manfaat dari sikapnya yang menyambut gembira kelahiran beliau, seperti *Abu Lahab*, misalnya. Sebuah hadits dalam *Shahih Bukhori* menerangkan bahwa *tiap hari Senin* Abu Lahab diringankan siksanya, karena ia memerdekakan budak perempuannya, *Tsuwaibah*, sebagai tanda kegembiraannya menyambut kelahiran putera saudaranya Abdullah bin Abdul Mutthalib, yaitu Muhammad saw.. Jadi, jika *orang kafir saja beroleh manfaat* dari kegembiraannya menyambut kelahiran Rasulallah saw., *apalagi orang yang beriman!*

(Begitu juga Al-Hafidz Syamsuddin Muhammad bin Nashiruddin al-Dimasyqi berkata: "Jika orang kafir yang nyata-nyata telah dicela oleh Allah melalui firman-Nya *'Celakalah dua tangan Abu Lahab'* serta dia kekal dalam neraka justru ada keterangan bahwa selamanya *disetiap hari Senin*

dia memperoleh keringanan siksa lantaran kegembiraannya dengan kelahiran Nabi Muhamad Lalu bagaimanakah dengan orang yang sepanjang hidupnya bergembira dengan kelahiran beliau dan diapun mati dalam keadaan bertauhid?--pen.)”.

Selanjutnya Ustadz Muhammad Al-Maliki berkata: Rasulallah saw. sendiri menghormati hari kelahiran beliau, dan bersyukur kepada Allah atas karunia nikmat-Nya yang besar itu. Beliau dilahirkan dialam wujud sebagai hamba Allah yang paling mulia dan sebagai rahmat bagi seluruh alam semesta. Cara beliau menghormati hari kelahirannya dengan *berpuasa.* Hadits dari Abu Qatadah yang mengatakan, bahwa ketika Rasulallah saw. ditanya oleh beberapa orang sahabat mengenai puasa beliau tiap hari Senin, beliau menjawab:

ذَالِكَ يَوْمٌ وُلِدْتُ فِيْهِ وَيَوْمٌ بُعِثْتُ اَوْ اُنْزِلَ عَلَيَّ فِيْهِ

‘Pada hari itu aku dilahirkan dan pada hari itu juga Allah swt. menurunkan wahyu kepadaku’. (HR Muslim dalam shahihnya).

Puasa yang beliau lakukan itu *merupakan cara* beliau *memperingati hari maulidnya sendiri*. Memang tidak berupa perayaan, tetapi makna dan tujuan- nya adalah sama, yaitu *peringatan*. Jadi peringatan dapat dilakukan dengan cara berpuasa, dengan memberi makan kepada pihak yang membutuhkan, dengan berkumpul untuk berdzikir dan bershalawat atau dengan menguraikan keagungan perilaku beliau sebagai manusia termulia dan sebagainya.

Pernyataan *senang* dan *gembira* menyambut kelahiran Nabi saw. merupa- kan tuntunan Al-Qur’an. Allah berfirman:

قُلْ بِفَضْلِ اللهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَالِكَ فَلْيَفْرَحُوا

“Katakanlah: ‘Dengan karunia Allah dan rahmat-Nya hendaklah (dengan itu) mereka bergembira’ “. (S.Yunus: 58)

Allah swt. memerintahkan kita bergembira atas rahmat-Nya dan Nabi Muhammad saw. jelas merupakan rahmat Allah terbesar bagi kita dan semesta alam.

Dan firman-Nya:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِلعَالَمِيْنَ

“Dan Kami tidak mengutusmu kecuali sebagai rahmat bagi alam semesta”. (Al-Anbiya:107)

Rasulallah saw. memperhatikan kaitan *antara suatu masa dan peristiwa-peristiwa besar keagamaan* yang pernah terjadi dimasa silam (sebelum beliau). Manakala masa terjadinya peristiwa itu berulang, itu dipandang sebagai kesempatan untuk mengingatnya, menghormati hari terjadinya dan suasana yang meliputinya. Mengenai itu beliau telah menetapkan sendiri kaidahnya. Sebagaimana diriwayatkan dalam sebuah hadits, setiba Rasul-Alah di Madinah beliau melihat orang-orang Yahudi berpuasa pada hari ‘Asyura (10 Muharram). Ketika beliau saw. menanyakan hal itu, dijawab: ‘Mereka (orang Yahudi) berpuasa karena Allah telah menyelamatkan Nabi mereka (Musa as) dan menenggelamkan musuh mereka’. Mendengar itu Nabi saw. menjawab:

'Kami lebih berhak memperingati Musa daripada kalian (orang-orang Yahudi)'. Beliau kemudian berpuasa pada hari itu dan menyuruh para sahabat berpuasa juga.

Peringatan maulid memang tidak pernah dilakukan orang pada masa hidup nya Nabi saw. Itu memang *bid'ah* (rekayasa), tetapi bid'ah hasanah (rekayasa baik), karena sejalan dengan dalil-dalil hukum syara' dan sejalan pula dengan kaidah-kaidah umum agama. Sifat bid'ahnya terletak pada bentuk *berkumpulnya jama'ah* (secara massal), bukan terletak pada per- orangan (individu) yang memperingati maulid Nabi. Sebab masa hidup beliau, dengan berbagai cara dan bentuk setiap muslim melakukannya, meski pun tidak disebut 'perayaan atau peringatan'.

Tidak semua yang tidak pernah dilakukan oleh kaum Salaf (terdahulu) dan yang belum pernah terjadi pada masa pertumbuhan Islam adalah *bid'ah dholalah* (sesat) dan harus ditolak. Masalah demikian itu harus dihadapkan pada dalil-dalil syara'. Yang mendatangkan *maslahat* bagi kaum muslimin adalah *wajib*, yang *membahayakan* kehidupan Islam dan kaum muslimin adalah *haram*. Adapun soal cara hukumnya tergantung pada *maksud dan tujuannya* (niatnya).

Dalam peringatan maulid ini *pasti* dikumandangkan ucapan-ucapan shalawat dan salam bagi junjungan kita Nabi besar Muhammad saw. Shalawat dan salam, keduanya ini dikehendaki oleh Allah swt. Dalam firman-Nya:
"Sesungguhnya Allah dan para Malaikat-Nya bershalawat (melimpahkan rahmat dan ampunan) *kepada Nabi. Hai orang-orang yang beriman, hendak lah kalian bershalawat* (mendo'akan rahmat) *baginya dan ucapkanlah salam penghormatan kepadanya".* (Al-Ahzab: 56)

Betapa banyak *pahala kebaikan* yang didapat oleh orang yang banyak mengucapkan shalawat Nabi, sehingga Rasulallah saw. sendiri menjanjikan sepuluh kali lipat balasan do'a beliau bagi orang dari umatnya yang ber- shalawat kepada beliau. Dalam peringatan Nabi itu *pasti* mencakup uraian mengenai *riwayat-riwayat* beliau, mu'jizat-mu'jizat beliau, sejarah kehidupan beliau dan pengenalan beliau akan berbagai segi kemuliaan beliau. Bukan- kah kita *diharuskan mengenal beliau* dan dituntut supaya berteladan kepada beliau serta mengimani Al-Qur'an sebagai mu'jizat yang besar dan mem- benarkannya? *Dikitab-kitab maulid* banyak memaparkan semuanya itu.

Dengan selalu mengenal/mengingat keagungan perangai beliau serta mu'jizat-mu'jizat dan pembinaan serta tuntunan beliau pasti akan lebih menyempurnakan *keimanan kita kepada beliau saw.*. Mengenal keadaan beliau dan menyakini tiada sesuatu (makhluk) yang lebih indah, lebih sempurna dan lebih utama daripada semua sifat yang ada pada beliau saw., pasti semuanya ini akan *menambah* kecintaan kita dan lebih menyempurna- kan keimanan kita pada beliau sebagai Nabi dan Rasul. Kedua-duanya itu merupakan tuntunan syara' dan upaya/jalan untuk bisa mencapai dua hal itu wajib kita lakukan. Allah swt berfirman*: "Dan semua kisah dari para Rasul, Kami ceriterakan kepadamu, yang dengan kisah-kisah itu Kami teguhkan hatimu".* (QS Hud: 120)

Dari firman tersebut tampak jelas banyak hikmah yang terkandung dalam kisah para Nabi dan Rasul, dan menambah keteguhan hati Nabi Muhammad saw. Sudah pasti, umat Islam terutama saat ini sangat memerlukan keteguhan hati dalam menghadapi berbagai godaan dan cobaan hidup. Untuk itulah kita sangat membutuhkan kisah kehidupan junjungan kita Nabi Besar Muhammad saw.. Pada umumnya semua ulama dan kaum muslimin ber- pendapat *tidak ada cara tertentu* atau *cara khusus* bagi peringatan maulid Nabi saw. yakni tidak ada cara tertentu yang harus dilakukan orang. Sebab, *tujuan pokok* peringatan ini mengajak orang kepada kebaikan yang ber- manfaat bagi mereka didunia dan diakhirat. Seumpama kita hanya menyata- kan pujian-pujian dengan menyebut-nyebut junjungan kita Nabi Muhammad saw., baik mengenai keutamaanya,

perjuangannya dan lain-ain sebagainya, itu sudah berarti *terlaksanalah sudah peringatan* maulid Nabi saw. Menurut hemat kami pengertian demikian itu tidak akan dipertengkarkan orang dan tidak pula menimbulkan pertikaian.

Masalah Berdiri waktu Pembacaan Maulid.
Mengenai soal berdiri dalam peringatan maulid, yaitu pada saat disebut detik-detik kelahiran Nabi saw. dialam wujud ini, dikalangan sementara orang memang terdapat *dugaan-dugaan yang tidak benar dan tidak berdasar*. Sepanjang pengetahuan kami sangkaan yang salah itu tidak terdapat di kalangan para ahli ilmu (ulama). Bahkan dikalangan yang hadir dan turut berdiri didalam peringatan maulid itu sendiripun tidak ada sangkaan batil itu.

Sangkaan batil itu adalah pada waktu berdiri itu percaya bahwa Nabi saw. keluar dari kuburnya dengan *jasad* beliau hadir ditengah jama'ah yang sedang asyik mendengarkan kisah kelahiran beliau. Sangkaan yang lebih buruk lagi bahwa mereka beranggapan *kemenyan, ukup atau wewangian* lainnya, dan air dingin yang terletak ditengah jama'ah merupakan air minum yang disediakan khusus untuk beliau saw. Semua sangkaan dan dugaan-dugaan demikian itu *sama sekali tidak pernah terbayang* dalam pikiran kaum muslimin, dan kita berlindung kepada Allah swt. jangan sampai berpikir seperti itu. Sebab hal-hal semacam ini termasuk '*kekurang- ajaran*' terhadap kedudukan Rasulallah saw.

Tidak ada orang yang berani memastikan kehadiran Rasulallah saw. dengan *jasadnya* kecuali orang *mulhid (*atheis, kafir) dan *pendusta besar*. Anggapan seperti itu adalah suatu kebohongan yang sengaja diada-adakan, suatu kekurang-ajaran dan kejahatan yang tidak mungkin ada kecuali pada orang yang benci, dungu dan menentang beliau saw.. Kita yakin bahwasanya Nabi saw. hidup dialam barzakh yang sempurna dan sesuai dengan kedudukan beliau. Ruh (bukan jasad) beliau berkeliling dialam malakut Allah swt., *dapat pula menghadiri* tempat-tempat kebaikan dan tempat-tempat lain yang memancarkan cahaya ilmu dan pengetahuan. Demikian juga ruh-ruh para pengikut beliau saw., orang-orang beriman yang setia kepada beliau saw..

Imam Malik ra mengatakan: "Saya mendengar hadits Nabi saw. yang menyatakan bahwa *'ruh'* adalah lepas bebas dapat bepergian kemana saja *menurut kehendaknya*". *S*alman Al-Farisy (sahabat Nabi saw) berkata: Bahwa ia mendengar dari Rasulallah saw; "bahwa *arwah* (ruh-ruh) kaum mu'minin berada di alam barzakh (tidak jauh) dari bumi, dan *dapat bepergian* menurut keinginannya". Demikian itulah menurut kitab *'Mengenai Soal Ruh'* yang ditulis oleh *Ibnul Qayyim*, halaman 144.

(Lihat dua hadits terakhir di atas ini kalau ruh seorang mu'min biasa saja bisa bepergian kemana saja menurut keinginannya, apalagi ruh suci junjungan kita Muhamad saw. itu semua tidak lain kenikmatan dan rahmat yang di berikan Allah swt. terhadap hamba-Nya yang mu'min. Memang soal alam ruh itu repot dijangkau oleh akal manusia yang terbatas ini sebagaimana yang Allah swt firmankan berikut ini: "*Mereka bertanya kepadamu* (hai Muhamad) *tentang ruh, jawablah: 'Itu termasuk urusan Tuhanku', dan tidaklah kamu diberi pengetahuan melainkan sedikit ".(*Al-Isra: 85)..pen--.)

Karenanya *soal berdiri* dalam peringatan maulid Nabi *bukan soal wajib dan bukan soal sunnah.* Mempercayainya sebagai soal wajib atau sunnah *sama sekali tidak dapat dibenarkan*. Itu bukan lain hanya suatu harakah (gerak) yang mencerminkan keriangan dan kegembiraan para hadirin dalam peringatan maulid. Pada saat mereka mendengar kisah kelahiran Nabi saw. disebut, tiap pendengarnya (yang memahami maknanya) membayangkan seolah-olah pada detik-detik itu seluruh alam wujud gembira menyambut ni'mat besar yang dikaruniakan Allah swt. Soal kegembiraan adalah soal biasa, bukan soal keagamaan, bukan soal ibadah, bukan syari'at dan bukan sunnah. Itu hanya merupakan kebiasaan yang lazim dilakukan orang, dan pernyataan sukaria demikian itu dipandang baik oleh para ulama pakar dan dilakukan oleh kaum muslimin

diberbagai negeri , kawasan dan daerah. Para ulama di Timur mau pun di Barat juga memandangnya sebagai kebiasaan yang baik.

Hal itu dikatakan sendiri oleh *pengarang kitab maulid terkenal* yaitu *Syeikh Al-Barzanjiy*. Beliau mengatakan: "*Para Imam ahli riwayat dan ahli rawiyyah* (ahli pikir) *memandang baik orang berdiri pada saat kisah kelahiran Nabi saw. disebut. Bahagialah orang yang memuliakan beliau saw. dengan segenap pikiran dan perasaannya".*

Dalam sebuah pantunnya/syairnya beliau juga menyatakan: '*Para ahli ilmu, ahlul-fadhl* (orang-orang utama) *dan ahli takwa mensunnahkan berdiri di atas kaki sambil berenung sebaik-baiknya. Membayangkan pribadi Al-Mushthofa* (Rasulallah saw.) *karena beliau senantiasa Hadir di tempat mana pun beliau d sebut, bahkan beliau mendekatinya'.*

Jelaslah sudah bagi kita, bahwa Syeikh Al-Barzanjiy *tidak* mengatakan '*Nabi saw. yang mensunnahkan*, dan tidak mengatakan *para Khalifah Rosyidun* yang mensunnahkan. Beliau juga tidak mengatakan *pensunnahan mereka itu mutlak*, beliau hanya mengatakan bahwa para *ahli ilmulah yang men- sunnahkan* berdiri.

Syeikh Al-Barzanjiy berkata: 'Soal *berdiri* itu hanya untuk membayangkan pribadi *Al-Mushthafa* (Rasulallah saw.) didalam imajinasi (dzihn). Mem- bayangkan pribadi beliau saw. adalah suatu *yang terpuji, diminta dari setiap muslim,* bahkan perlu sering dilakukan oleh setiap muslim yang *mukhlish.* Sering membayangkan pribadi beliau akan menambah kepatuhan dan kecintaan kepada beliau saw. yang pada akhirnya gemar sekali mengikuti ajaran dan teladan yang beliau saw. berikan kepada ummatnya. Berdiri ini hanya soal kebiasaan, maka orang yang tidak berdiri pun tidak apa-apa, *ia tidak berdosa dan tidak melanggar ketentuan syari'at* '.

Memang benar, sikap tidak mau berdiri itu dapat menimbulkan penafsiran atau kesan pada orang yang melihatnya (para hadirin), bahwa sikap seperti itu dianggapnya tidak sopan, tidak berperasaan. Jadi, persoalannya sama dengan orang yang meninggalkan adat-istiadat yang sudah menjadi tradisi masyarakat.

Berdiri menghormati *ahlul-Fadhl* (manusia utama) adalah disyari'atkan oleh agama. Dalil-dalil yang menetapkan hal itu banyak terdapat didalam Sunnah. Mengenai masalah itu *Imam Nawawi* menulis bab khusus, diperkuat oleh *Ibnu Hajar.* Ia menjawab sanggahan *'Ali Ibnul-Haj* 惘 yang secara khusus menolak pendapat Imam Nawawi 惘 dengan menulis bab tersendiri yang berjudul *Raf'ul-Mulam 'Anil-Qail bin Istihsanil-Qiyam Min Ahlil-Fadhl.*

Sebuah hadits 惘 Muttafaq 'alaih 惘 meriwayatkan bahwa Rasulallah saw. dalam salah satu khutbahnya dihadapan kaum Anshor berseru: *'Hendaklah kalian berdiri untuk menghormat pemimpin kalian'.* Yang dimaksud pemimpin kalian ialah *Sa'ad* ra.. Rasulallah saw. menyuruh mereka berdiri bukan karena Sa'ad dalam keadaan *sakit* 惘 sementara fihak menafsirkan mereka di suruh berdiri untuk menolong Sa'ad turun dari kendaraannya, karena dalam keadaan sakit 惘 sebab jika Sa'ad dalam keadaan sakit, tentu Rasulallah saw. tidak menyuruh mereka semua menghormat kedatangan Sa'ad, melainkan menyuruh beberapa orang saja untuk berdiri menolong Sa'ad.

Ada sementara golongan yang mengatakan bahwa peristiwa tersebut di atas terjadi semasa beliau *masih hidup*, dan beliau sendiri berada ditengah kaum Anshor, sedangkan dalam peringatan maulid, beliau saw. tidak berada di tengah para hadirin. Sebagai jawaban mengenai ini ialah: Sebagaimana yang telah saya kutip sebelumnya bahwa orang yang membaca kisah maulid Nabi saw. membayangkan kehadiran beliau saw. dalam imajinasinya. Meng-imajinasikan kehadiran beliau jelas akan menambah peng- hormatan dan pemuliaan orang kepada beliau saw. Beliau datang ditengah alam jasmani dari alam nurani jauh sebelum waktu kelahirannya. Meng-

imajinasikan kehadiran beliau berupa kehadiran nurani (ruhani) beralasan kuat, karena beliau saw. seorang Nabi dan Rasul yang menghayati sepenuhnya akhlak Robbani. Dalam hadits Qudsi beliau saw. mengatakan:

Dalam hadits Qudsi beliau saw. mengatakan: أَنَّا جَلِيْسُ مَنْ ذَكَرَنِي

"Aku duduk menyertai orang yang menyebutku".

Menurut sumber riwayat lain:

" Aku bersama orang yang menyebutku".

Mengingat kepatuhan dan kecintaan beliau saw. kepada Allah swt. dan kecintaan Allah swt pada Rasulallah saw. serta mengingat pula akhlak Rabbani yang beliau hayati sepenuhnya, maka dengan *ruh* beliau yang mulia dan agung itu beliau saw. *bisa selalu menghadiri ditempat mana saja beliau disebut.*

Baik dalam ayat Al-Qur'an mau pun hadits banyak meriwayatkan bahwa manusia yang telah wafat itu ruh-ruh mereka masih hidup, bisa bergembira, sedih serta mendengar ucapan-ucapan kita yang masih hidup, terbang kemana-mana menurut kehendaknya. Ruh-ruh orang mu'min biasa bisa terbang kemana-mana yang dikehendaki, apalagi Ruh junjungan kita Muhammad saw. dan pengikutnya yang setia.

Begitu pula hadits mengenai bacaan salam kepada Rasulallah saw. dari Abu Hurairah ra yang berkata bahwa Rasulallah saw. bersabda:

مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللهُ عَلَيَّ رُوْحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

"Tiada seorang yang mengucapkan salam kepadaku melainkan Allah mengembalikan ruhku hingga dapat menjawab salam ". (Abu Dawud)

Juga hadits yang diriwayatkan oleh Abu Dawud dari Abu Hurairah bahwa Rasulallah saw. bersabda: "Jangan kamu jadikan kubur (makam) saya sebagai tempat perayaan, dan bacakan selawat untukku, maka bacaan selawatmu itu *akan sampai kepadaku* dimana saja kamu berada".

Dengan adanya dalil-dalil di atas tersebut maka para ulama untuk mem- biasakan *berdiri* dalam peringatan maulid pada detik-detik membaca kisah kelahiran Rasulallah saw. dan *memberi salam* kepada beliau saw. Hal yang sama ini banyak dilakukan oleh kaum muslimin 惘 baik dari golongan awam atau ulamanya 惘 dalam berbagai madzhab di berbagai negeri, kawasan dan daerah.

Ada orang yang menafsirkan hadits riwayat Abu Daud terakhir di atas ini secara keliru yang mana mereka berkata bahwa kita *tidak boleh* (bid'ah) *ziarah* pada Rasulallah saw. cukup dengan membaca selawat dan salam untuk beliau dimana saja akan sampai. Sebenarnya yang dimaksud sabda Nabi tersebut adalah "janganlah kita bersusah payah harus menempuh perjalanan jauh (ke

Madinah) *semata-mata hanya* untuk mengucapkan selawat dan salam dimuka makam Rasulallah saw., karena membaca selawat dan salam akan sampai pada beliau saw. dimana kita berada, jadi *tidak harus menunggu berada* dimuka makam Rasulallah saw.”. Juga kalimat hadits di atas ‘*sebagai tempat perayaan’* artinya ialah agar kita tidak bicara keras, ramai-ramai seperti halnya orang yang pergi berpesta, tapi kita harus dengan tenang memberi salam dan selawat dimuka kuburan beliau saw. dan berdo’a pada Allah swt. Karena ini termasuk anjuran Allah swt yang mendidik tatakrama kepada ummat Islam terhadap Nabi saw..

Sebagaimana firman-Nya pada surat Al-Hujurat: 2/3/4 *(Hai orang-orang yang beriman, janganlah kamu meninggikan suaramu lebih dari suara Nabi ...sampai akhir ayat)*. Menurut pandangan ulama firman Ilahi ini juga berlaku baik dikala beliau saw. *masih hidup* maupun beliau *setelah wafat*. Begitu juga bila kita ziarah kepada kuburan Rasulallah saw. di Madinah, di masjid ini ada tertulis ayat Al-hujurat tersebut, dengan demikian orang-orang yang membaca dan mengerti artinya akan tidak berisik dimuka makam Nabi saw.
Sebagaimana yang telah dikemukakan bahwa kebiasaan waktu berdiri di majlis peringatan maulid tidak wajib maupun sunnah dan juga pula dimakruh- kan atau diharamkan, tidak lain semuanya itu perbuatan mubah dan ter- masuk juga sebagai *ta’dzim* (penghormatan) pada Rasulallah saw. karena waktu (berdiri) itu kita memberi salam pada pihak yang diperingati yaitu Rasulallah saw..

Para hadirin *pada umumnya tidak memahami* makna kitab maulid *Barzanjiy* yang dibaca dalam bahasa Arab. Mereka hanya menikmati irama, lagu dan kemerduan suara. Itu memang merupakan kekurangan yang harus menjadi perhatian kita. Tetapi walau pun adanya kekurangan tersebut, tidak mengurangi *kekhusyu’an* jalannya peringatan maulid, mereka *mengharapkan berkah dan pahala karena ikut hadir* dalam mengagungkan kebesaran Allah dan mencintai Rasul-Nya. Kegembiraan mereka menyambut peringatan kelahiran Nabi besar Muhammad saw. adalah *kebajikan,* lebih-lebih lagi jika kegembiraan itu disertai dengan kegiatan-kegiatan yang bersifat *ma’ruf* dan *ihsan,* seperti menyediakan makanan dan minuman bagi kaum fakir miskin, walimah-walimah, dan memanjatkan do’a kepada Allah swt. mohon diberi kemantepan iman, mohon keselamatan bagi semua kaum muslimin dan lain sebagainya.

Semuanya ini merupakan kegiatan yang patut dipuji, karena dalam jama’ah/kumpulan tersebut terdapat *barokah* (baca bab Tawassul/Tabarruk dibuku ini). Sebab dalam hadits yang diketengahkan oleh Imam Ahmad bin Hanbal dari ‘Abdullah bin Mas’ud ra. mengatakan: bahwasanya Rasulallah saw. pernah menyatakan: '*Apa yang dipandang baik oleh kaum muslimin baik dalam pandangan Allah swt. dan apa yang dipandang buruk oleh kaum muslimin buruk dalam pandangan Allah'.* Hadits ini memperkuat *fatwa jumhurul ulama* (pada umumnya ulama) yang menganjurkan kaum muslimin supaya melaksanakan peringatan-peringatan maulid Nabi saw. dengan acara-acara yang sudah lazim berlaku. Yaitu; membaca uraian riwayat ke- hidupan Nabi Muhammad saw., ucapan-ucapan sholawat, berdzikir, tilawatul Qur’an, ceramah-ceramah agama dan lain sebagainya yang semuanya ini di sunnahkan oleh syari’at, mathlub syar’iy (tuntutan syari’at). Demikianlah sebagian uraian para ulama-ulama pakar Islam mengenai peringatan maulid Nabi saw. Semua itu adalah perbuatan kebajikan bukan perbuatan pokok agama sebagaiman yang telah dijelaskan tadi.

Semua perbuatan *nafilah* (sunnah) atau mubah yang bersifat kebaikan, selama tidak bertentangan dengan agama, itu mustahab/dapat diterima. Hanya orang-orang yang *egois, fanatik* sajalah yang melarang hal-hal ter- sebut sampai berani mensesatkan, membid’ahkan munkar dan lain sebagai-nya dengan memasukkan dalil-dalil yang semuanya itu tidak ada kaitannya dengan hal/masalah tersebut.

Insya Allah dengan adanya beberapa dalil dan pendapat para ulama pakar yang berkaitan dengan peringatan keagamaan itu, cukup jelas bagi kita untuk menilai kebaikan dan manfaatnya. Ingatlah sekali lagi walau pun pada zaman Nabi saw. atau para sahabat tidak menjalankan hal tersebut

bukan berarti tidak boleh dijalankan atau *dilarang/haram* oleh agama. Semua yang dilarang oleh agama itu harus mempunyai *nash/dalil yang jelas dan tegas* masalah tersebut.

Begitu juga semua yang telah tercantum dibuku ini mengenai keabsahan peringatan maulid Nabi saw., semuanya itu hanya berlaku jika peringatan maulid yang diadakan itu sama sekali tidak bercampur-aduk dengan kemungkaran-kemungkaran tercela yang harus ditolak. Jika peringatan maulid mencakup hal-hal yang harus ditolak seperti bercampur baurnya lelaki dan wanita *tanpa dipisah* tempat duduknya serta diselingi dengan hal-ihwal yang *diharamkan* agama, pengeluaran biaya yang berlebih-lebihan sehingga banyak makanan *yang terbuang,* semuanya itu tidak disenangi Rasulallah saw. dan tentu saja penyelenggaraan peringatan maulid yang demikian tersebut harus dicegah. Dalam hal seperti ini yang dilarang *bukan lah* peringatan maulidnya, tetapi sisipan dan cara penyelenggaraannya yang salah itulah yang harus diperhatikan!!. Wallahu a'lam.

Sekelumit makalah

Pernah kami baca dari lembaran internet Salafy tanggal 25/01/2004 sebagai penulis Syekh Abdullah bin Abdul Aziz bin Baz 惘 salah seorang ulama madzhab Wahabi/Salafi 惘 yang mengatakan pada majlis peringatan maulid Nabi saw. tersebut berkumpulnya lelaki dan wanita-wanita yang *bukan muhrim* sehingga itu semua adalah *munkar dan haram*. Dan didalam majlis maulid Nabi saw. tersebut banyak hal-hal yang haram dijalankan oleh kaum muslimin tersebut diantaranya: *minum khamar/alkohol, main judi, minum ganja dan sebagainya*. Ini fitnahan yang membuat kaum muslimin pecah dan saling benci membenci.

Sayang sekali Syekh ini tidak menyebutkan pada majlis maulid apa dan di mana yang pernah dihadiri oleh beliau, sehingga adanya minuman alkohol, main judi dan sebagainya? Mungkin beliau ini hanya mendengar ceritera dongengan dari kawan-kawannya yang anti pada majlis maulid tersebut. Syekh ini mudah sekali menulis kata-kata bahwa majlis-majlis Maulid mungkar dan sebagainya dengan berdalil pada ayat Ilahi dan hadits-hadits Nabi saw. yang mana tidak ada kaitannya dengan majlis peringatan maulidin Nabi saw. Beliau dan kawan-kawannya ini mudah sekali mensesatkan, mengkafirkan amalan-amalan yang baru yang tidak sependapat dengan faham mereka, walaupun amalan itu sejalan dan tidak bertentangan dengan syari'at Islam.

Lebih mudahnya mari kita baca bukunya Ustadz Quraish Shihab 惘 seorang ulama cukup terkenal di Indonesia 惘 yang berjudul *Fatwa-Fatwa Seputar Ibadah dan Muamalah,* disini menerangkan bahwa ajaran hukum Islam ada dua macam haram;

Pertama; haram karena zatnya, misalnya babi itu haram dimakan, karena zat daging babi itu sendiri najis dan haram. Demikian juga dengan berzina.

Kedua; haram karena dia dapat mengantarkan ke sesuatu yang haram karena zatnya, misalnya; berkumpulnya dua orang berlainan jenis disuatu tempat yang terpisah dari khalayak ramai (berduaan saja) adalah haram, ini diharamkan karena dapat mengantarkan pada perzinaan.

Sedangkan berkumpulnya banyak orang pria dan wanita dalam satu majlis terbuka, umpama dalam majlis peringatan keagamaan atau lainnya, dimajlis terbuka ini tidak mungkin dapat mengantarkan perzinaan, apalagi bila tempat duduk mereka terpisah. Dengan demikian hal tersebut tidak dinilai sebagai sesuatu yang haram atau terlarang dalam agama. (Umpama dimajlis ter- sebut ada orang yang bermaksiat atau perbuatan munkar, maka orang itulah yang bertanggung jawab pada Allah swt., jadi bukan majlis dzikirnya yang harus dilarang atau diharamkan karena perbuatan maksiat pribadi tersebut--pen).

Pada masa Rasulallah saw., *kaum wanita* pernah ikut bahu membahu dan bekerja sama dengan kaum pria dalam berbagai aktivitas. Imam Bukhori dalam kitab haditsnya menjelaskan betapa kaum wanita terlibat dalam pengobatan para korban perang atau ikut dalam *expedisi* perang

dilaut. Umar bin Khattab ra. mengangkat *Al-Syifa'* 惘seorang wanita yang pandai menulis untuk mengurus pasar di Madinah惘 yang sudah tentu disana bercampur baur antara lelaki dan wanita! Juga dalam Shahih Bukhori dikemukakan banyak riwayat tentang *dialog wanita dengan pria*. Tentunya dalam dialog tersebut wanita *berbicara dengan lelaki*.

Agama Islam pada hakekatnya hanya melarang *pergaulan bebas*, bukan menganjurkan pergaulan yang terbatas (berlainan jenis hanya berduaan disatu ruang). Agama melarang segala sesuatu yang dapat mengantarkan keperzinaan atau kedurhakaan. Sedangkan berkumpulnya banyak wanita dan lelaki diruang terbuka, apalagi tempatnya *terpisah*, tidak dapat dinilai sebagai sesuatu yang terlarang. Demikianlah keterangan Sayyid Quraish Shihab.

Al-Hafidh Ibnu Hajar ketika mengomentari hadits 'Aisyah 惘 yang menyatakan bahwa Nabi saw. tidak *berjabat tangan* dengan wanita ketika baiat, hanya dengan ucapan 惘 mengatakan; dalam hadits 'Aisyah ini ada *hukum bolehnya* (mendengarkan) *suara wanita* yang bukan muhrim, dan suara mereka itu *bukanlah aurat*..... (Fathul-Bari, 16/330)

Kalau sekiranya pendapat Syekh Abdullah bin Abdul Aziz bin Baz ini benar yaitu haramnya berkumpul antara wanita dan lelaki yang bukan muhrimnya di majlis terbuka, mengapa *para Muthawwi'* Saudi Arabia yang sepaham akidahnya dengan Syeikh ini membiarkan para wanita shalat *berdampingan* dengan kaum lelaki yang bukan muhrimnya di Masjidil Haram, Makkah pada musim haji, atau bulan-bulan Rajab, Sya'ban?, yang mana kami alami sendiri pada waktu musim haji dan bulan-bulan suci lainnya. Padahal ada riwayat hadits yang menganjurkan tempat wanita shalat bila berjama'ah adalah di belakang lelaki, juga letak seorang ibu dibelakang anak lelakinya. Dan hal ini di setujui oleh jumhur ulama ahli Fiqih. Dalam hal ini 惘 ibadah sholat 惘 seharusnya malah lebih diperhatikan daripada berkumpulnya lelaki dan wanita pada peringatan keagamaan itu yang duduk mereka sering berpisah.

Bila kejadian tersebut di atas mereka katakan darurat, tidaklah mungkin karena mereka bisa mengatur untuk memisahkannya. Sebagaimana mereka bisa mengatur dan memeriksa tas-tas ratusan ribu orang yang mau masuk ke Masjid Makkah ini dan memisahkan tempat duduk para wanita serta menghalangi ratusan ribu orang masuk ke masjid kalau didalam masjid sudah sangat penuh. Sedangkan di-masjidil Haram Madinah sholat wanita berdampingan dengan lelaki yang bukan muhrim ini tidak pernah kami alami, walau pun di Madinah waktu itu juga ribuan muslimin yang sholat disana.

Begitu juga Rasulallah saw. memerintahkan agar orang berthawaf di sekitar Baitullah (Ka'bah) yang mana dalam ibadah ini dilakukan bersama-sama antara lelaki dan wanita, baik thawaf sunnah atau thawaf wajib pada waktu haji atau lainnya. Pada waktu thawaf ini sering terjadi perbuatan dosa yaitu tangan-tangan jahil lelaki 惘 yang tidak bertujuan untuk ibadah 惘 waktu penuh sesak akan sengaja menyentuh aurat wanita atau merapatkan tubuhnya pada wanita didepannya, mencuri dan lain sebagainya. Syari'at Islam tidak melarang pelaksanaan thawaf bersama lelaki dan wanita dalam ruangan terbuka, tetapi yang dilarang oleh agama ialah perbuatan haram/dosa yang disengaja yaitu perbuatan orang-orang jahil yang telah kami kemukakan tadi. Sebenarnya hal inilah yang harus lebih diperhatikan oleh para ulama Saudi khususnya agar sebisa mungkin memisahkan atau membatasi tempat-tempat thawaf antara wanita dan lelaki, sehingga tidak mungkin akan terjadi *pergesekan atau persentuhan* tubuh antara lelaki dan wanita pada waktu-waktu penuh sesak!!.

Bila thawaf bersamaan antara lelaki dan wanita diruangan yang terbuka tersebut dilarang oleh agama, tidak mungkin Rasulallah saw. 惘 makhluk Ilahi yang paling taqwa 惘 memerintahkan thawaf baik kepada kaum lelaki mau pun kaum wanita baik diwaktu menjalani manasik Haji maupun thawaf sunnah lainnya. Begitu juga beliau saw. tidak memerintahkan agar wanita diberi waktu-waktu khusus untuk mereka! Tidak lain karena beliau saw. telah meneliti dan melihat pada tempat yang terbuka tersebut tidak mungkin akan terjadi *perzinaan*, sedangkan bila ada terjadi tangan-tangan jahil yang dilakukan perorangan 惘 yang tidak niat ibadah 惘 ditempat tersebut itu adalah dosa besar yang ditanggung oleh pribadi itu sendiri. Jadi ibadah/amalan thawaf tidak perlu *dilarang* atau *dimungkarkan* karena perbuatan perorangan tersebut, sebagaimana pendapat syekh Bin Baz yang memungkarkan peringa an maulud karena disana terjadi bercampurnya lelaki dan wanita 惘 diruangan terbuka 惘 yang bukan muhrim.

Jadi sekali lagi bahwa agama Islam pada hakekatnya hanya melarang per- gaulan bebas, melarang segala sesuatu yang dapat mengantarkan ke perzinaan atau kedurhakaan. Sedangkan berkumpulnya banyak wanita dan lelaki diruang terbuka (di majlis-majlis dzikir, maulid, pengajian dan sebagainya), apalagi tempat mereka terpisah, ini tidak dapat dinilai sebagai sesuatu yang terlarang/haram. Baik wanita maupun lelaki selalu dianjurkan oleh syariat agama agar menutup auratnya seperti yang dianjurkan syari'at Islam. Begitu juga dianjurkan kepada para *pengurus/organisator* majlis-majslis dzikir agar mengatur sebaik mungkin tempat-tempat kaum lelaki dan kaum wanita yang sejalan dengan syari'at atau yang tidak mungkin akan terjadinya maksiat didalam majlis-majlis itu. Bila masih ada orang yang melanggar syari'at baik ditempat majlis dzikir atau lainnya, itu adalah berdosa dan tanggung jawab pribadi orang itu terhadap Allah swt., *jadi bukan majlisnya yang harus ditutup atau diharamkan*. Wallahu A'lam.

Semoga dengan adanya kesimpulan dalil secara singkat ini kita semua diberi hidayah dan taufiq oleh Allah swt. dan tidak saling cela-mencela sesama saudara muslimnya dikarenakan amalan-amalan sunnah tersebut.

Sekelumit tentang peringatan Isra dan Mi'raj Rasulallah saw.

Isra dan Mi'raj termasuk hari-hari Allah yang harus diperingati karena berkaitan langsung dengan Nabi Besar Muhammad saw. ke alam jabarut atas kehendak dan kekuasaan Allah swt.

Kejadian Isra dan Mi'raj Rasulallah saw. ini telah disebutkan dalam firman Allah swt. (QS.Al-Isra), sedangkan riwayat perjalanan Isra dan Mi'raj Rasulallah saw. ini diriwayatkan dalam berbagai hadits diantaranya oleh Imam Bukhori, Imam Muslim dan lainnya.

Peristiwa Isra dan Mi'raj ternyata merupakan ujian tentang sejauh mana orang benar-benar mengimani kebenaran Allah dan Rasul-Nya. Diantara sejumlah kaum muslimin yang masih sedikit pada masa itu, sebagian goyah dan goncang keimanannya. Bagi mereka yang tidak beroleh hidayat dari Allah swt. bahkan keluar meninggalkan Islam, kembali ke kepercayaan semula.

Bagi mereka ini memang sulit sekali mempercayai sesuatu yang dirasa tidak masuk akal, bahkan mereka ketika mendengar berita tentang peristiwa itu mengolok-ngolok Rasulallah saw, bahkan menuduhnya 'keranjingan setan'. Ada lagi yang menganggap peristiwa Isra dan Mi'raj itu perbuatan sihir. Memang demikianlah keadaan manusia yang hanya mengenal nikmat lahiriyah (fisik-material), tetapi terjauhkan dari nikmat bathiniah (mental-spritual), yaitu nikmat Iman dan Islam.

Tidak dapat dipungkiri, bahwa peristiwa Isra dan Mi'raj Nabi Muhammad saw. merupakan sebagian dari nikmat dan kebesaran Allah swt. yang mengandung *banyak hikmah dan pelajaran* bagi ummat manusia, khususnya bagi kaum Muslimin. Peristiwa Isra yang mendahului Mi'raj dan terjadi pada malam yang sama, juga merupakan mu'jizat yang meyakinkan manusia akan kebenaran Risalah dan agama yang dibawakan oleh junjungan kita Nabi Muhammad saw.,

terutama mengenai pemberitaan bentuk bangunan Masjid Al-Aqsha di Yerussalem yang disampaikan oleh beliau saw. kepada para sahabat.

Riwayat singkatnya: Setelah beliau saw. sholat dua rakaat didalam masjid Al-Aqsha, dan beliau saw. mengimami sholat jama'ah para Nabi dan Rasul terdahulu di Masjidul-Aqsha ini, Jibril as. membawa beliau Mi'raj yakni naik kelangit pertama sampai ke langit ketujuh. Setiap langit yang beliau saw. hampiri, beliau saw. disambut oleh para Rasul yang terdahulu, misalnya Nabi Adam as berada dilangit yang pertama, Nabi Isa dan Yahya –'alaihimas salaam- berada dilangit yang kedua, Nabi Yusuf as. dilangit yang ketiga, Nabi Idris as dilangit yang keempat, Nabi Harun as. dilangit yang kelima, Nabi Musa as. dilangit yang keenam dan Nabi Ibrahim as. berada dilangit yang ketujuh, sedang bersandar pada Al-Baitul-Makmur. Tiap hari tujuh puluh ribu malaikat masuk kedalamnya (Baitul Makmur) tanpa keluar lagi. Kemudian Rasulallah saw. naik ke Sidratul-Muntaha. Pada waktu peristiwa Mi'raj ini Allah swt. mewahyukan kepada beliau saw. tentang ketetapan lima waktu sholat wajib sehari semalam. Beliau saw. adalah manusia satu-satunya yang mengalami kejadian itu, Ini tidak lain menunjukkan betapa luhur dan agungnya kedudukan beliau saw..

Peristiwa ini bisa kita ambil pelajaran beberapa soal penting umpamanya, setiap beliau saw. sampai disatu lapis langit selalu disambut gembira oleh para Nabi dan Rasul terdahulu, dan semua mendo'akan kebajikan bagi beliau saw.. Dalam perjalanan Isra ke Palestina di Yerussalem beliau saw. mengimami sholat jama'ah *para Nabi dan Rasul terdahulu* di Masjidul-Aqsha. Tidak kurang pentingnya dari semuanya itu ialah do'a kebajikan yang dipanjatkan oleh para Nabi dan Rasul di *alam baqa* bagi junjungan Nabi kita Muhammad saw. Dengan demikian riwayat disini menunjukkan bahwa *arwah orang yang telah wafat bisa berdo'a* dan terbang kemana-mana menurut kehendaknya sebagaimana yang diriwayatkan oleh perawi hadits (lebih mendetail baca kehidupan ruh-ruh manusia yang telah wafat pada bab Ziarah kubur dibuku ini)

Seperti yang telah dikemukakan sebelumnya bahwa tidak ada ketentuan syari'at cara mengingat atau memperingati hari-hari Allah yang harus diselenggarakan pada hari-hari tertentu, begitu juga bentuk perayaan atau peringatan 惘 sebagaimana yang dituturkan dalam hadits-hadits 惘 ternyata bermacam-macam. Ada yang berupa ibadah puasa, ada yang dengan cara memotong kambing lalu dimakan bersama, ada yang merayakan dengan nyanyian, dan mendeklamasikan sya'ir-sya'ir sambil memukul rebana dan ada pula yang merayakan dengan bermain-main tombak serta perisai.

Begitu juga halnya dengan peringatan Isra' dan Mi'raj Nabi Muhammad saw., walaupun sementara orang berpendapat bahwa tidak ada nash yang jelas menyebut pada malam apa, tanggal berapa dan bulan apa Isra dan Mi'raj itu terjadi, itu sama sekali *bukan halangan atau larangan* untuk memperingati peristiwa penting dan besar dalam sejarah itu. Keabsahan peringatan Isra Mir'raj menurut syara' sama dengan *keabsahan peringatan maulid*. Alasan-alasan dan dalil-dalil yang telah dikemukakan untuk memperkokoh *keabsaha an maulid, pada dasarnya memperkuat juga keabsahan peringatan Isra dan Mi'raj*. (silahkan baca dalil-dalilnya yang telah kami kemukakan sebelumnya)

Peringatan Isra Mi'raj ini dapat diselenggarakan kapan saja, tetapi yang lebih tepat dan afdhal ialah pada waktu yang telah *diisyaratkan* dalam berita-berita riwayat (yaitu pada bulan Rajab). Tujuan utama memperingati ini tidak lain sama halnya dengan peringatan maulid Nabi saw. dan hari-hari Allah lainnya adalah mensyukuri nikmat Allah swt. yang tidak terhingga besarnya. Hari hijrah Rasulallah dari Makkah ke Madinah pun sangat banyak sekali hikmahnya. Banyak sekali pelajaran yang dapat ditarik oleh kaum muslimin dari peristiwa besar dalam sejarah Islam ini. Untuk mengetahui lebih mendetail mengenai perjalanan Isra dan Mi'raj Nabi Besar Muhammad saw. silahkan membaca kitab Shohih Bukhori atau dalam shohih Muslim dan kitab lainnya. Demikianlah sekelumit tentang peringatan Isra dan Mi'raj Sayyidul Mursalin Rasulallah saw.

Mengagungkan Nabi Muhammad saw.
Sebenarnya kami tidak perlu mengutip atau mengumpulkan dalil-dalil lagi tentang kewajiban ummat muslimin untuk *mengagungkan* Nabi Muhammad saw. karena didalam keterangan-keterangan mengenai faham Wahabi/Salafi, Bid'ah, tawassul/tabarruk dan Maulidin Nabi saw. dibuku ini saja sudah jelas bagi kita bahwa pengagungan pada Rasulallah saw. dan hamba-hamba yang sholeh itu termasuk *anjuran agama dan bukan sebagai penyembahan atau perbuatan berlebihan*. Tetapi selama masih ada kata-kata yang sering kita dengar dari saudara-saudara muslimin yang *melarang* untuk mengagungkan Nabi saw. sampai-sampai ada yang mensyirikkannya, dengan adanya pikiran-pikiran dangkal semacam itu maka tidak ada salah- nya kami mengutip dan mengumpulkan dalil-dalilnya serta pendapat ulama yang berkaitan dengan pengagungan/penghormatan terhadap beliau saw..

Pengagungan/penghormatan tinggi kita pada Rasulallah saw. oleh golongan pengingkar dianggap sebagai *penyembahan* pada beliau saw.. Mereka melarang ini berdalil pada sabda Nabi saw. sebagai berikut:

لَا تُطْرُوْنِي كَمَا أَطْرَتِ النَّصَارَى عِيْسَى بْنَ مَرْيَمَ

"Janganlah kalian mengagung-agungkan diriku seperti kaum Nasrani mengagung-agungkan 'Isa putra Maryam' ".

Dengan beralasan hadits di atas ini mereka menganggap mengagungkan beliau saw. merupakan sikap *ghuluw* (berlebih-lebihan) yang dapat mem- bawa orang kepada perbuatan syirik. Juga mereka berpendapat bahwa menyanjung beliau saw. lebih tinggi dari manusia yang lain, dan memandang beliau saw. mempunyai kelebihan-kelebihan lebih dari *manusia biasa* itu ada lah *bid'ah keagamaan dan perbuatan yang menyalahi sunnah beliau saw..*

Pengertian serta pemikiran mereka seperti itu adalah sangat naif sekali. Kalau kita teliti hadits di atas tersebut yang dilarang oleh Rasulallah saw. yaitu orang yang mengagungkan beliau saw.seperti orang Nasrani yang mengagungkan *nabi 'Isa as.* Pengagungan orang-orang Nasrani terhadap nabi 'Isa as. adalah melampui batas yang mana mereka menganggap bahwa nabi 'Isa itu *anak Tuhan* apalagi orang-orang Katolik disamping menganggap nabi 'Isa anak Tuhan juga beliau sebagai Tuhan dibumi/didunia. Pengagung- an seperti inilah yang dilarang oleh agama agama Islam dan dianggap syirik karena menyekutukan Allah swt..

Sedangkan orang yang mengagungkan Rasulallah saw. dengan cara yang tidak melampaui batas kedudukan beliau sebagai hamba Allah dan Rasul-Nya yang paling mulia dan taqwa serta tidak disertai kepercayaan seperti kaum Nasrani, maka cara itu tidak bertentangan dengan Tauhid, malah *diperintahkan oleh Allah swt.* untuk menghormat dan mengagungkan beliau saw.. Mari kita rujuk firman-firman Allah swt. untuk Rasulallah saw. berikut ini

惘 Mari kita rujuk firman-firman Allah swt. untuk Rasulallah saw. berikut ini:

اَلَّذِيْنَ آمَنُوْا بِهِ وَعَزَّرُوْهُ وَنَصَرُوْهُ وَاتَّبَعُوا النُّوْرَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ

Maka orang-orang yang beriman kepadanya (Nabi Muhammad saw.) *mengagungkannya, menolongnya dan mengikuti cahaya yang diturunkan bersamanya* (yakni Al-Qur'an) *mereka itulah orang-orang yang memperoleh keberuntungan".* (S.Al-A'raf: 157)

惘 Firman-Nya juga:

وَقَالَ اللهُ اِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ اَقَمْتُمُ الصَّلاَةَ وَاٰتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَاٰمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوْهُمْ وَاَقْرَضْتُمُ اللهَ
قَرْضًا حَسَنًا لَاُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَاُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الاَنْهَارُ

"Sesungguhnya Aku bersama kamu, jikalau kamu benar-benar mendirikan sholat, menunaikan zakat, beriman terhadap para Rasul-Ku, mengagungkan mereka dan kamu memberikan pinjaman kepada Allah dengan pinjaman yang baik, maka Aku akan bebaskan daripadamu sebagian dosa-dosa ke- salahanmu dan Aku akan masukkan kamu kedalam surga yang dibawah- nya mengalir sungai-sungai'".

Menurut *tafsir Qurtubi* jilid 6 halaman 151, arti daripada *'azzartumuuhum'* adalah 'memuliakan atau mengagungkan mereka'. Jadi memuliakan *para Rasul* termasuk salah satu amalan yang dapat mendatangkan *maghfirah/ampunan* dan menurunkan rahmat. Terbukti dalam ayat di atas bahwa mereka yang mengagungkan dan memuliakan para Rasul akan *diampunkan* sebagian dosanya dan akan dimasukkan kedalam surga. Apalagi kalau yang kita agungkan dan muliakan itu adalah *Asyroful Anbiya wal Mursalin* (yang paling mulia antara para nabi dan Rasul) yakni junjungan kita Nabi besar Muhammad saw.

惘 Allah swt. berfirman:

ذَالِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوْبِ

"Demikianlah (perintah Allah) dan barangsiapa yang mengagungkan syiar-syiar Allah (lambang kebesaran) Allah, itu sesungguhnya (timbul) dari hati yang takwa" (S. Al-Hajj: 32)

Tidak diragukan lagi Rasulallah saw. dengan kenabian dan ke Rasulannya, dengan segala mu'jizat 惘 termasuk mu'jizat yang terbesar yaitu Al-Qur'an 惘 yang dikaruniakan Allah kepada beliau saw. adalah lambang kebenaran dan *kebesaran* (syi'ar) serta lambang kekuasaan Allah swt. Memuliakan syi'ar Allah ini adalah bukti dari hati yang bertakwa kepada Allah swt.

惘 Dalam firman Allah swt. :

ذَالِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ

"*Demikianlah* (perintah Allah), *dan barangsiapa mengagungkan apa yang mulia disisi Allah, itulah yang terbaik baginya disisi Tuhannya".* (Al-Haj: 30)

Rasulallah saw. adalah yang paling mulia dan taqwa dari semua makhluk Ilahi. Begitu juga para ahli taqwa termasuk juga makhluk yang mulia disisi Allah swt.
惘 Allah swt. berfirman:

إِنَّ اللهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِي يَاأَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوْا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا

Shalawat Allah swt. 惘 pada ayat di atas 惘 menurut ahli tafsir berarti *pujian* Allah swt. terhadap Nabi saw., pernyataan kemuliaannya, serta maksud *meninggikan* dan mendekatkannya. Dan orang-orang beriman disuruh juga bershalawat (memuji/meninggikannya) dan bersalam pada beliau saw.

Firman Allah swt. agar manusia bersikap sopan dan hormat dalam bercakap-cakap dengan beliau saw. atau tidak memanggil beliau saw. sebagaimana memanggil sesama kita.

يَاأَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِي

"Hai orang-orang yang beriman, janganlah mengeraskan suara kalian lebih tinggi dari suara Nabi". (Al-Hujurat: 2)

惘 Juga firman-Nya sebagai berikut:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا

"Janganlah kalian memanggil Rasul sebagaimana kalian memanggil satu sama lain diantara kalian". (An-Nur: 63)

惘 Firman-Nya juga:

إِنَّ الَّذِيْنَ يُنَادُوْنَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ

"*Orang-orang yang memanggil-manggilmu* (hai Muhammad*) dari luar kamar mu, mereka itu kebanyakan tidak mengerti".* (Al-Hujurat: 4)

惘 Allah swt. memuji budi pekerti Nabi saw dan kita juga dianjurkan mengagungkan beliau saw.:
Laqod kaana lakum fii Rasuulillahi uswatun hasanatun liman kaana yarjuullaha wal yaumil aakhira wa dzakarallahu katsirann.

"Sesungguhnya pada diri Rasulallah itu menjadi contoh utama bagi orang-orang yang mengharapkan keridhaan Allah dan hari akhirat serta banyak mengingat Allah". (Al-Ahzab: 21)

惘 Firman-Nya sebagai berikut:

وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيْمٍ

"Dan sungguhlah bahwa engkau (hai Muhammad) berbudipekerti luhur". (Al-Qalam: 4)

惘 Firman-Nya lagi:

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيْرًا لِتُؤْمِنُوْا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ

"S*ungguhlah Kami telah mengutusmu* (hai Muhammad)*sebagai saksi, sebagai pembawa kabar gembira dan sebagai pemberi peringatan, maka hendaklah kalian* (manusia) *beriman kepada Allah dan Rasul-Nya, memperkuat* (agama) *dan mengagungkan nya". (*Al-Fath: 8-9)

惘 Firman-Nya:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُوْلٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيْزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيْصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَؤُفٌ رَحِيْمٌ

"Sesungguhnya telah datang kepadamu seorang Rasul (Muhammad) *dari kaummu sendiri, berat terasa olehnya penderitaanmu, sangat menginginkan* (keimanan dan keselamatan) *bagimu, amat belas kasihan* (rouufun) *lagi penyayang* (rohimun) *terhadap orang-orang mu'min".* (At-Taubah: 128)

Ayat-ayat di atas ini bisa kita tarik kesimpulan bahwa Allah swt. memuji budi pekerti Rasulallah saw. dan siapa yang selalu memuji dan mengagungkan beliau saw. berarti dia termasuk orang yang beriman yang cinta dan mengharapkan ridho Allah swt. dan Rasul-Nya serta termasuk orang ahli takwa.

Dengan adanya firman-firman Allah yang telah dikemukakan tadi, maka dengan jelas bahwa Allah swt. sendiri dan para malaikat memuji dan meng- agungkan beliau saw. dan orang yang beriman disuruh mengagungkan, memberi salam pada beliau saw.. Allah swt. melarang kita memperlakukan beliau saw. dengan perlakuan yang biasa kita berikan kepada sesama kita atau memanggil nama beliau dengan cara seperti memanggil teman kita sendiri. Dengan semuanya ini menunjukkan bahwa *pribadi serta kedudukan* Rasulallah saw. adalah sangat tinggi sekali *yang pantas dipuji* dan *diagung-agungkan* dan *bukan termasuk sebagai perbuatan ghuluw*! Perintah sholawat pada ayat Allah ini dan firman-firmanNya yang lain menurut ulama tetap berlaku walau pun Rasulallah saw. sudah wafat.

Disamping itu banyak firman Allah swt. yang menyifatkan Rasul-Nya sebagai sifat-Nya (Haalim, Kariim, Roufur Rahiim dan sebagainya). Tapi sifat-Nya yang disifatkan kepada para Rasul-Nya ini mempunyai makna *majazi*/kiasan, sedangkan sifat yang ada pada Allah swt. adalah sifat yang *hakiki*/sebenar- nya. Jadi pada saat Allah swt. berfirman Dialah yang mempunyai sifat Rahiim, Haliim, Roufur Rahiim, Ghofuur, Qawi, Nashiir, Waliyyan dan sebagainya itu, maka Rasulallah saw. dan para Rasul lainnya atas izin-Nya termasuk didalamnya (baca keterangan dihalaman sebelum ini pada bab *Apakah Al-Qur'an hanya bisa diartikan secara tekstual dan literal*). Begitu juga dalam riwayat yang telah dimukakan bahwa para sahabat memohon hujan dengan tawassul kepada *Abbas bin Abdul Muttalib*. Sewaktu orang-orang dianugerahi hujan, mereka berebut untuk *menyentuhi Abbas* dan mengatakan: 'Selamat atasmu wahai *Penurun hujan* untuk Haramain'. Para sahabat mengerti dan mengetahui bahwa Penurun hujan sebenarnya adalah Allah swt. sedangkan Abbas ra. Penurun hujan secara kiasan. Dan tidak ada seorang pun dari para sahabat mengatakan bahwa itu ghuluw dan bisa menjerumuskan orang kepada kesyirikan!!

Jadi apa salahnya kalau kita memuji dan mengagungkan pribadi beliau saw. dengan menyebut beliau saw. sebagai *penolong, pengampunkan dosa* dan sebagainya yang mana Allah swt. sendiri telah memerintahkan para sahabat- nya untuk datang kepada beliau saw. agar Rasulallah saw. memohonkan ampun kepada Allah swt. untuk para sahabat ini (An-Nisaa:64)?. Hal tersebut masih

dilakukan oleh sahabat beliau saw. setelah wafatnya. (baca bab tawassul/tabarruk). Sudah tentu semua orang tahu bahwa bukan Rasulallah saw. yang bisa mengampunkan dosa para sahabat, tetapi dengan perantaraan beliau saw. dosa para sahabat yang bersangkutan itu diampunkan oleh Allah swt. Dengan demikian Rasulallah saw. bisa dijuluki 惘 secara kiasan 惘 sebagai *Pengampunkan dosa.*

Itulah juga yang dimaksud oleh pengarang-pengarang kitab 惘 Burdah, Barzanji, Dhiba' dan lain-lain 惘 yang ditulis oleh penyair dan ulama terkenal ini yang sebagian besar isinya memuliakan, mengagungkan Allah swt. dan Rasulallah saw. serta mensifati beliau saw. 惘 *secara kiasan* 惘 sebagai Penolong, Pengampunkan dosa dan lain sebagainya? Sudah tentu para ulama itu sadar dan yakin serta mengetahui bahwa pemuliaan, pengagungan dan pensifatan terhadap Rasulallah saw. sebagai hamba Allah (Makhluk) *tidak setaraf* dengan pemuliaan, pengagungan dan pensifatan kita terhadap Allah swt. sebagai Pencipta (Al-Khalik). Bila ada pikiran yang memandang secara *hakiki/sebenarnya* makhluk setaraf dengan *Sang Pencipta* itulah baru dikatakan syirik! *Apakah mungkin para ulama dan penyair yang terkenal itu menulis kitab yang mengandung atau berbau kekufuran, kesyirikan?* Sudah tentu tidak mungkin! *Apakah hanya ulama golongan pengingkar saja yang paling mengetahui, paling pandai dan paling hati-hati dalam syari'at Islam?* Sudah tentu tidak!!

Yang lebih aneh, golongan pengingkar ini mempercayai riwayat-riwayat yang telah kami kemukakan yang berkaitan dengan *Tajsim/penjasmanian* dan *Tasybih/penyerupaan* Allah swt. kepada Makhluk-Nya, umpamanya Allah swt. mempunyai tangan, jari kelingking, kaki, nafas dan lain sebagainya secara *hakiki*/sebenarnya hanya kita dilarang membayangkan-Nya!. Mereka melarang orang menta'wil atau mengartikan maknanya yang sesuai dengan sifat ke Mahaagungan dan ke Mahasucian-Nya. Padahal riwayat-riwayat itu jelas berlawanan dengan ayat-ayat Ilahi yang artinya, *'Tiada sesuatu pun yang menyerupai-Nya'.*(QS [42]):11); *'Tiada Ia tercapai oleh penglihatan mata'* . (QS [6]: 103); *'Mahasuci Allah dari apa yang mereka sifatkan'* (QS [37]: 159) dan ayat-ayat lain yang serupa..(baca bab 2 paham golongan Wahabi/Salafi dibuku ini). Disatu sisi mereka melarang orang mengagung- kan Rasulallah saw. karena hal itu sebagai perbuatan berlebih-lebihan yang dilarang oleh agama 惘 walau pun jelas banyak ayat Ilahi yang memerintah-kannya 惘 tetapi disisi lain mereka sendiri mempercayai Tajsim dan Tasybih Allah swt. kepada makhluk-Nya secara hakiki, yang mana hal ini *sudah jelas* dilarang oleh Allah swt.! Ini pikiran yang sangat aneh sekali!!

Syair-syair untuk Nabi saw.dan para sahabat

Pada zaman Nabi saw. terdapat banyak penyair yang terkenal dan hebat datang kepada Rasulallah saw. dan mempersembahkan kepada beliau berhalaman-halaman syair yang *memuji* dan *mengagungkan* beliau saw.. Ini dibuktikan dengan banyaknya syair yang dikutip di dalam *Sirah Ibnu Hisham, al-Waqidi* dan lain-lain. Penyair-penyair tekenal mengagung-agungkan Rasulallah saw dihadapan beliau dan para sahabat, tidak dilarang oleh Rasulallah saw. dan tidak ada para sahabat yang mencela atau mengatakan hal tersebut *berlebih-lebihan* (ghuluw) dan sebagainya.

Rasulallah saw. amat menyenangi syair yang indah seperti yang diriwayat- kan Bukhari *didalam al-Adab al-mufrad* dan kitab-kitab lain. Rasulallah saw. bersabda: *"Terdapat hikmah didalam syair".* Paman Nabi saw. Al-'Abbas mengarang syair memuji kelahiran Nabi saw. diantara bait terjemahannya sebagai berikut: *'Dikala dikau dilahirkan, bumi bersinar terang hingga nyaris-nyaris pasak-pasak bumi tidak mampu untuk menanggung cahayamu, dan kami dapat terus melangkah lantaran karena sinar dan cahaya dan jalan yang terpimpin'* (Imam as-Suyuti dalam Husn al-Maqsid: 5 dan Ibnu Katsir dalam kitab Maulid: 30 dan juga didalam kitab Ibnu Hajar, Fath al-Bari).

Ibnu Katsir menerangkan didalam kitabnya bahwa para sahabat ada me- riwayatkan bahwa Nabi saw. memuji nama dan nasabnya serta membaca syair mengenai diri beliau semasa peperangan

Hunain untuk menambah semangat para sahabat dan menakutkan para musuh. Pada hari itu beliau saw berkata: *'Aku adalah Rasulallah! Ini bukanlah dusta. Aku anak 'Abdal–Muttalib*!' Beliau saw. juga sering berkata:

أَنَا خَيْرُ أَصْحَابِ اليَمِيْنِ , أَنَا خَيْرُ السَّابِقِيْنِ , أَنَا أَتْقَى وَلَدِ آدَمَ وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللهِ وَلَا فَخْرَ

*Akulah ashabul-yamin yang terkemuka (*dalam Dala'ilun Nubuwwah:5 , *.....Akulah khairussabiqin (*dalam Syarhul Mawahib 1:62*) ....dan akulah anak Adam yang paling bertakwa dan paling mulia di sisi Allah dan aku tidak sombong...." (*HR. At-Thabrani dan Al-Baihaqi didalam Dala'ilun Nubuwwah*),*

Sabda beliau saw.:

أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ القِيَامَةِ

"Saya adalah sayyid (orang yang paling mulia) *anak Adam di hari Kiamat nanti'* (HR. Ahmad, Ibnu Majah dan Turmudzi) atau sabda beliau saw.:

أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ القِيَامَةِ

'Aku adalah sayyid semua manusia di hari kiamat' (HR. Ahmad, Bukhori dan Muslim).

Riwayat Muslim, Abu Dawud dan Tirmidzi hadits dari Abu Hurairah ra: Nabi saw bersabda: "Aku adalah *penghulu* putra Adam pada hari kiamat, dan aku adalah orang pertama yang keluar dari kubur (jasadnya), dan aku adalah *orang pertama pemberi syafa'at* dan orang pertama diberi syafa'at".

Sedangkan dalam redaksi Tirmidzi disebutkan: "Aku adalah *penghulu* putra Adam pada hari kiamat di tanganku terdapat *Liwaaul Hamdi/panji pujian* dan aku tidak sombong.Tidak seorang Nabi pun pada hari itu baik Adam dan yang lainnya terkecuali *dibawah naungan panji-panjiku* dan aku adalah orang pertama yang keluar dari kubur dan aku tidak sombong".

Masih banyak lagi kata-kata beliau saw. untuk dirinya. Kalau pujian-pujian ini semuanya dilarang maka *tidak akan* diucapkan dari lisan orang yang paling taqwa dan mulia Rasulallah saw. serta dari lisan para sahabat yang ditujukan kepada beliau saw.

Hadits-hadits yang mengemukakan bahwa Rasulallah saw. sendiri yang menerangkan betapa mulia dan tingginya kedudukan beliau saw. disisi Allah swt., itu tidak lain agar kita kaum muslimin sadar dan dapat membedakan serta mengakui bahwa Allah swt. memberi kedudukan Rasulallah saw.paling tinggi dan mulia daripada makhluk-makhluk Allah lainnya, dan sabda beliau tersebut sesuai dengan firman Ilahi untuk beliau saw. Dengan demikian kita tidak boleh menyamakan kedudukan dan kemuliaan beliau saw. dengan manusia biasa!

Hasan bin Tsabit ia mendendangkan syair yang bunyinya antara lain: 'Anda lah (Rasulallah saw.) *makhluk suci* pilihan Allah... Andalah seorang Nabi dan keturunan terbaik Adam, *keagungannya* bagaikan ombak samudra..dan seterusnya'. Hasan bin Tsabit ra. sering melagukan dan membacakan syair-syairnya di depan Sayyidul Mursalin Muhammad saw. dan didepan para sahabat beliau. Tidak ada satupun yang mencela atau mengatakan *berlebih-lebihan* (ghuluw)! Tertera di batu nisan Hasan ibnu Tsabit beliau menulis mengenai Nabi saw.:

"Bagiku tiada siapa dapat mencari kesalahan didalam diriku, Aku hanya seorang yang telah hilang segala derita rasa, Aku *tidak akan berhenti* dari pada *memujinya* (nabi saw.), karena hanya dengan itu mungkin aku akan kekal *didalam syurga* bersama-sama *'Yang Terpilih'*, yang daripadanya aku mengharapkan syafa'at, dan untuk hari itu, aku kerahkan seluruh tenagaku kearah itu".

Menurut riwayat yang berasal dari *Abu Bakar Ibnul Anbari*, ketika Ka'ab bin Zuhair dalam mendendangkan syair pujiannya sampai kepada sanjungan bahwa beliau saw. adalah *sinar cahaya yang menerangi dunia* dan *beliau laksana pedang Allah yang ampuh terhunus.* Sebagai tanda kegembiraan beliau saw., maka beliau menanggalkan kain *burdahnya* (kain penutup punggung) dan diberikan pada Ka'ab. Mu'awiyyah bin Abi Sufyan pada masa kekuasaannya berusaha membeli burdah itu dari Ka'ab dengan harga sepuluh ribu dirham, tetapi Ka'ab menolaknya. Setelah Ka'ab wafat, Mu'awiy yah membeli burdah pusaka Nabi saw. itu dari ahli waris Ka'ab dengan harga dua puluh ribu dirham.

Banyak sekali hadits yang diriwayatkan oleh para sahabat Nabi saw. tentang bagaimana mereka memuliakan dan mengagungkan Nabi saw. seperti Amr bin 'Ash, Anas bin Malik, Usamah bin Syarik dan lain-lain. Semua pujian dan syair-syair ini tidak dilarang oleh beliau saw.! http://www.sunnah.org/publication/malay/maulid.htm - topJuga syair-syair tersebut boleh *dilagukan dan diiringi dengan bermain gendang*.

Telah dikemukakan sebelumnya bahwa menurut riwayat 'Aisyah Nabi saw. telah membenarkannya untuk mengundang dua orang perempuan menyanyi pada hari Raya. Beliau saw. memberitahu Abu Bakar, *"Biarkan mereka menyanyi karena untuk setiap ummat ada hari rayanya dan ini adalah hari raya kita"* [HR. Bukhori dan Muslim].

Didalam kitab *Madarij al-salikin*, Ibnu Qayyim menulis bahwa Nabi saw. memberi izin untuk *menyanyi* pada hari perkawinan dan *membenarkan syair dipersembahkan* untuk beliau saw.. Beliau mendengar Anas dan para sahabat memujinya dan membaca syair ketika beliau saw. sedang menggali parit semasa peperangan *Khandaq* dan mereka pernah berkata," Kamilah yang telah memberi bai'ah kepada Muhammad untuk berjihad selama kami hidup."

Ibnu Qayyim juga telah menceritakan mengenai *'Abdullah ibnu Rawaha* membaca syair yang panjang *memuji-muji* Nabi Muhammad saw. semasa penaklukan kota Makkah, dan Nabi pun berdo'a untuk beliau ra. Rasulallah saw. juga pernah mendo'akan untuk *Hasan ibnu Tsabit* agar Allah senantiasa memberi bantuan kepadanya dengan *ruh suci* (the holy spirit) selama beliau memuji-muji Nabi saw. melalui syairnya. Nabi juga pernah meminta *Aswad bin Sarih* untuk mengarang syair memuji-muji Allah dan beliau saw. Nabi saw. pernah meminta seseorang untuk membaca syair puji-pujian yang memuat seratus halaman yang dikarang oleh *Umayya ibnu Abi Halh*.

Menurut Ibnu Qayyim lagi, *'Aisyah ra selalu membaca syair memuji baginda saw. dan beliau amat menyenanginya*." Ditulis juga oleh Ibnu Qayyim di dalam kitabnya, Allah memberi keizinan kepada Nabi saw. agar membaca Al-Qur'an dengan berlagu. Pada suatu hari Abu Musa al-Ash'ari sedang membaca Al-Qur'an dengan berlagu dan suara yang merdu dan ketika itu Nabi saw. sedang mendengar bacaan beliau .

Setelah beliau selesai mengaji, Nabi saw. mengucapkan tahniah kepada beliau karena bacaan beliau yang begitu merdu dan Nabi saw. bersabda: '*Engkau mempunyai suara yang merdu'* beliau saw. bersabda lagi bahwa: *'Abu Musa al-Ash'ari telah dikurniakan Allah 'Mizmar'* (seruling) *diantara mizmar-mizmar Nabi Daud'.* Abu Musa pun berkata, 'Ya Rasulallah jika aku tahu yang engkau sedang mendengarkan bacaanku niscaya aku akan membaca dengan suara yang lebih merdu dan lagu yang lebih enak lagi yang engkau belum pernah dengar lag'.

Ibnu Qayyim menulis lagi, Nabi saw. bersabda: *"Hiasilah al-Qur'an dengan suara kamu', dan siapa-siapa yang tidak melagukan al-Qur'an bukanlah dari kalangan kami*." Ibnu Qayyim mengatakan juga: 'Untuk menyenangi suara yang merdu adalah dibenarkan seperti juga kita menyenangi pemandangan yang indah, gunung-gunung, alam semesta ataupun harum-haruman dan wangi-wangian ataupun hidangan yang lezat *selama semua itu tidak melanggar batas-batas syari'at'.*

Seorang ahli hadits, *Ibnu 'Abbad* telah memberikan fatwa tentang hadits Rasulallah saw. berikut ini*:* "Seorang wanita telah datang menemui Nabi di waktu beliau saw. baru pulang dari medan peperangan, dan wanita itu pun berkata; 'Ya Rasulallah, aku telah bernadzar jika sekiranya, Allah meng- hantarkan engkau kembali dalam keadaan selamat, aku akan bermain *gendang* disebelahmu.' Nabi pun bersabda; *'Tunaikanlah nadzarmu'* ." (HR. Abu Dawud, Tirmidzi dan Imam Ahmad)

Lihat hadits terakhir di atas yang diriwayatkan oleh perawi-perawi yang cukup terkenal bahwa Rasulallah saw. mengizinkan wanita tersebut untuk melaksanakan nadrnya yaitu *bermain gendang* sebelah Rasulallah saw.. Bilamana hal tersebut dilarang maka akan dilarang pula oleh beliau saw., walau pun hal itu sebagai nadr. Karena nadr tidak boleh dilaksanakan bila bertentangan dengan syari'at Islam.

Kalau kita baca riwayat-riwayat di atas mengenai syair-syair pengagungan, permainan gendang dengan *niat yang baik* dihadapan Rasulallah saw. dan para sahabatnya itu dibolehkan dan malah beliau saw. gembira dan mendo'a kan serta memberi hadiah pada para penyair tersebut. Alasan apa orang *menyalahkan* dan *mengharamkan* pembacaan *syair* atau *qosidah-qosidah pujian* 惘 juga pada majlis peringatan agama 惘 untuk Rasulallah saw. atau untuk para ahli takwa lainnya sambil di-iringi dengan suara gendang agar lebih menarik bagi pendengarnya? Mereka semua mempunyai *niat yang baik* untuk membaca, mendengar syair, qosidah pujian-pujian itu serta semuanya ini tidak bertentangan dengan syari'at Islam! Bila menulis, membacakan dan melagukan syair pujian itu, permainan gendang *haram*, haram pula lah perkara-perkara yang telah disebutkan dalam hadits-hadits Rasulallah saw..
Rasulallah saw. khususnya dan para sahabat adalah para tokoh Salaf Sholeh, mengapa golongan pengingkar yang mengaku madzhab dan peng- ikut Salaf Sholeh justru melarangnya?

Mencampur aduk antara Ta'dhim/pengagungan/penghormatan dan 'Ibadah
Masalah perbedaan Ta'dhim dan Ibadah ini sudah dikemukakan sebelumnya, disini kami tambahkan sedikit karena masih banyak orang yang keliru memahami kata *ta'dhim* (penghormatan atau pengagungan tinggi) dan kata 'ibadah. Kekeliruan ini mengakibatkan pencampur-adukan antara dua kata tersebut sehingga mereka mudah menarik kesimpulan bahwa *pengagungan berarti penyembah- an* .

Berdasarkan pengertian yang salah ini mereka berpendapat bahwa bersikap khidmat dan bersikap rendah diri *dimuka makam* beliau saw. ini dianggap juga sebagai sikap *berlebih-lebihan* (ghuluw) yang dapat menyeret orang pada *sesembahan* selain Allah swt. Demikian juga *mencium tangan* orang-orang yang *shalih/wali* atau adat istiadat dan tradisi yang berlaku dikalangan masyarakat Jawa yang tiap hari Raya pada umumnya orang Jawa 惘 juga yang beragama Islam 惘 mereka *berjongkok* (bersungkem) didepan ayah ibunya masing masing semuanya itu oleh orang yang

bepengertian salah di anggap merupakan sikap yang berlebih-lebihan dan perbuatan mungkar/haram yang harus diberantas.

Sebenarnya semuanya itu sama sekali tidak bisa diartikan *penyembahan* dan tidak terlintas sama sekali dalam hati dan pikiran mereka bahwa mereka itu *menyembah* pada orang-orang sholeh/wali yang dicium tangannya atau berjongkok didepan ayah bundanya sebagai Tuhan! Tidak lain semuanya itu disebut *ta'dhim* (pengagungan dan penghormatan tinggi).

Sama halnya kalau kita ber-rukuk, bersujud didepan bangunan *Ka'bah* bukan berarti bahwa kita *menyembah* Ka'bah tapi yang kita sembah adalah Allah swt.. Bila ada orang yang mempunyai pikiran bahwa bersujud dihadapan bangunan Ka'bah sebagai penyembahan maka dia bukan termasuk orang yang beriman! Jadi yang penting disini adalah *keyakinan* kita terhadap orang (obyek) yang diagungkan atau dihormati tersebut.

Kita semua mengetahui bahwa yang tidak boleh dilakukan ialah bila orang memandang Rasulallah saw., para ahli waliyullah serta orang-orang sholih memiliki sifat-sifat *Rububiyyah* (ketuhanan) *secara hakiki/sebenarnya* dan mengagung-agungkan mereka sebagai Tuhan! Inilah yang dilarang oleh syariat Islam. Selama kita masih menyakini bahwa beliau saw. adalah manusia yang *paling mulia* diantara makhluk-makhluk Ilahi dan dimuliakan serta dipuji-puji oleh Allah swt., begitu pun juga para ahli taqwa termasuk makhluk Ilahi yang mulia, maka itu sama sekali tidak menyalahi syariat dan sunnah!

Sebagaimana yang telah dikemukakan sebelumnya mengenai sujudnya Malaikat terhadap nabi Adam as. dan sujud saudara-saudara Nabi Yusuf as. terhadap nabi Yusuf as. (QS Al-Isra': 61-62 dan Surat Yusuf: 100). Ahli tafsir bersepakat bahwa arti *sujud didua ayat* tersebut *bukanlah* sujud penyembah- an tapi sujud *penghormatan, pengagungan* dan *pemuliaan* kepada Nabi Adam as. dan Nabi Yusuf as. Allah swt. sendiri malah *memerintahkan* para malaikat-Nya menghormati dan memuliakan Adam as dengan *cara bersujud* pada Adam as. Juga Dia berfirman dalam kitab-Nya bahwa saudara-saudara Nabi Yusuf bersujud pada Nabi Yusuf as. tanpa dicela oleh Allah swt. perbuatan mereka itu.

Jadi kalau sujudnya para malaikat kepada Adam as yang *diperintahkan* oleh Allah swt. itu tidak harus berarti menyembah atau mempertuhankan sesuatu, hanya sebagai penghormatan atau pengagungan saja pada seseorang. Bagaimana sebagian saudara kita muslimin berani melontarkan kata-kata bahwa orang yang *sekedar cium tangan* sebagai penghormatan pada orang-orang wali dan shalih atau *berdiri khidmat* didepan makam Rasulallah saw. atau para ahli takwa, membaca syair-syair untuk pemuliaan serta peng- agungan terhadap Nabi saw. 惘 yang paling mulia diantara makhluk-makhluk Allah swt. baik yang dilangit mau pun di bumi 惘 dan para ahli takwa di pandang sebagai penyembahan, dimungkarkan serta disyirikkan? Tidak lain golongan pengingkar ini tidak bisa membedakan antara *Ta'dhim dan 'Ibadah*!

Mengapa mereka tidak mengecam *sujudnya* para malaikat terhadap Adam as. dan *sujudnya* saudara-saudara Yusuf as. terhadap Nabi Yusuf as sebagai perbuatan *sesat*, *berlebih-lebihan* (ghuluw) atau *syirik* juga, padahal *inti dan maknanya* toh sama yaitu sujud tersebut untuk penghormatan dan pemuliaan? Apakah mungkin Allah swt. akan *memerintahkan* para malaikat-Nya sujud pada Adam as sebagai *penyembahan* bukan sebagai penghormat an saja? Tentu Tidak Mungkin, karena penyembahan selain kepada Allah swt. adalah perbuatan syirik, sedangkan syirik adalah amalan yang dibenci oleh Allah swt.!

Lebih heran lagi ada golongan pengingkar yang menyebut Rasulallah saw. hanya dengan nama beliau saja, misalnya: 'Muhammad mengatakan begini dan begitu…' melarang dan mensesatkan orang yang menyebut Nabi saw. dengan *sayyidina atau maulana* Muhammad saw. (untuk lebih mendetail baca bab Bid'ah dibuku ini). Tapi mereka sendiri bila menyebut seorang pejabat tinggi

pemerintahan, seorang Raja atau menteri baik yang masih hidup atau sudah wafat selalu menggunakan kata-kata *Yang mulia, Bapak*, *Pengagungan* terhadap mereka dan lain sebagainya. Seolah-olah dihati mereka tidak terdapat sama sekali perasaan wajib menghormati seorang Nabi dan Rasulallah yang di imani dan ditaatinya serta diperintahkan oleh Allah swt untuk menghormati dan tidak memanggil Rasulallah saw. sebagaimana memanggil satu sama lain diantara kalian. Dengan sikap demikian itu mereka seakan-akan juga menempatkan Rasulallah saw. dibawah martabat para Raja dan pejabat pemerintahan! Kami berlidung pada Allah swt. dalam hal ini.

***Rasulallah saw. bukan manusia biasa tetapi Insan Kaamil* (manusia sempurna)**

Makalah-makalah dibuku ini sudah cukup jelas sebagai bukti bahwa Nabi saw. adalah bukan manusia biasa tapi beliau adalah *manusia sempurna* (Insan Kaamil). Walau pun demikian masih ada saja golongan pengingkar yang mengatakan bahwa Rasulallah saw. adalah *manusi biasa* seperti kita kita ini, bedanya *hanya* beliau saw. menerima wahyu dari Allah swt.. Mereka dengan berdalil pada firman Allah sebagai berikut*: "Katakanlah, sesungguhnya aku hanyalah manusia seperti kamu. Hanya saja kepadaku disampaikan wahyu."* (QS. 18:110). Berdasarkan ayat ini dan ditambah ayat-ayat senada, misalnya; *"Katakan: 'Mahasuci Tuhanku. Bukankah aku hanya seorang manusia yang diutus?".* Golongan ini percaya bahwa Nabi Muhammad saw. adalah *manusia biasa* seperti manusia lainnya, oleh karena itu golongan ini menganggap mengagungkan dan memuji Rasulallah saw. merupakan sikap *berlebih-lebihan* (ghuluw) dan *pengkultusan* yang tidak perlu serta dapat membawa orang kepada *perbuatan syirik.*

Mereka menafsirkan firman Allah swt. di atas secara *tekstual*. Jika kita telusuri dengan seksama semua ayat-ayat ilahi dibuku ini atau buku lainnya yang menyinggung tentang Nabi saw. atau yang berkenaan dengan Nabi saw, maka dengan yakin kita akan menganut pandangan ulama-ulama pakar yang menyimpulkan bahwa Nabi Muhammad saw. memang bukan manusia biasa tapi *Insan Kaamil*. Beliau saw. adalah manusia utama, *"superman"* yang telah berhasil melewati tingkat umum manusia dan mencapai derajat keutamaan yang tiada taranya.

Apa yang dimaksud ayat Ilahi di atas bahwa Rasulallah saw. adalah manusia (basyar)**,** *seperti manusia lainnya? Apakah maksudnya bahwa kedudukan beliau saw. di hadapan Allah sama dengan manusia lainnya?*

Kami kira golongan pengingkar pemujian/pengagungan kepada Rasulallah saw. pun tidak membenarkan anggapan seperti ini. Mereka juga yakin bahwa Rasulallah saw. adalah seorang Rasul dan memiliki kedudukan yang sangat *khusus* di sisi Allah. Kita coba mengkajinya, bagaimana kita harus menyikapi Rasulallah saw.? Disatu sisi, beliau adalah *Nabi dan Rasul* dengan kemuliaan yang tiada tara dan kedudukan beliau saw. dalam al-Qur'an sungguh luar biasa, tapi disisi lain al-Qur'an menegaskan bahwa ia juga adalah *manusia* seperti kita. Terdapat puluhan ayat didalam al-Qur'an yang memuji Rasulallah saw., apakah dalam bentuk *pujian langsung* atau dalam bentuk penyebutan sifat-sifat terpuji yang dimiliki Nabi seperti yang telah kami kemukakan sebelumnya. Beberapa contoh lagi mengenai keagungan Rasulallah saw. yang tidak dimiliki oleh manusia biasa adalah sebagai berikut:

惘 Amirul Mukminin Ali bin Abi Thalib kw. berkata: *'Setiap kali Allah swt. mengutus seorang nabi, mulai dari Nabi Adam sampai seterusnya, maka kepada nabi-nabi itu Allah swt. menuntut janji setia mereka bahwa jika nanti Rasulallah saw. diutus, mereka akan beriman padanya, membelanya dan mengambil janji setia dari kaumnya untuk melakukan hal yang sama'.*

惘 Sebagaimana yang difirmankan Allah swt. dalam surat Aal- Imran: 81:
"*Dan ketika Allah mengambil janji dari para nabi: 'Aku telah berikan kepada kalian al-kitab dan al-hikmah, maka ketika Rasul itu* (Muhammad saw.) *datang kepada kalian, yang membenarkan apa yang ada pada kalian, kalian benar-benar harus beriman kepadanya dan membelanya." Dia* (Allah) *berkata: 'Apakah kalian menerima dan berjanji akan memenuhi perintah-Ku ini'? Mereka berkata:*

'Ya, kami berjanji untuk melakukan itu'. Dia berkata: 'Kalau begitu persaksikanlah dan Aku menjadi saksi bersama kalian' ".

惘 Al-Qur'an menjelaskan bahwa para penganut Ahlul-Kitab *tahu betul* tentang kedatangan Rasulallah saw. sebagaimana mereka mengenal anak-anak mereka sendiri. Bahkan mereka saling memberi kabar gembira tentang kedatangannya itu (QS. 2: 89,146).

惘 Dan itu pula yang dimohonkan Nabi Ibrahim as. dalam do'anya:
"Tuhan kami, utuslah pada mereka seorang Rasul dari kalangan mereka sendiri (Muhammad) *yang membacakan kepada mereka ayat-ayat-Mu, mengajarkan mereka al-kitab dan al-hikmah, dan menyucikan mereka. Sesungguhnya Engkau Mahaperkasa lagi Mahabijaksana".* (QS. 2:129).

惘 Rasulallah saw. ditetapkan sebagai *perantara* (wasilah) antara dirinya dengan *manusia*. Bahkan merupakan salah satu syarat terkabulnya do'a. Firman Allah swt.:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُوْلٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوْكَ
فَاسْتَغْفَرُوْا اللهَ وَاسْتَغْفَرَلَهُمُ الرَّسُوْلُ لَوَجَدُوْا اللهَ تَوَّابًا الرَّحِيْمًا

*"Kami tidak utus seorang Rasul kecuali untuk ditaati, dengan seizin Allah. Dan seandainya mereka mendatangimu ketika mereka berbuat dosa, lalu memohon ampun kepada Allah dan Rasul pun memohonkan ampun buat mereka, pastilah mereka dapati Allah Maha Pengampun dan Maha Pengasih". (*QS. 4:64).

惘 Bahkan sebagai perantara 惘 tawassul 惘 kepada Rasulallah saw. ini sudah dilakukan para nabi dan orang-orang sholeh jauh sebelum kelahiran beliau saw. (baca bab Tawassul dibuku ini). Kita dapat membaca riwayat yang mengatakan bahwa *Adam* dan *Hawa* telah bertawassul kepada Rasulallah saw. saat mereka berdua dikeluarkan dari surga. Dikisahkan bahwa tatkala Nabi Adam as dikeluarkan dari surga, ia memohon ampun kepada Allah atas perbuatannya.

Dari sekian ayat yang telah kami kemukakan didalam bab ini tidak dapat disangkal bahwa Rasulallah saw *bukan manusia biasa,* dalam arti bahwa kedudukannya paling mulia di sisi Allah swt.. Ia telah diciptakan Allah swt. sebelum menciptakan yang lainnya. Rasulallah saw. telah dipersiapkan membawa amanat-Nya jauh sebelum utusan-utusan lainnya. Bahkan utusan-utusan itu diperintahkan untuk mengimaninya dan mengabarkan kepada umat manusia tentang kedatangannya. Rasulallah saw. ditetapkan sebagai perantara antara manusia dengan Tuhan, dan sebagainya. Akan tetapi semua ini tidak harus membuat kita menempatkan beliau saw. sebagai *anak Tuhan atau Tuhan dibumi/didunia*, *bukan dari golongan manusia*, seperti yang dilakukan kaum Nasrani terhadap Nabi 'Isa as.

Rasulallah saw. tetap manusia sebagaimana manusia lainnya, sebagaimana isyarat al-Qur'an dalam beberapa ayatnya di atas. Pada diri Rasulallah saw. terdapat segala sesuatu yang ada pada manusia, yakni *dimensi biologis* manusia. Karena itu Rasulallah saw. makan, minum, sakit, tidur, berdagang, berkeluarga, senang, sedih, dan sebagainya, seperti umumnya manusia. Al-Qur'an sengaja menegaskan bahwa Rasulallah saw. adalah manusia/basyar seperti manusia lainnya *untuk membantah* penolakan kaum musyrikin terhadap Rasulallah saw. bahwa ia bukan dari golongan malaikat atau paling tidak bekerjasama dengan malaikat (QS. 25:7) dan juga mengingatkan kaum Muslimin supaya tidak *membuat kesalahan* seperti yang dilakukan *kaum Nasrani* terhadap Nabi 'Isa as yang menganggapnya sebagai *anak Tuhan* atau Tuhan dibumi! Akan

tetapi ketika kita mengatakan bahwa Rasulallah saw. adalah manusia biasa seperti manusia lainnya tidak berarti bahwa kita harus menganggap beliau salah, keliru, melanggar, atau berakhirlah segalanya sesudah beliau saw. wafat. Sama sekali tidak demikian.

Kesucian, keterpeliharaan dari dosa 惘 ma'sum 惘 hidup abadi bersama Allah sesudah kematian atau kemampuan berhubungan dengan-Nya sesudah kematian adalah perkara *ruhani* yang dapat saja dicapai oleh manusia mana pun jika ia telah mencapai kedudukan ruhani yang tinggi, apalagi dengan ruhani Rasulallah saw. yang paling mulia dari segala orang yang bertaqwa.

Allah swt. memang menciptakan manusia dari *unsur tanah*, yang menghasil- kan dimensi biologisnya, akan tetapi pada manusia, Allah swt. ciptakan juga unsur lainnya, yakni *ruh Allah swt*. yang justru dapat membuat manusia lebih tinggi dari makhluk mana pun, termasuk malaikat karena melalui ruh itu manusia mampu mengatasi unsur biologisnya. Oleh karena itulah mengapa malaikat dan jin atau Iblis diperintahkan untuk sujud (penghormatan tinggi) kepada Adam atau manusia. Itulah pula mengapa Nabi Muhammad saw. dapat menembus *Sidratul-Muntaha* (waktu peristiwa Isra Mi'raj), sementara *Jibril* as akan hangus terbakar jika berani mencoba melangkah-kan kaki meski un *hanya setapak*. Padahal Jibril adalah penghulu para malaikat. Tidak lain karena Nabi Muhammad saw. telah mencapai derajat *kesempurnaan mutlak insani* (Insan Kaamil).

Kesalahan terbesar golongan yang menolak mengakui kesempurnaan Rasul saw. dan menolak memujinya, bahkan menganggap pelakunya sebagai ber- tindak berlebih-lebihan dan *kultus* yang diharamkan! Golongan ini tidak lain melihat Rasulallah saw. dengan *kacamata materi*. Mereka hanya melihat Rasulallah saw. sebagai makhluk biologis. Mereka lupa bahwa manusia memiliki dimensi yang jauh lebih tinggi dari sekadar dimensi biologis atau fisik. Bahkan *dimensi ruhani* merupakan jati diri manusia yang sesungguh- nya. Melihat seorang hanya dari dimensi biologisnya adalah *logika orang-orang kafir, bukan logika orang-orang beriman*. Orang-orang kafir menolak mengakuinya sebagai Nabi atau Rasul dengan alasan bahwa para utusan Allah itu *hanya manusia* seperti mereka.

Sebagaimana firman Allah swt.: "*Dan tidak ada sesuatu yang menghalangi orang-orang* (kafir) *untuk beriman tatkala datang kepada mereka petunjuk kecuali perkataan mereka: 'Apakah Allah mengutus Rasul dari golongan manusia?' "*.(QS. 17:94). Tapi orang-orang beriman berkata: *"Kami mengimaninya. Semuanya dari sisi Tuhan kami".* (QS. 3:7).

Berdasarkan beberapa ayat yang telah dikemukakan ini tentang keagungan Rasulallah saw. dan lain sebagainya, kita dapat melihat betapa Allah swt. menuntut kita untuk menghormati dan mengagungkan Rasul-Nya. Coba perhatikan *ayat shalawat*. Adakah perintah yang sama dengan perintah shalawat, selain shalawat kepada Rasulallah saw.? Tidak ada! Ayat sholawat ini didahului dengan pernyataan bahwa Allah dan malaikat-Nya telah melaku kannya terlebih dahulu, oleh karena itu kitapun diperintahkan untuk melaku- kannya.

Perintah itu berarti kita harus selalu melihat Rasulallah saw. dengan penuh *ta'dhim* (hormat) dan agar kita selalu membalas jasa-jasanya. Oleh karena itu pula, Rasulallah saw. selalu mengingatkan bahwa orang yang tidak mau bershalawat kepadanya adalah *bakhil* atau *kikir*. Bahkan orang yang datang ke tanah suci tapi tidak mampir ke Madinah untuk berziarah kepada beliau saw. telah memutus hubungan silatur-rahmi dengannya.

Pada ayat tawassul (QS 4:64) di atas kita bahkan diperingatkan oleh Allah swt. jika ingin dosa-dosa kita diampuni oleh-Nya harus bertawassul kepada beliau saw. Jika tidak, Allah tidak akan mengabulkan permohonan ampun kita. Allah juga mengingatkan agar kita tidak memperlakukan beliau saw. sama dengan kita, sebab hal itu dapat *menghapus pahala* amal ibadah kita (QS. 49:2-3). Selain itu, kita juga diperingatkan untuk tidak menganggap apa yang dilakukan atau diucapkan beliau saw. lahir karena *emosi* atau *hawa nafsunya.* Tapi semuanya atas bimbingan Allah yang

menjaga beliau saw. dari dosa dan kesalahan serta menjadikan manusia yang sempurna. *"Ia* (Muhammad) *tidak bertutur kata atas dasar hawa nafsunya, melainkan berdasarkan wahyu yang diterimanya".* (QS. 53:3-4). Namun demikan, beliau tetap manusia biasa seperti manusia lainnya, dalam *secara biologis* tidak ada perbedaan antara Rasulallah saw. dengan yang lain.

Mari kita baca peristiwa yang terjadi pada zaman Rasulallah saw. di bawah ini. Abdullah bin Amr berkata: "Aku menulis segala sesuatu yang aku dengar dari Rasulallah saw., aku bermaksud menghafalnya. Tapi orang-orang Quraisy melarangku dan mereka berkata: 'Engkau menulis segala sesuatu yang engkau dengar dari Rasulallah saw.? Padahal beliau hanyalah seorang *manusia yang berbicara saat marah dan senang'.* Aku berhenti menulis. Tetapi kemudian aku ceritakan hal itu kepada Rasulallah saw. Beliau kemudian menunjuk kepada mulutnya dan berkata: *'Tulis saja! Demi yang jiwaku berada di tangan-Nya, sesungguhnya tidak ada yang keluar dari sini* (sambil menunjuk mulut beliau saw.) *kecuali kebenaran' "!!*

Dengan banyaknya riwayat tentang Nabi saw., tidak ada alasan orang untuk melarang, memunkarkan atau mengatakan *perbuatan berlebih-lebihan* bila kita sering mengagungkan beliau saw. atau mengatakan bahwa beliau saw. adalah manusia yang sempurna!!

Ada sementara orang yang mengarang-ngarang sendiri sambil mengatakan bahwa penghormatan, pengagungan pada Rasulallah saw., dibolehkan kalau beliau saw. *masih hidup*, tetapi kalau Rasulallah saw. *sudah wafat*, maka tidak boleh. Alasan ini tidak berdasarkan nash dan tidak tepat, karena pujian dan perintah Allah swt. yang tercantum pada ayat Al-Ahzab:56, al-Haj 30- 32, Al-Hujuraat 2 dan lain-lainnya itu tetap berlaku, begitu juga tawassul/tabarruk (baca bab tawassul/tabarruk) setelah wafatnya beliau saw. diamal- kan juga oleh para sahabat, para salaf (orang-orang terdahulu) dan para khalaf (orang-orang belakangan) serta ulama-ulama pakar lainnya sepanjang zaman. Kalau hal tersebut *menyalahi syari'at,* sudah tentu diketahui oleh para sahabat, para salaf dan para ulama-ulama itu dan tidak mungkin juga akan dilakukan oleh mereka.

Dengan demikian, yang mengagungkan dan memerintahkan kita untuk mengagungkan Rasulallah saw. adalah Allah swt. sendiri, bukan kita! Kita hanya mengikuti perintah dan ajaran-Nya saja. *Lalu mengapa kita harus menentang Allah dan Rasul-Nya hanya karena takut jatuh dalam hantu "kultus" yang kita ciptakan dan karang-karang sendiri?*

Sebenarnya ini semua bukan kultus; karena kultus ialah melebih-lebihkan sesuatu yang tidak pada tempatnya. Pengagungan Rasulallah saw. justru mendudukkan posisi Rasulallah saw. sebagaimana mestinya, seperti yang di perintahkan Al-Qur'an. Justru jika kita *tidak* melakukan itu, dikhawatirkan telah mendzalimi beliau. Ingat firman Allah swt.: "*Sesungguhnya orang-orang yang menggangu Allah dan Rasul-Nya dikutuk oleh Allah di dunia maupun di akhirat dan Allah siapkan baginya siksa yang menghinakannya*". (QS. 33:57).

Sudah tentu kita semua sadar, yakin dan mengetahui bahwa pemuliaan dan pengagungan terhadap Rasulallah saw. sebagai hamba Allah (Makhluk) tidak setaraf dengan pemuliaan dan pengagungan kita terhadap Allah swt. sebagai Pencipta (Al-Khalik). Bila ada pikiran yang memandang makhluk *setaraf* dengan Khalik itulah baru dikatakan syirik!

Disamping ayat-ayat yang telah kami kemukakan sebelumnya, mari kita teruskan firman Allah dan riwayat yang menunjukkan bahwa Rasulallah saw.bukan manusia biasa tapi *manusia Kaamil* (sempurna) berikut ini.

惘 Penciptaan Nabi saw.lebih dahulu daripada Nabi Adam as. hanya beliau saw. masih dalam wujud *"nur"* atau cahaya. Ketika Allah menciptakan Adam, Ia menitipkan nur itu pada sulbi Adam as yang kemudian berpindah-pindah dari satu sulbi ke sulbi yang lain hingga sulbi Abdullah, ayah Nabi.

惘 Dalam hadits yang diriwayatkan oleh Abdurrazzaq dari Jabir bin 'Abdullah al-Anshari ra. bahwasanya dia pernah bertanya kepada nabi saw.; "Demi ayah dan ibuku, ya Rasulallah, beritahukanlah padaku tentang suatu yang di ciptakan Allah sebelum segala sesuatu yang lain. Jawab beliau saw.; 'Wahai Jabir, sesungguhnya Allah sebelum menciptakan segala sesuatu yang lain, telah menciptakan Nur Nabimu, Muhammad dari Nur-Nya'". Dan hadits dari Abu Hurairah ra. bahwasanya Nabi saw. telah bersabda: "Aku adalah yang pertama diantara para Nabi dalam *penciptaan*, namun yang terakhir dalam kerasulan…".

惘 Ibnu Abbas meriwayatkan, Rasulallah saw bersabda: "Allah telah men-ciptakanku dalam wujud nur yang bersemayam di bawah 'arasy dua belas ribu tahun sebelum menciptakan Adam as. Maka ketika Allah menciptakan Adam, Ia meletakkan nur itu pada *sulbi Adam*. Nur itu berpindah dari *sulbi ke sulbi*; dan kami baru berpisah setelah 'Abdul Muthalib. Aku ke sulbi 'Abdullah dan 'Ali ke sulbi Abu Thalib".

惘 Al-Qur'an juga menyebutkan bahwa sulbi-sulbi orang-orang suci. Ini berarti bahwa orang-tua dan nenek-moyang Rasulallah sampai ke Nabi Adam as. dalam Istilah al-Qur'an惘*al- Sajidîn*惘 orang-orang patuh. Sebagaimana firman-Nya: *"Dan bertawakallah kepada Tuhan Yang Maha Perkasa lagi Maha Penyayang. Yang melihatmu saat engkau bangun dan perpindah- anmu dari sulbi kesulbi orang-orang patuh".* (QS. 26:217-219).

惘 Rasulallah saw. adalah manusia suci, tidak pernah berbuat dosa (ma'sum). Namun demikian, ia tetap manusia biasa seperti manusia lainnya, dalam secara *biologis* tidak ada perbedaan antara Rasulallah saw. dengan yang lain. Allah berfirman dalam Al-Ahzab:33: *"Sesungguhnya yang di ke-hendaki Allah ialah menjauhkan kamu wahai Ahlul Bait dari segala kotoran dan mensucikan kamu sesuci-sucinya".*

惘 Rasulallah saw. adalah teladan yang sempurna, *uswatun hasanah (*QS.33:21). Oleh karenanya; *"Apapun yang dibawanya harus kamu terima dan apa pun yang dilarangnya harus kamu jauhi*." (QS. 59:7)

惘 Dibukakan rahasia kegaiban kepada Rasulallah saw. sebagaimana firman Allah swt.; "*Tuhan Maha Mengetahui yang gaib. Maka Dia tidak akan mem- bukakan kegaibannya itu kepada seorang pun, kecuali kepada Rasul yang di kehendaki".* (QS. 72: 26-27). Tentu saja Rasulallah saw. berada *di urutan paling atas* di antara para Rasul, beliau penghulu dari semua Nabi dan Rasul yang menerima anugrah utama ini.

惘 Allah memuji Rasulallah saw. dengan berbagai pujian, karena keluhuran akhlaknya (QS. 68:4); kepeduliannya dan kasih sayangnya kepada umat manusia (QS. 9:128) dan pengorbanan diri, tidak mementingkan diri demi kebahagiaan orang lain (QS. 20:2-3). Selain itu Allah swt. memberi perhatian yang khusus kepada Nabi Muhammad saw jika ada sedikit saja "masalah" yang dihadapinya (QS. 93:1-3 & QS 94:1-4).

惘 Siapa saja yang berhadapan dengan Rasulallah saw. maka berhadapan dengan Allah swt.. Sebaliknya, siapa saja yang membelanya, Allah berada di belakangnya (QS. 9:61).

惘 Orang-orang beriman diperintahkan untuk tidak memperlakukan Rasul- Allah saw. sebagaimana perlakuan mereka terhadap sesama mereka. Jika berbicara kepada Rasulallah saw. harus dengan suara yang pelan, tidak boleh teriak-teriak, karena hal itu akan *meng- hapus pahala* amal mereka (QS. 49:2-3).

惘 Allah akan melakukan apa saja demi menyenangkan hati Rasulallah saw.: *"Dan Tuhanmu akan memberimu sehingga membuatmu senang"* (QS. 93:5). Ayat ini menunjukkan betapa Allah swt. amat mencintai Rasul-Nya. Ia akan memberikan apa saja yang di inginkan Rasulallah saw. dan akan melakukan apa saja demi menyenangkan hati Rasulallah saw. Dan salah satu anugerah Allah swt. yang paling besar kepada Rasulallah saw. ialah *wewenang memberi syafa'at* kepada umatnya yang berdosa. Bukan saja di akhirat, tapi juga di dunia, yaitu dalam bentuk pengabulan do'a yang di sampaikan oleh Rasulallah saw. untuk umatnya, baik ketika Rasulallah saw. masih hidup mau pun sesudah wafatnya (baca bab Tawassul/Tabarruk).

Dari sekian ayat dan hadits yang kita baca di atas apakah masih kita sangkal atau ragukan lagi bahwa Rasulallah saw. *bukan manusia* biasa melainkan *manusia sempurna* (Insan Kaamil), dalam arti bahwa kedudukannya paling tinggi dan mulia di sisi Allah swt.? Akan tetapi semua ini, sekali lagi, tidak harus membuat kita memposisikan beliau saw. sebagai *anak Tuhan atau Tuhan dibumi/didunia*, bukan dari golongan manusia, seperti yang dilakukan kaum Nasrani terhadap Nabi 'Isa as.

Insya Allah dengan kutipan dalil-dalil di atas 惘 yang berkaitan dengan Maulid/ hari kelahiran beliau saw. ini atau berkaitan dengan pribadi junjungan kita Nabi besar Muhammad saw. sebagai manusia sempurna/insan Kaamil yang diciptakan Allah swt.惘 para pembaca bisa menilai sendiri apakah semuanya ini perbuatan berlebih-lebihan sebagaimana yang dikultuskan oleh golongan pengingkar atau memang perintah Ilahi untuk mengagungkan beliau saw.?

Semoga Allah swt. memberi hidayah dan taufiq kepada kita semua. Amin

Daftar Isi

BAB 9
Wasithah/Tawassul dan Tabarruk

Daftar isi Bab 9 ini diantaranya:

Sebenarnya bab ini juga sudah saya singgung pada halaman sebelumnya umpama dalam bab *Siapakah golongan Wahabi...,* tapi marilah sekarang kita rujuk dalil-dalil khusus yang berkaitan dengan Tawassul dan Tabarruk, dengan demikian insya Allah para pembaca lebih jelas dan mantep mengenai dibolehkannya tawassul/tabarruk ini. Sementara ada orang memandang wasithah/tawassul dan tabarruk hal yang dilarang dan di kategorikan sebagai syirik. Kebanyakan mereka yang melarang minta per- tolongan kepada makhluk itu atau bertawassul berdalil kepada firman Allah dan hadits Rasulallah saw. (kita bicarakan tersendiri) 惘 yang menurut faham mereka 惘 sebagai larangan bertawassul atau bertabarruk.

Dengan pengertian seperti itu mereka melarang semua macam permintaan yang ditujukan pada selain Allah swt. Padahal yang dimaksud oleh firman Allah swt. dan hadits-hadits tersebut bukan seperti yang mereka tafsirkan. Rasulallah saw. mengingatkan kita agar jangan lengah, bahwa segala sebab musabab yang mendatangkan kebaikan berasal dari Allah swt. Jadi bila hendak minta tolong pada manusia, anda harus tetap yakin bahwa bisa atau tidak, mau atau tidak mau, sepenuhnya tergantung pada kehendak dan izin Allah swt. Jangan sekali-kali anda lupa kepada *'Sebab Pertama'* yang ber- kenan menolong anda serta yang mengatur semua hubungan dalam kehidup an ini adalah Allah swt.

Jika Islam melarang seorang muslim minta tolong kepada sesamanya, atau minta tolong pada Rasulallah saw., tentu beliau saw. melarang kaum muslimin minta tolong kepadanya, dan beliau tidak akan pernah mau dimintai tolong supaya berdo'a, agar Allah swt. menurunkan hujan di musim kemarau dan berdo'a untuk lainnya. Terbukti bahwa beliau tidak pernah menolak permintaan mereka ini. Hadits-hadits yang golongan pengingkar buat sebagai dalil tersebut, tidak bermakna kecuali memantapkan akidah/ke yakinan kaum muslimin, yaitu akidah tauhid, bahwa penolong yang sebenar- nya adalah Allah swt., sedangkan manusia adalah hanyalah sebagai *washithah/perantara.*

Kalau permintaan tolong pada selain Allah swt. dilarang, maka akan ber- tentangan dengan ayat Al-Qur'an dan hadits-hadits Rasulallah saw. yang membolehkan tawassul dan minta tolong dengan sesama manusia. Jadi minta pertolongan pada makhluk atau tawassul tersebut mustahab/boleh selama orang tersebut tidak mempunyai keyakinan/akidah bahwa Nabi, para waliyullah dan sebagainya tersebut dapat memberi syafa'at tanpa seizin Allah swt. Kaum muslimin juga yakin bahwa orang yang mohon syafa'at ini adalah sebagai upaya/iktisab sedangkan yang dimintai syafa'at adalah *'wasithah'* tidak lebih dari itu.

Hakekat *'Tawassul'* merupakan hal yang telah menjadikan kejelasan dalam Islam. Al-Qur'an sebagai sumber utama agama Islam dalam sebuah ayatnya menyatakan: '*Hai orang-orang yang beriman, bertakwalah kepada Allah dan carilah jalan (wasilah) yang mendekatkan diri kepada-Nya, dan berjihadlah pada jalan-Nya, supaya kamu mendapat keberuntungan'* (QS Al-Maidah: 35). Dalam ayat ini Allah swt. menjelaskan bahwa ketakwaan dan jihad merupakan sarana legal untuk menyampaikan manusia kepada Allah swt.

Yang menjadi pertanyaan adalah; Adakah sarana-sarana lain yang sah menurut syariat Islam yang mampu menghantarkan manusia menuju Allah swt. ataukah dalam penentuan sarana-sarana tadi telah sepenuhnya diserah kan kepada manusia? Untuk menjawab secara ringkas maka dapat kita katakan bahwa: Jelas sekali bahwa penentuan sarana pendekatan diri kepada Allah swt. tidak terdapat campur tangan manusia sehingga dengan ijtihad pribadinya dapat menentukan sarana-sarana apapun untuk mendekat- kan diri kepada Allah swt. Hanya sarana-sarana yang telah ditentukan oleh syariat Islam –yang bersumber dari al-Qur'an dan as-Sunnah as-Sohihah Rasulullah saw.– saja yang dapat menjadi penghantar manusia menuju Allah swt.

Sehingga dari sini dapat kita simpulkan bahwa, semua sarana yang tidak mendapat legalitas syariat –baik dengan dalil umum maupun khusus– maka tergolong bid'ah dan kesesatan yang nyata. Dalam kesempatan kali ini, kita akan memasuki kajian legalitas '*Tawassul/Istighatsah'* sesuai dengan ajaran syariat Islam, baik dari apa yang telah dijelaskan oleh al-Qur'an, Sunnah Rasulullah saw. maupun prilaku para Salaf Sholeh dan Ulama Salaf Ahlusunnah wal Jama'ah. Sehingga kita tidak terjerumus dalam penentuan obyek tawassul/Istighatsah secara *'liar'* sehingga menyebabkan kita ter- jerumus ke dalam jurang bid'ah sesat, seperti yang dapat sebagian amalan yang kita temukan dalam masyarakat kejawen di Indonesia. Ataupun ter jerumus ke dalam jurang kejumudan dalam menentukan obyek Tawassul/Istighatsah, sebagaimana yang dilakukan oleh kelompok sekte Wahabisme, imbas dari kerancuan metodologi memahami tekts. Baik kelompok 'Kejawen' maupun 'Wahabi' keduanya telah terjerumus ke dalam jurang ekstrimitas (ekstrim kiri dan ekstrim kanan) yang mengakibatkan kerancuan dalam bersikap berkaitan dengan konsep Tawassul/Istighatsah dan Tabarruk. Tentu kedua bentuk ekstrimitas itu tidak sesuai dengan apa yang di inginkan oleh Islam.

Jika kita melihat beberapa kamus bahasa Arab yang sering dijadikan rujukan dalam menentukan asal dan makna kata maka akan kita dapati bahwa, kata "*Tawassul*" mempunyai arti dari '*darajah*' (kedudukan), atau '*Qurbah*' (kedekatan), atau '*washilah*' (penyampai/penghubung). Sehingga sewaktu di katakan bahwa '*wasala fulan ilallah wasilatan idza 'amala 'amalan taqarraba bihi ilaihi'* berarti 'seseorang telah menjadikan sarana penghubung kepada Allah melalui suatu pebuatan sewaktu melakukan pebuatan yang dapat men- dekatkan diri kepada-Nya'. *(*Lihat**:** Kitab Lisan al-'Arab karya Ibn Mandzur jilid 11 asal kata wa-sa-la).

Begitu juga berkaitan dengan asal kata '*ghatsa*' yang berarti 'menolong' yang dengan memakai bentuk (*wazan*) '*istaf'ala*' yang kemudian menjadi 'istigha- tsah' yang berarti 'mencari/meminta pertolongan'. Pengertian-pengertian semacam ini pun akan kita dapati dalam berbagai kamus-kamus bahasa Arab terkemuka lainnya.

Berkaitan dengan konsep Tawassul dan Istighatsah ini, terdapat perbedaan pendapat di kalangan beberapa kelompok. Letak perbedaannya dalam masalah penentuan obyek-obyek tawassul dan istighatsah yang disahkan oleh syariat Islam. Dikarenakan terjadi perbedaan pendapat dalam penentu an obyek maka terjadi perbedaan juga dalam menghukuminya. Dari perbeda an hukum tadilah akhirnya muncul *'penyesatan'* dari kelompok yang belum dewasa dalam menerima perbedaan, merasa benar sendiri, tidak mau menerima pendapat kelompok lain, bahkan menganggap kelompok lain tadi telah berbuat yang dilarang oleh Islam, *bid'ah sesat atau syirik*. Di sini, kita akan mengklasifikasikan pendapat-pendapat tersebut menjadi tiga bagian:

Pertama*: Pendapat Sekte Wahabisme*

Dalam hal ini, kita akan menukilkan pendapat Muhammad bin Abdul Wahhab an-Najdi (pelopor dan pendiri sekte Wahabisme) yang dalam kitab "*Kasyfus Syubuhaat*" menyatakan: "Jika ada sebagian orang *musyrik* (muslim non-Wahabi .red) mengatakan kepadamu; *'Ingatlah, Sesungguhnya wali-wali Allah itu, tidak ada kekhawatiran terhadap mereka dan tidak (pula) mereka bersedih hati'* (QS Yunus: 62), atau mengatakan bahwa syafa'at adalah benar, atau mengatakan bahwa para nabi memiliki kedudukan di sisi Allah, atau mengungkapkan perkataan Nabi untuk berargumen menetapkan kebatil annya (seperti Syafa'at, Tawassul/Istighatsah, Tabarruk…dst. red) sedang kalian tidak memahaminya (tidak bisa menjawabnya) maka katakanlah: *'Sesungguhnya Allah dalam al-Qur'an menjelaskan bahwa orang-orang yang menyimpang adalah orang yang meninggalkan ayat-ayat yang jelas* (muhkam) *dan mengikuti yang samar* (mutasyabih*)* ' *".* (Kitab Kasyfus Syubuhaat halaman 60).

Disini jelas sekali bahwa Muhammad bin Abdul Wahhab menyatakan **'***sesat***'** (bahkan menuduh musyrik) orang-orang yang meyakini adanya syafa'at, kedudukan tinggi para nabi disisi Allah swt. sehingga dimintai istighatsah/tawassul…dst.nya. Bahkan disini, Muhammad bin Abdul Wahhab mengajar-kan kepada para pengikutnya '*cara melarikan diri'* dari diskusi tentang doktrin an sektenya dengan kelompok lain dengan cara melarikannya kepada pembagian *tasyabbuh* (yang samar) dan *muhkam* (yang jelas) ayat-ayat al-Qur'an. Termasuk cara mengajak para *pengkritisi* ajaran Wahabisme untuk bertobat *tanpa terbukti* kesalahannya. Ternyata, akhirnya *cara-cara licik*

ini pun yang sering dipakai banyak para pengikut sekte Wahabi ketika terdesak dalam berargumentasi ketika membela keyakinan wahabismenya, bahkan menjadi *kebiasaan buruk* mayoritas para pengikut sekte tersebut.

Contoh lain: *Nashiruddin al-Albani* 惘yang konon惘 adalah seorang ahli hadits dari kalangan Wahabi pun pernah menyatakan dalam salah satu karyanya yang berjudul "*at-Tawassul; Ahkaamuhu wa Anwa'uhu*" (Tawassul; hukum-hukum dan jenis-jenisnya) begitu juga dalam mukaddimahnya atas kitab "*Syarh at-Thawiyah*" (Lihat**:** di halaman 60 dari kitab Syarh Thahawiyah) dia menyatakan bahwa; *"Sesungguhnya masalah tawassul bukanlah tergolong masalah akidah".*

Dan contoh lainnya adalah apa yang dinyatakan oleh *Abdullah bin Baz* seorang mufti Wahabi: "Barangsiapa yang meminta (istighatsah/tawassul) kepada Nabi dan meminta syafa'at darinya maka ia telah *merusak keislam-annya*" (Lihat**:** Kitab Al-'Aqidah as-Shohihah wa Nawaqidh al-Islam).

Kedua*: Pendapat Ahlusunnah wal Jama'ah* (bahkan Islam secara keseluruhan).

Terlampau banyak contoh fatwa ulama Ahlusunnah dalam menjelaskan legalitas Tawassul/Istighatsah dan Tabarruk ini. Insya-Allah dalam buku ini kita jelaskan mengenai ungkapan-ungkapan mereka. Kita akan memberikan contoh beberapa tokoh dari mereka saja:

惘 Imam Ibn Idris as-Syafi'i sendiri pernah menyatakan: "Sesungguhnya aku telah *bertabarruk* dari Abu Hanifah (pendiri madzhab Hanafi .red*)* dan men- datangi kuburannya setiap hari. Jika aku memiliki hajat maka aku melakukan *shalat dua rakaat dan lantas mendatangi kuburannya* dan meminta kepada Allah untuk mengabulkan do'aku *di sisi* (kuburan)-nya. Maka tidak lama kemudian akan dikabulkan*"* (Lihat**:** Kitab *Tarikh Baghdad* jilid 1 halaman 123 dalam bab mengenai kuburan-kuburan yang berada di Baghdad)

惘 As-Samhudi yang bermadzhab Syafi'i menyatakan; "Terkadang orang bertawassul kepadanya (Nabi saw.red) dengan meminta pertolongan berkait an suatu perkara. Hal itu memberikan arti bahwa Rasulallah saw. memiliki kemampuan untuk memenuhi permintaan dan memberikan syafa'atnya kepada Tuhannya. Maka hal itu kembali kepada permohonan do'anya, walaupun terdapat perbedaan dari segi pengibaratannya. Kadangkala sese- orang meminta; 'aku memohon kepadamu (wahai Rasulallah .red) untuk dapat menemanimu di sorga…', tiada yang dikehendakinya melainkan bahwa Nabi saw. menjadi sebab dan pemberi syafa'at" (Lihat: Kitab Wafa' al-Wafa' bi Akhbar Daarul Mustafa karya as-Samhudi Jilid 2 halaman 1374)

惘 As-Syaukani az-Zaidi pernah menyatakan akan legalitas tawassul dalam kitab karyanya yang berjudul "*Tuhfatudz Dzakiriin***"** dengan mengatakan: "Dan bertawassul kepada Allah swt. *melalui* para nabi dan manusia sholeh*".* (Lihat**:** Kitab Tuhfatudz Dzakiriin halaman 37)

惘 Abu Ali al-Khalal salah seorang tokoh madzhab Hanbali pernah menyata- kan: "Tiada perkara yang membuatku gunda kecuali aku pergi *ke kuburan Musa bin Ja'far* (keturunan Rasulullah saw. yang kelima pen.) dan aku ber tawasul kepadanya melainkan Allah akan memudahkannya bagiku sebagai- mana yang kukehendaki" (Lihat**:** Kitab Tarikh Baghdad jilid 1 halaman 120 dalam bab kuburan-kuburan yang berada di Baghdad).

Ketiga***: Pendapat Ibnu Taimiyah al-Harrani***

Jika kita telaah beberapa karya Ibnu Taimiyah maka akan kita dapati bahwa ia telah mengalami kebingungan dalam menentukan masalah ini. Kita akan dapati bahwa *terkadang ia mengingkarinya, terkadang membolehkannya, dan terkadang menjawabnya dengan membagi-baginya.* Untuk lebih jelas- nya, mari kita lihat apa yang telah ditulisnya dalam salah satu kitab yang berjudul "*At-Tawassul wal Wasilah*" dimana ia membagi Tawassul menjadi tiga kategori:

Petama: Tawassul dengan ketaatan Nabi dan keimanan kepadanya. Ini ter- golong asal muassal Iman dan Islam. barangsiapa yang mengingkarinya berarti telah mengingkarinya (*kufur*) terhadap hal yang umum dan yang khusus.

Kedua: Tawassul dengan do'a dan syafa'at Nabi 惘 dalam arti bahwa Nabi secara langsung dapat memberi syafa'at dan mendengar do'a 惘 semasa hidupnya dan sehingga di akhirat kelak mereka akan bertawassul kepadanya untuk mendapat syafa'atnya. Barangsiapa yang mengingkari hal tersebut maka dia tergolong *kafir murtad* dan harus dimintai tobatnya. Jika tidak tobat maka ia harus dibunuh karena kemurtadannya.

Sedangkan *yang ketiga* ialah: Tawassul untuk mendapat syafa'atnya pasca kematiannya. Sungguh ini merupakan *bid'ah* yang dibuat-buat. (Lihat**;** Kitab At-Tawassul wal Wasilah karya Ibnu Taimiyah halaman 13/20/50).

Jadi jelaslah bahwa Ibnu Taimiyah pun tergolong orang yang *tidak mengingkari* legalitas/kebolehan tawassul, walaupun dalam beberapa hal ia nampak rancu dalam menentukan sikapnya. Dari penjelasan di atas tadi membuktikan bahwa, pengkategorian *bid'ah dalam tawassul* versi Ibnu Taimiyah terletak pada *hidup dan matinya* obyek yang ditawassuli. Benarkah demikian? Kita akan buktikan -nanti- bahwa pernyataan Ibnu Taimiyah itu telah terbantah dengan dalil-dalil dalam ajaran Islam itu sendiri.

Yang perlu djelaskan dari ungkapan di atas berkaitan dengan pendapat kedua yaitu *Islam secara keseluruhan* melegalkan konsep dan praktek Tawassul/Istighatsah kepada Nabi saw. dan orang-orang sholeh. Jadi dalam masalah ini –terkhusus masalah Tawassul/Istighatsah, Tabarruk juga masalah-masalah lain yang dinyatakan syirik dan bid'ah oleh sekte Wahabi– ternyata kelompok Salafi (baca:Wahabi) sendirian, selain karena mereka juga tidak memiliki dalil yang kuat baik bersandarkan dari al-Qur'an, sunnah Rasulallah maupun perilaku Salaf Sholeh. Dengan kata yang lebih singkat dan mengena; 'Dalam masalah ini Wahabisme akan berhadapan dengan Islam'.

Dalam arti garis besar makna Tawassul/Wasithah ialah *perantara,* misalnya kita berdo'a pada Allah swt. dengan *menyertakan* nama Muhammad Rasul- Allah saw**.** atau nama pribadi seseorang ahli taqwa dalam do'a kita tersebut atau berdo'a pada Allah swt. dengan menyebut-nyebut amal kebaikan yang telah kita jalankan. Dengan demikian *lebih besar harapan* do'a kita akan di kabulkan oleh Allah swt. Ingat, bahwa kita dalam tawassul ini berdo'a pada Allah swt. jadi *bukan berdo'a pada makhluk untuk menyekutukan Allah swt.!*

Juga termasuk makna wasithah/tawassul ialah *minta pertolongan pada makhluk,* tidak langsung kepada Allah swt., begitupun juga minta syafa'at kepada Nabi saw., para sahabat atau kepada para waliyullah/ahli taqwa yang masih hidup atau telah wafat.

Ayat-Ayat al-Qur'an yang berkaitan dengan Tawassul/Istighotsah

Dalam pandangan al-Qur'an akan kita dapati bahwa hakekat Istighotsah/Tawassul adalah merupakan salah satu pewujudan dari peribadatan yang legal dalam syariat Allah swt.. Ini merupakan hal yang jelas dalam ajaran al-Qur'an sehingga tidak mungkin dapat dipungkiri oleh kelompok muslim mana pun, termasuk kelompok Wahabi, jika mereka masih mempercayai kebenar an al-Qur'an. Dalam al-Qur'an akan kita dapati beberapa contoh dari permohonan pertolongan (*istighotsah*) dan pengambilan sarana (*tawassul*) para pengikut setia para nabi dan kekasih Ilahi yang berguna untuk mendekatkan diri kepada Allah swt.. Hal itu agar supaya Allah swt. mengabulkan do'a dan hajatnya dengan segera. Di sini kita akan memberi beberapa contoh yang ada:

惘 Dalam surat Aali Imran ayat 49, Allah swt. berfirman: *"Dan* (sebagai) *Rasul kepada Bani Israil* (yang berkata kepada mereka)*: 'Sesungguhnya aku* (Nabi Isa as.) *telah datang kepadamu dengan membawa sesuatu tanda* (mukjizat) *dari Tuhanmu, yaitu aku membuat untuk kamu dari tanah berbentuk burung, Kemudian aku meniupnya, Maka ia menjadi seekor burung dengan seizin Allah; dan aku menyembuhkan orang yang buta sejak dari lahirnya dan orang yang berpenyakit sopak; dan aku menghidupkan orang mati dengan seizin Allah; dan aku kabarkan kepadamu apa yang kamu makan dan apa yang kamu simpan di rumahmu. Sesungguhnya pada yang demikian itu adalah suatu tanda* (kebenaran kerasulanku) *bagimu, jika kamu sungguh-sungguh beriman' ".*

Dalam ayat di atas disebutkan bahwa para pengikut Isa al-Masih ber-tawassul kepadanya untuk memenuhi hajat mereka, termasuk menghidup- kan orang mati, menyembuhkan yang berpenyakit sopak dan buta. Tentu, mereka bertawassul kepada nabi Allah tadi *bukan karena mereka meyakini* bahwa Isa al-Masih memiliki kekuatan dan kemampuan secara independent dari kekuatan dan kemampuan Maha Sempurna Allah swt.., sehingga tanpa bantuan Allah-pun Isa mampu melakukan semua hal tadi.

Tetapi mereka meyakini bahwa Isa al-Masih dapat melakukan semua itu (memenuhi berbagai hajat mereka) karena Nabi Isa as. memiliki *'kedudukan khusus'* (*jah/wajih*) di sisi Allah, sebagai kekasih Allah, sehingga apa yang di inginkan olehnya niscaya akan dikabulkan atau diizinkan oleh Allah swt. Ini bukanlah tergolong syirik, karena syirik adalah; *Meyakini kekuatan dan kemampuan Isa al-Masih* (makhluk Allah) *secara independent* (merdeka) *dari kekuatan dan kemampuan Allah".* Sudah tentu, muslimin sejati selalu yakin dan percaya bahwa semua kekuatan dan kemampuan yang dimiliki oleh makhluk Allah swt. tidak akan terjadi kecuali dengan izin Allah swt.. Namun

aneh jika kelompok Wahabi langsung menvonis musyrik bagi pelaku tawassul/istighotsah kepada para kekasih Ilahi semacam itu.

僴 Dalam surat Yusuf ayat 97, Allah swt.. berfirman: *"Mereka berkata: 'Wahai ayah kami, mohonkanlah ampun bagi kami terhadap dosa-dosa kami, sesungguhnya kami adalah orang-orang yang bersalah (berdosa)' ".*

Jika kita teliti dari ayat ini maka akan dapat diambil pelajaran bahwa, para anak-anak Ya'qub as. mereka tidak meminta pengampunan dari Ya'qub sendiri secara independent tanpa melihat kemampuan dan otoritas mutlak Ilahi dalam hal pengampunan dosa. Namun mereka jadikan ayah mereka yang tergolong kekasih Ilahi (nabi) yang memiliki kedudukan khusus di mata Allah sebagai *wasilah* (sarana penghubung) permohonan pengampunan dosa dari Allah swt.. Dan ternyata, nabi Ya'qub pun tidak menyatakan hal itu sebagai perbuatan syirik, atau memerintahkan anak-anaknya agar langsung memohon kepada Allah swt., karena Allah Maha mendengarkan segala permohonan dan do'a, malahan nabi Ya'qub as menjawab permohonan anak-anaknya tadi dengan ungkapan: *"Ya'qub berkata: 'Aku akan memohonkan ampun bagimu kepada Tuhanku. Sesungguhnya Dia-lah yang Maha Pengampun lagi Maha penyayang'"*(QS Yusuf: 98).

– Dalam surat an-Nisa' ayat 64, Allah swt. berfirman: *"Dan kami tidak mengutus seseorang Rasul melainkan untuk ditaati dengan seizin Allah. Sesungguhnya jikalau mereka ketika menganiaya dirinya datang kepadamu* (Muhammad saw.) *lalu memohon ampun kepada Allah, dan rasul* (Muhammad saw.) *pun memohonkan ampun untuk mereka, tentulah mereka mendapati Allah Maha Penerima Taubat lagi Maha Penyayang".*

Dari ayat di atas juga dapat diambil pelajaran yang esensial yaitu bahwa, Rasululah saw. sebagai makhluk Allah yang terkasih dan memiliki keduduk- an (*jah/maqom/wajih*) yang sangat tinggi di sisi Allah sehingga diberi otoritas oleh Allah swt.untuk menjadi *perantara* (wasilah) dan tempat meminta *per- tolongan (*istighotsah*)* kepada Allah swt... Dan terbukti (nanti kita akan dijelaskan dalam halaman berikutnya) bahwa banyak dari para sahabat mulia Rasulallah saw. yang tergolong Salaf Sholeh menggunakan kesempat an emas tersebut untuk memohon ampun kepada Allah swt.. melalui per antara Rasulullah saw.. Hal ini yang menjadi kajian para penulis Ahlusunnah wal Jama'ah dalam mengkritisi ajaran Wahabisme, termasuk orang seperti Umar Abdus Salam dalam karyanya "*Mukhalafatul Wahabiyyah*" (Lihat: halaman 22).

Semua ahli tafsir al-Qur'an termasuk Mufasir Salafi/Wahabi setuju bahwa ayat An-Nisa: 64 itu diturunkan ketika suatu saat sebagian sahabat melaku- kan kesalahan. Yang kemudian mereka sadar atas kesalahannya dan ingin bertaubat. Dan mereka meminta ampun secara langsung kepada Allah, tapi lihat bagaimana Allah swt. telah meresponnya:

僴 Allah menolak untuk menerima permohonan ampun secara langsung, Dia memerintahkan mereka untuk terlebih dahulu mendatangi Rasulallah saw dan kemudian memintakan ampun kepada Allah swt, dan Rasulallah saw. juga diminta untuk memintakan ampun buat mereka. Dengan demikian Rasulallah saw. bisa dijuluki sebagai Pengampun dosa secara kiasan/majazi

sedangkan Allah swt. sebagai Pengampun dosa yang *hakiki*/sebenarnya. (baca keterangan pada bab 2 dalam buku ini)

惘 Allah memerintahkan sahabat untuk bersikap seperti yang diperintahkan (menyertakan Rasulallah saw. dalam permohonan ampun mereka) hanya setelah melakukan ini mereka akan benar-benar mendapat pengampunan dari Yang Maha Penyayang.

Lihat firman Allah swt. itu malah Dia yang memerintahkan para sahabat untuk minta tolong pada Rasulallah saw. untuk berdo'a pada Allah swt. agar mengampunkan kesalahan-kesalahan mereka, mengapa para sahabat tidak langsung memohon pada Allah swt.? Bila hal ini dilarang maka tidak mungkin Allah swt. memerintahkan pada hamba-Nya sesuatu yang tidak di zinkan-Nya! Dan masih banyak lagi firman Allah swt. meminta Rasul-Nya untuk memohonkan ampun buat orang lain umpamanya: Q.S 3:159, QS 4:106, QS 24:62, QS 47:19, QS 60:12, dan QS 63:5.

Sekarang yang menjadi pertanyaan kita untuk kaum pengikut sekte Wahabi dan pengikutnya adalah:

Jikalau istighotsah atau tawassul adalah syirik, lantas apakah mungkin para nabi-nabi Allah tadi membiarkan umat mereka melakukan syirik padahal mereka di utus untuk menumpas segala macam bentuk syirik? Jikalau istighotsah dan tawassul syirik, apakah mungkin mereka mengabulkan permintaan kaum musyrik yang justru akan menyebabkan mereka berlebihan dalam melakukan kesyirikan, berarti para nabi itu telah melakukan tolong menolong terhadap dosa dan permusuhan (*ta'awun 'alal istmi wal 'udwan*)? Saya berlindung kepada Allah swt.dalam hal itu. Jika istighotsah dan tawassul adalah perbuatan sia-sia maka, apakah mungkin para nabi membiarkan –bahkan meridhoi dan mengajarkan– umat mereka melakukan perbuatan sia-sia dimana kita tahu bahwa pebuatan sia-sia adalah perbuatan yang tercela bagi makhluk yang berakal? Apakah para nabi tidak tahu bahwa Allah Maha Mendengar dan lagi Maha Mengetahui sehingga membiarkan, meridhoi dan bahkan mengajarkan umatnya ajaran tawassul dan istighotsah?

Jikalau benar bahwa ajaran Istighotsah/tawassul adalah perbuatan syirik, bid'ah, sia-sia, khurafat, akibat tidak mengenal Allah yang Maha Mendengar- kan do'a, dan seterusnya….maka Oh, betapa bodohnya –*naudzuillah min dzalik*– para nabi Allah itu tentang konsep ajaran Allah…dan Oh, betapa cerdasnya Muhammad bin Abdul Wahhab an-Najdi beserta para pengikut madzhabnya terhadap ajaran murni Ilahi….

惘 Firman Allah swt.: ''Sulaiman berkata, 'Hai pembesar-pembesar, siapakah di antara kamu sekalian yang sanggup membawa singgasananya kepadaku sebelum mereka datang kepadaku sebagai orang-orang yang berserah diri. 'Ifrit (yang cerdik) dari golongan jin berkata, 'Aku akan datangkan kepadamu dengan membawa singgasana itu kepadamu sebelum kamu berdiri dari tempat dudukmu, sesungguhnya aku benar-benar kuat untuk membawanya lagi dapat dipercaya'. Seseorang yang mempunyai *ilmu dari al-Kitab* berkata, 'Aku akan membawa singgasana itu kepadamu sebelum matamu berkedip.' Maka tatkala Sulaiman melihat singgasana itu terletak dihadapannya, ia pun berkata, 'Ini termasuk kurnia Tuhanku.' " (QS. an-Naml: 38 - 40).

Firman Allah swt. itu menerangkan bahwa Nabi Sulaiman as. ingin men datangkan singgasana Ratu Balqis dari tempat yang jauh dalam waktu yang cepat sekali. Hal ini merupakan kejadian yang luar biasa, sehingga Nabi Sulaiman as. dengan pengetahuan yang cukup luas mengatakan bahwa hal ini tidak mungkin terjadi kecuali dengan kekuasaan Allah. Dan pada saat itu Nabi Sulaiman as. tidak minta tolong *langsung pada Allah swt.* melainkan minta tolong kepada makhluk Allah swt. untuk memindahkan singgasana Ratu Balqis tersebut. Semua ini ialah *dalil* yang

menunjukkan bahwa minta tolong pada orang lain tidak menafikan *ketauhidan* kita kepada Allah swt.. *baik itu dilakukan secara ghaib maupun secara alami*. Syirik adalah urusan hati.

Jika Nabi Sulaiman as. meminta perkara ghaib ini dari para pengikutnya, dan jika seorang laki-laki yang mempunyai *sedikit ilmu dari al-Kitab* mampu melaksanakan permintaan itu, maka tentu kita terlebih lagi boleh meminta kepada orang yang mempunyai *seluruh ilmu al-Kitab* yaitu Rasulallah saw. dan Ahlu-Baitnya. Begitu juga menurut para ahli tafsir yang mendatangkan singgasana ratu Balqis itu jelas bukan Nabi Sulaiman sendiri tetapi orang lain, karena dalam ayat ini Nabi Sulaiman bertanya kepada ummatnya dan salah satu dari ummatnya yang mempunyai ilmu sanggup mendatangkan singgasana itu dengan sekejap mata. Dengan demikian seorang yang mempunyai ilmu ini bisa dijuluki juga sebagai Penolong/Pemindah singga-sana Ratu Balqis secara *kiasan* sedangkan Penolong/Pemindah yang *hakiki /*sebenarnya ialah Allah swt..

Sama halnya orang yang meminum obat untuk menyembuhkan suatu penyakit. Obat ini bisa dijuluki secara *kiasan*/majazi sebagai Penyembuh Penyakit tersebut sedangkan Penyembuh Penyakit yang *hakiki*/sebenarnya adalah Allah swt.

Apakah Syirik bila seorang mengatakan si A Penolong saya atau obat itu Penyembuh penyakit saya? Sudah tentu tidak syirik selama orang tersebut mempunyai keyakinan bahwa semuanya itu hanya sebagai perantara sedangkan Penolong dan Penyembuh yang sebenarnya adalah Allah swt. Jadi disini yang penting adalah *keyakinan* seseorang! Begitu juga halnya dengan ulama pakar yang menulis kitab-kitab Maulud, Burdah dan sebagai nya yang mana dikitab-kitabnya itu ada disebutkan bahwa Rasulallah saw. sebagai Penolong, Pengampun dosa dan sebagainya. Tidak lain mereka ini juga mengerti dan faham benar bahwa Penolong, Pengampun yang sebenarnya adalah Allah swt. Perbuatan seperti ini bukanlah syirik!!

惘 Tawassul Nabi Adam as. pada Rasulallah saw.. Sebagaimana disebutkan pada firman Allah swt. (Al-Baqarah:37) yang berbunyi:

فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ اِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ

"Kemudian Adam menerima beberapa kalimat dari Tuhannya, maka Allah menerima taubatnya, sesungguhnya Allah Maha penerima taubat lagi Maha Penyayang ".

Menurut ahli tafsir kalimat-kalimat dari Allah yang diajarkan kepada Nabi Adam as. pada ayat di atas 惘 agar taubat Nabi Adam as. diterima 惘 ialah dengan menyebut dalam kalimat taubatnya *bi-haqqi* (demi kebenaran) Nabi Muhammad saw. dan keluarganya. Makna seperti ini bisa kita rujuk pada kitab: Manaqib Ali bin Abi Thalib, oleh Al-Maghazili As-Syafi'i halaman 63, hadits ke 89; Yanabi'ul Mawaddah, oleh Al-Qundusui Al-Hanafi, halaman 97 dan 239 pada cet.Istanbul,. halaman 111, 112, 283 pada cet. Al-Haidariyah; Muntakhab Kanzul 'Ummal, oleh Al-Muntaqi, Al-Hindi (catatan pinggir) Musnad Ahmad bin Hanbal, jilid 1, halaman 419; Ad-Durrul Mantsur, oleh As-Suyuthi Asy-Syafi'i, jilid 1 halaman 60; Al-Ghadir, oleh Al-Amini, jilid 7, halaman 300 dan Ihqagul Haqq, At-Tastari jilid 3 halaman 76. Begitu juga pendapat Imam Jalaluddin Al-Suyuthi waktu menjelaskan makna surat Al-Baqarah:37 dan meriwayatkan *hadits* tentang taubatnya nabi Adam as. dengan tawassul pada Rasulallah saw.

Nabi Adam as. ,manusia pertama, sudah diajarkan oleh Allah swt. agar taubatnya bisa diterima dengan bertawassul pada Habibullah Nabi Muhammad saw., yang mana beliau *belum dilahirkan* di alam wujud ini. Untuk mengkompliti makna ayat di atas tentang tawassulnya Nabi Adam as. ini, kami akan kutip berikut ini beberapa hadits Nabi saw. yang berkaitan dengan masalah itu:

Al-Hakim dalam kitabnya *Al-Mustadrak/Mustadrak Shahihain* jilid 11/651 mengetengahkan hadits yang berasal dari *Umar Ibnul Khattab ra*. (diriwayat- kan secara berangkai oleh Abu Sa'id 'Amr bin Muhammad bin Manshur Al-'Adl, Abul Hasan Muhammad bin Ishaq bin Ibrahim Al-Handzaly, Abul Harits Abdullah bin Muslim Al-Fihri, Ismail bin Maslamah, Abdurrahman bin Zain bin Aslam dan datuknya) sebagai berikut, Rasulallah saw.bersabda:

قَالَ رَسُوْلُ اللهِ . ص . : لَمَّا اقْتَرَفَ آدَمُ الْخَطِيْئَةَ قَالَ: يَا رَبِّ أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ لَمَا غَفَرْتَ لِي, فَقَالَ اللهُ يَا آدَمُ, وَكَيْفَ عَرَفْتَ مُحَمَّدًا وَلَمْ أَخْلُقْهُ ؟ قَالَ: يَا رَبِّ لِأَنَّكَ لَمَّا خَلَقْتَنِي بِيَدِكَ وَنَفَخْتَ فِيَّ مِنْ رُوْحِكَ رَفَعْتُ رَأْسِي فَرَأَيْتُ عَلَى الْقَوَائِمِ الْعَرْشِ مَكْتُوْبًا: لاإِلَهَ إِلا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ, فَعَلِمْتُ أَنَّكَ لَمْ تُضِفْ إِلَى إِسْمِكَ إِلا أَحَبَّ الْخَلْقِ إِلَيْكَ, فَقَالَ اللهُ صَدَقْتَ يَا آدَمُ إِنَّهُ لَأَحَبُّ الْخَلْقِ إِلَيَّ اُدْعُنِي بِحَقِّهِ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ, وَلَوْلَا مُحَمَّدٌ مَا خَلَقْتُكَ .

"Setelah Adam berbuat dosa ia berkata kepada Tuhannya: 'Ya Tuhanku, demi kebenaran Muhammad aku mohon ampunan-Mu'. Allah bertanya (sebenarnya Allah itu maha mengetahui semua lubuk hati manusia, Dia bertanya ini agar Malaikat dan makhluk lainnya yang belum tahu bisa mendengar jawaban Nabi Adam as.)*: 'Bagaimana engkau mengenal Muhammad, padahal ia belum kuciptakan?!'* Adam menjawab: 'Ya Tuhanku, setelah Engkau menciptakan aku dan meniupkan ruh kedalam jasadku, aku angkat kepalaku. Kulihat pada tiang-tiang 'Arsy termaktub tulisan *Laa ilaaha illallah Muhammad Rasulallah.* Sejak saat itu aku mengetahui bahwa disamping nama-Mu, selalu terdapat nama makhluk yang paling Engkau cintai'. Allah menegaskan*: 'Hai Adam, engkau benar, ia memang makhluk yang paling Kucintai. Berdo'alah kepada-Ku* *bihaqqihi* (demi kebenarannya)*, engkau pasti Aku ampuni. Kalau bukan karena Muhammad engkau tidak Aku ciptakan' ".*

Hadits di atas diriwayatkan oleh *Al-Hafidz As-Suyuthi* dan dibenarkan olehnya dalam *Khasha'ishun Nabawiyyah* dikemukakan oleh Al-Baihaqi didalam *Dala 'ilun Nubuwwah,* diperkuat kebenarannya oleh Al-Qisthilani dan Az-Zarqani di dalam *Al-Mawahibul Laduniyyah* jilid 11/62, disebutkan oleh As-Sabki di dalam *Syifa'us Saqam,* Al-Hafidz Al-Haitsami mengatakan bahwa hadits tersebut diriwayatkan oleh At-Thabarani dalam *Al-Ausath* dan oleh orang lain yang tidak dikenal dalam *Majma'uz Zawa'id* jilid V111/253.

Sedangkan hadits yang serupa/senada di atas yang sumbernya berasal dari Ibnu Abbas hanya pada nash hadits tersebut ada sedikit perbedaan yaitu dengan tambahan:

وَلَوْلَا مُحَمَّدٌ مَا خَلَقْتُ آدَمَ وَلَا الْجَنَّةَ وَلَا النَّارَ

'Kalau bukan karena Muhammad Aku (Allah) tidak menciptakan Adam, tidak menciptakan surga dan neraka'.

Mengenai kedudukan hadits di atas para ulama berbeda pendapat. Ada yang menshohihkannya, ada yang menolak kebenaran para perawi yang meriwayatkannya, ada yang memandangnya sebagai hadits maudhu', seperti Adz-Dzahabi dan lain-lain, ada yang menilainya sebagai hadits dha'if dan ada pula yang menganggapnya tidak dapat dipercaya. Jadi, tidak semua ulama sepakat mengenai kedudukan hadits itu. Akan tetapi *Ibnu Taimiyah* sendiri untuk persoalan hadits tersebut beliau menyebutkan dua hadits lagi yang olehnya dijadikan dalil. Yang pertama yaitu diriwayatkan oleh *Abul Faraj Ibnul Jauzi* dengan sanad *Maisarah* yang mengatakan sebagai berikut:

قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللهِ, مَتَى كُنْتَ نَبِيًّا ؟ قَالَ: لَمَّا خَلَقَ اللهُ الأَرْضَ وَاسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَا وَا ت , وَخَلَقَ الْعَرْشَ كَتَبَ عَلَى سَاقِ الْعَرْشِ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ خَاتَمُ الأَنْبِيَاءِ , وَخَلَقَ اللهُ الْجَنَّةَ الَّتِي أَسْكَنَهَا , آدَمَ وَحَوَّاءَ فَكَتَبَ إِسْمِي عَلَى الأَبْوَابِ وَالأَوْرَاقِ وَالْقِبَابِ وَالْخِيَامِ وَآدَمُ بَيْنَ الرُّوْحِ وَالْجَسَدِ, فَلَمَّا أَحْيَاهُ اللهُ , تَعَالَى نَظَرَ إِلَى الْعَرْشِ , فَرَأَى إِسْمِي فَأَخْبَرَهُ اللهُ أَنَّهُ سَيِّدُ وَلَدِكَ, فَلَمَّا غَرَّهُمَا الشَّيْطَانُ تَابَا وَاسْتَشْفَعَا بِإِسْمِي عَلَيْهِ

"Aku pernah bertanya pada Rasulallah saw.: 'Ya Rasulallah kapankah anda mulai menjadi Nabi?' Beliau menjawab: 'Setelah Allah menciptakan tujuh petala langit, kemudian menciptakan 'Arsy yang tiangnya termaktub *Muham- mad Rasulallah khatamul anbiya* (Muhammad pesuruh Allah terakhir para Nabi), Allah lalu menciptakan surga tempat kediaman Adam dan Hawa, kemudian menuliskan *namaku* pada pintu-pintunya, dedaunannya, kubah-kubahnya dan khemah-khemahnya. Ketika itu *Adam* masih dalam keadaan antara ruh dan jasad. Setelah Allah swt .menghidupkannya, ia memandang ke 'Arsy dan melihat *namaku*. Allah kemudian memberitahu padanya bahwa dia (yang bernama Muhammad itu) anak keturunanmu yang termulia. Setelah keduanya (Adam dan Hawa) terkena bujukan setan mereka ber- taubat kepada Allah dengan *minta syafa'at pada namaku'*".

Sedangkan hadits yang kedua berasal dari Umar Ibnul Khattab (diriwayatkan secara berangkai oleh Abu Nu'aim Al-Hafidz dalam Dala'ilun Nubuwwah oleh Syaikh Abul Faraj, oleh Sulaiman bin Ahmad, oleh Ahmad bin Rasyid, oleh Ahmad bin Said Al-Fihri, oleh Abdullah bin Ismail Al-Madani, oleh Abdurrahman bin Zaid bin Aslam dan ayahnya) yang mengatakan bahwa Nabi saw. berrsabda:

لَمَّا أَصَابَ آدَمَ الْخَطِيْئَةُ, رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: يَا رَبِّ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ إِلاَّ غَفَرْتَ لِي, فَأَوْحَى إِلَيْهِ, وَمَا مُحَمَّدٌ ؟ وَمَنْ مُحَمَّدٌ ؟ فَقَالَ: : يَا رَبِّ إِنَّكَ لَمَّا أَتْمَمْتَ خَلْقِي وَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى عَرْشِكَ فَإِذَا عَلَيْهِ مَكْتُوْبٌ

لاإله إلاالله مُحَمَّدٌ رَسُولُ الله فَعَلِمْتُ أنَّهُ أكْرَمُ خَلْقِكَ عَلَيْكَ إذْ قَرَنْتَ إسْمُهُ مَعَ اسْمِكَ فَقَالَ, نَعَمْ, قَدْ غَفَرْتُ لَكَ, وَهُوَ آخِرُ الأنْبِيَاءِ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ, وَلَوْلاَهُ مَا خَلَقْتُكَ

"Setelah Adam berbuat kesalahan ia mengangkat kepalanya seraya berdo'a: 'Ya Tuhanku, *demi hak/kebenaran Muhammad* niscaya Engkau berkenan mengampuni kesalahanku'. Allah mewahyukan padanya: *'Apakah Muhamad itu dan siapakah dia?'* Adam menjawab: 'Ya Tuhanku, setelah Engkau menyempurnakan penciptaanku, kuangkat kepalaku melihat ke 'Arsy, tiba-tiba kulihat pada "Arsy-Mu termaktub *Laa ilaaha illallah Muhammad Rasulallah*. Sejak itu aku mengetahui bahwa ia adalah makhluk termulia dalam pandangan-Mu, karena Engkau menempatkan namanya disamping nama-Mu'. Allah menjawab: '*Ya benar, engkau Aku ampuni,. ia adalah penutup para Nabi dari keturunanmu. Kalau bukan karena dia, engkau tidak Aku ciptakan' ".*

Yang lebih heran lagi dua hadits terakhir ini walaupun diriwayatkan dan di benarkan oleh Ibnu Taimiyyah, tapi beliau ini belum yakin bahwa hadits-hadits tersebut benar-benar *pernah* diucapkan oleh Rasulallah saw.. Namun Ibnu Taimiyyah toh membenarkan *makna* hadits ini dan menggunakannya untuk menafsirkan *sanggahan terhadap* sementara golongan yang meng-anggap makna hadits tersebut *bathil/salah atau bertentangan dengan prinsip tauhid* dan anggapan-anggapan lain yang tidak pada tempatnya. Ibnu Taimiy yah dalam *Al-Fatawi jilid XI/96* berkata sebagai berikut:

"Muhammad Rasulallah saw. adalah anak Adam yang terkemuka, manusia yang paling *afdhal* (utama) dan paling mulia. Karena itulah ada orang yang mengatakan, bahwa karena beliaulah Allah menciptakan alam semesta, dan ada pula yang mengatakan, kalau bukan karena Muhammad saw. Allah swt. tidak menciptakan *'Arsy*, tidak *Kursiy* (kekuasaan Allah), tidak menciptakan langit, bumi, matahari dan bulan. Akan tetapi semuanya itu bukan ucapan Rasulallah saw, *bukan hadits shohih dan bukan hadits dho'if*, tidak ada ahli ilmu yang mengutipnya sebagai ucapan (hadits) Nabi saw. dan tidak dikenal berasal dari sahabat Nabi. Hadits tersebut merupakan pembicaraan yang tidak diketahui siapa yang mengucapkannya. *Sekalipun demikian* makna hadits tersebut *tepat benar* dipergunakan sebagai tafsir firman Allah swt.: "*Dialah Allah yang telah menciptakan <u>bagi kalian</u> apa yang ada dilangit dan dibumi "* (S.Luqman: 20), surat Ibrahim 32-34 (baca suratnya dibawah ini--pen.) dan ayat-ayat Al-Qur'an lainnya yang menerangkan, bahwa Allah menciptakan seisi alam ini untuk *kepentingan anak-anak Adam*. Sebagai- mana diketahui didalam ayat-ayat tersebut terkandung berbagai hikmah yang amat besar, bahkan lebih besar daripada itu. Jika anak Adam yang paling utama dan mulia itu, *Muhammad saw*. yang diciptakan Allah swt. untuk suatu tujuan dan hikmah yang besar dan luas, maka *kelengkapan dan kesempurnaan semua ciptaan Allah swt. berakhir dengan terciptanya Muhammad saw.*". Demikianlah Ibnu Taimiyyah.

Firman-Nya dalam surat Ibrahim 32-34 yang dimaksud Ibnu Taimiyyah ialah:

اللهُ الَّذى خَلَقَ السَّمَاوَات وَالاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاء مَاءً فَاَخْرَجَ بِه
مِنَ الثَّمَرَات رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الفُلْكَ لِتَجْرِيَ فى البَحْرِ بِاَمْرِه وَسَخَّرَ لَكُمُ
الاَنْهَارَ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَآتَاكُمْ مِنْ
كُلِّ مَا سَاَلْتُمُوْه وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللهِ لاَ تُحْصُوْهَا اِنَّ الاِنْسَانَ لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ

"Allah-lah yang telah menciptakan langit dan bumi dan menurunkan air hujan dari langit, kemudian Dia mengeluarkan dengan air hujan itu berbagai buah-buahan menjadi rizki untuk kalian, dan Dia telah menundukkan bahtera bagi kalian supaya bahtera itu dapat berlayar di lautan atas kehendak-Nya, dan Dia telah menundukkan sungai-sungai bagi kalian. Dan Dia jualah yang telah menundukkan bagi kalian matahari dan bulan yang terus menerus beredar 惘 dalam orbitnya masing-masing 惘 dan telah menundukkan bagi kalian siang dan malam. Dan Dia jugalah yang memberikan kepada kalian apa yang kalian perlukan/mohonkan. Dan jika kalian menghitung-hitung nikmat Allah, kalian tidak akan dapat mengetahui berapa banyaknya. Sesungguhnya manusia itu, sangat dzalim dan sangat mengingkari (nikmat Allah)".(QS Ibrahim:32-34).

Ayat-Ayat al-Qur'an tentang Obyek Tawassul/Istighotsah

Dalam al-Quran, Allah swt.. telah menekankan kepada ummat Muhammad saw. untuk melaksanakan tawassul, dan Dia telah mengizinkan mereka untuk melakukan tawassul dengan berbagai jenis dan bentuknya. Ini semua menjadi bukti bahwa tawassul sama sekali tidak bertentangan dengan konsep kesempurnaan Ilahi, termasuk dengan ke-Maha Mendengar-an dan ke-Maha Mengetahui-an Allah terhadap do'a hamba-hamba-Nya, apalagi dengan kesia-siaan perbuatan tawassul. Di sini, kita akan sebutkan secara ringkas beberapa bentuk tawassul yang dilegalkan menurut al-Quran:

Tawassul dengan Nama-Nama Allah yang Agung:

Allah swt. berfirman: "Hanya milik Allah asmaa-ul husna, Maka bermohonlah kepada-Nya dengan menyebut asmaa-ul husna itu dan tinggalkanlah orang-orang yang menyimpang dari kebenaran dalam (menyebut) nama-nama-Nya. Nanti mereka akan mendapat balasan terhadap apa yang telah mereka kerjakan." (QS al-A'raf: 180)

Ayat di atas dalam rangka menjelaskan tentang kebaikan nama-nama Allah tanpa ada perbedaan dari nama-nama itu. Dan melalui nama-nama penuh berkah itulah kita diperkenankan untuk berdo'a kepada Allah swt.. Tentu nama Allah bukan Dzat Allah sendiri. Akan tetapi melalui nama-nama Allah yang memiliki kandungan sifat keindahan, rahmat, ampunan dan keagungan itulah kita disuruh memohon kepada Dzat Allah swt.., obyek utama do'a, untuk pengkabulan segala hajat dan pengampunan dosa.

Tawassul melalui Amal Sholeh:

Amal sholeh merupakan salah satu jenis sarana (wasilah) yang dilegalkan oleh Allah swt. Amal sholeh juga bukan Dzat Allah itu sendiri, namun Allah membolehkan kita mengambil sarana darinya untuk memohon sesuatu kepada Dzat Allah swt. Melalui sarana tersebut seorang hamba akan didengar semua keinginannya oleh Allah swt.. Ketika tawassul berarti; "Mempersembahkan (menyodorkan) sesuatu kepada Allah demi untuk mendapat Ridho-Nya" maka tanpa diragukan lagi bahwa amal sholeh adalah salah satu dari sekian sarana yang baik untuk mendapat ridho Ilahi.

Hal ini sebagaimana yang dilakukan oleh Nabi Ibrahim as. ketika pertama kali membangun Ka'bah. Allah swt. dalam al-Qur'an berfirman: "Dan (ingat- lah), ketika Ibrahim meninggikan (membina) dasar-dasar Baitullah bersama Ismail (seraya berdo'a): 'Ya Tuhan kami terimalah daripada kami (amalan kami), Sesungguhnya Engkaulah yang Maha mendengar lagi Maha Mengetahui. Ya Tuhan kami, jadikanlah kami berdua orang yang tunduk patuh kepada Engkau dan (jadikanlah) diantara anak cucu kami umat yang tunduk patuh kepada Engkau dan tunjukkanlah kepada kami cara-cara dan tempat-tempat ibadat haji kami, dan terimalah Taubat kami. Sesungguhnya Engkaulah yang Maha Penerima Taubat lagi Maha Penyayang' " (QS al-Baqarah 127-128)

Ayat di atas menjelaskan bagaimana hubungan antara Amal Sholeh (pem- bangunan Ka'bah) dengan keinginan/permohonan Ibrahim al-Khalil agar Allah swt. menjadikan dirinya, anak-cucunya sebagai muslim sejati dan agar Allah menerima taubatnya.

Tawassul melalui Do'a Rasul:

Allah swt. dalam al-Qur'an (dalam banyak ayat) menyebutkan betapa agung kedudukan para Nabi dan Rasul disisi-Nya. Allah swt., juga menekankan bahwa mereka adalah manusia-manusia khusus yang berbeda secara kualitas maupun kuantatitas bobot penciptaan yang mereka miliki dibanding manusia biasa, apalagi berkaitan dengan pribadi agung Muhammad bin Abdillah saw. sebagai penghulu para Nabi dan Rasul. Atas dasar itu, jika kita lihat, dalam masalah seruan (panggilan) saja –yang nampaknya remeh– para manusia diperintah untuk tidak menyamakannya dengan seruan ter- hadap manusia biasa lainnya. Allah swt. berfirman: "Janganlah kamu jadikan panggilan Rasul diantara kamu seperti panggilan sebahagian kamu kepada sebahagian (yang lain). Sesungguhnya Allah Telah mengetahui orang-orang yang berangsur-angsur pergi di antara kamu dengan berlindung (kepada kawannya), maka hendaklah orang-orang yang menyalahi perintah-Nya takut akan ditimpa cobaan atau ditimpa adzab yang pedih" (QS an-Nur: 63)

Bahkan dalam kesempatan lain Allah swt. juga menjelaskan, betapa manusia agung pemilik kedudukan (jah) tinggi di sisi Allah swt. itu telah mampu menjadi pengaman bagi penghuni bumi ini dari berbagai bencana. Allah swt. berfirman: "Dan Allah sekali-kali tidak akan menyiksa/mengadzab mereka, sedang kamu berada diantara mereka. dan tidaklah (pula) Allah akan mengadzab mereka, sedang mereka meminta ampun" (QS al-Anfal: 33).

Bahkan dalam banyak kesempatan (ayat), Allah swt. menyandingkan nama-Nya dengan nama Rasulullah saw. dan menyatakan bahwa perbuatan kedua nya dinyatakan sebagai berasal dari sumber yang satu. Ini sebagai bukti, betapa tinngi, agung dan mulianya sosok Nabi Muhammad

saw. di mata Allah swt.. Sebagai contoh, apa yang dinyatakan Allah swt... dalam al-Qur'an yang berbunyi: "Mereka (orang-orang munafik) mengemukakan 'udzurnya kepadamu, apabila kamu telah kembali kepada mereka (dari medan perang). Katakanlah: 'Janganlah kamu mengemukakan 'uzur; kami tidak percaya lagi kepadamu, (karena) sesungguhnya Allah Telah memberitahukan kepada kami beritamu yang sebenarnya dan Allah serta rasul-Nya akan melihat pekerjaanmu, kemudian kamu dikembalikan kepada yang mengetahui yang ghaib dan yang nyata, lalu dia memberitahukan kepadamu apa yang telah kamu kerjakan' " (QS at-Taubah: 94).

Atau ayat yang berbunyi: "Mereka (orang-orang munafik itu) bersumpah dengan (nama) Allah, bahwa mereka tidak mengatakan (sesuatu yang menyakitimu). Sesungguhnya mereka Telah mengucapkan perkataan kekafiran, dan telah menjadi kafir sesudah Islam dan menginginі apa yang mereka tidak dapat mencapainya, dan mereka tidak mencela (Allah dan Rasul-Nya), kecuali karena Allah dan Rasul-Nya. telah melimpahkan karunia-Nya kepada mereka. Maka jika mereka bertaubat, itu adalah lebih baik bagi mereka, dan jika mereka berpaling, niscaya Allah akan mengadzab mereka dengan adzab yang pedih di dunia dan akhirat; dan mereka sekali-kali tidaklah mempunyai pelindung dan tidak (pula) penolong di muka bumi" (QS at-Taubah: 74).

Masih banyak ayat lainnya yang menjadi bukti bahwa Rasulullah saw. adalah makhluk termulia dan memiliki kedudukan khusus di sisi Khaliknya. Jika kita telah mengetahui kedudukan tinggi Rasulallah saw. semacam ini maka kita akan mendapat kepastian (tentu dengan berdasar dalil) bahwa permohonan do'a –tentu do'a yang baik– dengan menjadikan Rasulallah saw. sebagai sarana (wasilah) niscaya Allah swt. akan enggan menolak permintaan kita dengan membawa nama kekasih-Nya tersebut. Dengan menyebut nama Rasulullah Muhammad bin Abdullah saw. maka kita telah menyeru Allah swt. dengan berpegangan terhadap tonggak yang sangat kokoh yang tidak akan tergoyahkan.

Atas dasar itu, Allah swt. memerintahkan kepada para pelaku dosa dari kaum muslimin untuk berpegangan dengan tonggak yang tidak tergoyahkan tersebut (hakekat Muhammad Rasulullah saw.) dan meminta pengampunan di setiap majlis mereka, baik untuk dirinya maupun untuk orang lain. Karena melalui permohonan ampun melalui hakekat pribadi Muhammad saw.adalah kunci dari penyebab turunnya rahmat, pengampunan dan ridho Allah swt.

Dalam hal itu Allah swt... berfirman: "Dan kami tidak mengutus seseorang Rasul melainkan untuk ditaati dengan seizin Allah. Sesungguhnya Jikalau mereka ketika menganiaya dirinya datang kepadamu, lalu memohon ampun kepada Allah, dan Rasul pun memohonkan ampun untuk mereka, tentulah mereka mendapati Allah Maha Penerima Taubat lagi Maha Penyayang" (QS an-Nisa': 64). Ayat ini dikuatkan dengan ayat lainnya, seperti firman Allah swt...: "Dan apabila dikatakan kepada mereka: marilah (beriman), agar Rasulullah memintakan ampunan bagimu, mereka membuang muka mereka dan kamu lihat mereka berpaling sedang mereka menyombongkan diri" (QS al-Munafiqqun: 5).

Semua itu sebagai sedikit bukti bahwa Rasulullah saw. memiliki kedudukan, kemuliaan dan keagungan di mata Allah swt.., Pencipta dan Penguasa alam semesta. Hakekat tersembunyi dari

pribadi agung Muhammad saw. semacam ini hanya akan bisa dipahami dan diyakini dengan baik oleh pribadi-pribadi yang mengenal betul siapakah gerangan Muhammad bin Abdillah saw. tadi. Bagi orang yang belum mengenal diri baginda Rasul saw. niscaya ia akan meragukannya, karena masih mengaggap Rasulallah sebagai manusia biasa, selayaknya manusia biasa lainnya. Anggapan kerdil semacam inilah yang menyebabkan beberapa pengikut sekte Wahabi ter- jerumus ke lembah penyesatan kelompok lain yang mengetahui rahasia keagungan Rasul sewaktu mereka memuji Rasulullah saw.dengan pujian-pujian yang bersumber dari al-Qur'an dan Hadits sohih, baik pujian yang ter- jelma dalam kitab-kitab maulid maupun kitab-kitab ratib. Rahasia hakekat Muhammad saw. –dan nabi-nabi lain– ini pulalah yang akan kita jadikan dalil 'Legalitas Tawassul kepada Pribadi Agung yang secara Lahir telah wafat', pada halaman selanjutnya.

Tawassul melalui Do'a Saudara Mukmin:

Salah satu sarana lain yang disinggung oleh Allah swt. dalam al-Qur'an adalah, do'a saudara mukmin. Dalam al-Qur'an, Allah swt... berfirman: "Dan orang-orang yang datang sesudah mereka (Muhajirin dan Anshor), mereka berdo'a: 'Ya Rabb kami, beri ampunlah kami dan saudara-saudara kami yang telah beriman lebih dulu dari kami, dan janganlah Engkau membiarkan kedengkian dalam hati kami terhadap orang-orang yang beriman'; 'Ya Rabb kami, Sesungguhnya Engkau Maha Penyantun lagi Maha Penyayang.' " (QS al-Hasyr: 10). Ayat ini menjelaskan bahwa kaum mukmin yang datang belakangan telah mendo'akan untuk mendapat pengampunan bagi kaum mukmin yang terdahulu. Ayat ini selain membuktikan bahwa do'a untuk orang terdahulu sangat ditekankan oleh Islam, juga bisa menjadi bukti global bahwa memberi hadiah do'a kepada yang telah wafat –walau bukan anak serta famili (kerabat)– akan dapat sampai dan bermanfaat buat sang mayit di alam sana.

Tawassul melalui Diri Para Nabi dan Hamba Sholeh:

Bagian dari tawassul ini berbeda dengan bagian sebelumnya. Jika pada kesempatan yang lalu disebutkan mengenai tawassul melalui do'a Rasul maka pada kesempatan kali ini kita diberitahukan tentang tawassul kepada diri dan pribadi Nabi agar menjadi sarana pengkabulan do'a, karena mereka memiliki kedudukan (jah) di sisi Allah swt.. Sebagai contoh apa yang di lakukan nabi Ya'kub as. dengan baju bekas dipakai (melekat di badan) oleh Yusuf sebagai sarana (wasilah) kesembuhannya dari kebutaan, berkat izin Allah swt.. Jelas sekali perbedaan antara tawassul melalui do'a Nabi, dengan tawassul melalui diri Nabi.

*Jadi, disini kita diberitahukan tentang legalitas tawassul kepada Allah swt. melalui keutamaan (fadhilah), kedudukan (jah), kemuliaan (karamah) dan keagungan (adzamah) pribadi Nabi/Rasul di sisi Allah swt.. Ini merupakan bentuk inayah khasshah (anugerah khusus) yang Allah berikan kepada para nabi dan rasul, juga para kekasih-Nya yang lain. Jadi sarana (*wasilah*) yang dijanjikan Allah swt. itu diletakkan kepada pribadi para hamba Allah yang telah dimuliakan, diagungkan dan diangkat derajatnya oleh Allah swt..*

Hal itu sebagaimana Allah swt. telah mengangkatnya ke pangkuan-Nya. Allah swt.. berfirman: "Dan kami tinggikan bagimu sebutan (nama)mu" (QS al-Insyirah: 4). Orang-orang semacam itu (manusia Sholeh pengikut sejati Rasulallah), mereka adalah para pemiliki kedudukan tinggi di sisi Allah, maka Allah swt.. memerintahkan kepada segenap kaum muslimin lainnya untuk memuliakan dan menghormati mereka. Allah swt.. berfirman: "(yaitu) Orang-orang yang mengikuti Rasul, nabi

yang ummi yang (namanya) mereka dapati tertulis di dalam Taurat dan Injil yang ada di sisi mereka, yang menyuruh mereka mengerjakan yang ma'ruf dan melarang mereka dari mengerjakan yang mungkar dan menghalalkan bagi mereka segala yang baik dan meng-haramkan bagi mereka segala yang buruk dan membuang dari mereka beban-beban dan belenggu-belenggu yang ada pada mereka. Maka orang-orang yang beriman kepadanya, memuliakannya, menolongnya dan mengikuti cahaya yang terang yang diturunkan kepadanya (Al-Qur'an), mereka itulah orang-orang yang beruntung" (QS al-A'raf: 157).

Jika kunci terkabulnya do'a terdapat pada kepribadian dan kedudukan luhur di sisi Allah swt.. yang dimiliki oleh setiap manusia Sholeh tadi maka sudah menjadi hal yang utama jika mereka dijadikan sebagai sarana (wasilah) oleh segenap manusia muslim biasa untuk mendapat keridhoaan Allah. Sebagai- mana do'a mereka pun selalu didengar dan dikabulkan oleh Allah swt..

Jika ada kelompok muslim yang membolehkan menjadikan do'a manusia sholeh sebagai sarana (wasilah) menuju ridho Allah maka menjadikan sarana (wasilah) kepribadian (dzat/syakhsyiyah) dan kedudukan (jah/maqom/manzilah/karamah/fadhilah) manusia sholeh tadi pun lebih utama untuk diperbolehkan. Karena antara 'sarana pengkabulan do'a' dan 'sarana kedudukan/kepribadian agung manusia sholeh' terdapat relasi/hubungan erat dan menjadi konsekuensi logis, nyata dan sah (syar'i). Memisahkan antara keduanya sama halnya memisahkan dua hal yang memiliki relasi erat, bahkan sampai pada derajat hubungan sebab-akibat. Karena, pengkabulan do'a manusia sholeh oleh Allah swt. disebabkan karena kepribadiannya yang luhur, dan kepribadian luhur itulah yang menyebabkan kedudukan mereka diangkat oleh Allah swt.. Tawassul jenis ini juga memiliki sandaran hadits yang diriwayatkan oleh para imam perawi hadits dari Ahlusunnah melalui jalur yang sohih yaitu riwayat tig orang yang tertutup didalam goa. Untuk menyingkat halaman, bagi yang ingin menelaah lebih lanjut hadits-hadits tersebut, silahkan merujuknya dalam kitab-kitab hadits seperti; Musnad Imam Ahmad bin Hanbal; jilid: 4 halaman: 138 hadits ke-16789; Sunan Ibnu Majah; jilid: 1 halaman: 441 hadits ke-1385; Sunan at-Turmudzi; jilid: 5 halaman: 531 dalam kitab ad-Da'awaat, bab 119 hadits ke-3578 dan kitab lainnya.

Tawassul melalui Kedudukan dan Keagungan Hamba Sholeh:

Disamping yang telah kita singgung pada bagian sebelumnya, jika kita telaah dari sejarah hidup para pendahulu dari kaum muslimin niscaya akan kita dapati bahwa mereka melegalkan tawassul dengan jalan ini, sesuai pemahaman mereka tentang syari'at yang dibawa oleh Rasulullah saw.. Mereka bertawassul melalui kedudukan dan kehormatan para manusia Sholeh, dimana diyakini bahwa para manusia sholeh tadi pun memiliki kedudukan tinggi di sisi Allah swt...

Manusia sholeh yang dimaksud disini adalah sebagaimana apa yang di kemukakan oleh Rasulallah saw. kepada Muadz bin Jabal ra ini, Rasulallah bersabda: "Wahai Muadz, apakah engkau mengetahui apakah hak Allah kepada hamba-Nya?". Muadz menjawab: 'Allah dan Rasul-Nya lebih mengetahui'. Kemudian Rasulallah bersabda: 'Sesunguhnya hak Allah kepada Hamba-Nya adalah hendaknya hamba-hamba-Nya itu menyembah-Nya dan tidak menyekutukan-Nya terhadap apapun'. Agak beberapa lama, kembali Rasulallah bersabda: 'Wahai Muadz!' aku (Muadz) menjawab: 'Ya wahai Rasulallah!?'. Rasulallah bertanya: 'Adakah engkau tahu, apakah hak seorang hamba ketika telah melakukan hal tadi?'. aku (Muadz) menjawab: 'Allah dan Rasul-Nya

lebih mengetahui'. Rasulallah bersabda: '"Ia tiada akan mengadzabnya' ". (Lihat: Sohih Muslim dengan syarh dari an-Nawawi jilid: 1 halaman: 230-232).

Hadits di atas jelas bahwa maksud dari Sholeh adalah setiap orang yang melakukan penghambaan penuh (ibadah) kepada Allah dan tidak melakukan penyekutuan terhadap Allah swt... Dan dikarenakan tawassul (mengambil wasilah) bukanlah tergolong penyekutuan Allah –karena dilegalkan oleh Allah swt.– maka para pelaku tawassul pun bisa masuk kategori orang Sholeh pula, jika ia melakukan peribadatan yang tulus dan tidak melakukan kesyirikan (penyekutuan Allah). Orang-orang sholeh semacam itulah yang dinyatakan dalam al-Qur'an sebagai pemancar cahaya Ilahi yang dengannya mereka hidup di tengah-tengah manusia.

Allah swt.. berfirman: "Dan apakah orang yang sudah mati kemudian dia kami hidupkan dan kami berikan kepadanya cahaya yang terang, yang dengan cahaya itu dia dapat berjalan di tengah-tengah masyarakat manusia, serupa dengan orang yang keadaannya berada dalam gelap gulita yang sekali-kali tidak dapat keluar dari padanya? Demikianlah kami jadikan orang yang kafir itu memandang baik apa yang telah mereka kerjakan" (QS al-An'am: 122). Atau sebagaimana dalam firman Allah swt... lainya; "Hai orang-orang yang beriman (kepada para rasul), bertakwalah kepada Allah dan ber- imanlah kepada Rasul-Nya, niscaya Allah memberikan rahmat-Nya kepada mu dua bagian, <u>dan menjadikan untukmu cahaya yang dengan cahaya itu kamu dapat berjalan</u> dan dia mengampuni kamu. dan Allah Maha Peng- ampun lagi Maha Penyayang." (QS al-Hadid: 28).

Sebagaimana kita semua mengetahui bahwa, fungsi dan kekhususan cahaya adalah; "ia sendiri terang dan mampu menerangi obyek lain". Begitu juga dengan manusia sholeh yang mendapat otoritas pembawa pancaran Ilahi.

Dari sini jelas sekali bahwa al-Qur'an telah menunjukkan kepada kita bahwa, para nabi dan manusia sholeh dari hamba-hamba Allah –seperti peristiwa umat Isa al-Masih atau saudara-saudara Yusuf (anak-anak Ya'qub)– telah melakukan tawassul. Dan al-Qur'an pun telah dengan jelas memberikan penjelasan tentang beberapa obyek tawassul. Tawassul tersebut bukan hanya sebatas berkaitan dengan do'a para manusia kekasih Ilahi itu saja, bahkan pada pribadi para manusia kekasih Ilahi itu juga. Hal itu karena antara pribadi para kekasih Ilahi dengan bacaan do'a mereka tidak dapat di pisahkan dan terjadi relasi (konsekuensi) yang sangat erat. Hal ini akan semakin jelas ketika kita memasuki kajian selanjutnya.

Hadits-Hadits tentang Legalitas/pembolehan Tawassul/Istighotsah

Pada kesempatan kali ini, kita akan mengkaji beberapa contoh hadits dalam beberapa kitab standart Ahlusunah wal Jama'ah yang menjadi landasan legalitas tawassul/istighotsah terhadap Rasulallah saw. dan para hamba Allah yang sholeh. Dengan adanya dalil-dalil ini kita akan lebih mantep lagi atas legalitas, manfaat dan hikmah dari tawasuul dan tabarruk tersebut.

Hadits-hadits yang menyebutkan tentang masalah itu adalah sebagai berikut:

慖 Riwayat yang mengisahkan tawassulnya Nabi Yusuf as kepada Rasulallah saw. , waktu beliau didalam sumur, At-Tsa'labi mengisahkan:

"Pada keempat harinya waktu Nabi Yusuf a.s. berada didalam sumur, Jibril a.s. mendatanginya dan bertanya: 'Hai anak siapakah yang melempar engkau kesumur'? Jawab Yusuf as: 'Saudara-saudaraku'. Jibril as. bertanya lagi: Mengapa? Yusuf as berkata: 'Mereka dengki karena kedudukanku di depan ayahku'. Jibril as. berkata: 'Maukah engkau keluar darisini'? Yusuf a.s.berkata mau. Jibril as berkata: 'Ucapkanlah (do'a pada Allah swt.) sebagai berikut': 'Wahai Pencipta segala yang tercipta, Wahai Penyembuh segala yang terluka, Wahai Yang Menyertai segala kumpulan, Wahai Yang Menyaksikan segala bisikan, Wahai Yang Dekat dan Tidak berjauhan, Wahai Yang Menemani semua yang sendirian, Wahai Penakluk yang Tak Tertakluk kan, Wahai Yang Mengetahui segala yang gaib, Wahai Yang Hidup dan Tak Pernah Mati, Wahai Yang Menghidupkan yang mati,Tiada Tuhan kecuali Engkau, Mahasuci Engkau, aku bermohon kepada-Mu Yang Empunya pujian, Wahai Pencipta langit dan bumi, Wahai Pemilik Kerajaan, Wahai Pemilik Keagungan dan Kemuliaan, aku bermohon agar Engkau sampaikan shalawat kepada Muhammad dan keluarga Muhammad, berilah jalan keluar dan penyelesaian dalam segala urusan dan dari segala kesempitan, Berilah rezeki dari tempat yang aku duga dan dari tempat yang tak aku duga ' ".
Lalu Yusuf a.s. mengucapkan do'a itu. Allah swt. mengeluarkan Yusuf a.s. dari dalam sumur, menyelamatkannya dari reka-perdaya saudara-saudara nya. Kerajaan Mesir didatangkan kepadanya dari tempat yang tidak diduga nya". (At Tsa'labi 157, Fadhail Khamsah 1:207).

Lihat riwayat ini, Nabi Yusuf as. diajari oleh Jibril as. untuk berdo'a pada Allah swt. agar bisa cepat keluar dari sumur dengan sholawat serta tawassul kepada Rasulallah saw.dan keluarganya. Begitu juga riwayat Nabi Adam as. yang telah kami kemukakan sebelumnya, yang mana Rasulallah saw. dan keluarganya ini belum dilahirkan dialam wujud ini!

– Do'a masih akan terhalang bila orang yang berdo'a tersebut tanpa bertawassul dengan bersholawat pada Nabi saw.. Amirul Mukminin Imam Ali bin Abi Thalib kw. berkata: 'Setiap do'a antara seorang hamba dengan Allah selalu diantarai dengan hijab (penghalang, tirai) sampai dia mengucapkan sholawat pada Nabi saw.. Bila ia membaca sholawat, terbukalah hijab itu dan masuklah do'a.' (Kanzul 'Umal 1:173, Faidh Al-Qadir 5:19)

慖 Amirul Mukminin Imam Ali bin Abi Thalib kw. juga berkata, Rasulallah saw. bersabda: "Setiap do'a terhijab (tertutup) sampai membaca sholawat pada Muhammad dan keluarganya". (Ibnu Hajr Al-Shawaiq 88)

慖 Juga ada riwayat hadits sebagai berikut: "Barangsiapa yang melakukan sholat dan tidak membaca shalawat padaku dan keluarga (Rasulallah saw.), sholat tersebut tidak diterima (batal)". (Sunan Al- Daruqutni 136)

慖 Mendengar sabda Nabi saw. ini para sahabat diantaranya Jabir Al-Anshori berkata: 'Sekiranya aku sholat dan didalamnya aku tidak membaca sholawat pada Muhammad dan keluarga Muhammad aku yakin sholatku tidak di terima'. (Dhahir Al-Uqba: 19)

Begitu juga Imam Syafi'i dalam sebagian bait syairnya mengatakan: "Wahai Ahli Bait (keluarga) Rasulallah, kecintaan kepadamu diwajibkan Allah dalam Al-Qur'an yang diturunkan, Cukuplah petunjuk kebesaranmu, Siapa yang tidak bersholawat (waktu sholat) padamu tidak diterima sholatnya.... " .

Banyak hadits yang meriwayatkan agar do'a kita dikabulkan oleh Allah swt. dengan bertahmid dan bersholawat dahulu sebelum memulai membaca do'a. Begitu juga banyak riwayat bagaimana cara kita bersholawat kepada Rasulallah saw. dan keluarganya serta manfaatnya sholawat itu. Tidak lain semua itu termasuk tawassul/wasithah pada Rasulallah saw. dan keluarga- nya, bila tidak demikian dan tidak ada manfaatnya, maka orang tidak perlu menyertakan/menyebut nama beliau saw. dan keluarganya waktu berdo'a pada Allah swt.!

恫 Dari Ustman bin Hunaif yang mengatakan: "Sesungguhnya telah datang seorang lelaki yang tertimpa musibah (buta matanya) kepada Nabi saw. Lantas lelaki itu mengatakan kepada Rasulllah; 'Berdo'alah kepada Allah untukku agar Dia (Allah swt) menyembuhkanku!'. Kemudian Rasulallah ber- sabda: 'Jika engkau menghendaki maka aku akan menundanya untukmu, dan itu lebih baik. Namun jika engkau menghendaki maka aku akan berdo'a (untukmu)'. Kemudian dia (lelaki tadi) berkata: 'Mohonlah kepada-Nya (untukku)!'. Rasulallah memerintahkannya untuk mengambil air wudhu, kemudian ia berwudhu dengan baik lantas melakukan shalat dua rakaat. Kemudian ia (lelaki tadi) membaca do'a tersebut:

'Ya Allah, sesungguhnya aku memohon kepada-Mu, dan aku datang meng- hampiri-Mu, demi Muhammad sebagai Nabi yang penuh rahmat. Ya Muhammad, sesungguhnya aku telah datang menghampiri-mu untuk menjumpai Tuhan-ku dan meminta hajat-ku ini agar terkabulkan. Ya Allah, jadikanlah dia sebagai pemberi syafa'at bagiku'.

Utsman bin Hunaif berkata; 'Demi Allah, belum sempat kami berpisah, dan belum lama kami berbicara, sehingga laki-laki buta itu menemui kami dalam keadaan bisa melihat dan seolah-olah tidak pernah buta sebelumnya". (HR. Imam at-Turmudzi dalam "Sunan at-Turmudzi" 5/531 hadits ke-3578; Imam an-Nasa'i dalam kitab "as-Sunan al-Kubra" 6/169 hadits ke-10495; Imam Ibnu Majah dalam "Sunan Ibnu Majah" 1/441 hadits ke-1385; Imam Ahmad dalam "Musnad Imam Ahmad" 4/138 hadits ke-16789; al-Hakim an-Naisaburi dalam "Mustadrak as-Shohihain" 1/313; as-Suyuthi dalam kitab "al-Jami' as-Shoghir" halaman 59, Sunan Ibnu Majah, jilid 1, hal 331; Mustadrak al-Hakim, jilid 1, hal 313; Talkhish al-Mustadrak, adz-Dzahabi dan sebagainya. Sehingga dari situ, Ibnu Taimiyah pun menyatakan kesahihannya pula).

Syeikh Ja'far Subhani melakukan kajian tentang sanad hadits di atas ini di dalam bukunya yang berjudul Ma'a al-Wahabiy yinfi Khuthathihim wa 'Aqa'idihim. Dia berkata, "Tidak ada keraguan tentang keshohihan sanad hadits ini. Bahkan, ulama yang dipercaya oleh kalangan Wahabi yaitu Ibnu Taimiyyah mengakui keshohihan sanad hadits ini, dengan mengatakan, 'Sesungguhnya yang dimaksud dengan nama Abu Ja'far yang terdapat di dalam sanad hadits ini adalah Abu Ja'far al-Khathmi. Dia seorang yang dapat dipercaya.'

Raffa'i 恫 seorang penulis golongan Wahabi abad ini 恫 yang selalu berusaha mendhaifkan/melemahkan hadits-hadits yang khusus berkaitan dengan tawassul dia pun menshohihkan hadits di atas ini. Dia berkata tentang hadits ini: "Tidak diragukan bahwa hadits ini shahih dan masyhur. Telah terbukti tanpa ada keraguan sedikitpun bahwa seorang yang buta dapat melihat kembali dengan perantaraan do'a Rasulallah saw.." *(Al-Tawashshul ila Haqiqah at-Tawassul, hal 158).*

Raffa'i berkata didalam kitabnya ini, "Hadits ini telah diriwayatkan oleh Nasa'i, Baihaqi, Turmudzi dan Hakim di dalam kitab Mustadrak-nya. Zaini Dahlan, didalam kitabnya Khulashah al-Kalam, menyebutkan hadits ini beserta dengan sanad-sanadnya yang shohih yang kesemuanya berasal

dari Bukhari didalam tarikh-nya, serta Ibnu Majah dan Hakim didalam Mustadrak mereka berdua. Jalaluddin as-Suyuthi juga menyebutkan hadits ini didalam kitabnya al-Jami' (Kasyf al-Irtiyab, hal 309, menukil dari kitab Khulashah al-Kalam. dan At-Tawashshul ila Haqiqah at-Tawassul, hal 66).

Walaupun Raffa'i hanya mengatakan orang buta tersebut bisa melihat dengan perantaraan do'a Rasulallah saw. toh dia mengakui kesohihan hadits yang berkaitan dengan tawassul ini! Yang sudah pasti orang buta tersebut berdo'a kepada Allah swt. sambil bertawassul dan menyertakan nama Rasulallah saw. dalam do'anya dan beliau saw. sendiri telah mengajarkan kepadanya bagaimana cara berdo'a kepada Allah swt..!

Apakah Rasulallah saw. akan mengajarkan kepada orang buta itu sesuatu yang berbau kesyirikan atau kekufuran? Mengapa Rasulallah saw. memerintahkan kepada orang buta tersebut agar menyebutkan nama beliau saw. didalam do'anya, kalau semuanya ini tidak mempunyai keistemewaan?

Anehnya, sebagian pengikut Wahabi menyatakan bahwa tawassul/istigho- tsah semacam itu perbuatan sia-sia dan bertentangan dengan Maha Men- dengar dan Mengetahui (Allah swt). Mereka berkata: "Kenapa kita harus berdo'a melalui orang dengan alasan ia lebih dekat kedudukannya di sisi Allah dan do'anya lebih didengar oleh-Nya? Bukankah Allah Maha Men- dengar lagi Maha Mengetahui atas do'a para hamba-Nya?".

Justru pertanyaan selanjutnya yang harus dijawab oleh golongan pengingkar yang berpikiran semacam itu adalah: Mengapa Rasulallah saw. menjawab permintaan orang tadi dengan mengatakan, "...Namun jika engkau meng- hendaki maka aku akan berdo'a (untukmu)", apakah Nabi –makhluk kekasih Ilahi itu– tidak mengerti bahwa Allah swt. Maha Mendengar dan Maha Mengetahui?

Dari hadits di atas juga dapat kita ambil pelajaran bahwa, bagaimana Nabi mengajarkan cara bertawassul kepada lelaki terkena musibah tersebut. Dan juga dapat kita ambil pelajaran bahwa, bersumpah atas nama pribadi Nabi 'Bi Muhammadin' adalah hal yang diperbolehkan (legal menurut syariat Islam), begitu juga dengan kedudukan (jah) nabi Muhammad saw. yang tertera dalam kata 'Nabiyyurrahmah'. Jika tidak maka sejak semula Nabi saw. akan menegur lelaki tersebut. Jadi tawassul lelaki tersebut melalui pribadi Muhammad –bukan hanya do'a Nabi– yang sekaligus atas nama sebagai Nabi pembawa Rahmat yang merupakan kedudukan **(***jah***)** *tinggi anugerah Ilahi merupakan hal legal menurut syariat Muhammad bin Abdillah saw.*

*– Diriwayatkan oleh 'Aufa al-'Aufa dari Abi Said al-Khudri, bahwa Rasulallah saw. pernah menyatakan: "Barangsiapa yang keluar dari rumahnya untuk melakukan shalat (di masjid) maka hendaknya mengatakan: 'Ya Allah, sesungguhnya aku memohon kepada-Mu demi para pemohon kepada-Mu***.*** *Dan aku memohon kepada-Mu, demi langkah kakiku ini. Sesungguhnya aku tidak keluar untuk berbuat aniaya, sewenang-wenang, ingin pujian dan ber- bangga diri. Aku keluar untuk menjauhi murka-Mu dan mengharap ridho-Mu. Maka aku memohon kepada-Mu agar Engkau jauhkan diriku dari api neraka. Dan hendaknya Engkau ampuni dosaku, karena tiada dzat yang dapat menghapus dosa melainkan diri-Mu'. Niscaya Allah akan menyambutnya dengan*

*wajah-Nya kepadanya dan memberinya balasan sebanyak tujuh puluh ribu malaikat ". (Lihat**:** Kitab "Sunan Ibnu Majah", 1/256 hadits ke-778 bab berjalan untuk melakukan shalat)*

Dari hadits di atas dapat diambil pelajaran bahwa, Rasulallah saw. mengajar- kan kepada kita bagaimana kita berdo'a untuk menghapus dosa kita dengan menyebut (bersumpah dengan kata 'demi') diri (dzat) para peminta do'a dari para manusia sholeh dengan ungkapan 'Bi haqqi Saailiin 'alaika' (demi para pemohon kepada-Mu), Rasulallah saw. disitu tidak menggunakan kata 'Bi haqqi du'a Saailiin 'alaika' (demi do'a para pemohon kepada-Mu), tetapi langsung menggunakan 'diri pelaku perbuatan' (menggunakan isim fa'il). Dengan begitu berarti Rasulallah saw. membenarkan –bahkan mengajar- kan– bagaimana kita bertawassul kepada diri dan kedudukan para manusia sholeh kekasih Ilahi (wali Allah) –yang selalu memohon kepada Allah swt.– untuk menjadikan mereka sebagai sarana penghubung antara kita dengan Allah swt. dalam masalah permintaan syafa'at, permohonan ampun, meminta hajat dan sebagainya.

*– Diriwayatkan dari Anas bin Malik, ia mengatakan; ketika Fathimah binti Asad meninggal dunia, Rasulullah saw. datang dan duduk di sisi kepalanya sembari bersabda: 'Rahimakillah ya ummi ba'da ummi ' (Allah merahmatimu wahai ibuku pasca ibu [kandung]-ku). Kemudian beliau saw. menyebutkan pujian terhadapnya, lantas mengkafaninya dengan jubah beliau. Kemudian Rasulallah memanggil Usamah bin Zaid, Abu Ayyub al-Anshari, Umar bin Khattab dan seorang budak hitam untuk menggali kuburnya. Kemudian mereka menggali liang kuburnya. Sesampai di liang lahat, Rasulallah saw. sendiri yang menggalinya dan mengeluarkan tanah lahat dengan meng- gunakan tangan beliau saw.. Setelah selesai (menggali lahat), kemudian Rasulallah saw. berbaring disitu sembari berkata: 'Allah Yang menghidupkan dan mematikan. Dan Dia Yang selalu hidup, tiada pernah mati. Ampunilah ibuku Fathimah binti Asad. Perluaskanlah jalan masuknya, <u>demi Nabi-Mu dan para nabi sebelumku</u>**".** (Lihat: Kitab al-Wafa' al-Wafa')*

惘 Hadits yang serupa di atas yang diketengahkan oleh At-Thabrani dalam Al-Kabir dan Al-Ausath. Rasulallah saw. bertawassul pada dirinya sendiri dan para Nabi sebelum beliau saw. sebagaimana yang diriwayatkan dalam sebuah hadits dari Anas bin Malik, ketika Fathimah binti Asad 惘 isteri Abu Thalib, bunda Imam 'Ali bin Abi Thalib kw.惘 wafat, Rasulallah saw. sendirilah yang menggali liang-lahad. Setelah itu (sebelum jenazah dimasukkan ke lahad) beliau masuk kedalam lahad, kemudian berbaring seraya bersabda:

"Allah yang menghidupkan dan mematikan, Dialah Allah yang Maha Hidup. Ya Allah, limpahkanlah ampunan-Mu kepada ibuku 惘 panggilan ibu, karena Rasulallah saw. ketika masih kanak-kanak hidup dibawah asuhannya 惘, lapangkanlah kuburnya dengan demi Nabi-Mu (yakni beliau saw. sendiri) dan demi para Nabi sebelumku. Engkaulah, ya Allah Maha Pengasih dan Penyayang". Beliau saw. kemudian mengucapkan takbir empat kali. Setelah itu beliau saw. bersama-sama Al-'Abbas dan Abu Bakar 惘 radhiyallahu 'anhumaa 惘 memasukkan jenazah Fathimah binti Asad kedalam lahad. (At-Thabrani dalam Al-Kabir dan Al-Ausath.)

Pada hadits itu Rasulallah saw. bertawassul disamping pada diri beliau sendiri juga kepada para Nabi sebelum beliau saw.! Dalam hadits itu jelas beliau saw. berdo'a kepada Allah swt. sambil menyebutkan dalam do'anya demi diri beliau sendiri dan demi para Nabi sebelum beliau saw. Kalau ini bukan dikatakan sebagai tawassul, mengapa beliau saw. didalam do'anya menyertakan kata-kata demi para Nabi? Mengapa beliau saw. tidak berdo'a saja tanpa menyebutkan ...demi para Nabi lainnya?

Dalam kitab Majma'uz-Zawaid jilid 9/257 disebut nama-nama perawi hadits tersebut, yaitu Ruh bin Shalah, Ibnu Hibban dan Al-Hakim. Ada perawi yang dinilai lemah, tetapi pada umumnya adalah perawi hadit-hadits shohih. Sedangkan para perawi yang disebut oleh At-Thabrani didalam Al-Kabir dan Al-Ausath semuanya baik (jayyid) yaitu Ibnu Hiban, Al-Hakim dan lain-lain yang membenarkan hadits tersebut dari Anas bin Malik.

Selain mereka terdapat juga nama Ibnu Abi Syaibah yang meriwayatkan hadits itu secara berangkai dari Jabir. Ibnu 'Abdul Birr meriwayatkan hadits tersebut dari Ibnu 'Abbas dan Ad-Dailami meriwayatkannya dari Abu Nu'aim. Jadi hadits di atas ini diriwayatkan dari sumber-sumber yang saling memper- kuat kebenarannya.

Hadits di atas jelas sekali bagaimana Rasulallah bersumpah demi keduduk- an (jah) yang beliau saw. miliki, yaitu kenabian, dan kenabian para pendahulunya yang telah wafat, untuk dijadikan sarana (wasilah) pengampunan kesalahan ibu (angkat) beliau, Fathimah binti Asad. Dan dari hadits di atas juga dapat kita ambil pelajaran, bagaimana Rasulallah saw. memberi 'berkah' (tabarruk) liang lahat itu untuk ibu angkatnya dengan merebahkan diri di sana, plus mengkafani ibunya tersebut dengan jubah beliau.

– Diriwayatkan bahwa Sawad bin Qoorib melantunkan pujiannya terhadap Rasulallah saw. dimana dalam pujian tersebut juga terdapat muatan permohonan tawassul kepada Rasulullah saw. (Kitab Fathul Bari 7/137, atau kitab at-Tawasshul fi Haqiqat at-Tawassul karya ar-Rifa'i hal. 300)

Penjelasan-penjelasan semacam inilah yang tidak dapat dipungkiri oleh kaum muslimin manapun, terkhusus para pengikut sekte Wahabisme. Atas dasar itu, Ibnu Taimiyah sendiri dalam kitabnya "at-Tawassul wa al-Wasilah" dengan mengutip pendapat para ulama Ahlusunah seperti; Ibnu Abi ad-Dunya, al-Baihaqi, at-Thabrani, dan sebagainya telah melegalkan tawassul sesuai dengan hadits-hadits yang ada. (Kitab "at-Tawassul wal Wasilah" karya Ibnu Taimiyah halaman 144-145)

Walaupun beberapa hadits di atas secara tersirat telah membuktikan legalitas tawassul terhadap para nabi terdahulu dan para manusia sholeh yang telah mati, namun mungkin masih menjadi pertanyaan di benak kaum muslimin, adakah dalil yang dengan jelas memperbolehkan tawassul/istigho- tsah terhadap orang yang dhahirnya telah wafat? Marilah kita ikuti kajian selanjutnya.

Prilaku Salaf Sholeh Penguat Legalitas Tawassul/Istighotsah

Kita semua mengetahui bahwa para sahabat, tabi'in dan tabiut at-tabi'in adalah termasuk dalam golongan salaf sholeh dimana mereka hidup sangat dekat dengan zaman penurunan risalah Islam. Terkhusus para sahabat yang mendapat pengajaran langung dari Rasulullah saw. dimana setiap perkara yang tidak mereka pahami langsung mereka tanyakan dan langsung men- dapat jawabannya dari baginda Rasulallah saw.. Salah satu dari sekian perkara yang menjadi bahan kajian kita kali ini adalah, bagaimana pemaham an para sahabat berkaitan dengan konsep istighotsah/tawassul yang sesuai dengan petunjuk Rasulullah saw.

Disini kita akan menunjukkan beberapa riwayat yang menjelaskan pemaham an Salaf Sholeh– yang dalam hal ini mencakup para sahabat mulia Rasul saw.– berkaitan dengan konsep tersebut, dan praktek mereka dalam kehidup an sehari-hari. Oleh karenanya, kita akan memberikan beberapa contoh seperti di bawah ini:

惘 Dahulu Rasulullah saw. mengajarkan seseorang tentang tata cara memohon kepada Allah swt. dengan menyeru Nabi untuk bertawassul kepadanya, dan meminta kepada Allah agar mengabulkan syafa'atnya (Nabi) dengan mengatakan:

"يا محمد يا رسول الله إني أتوسل بك إلي ربي في حاجتي لتُقضي لي اللهم فشفعه فيَّ"

("Wahai Muhammad, Wahai Rasulullah! Sesungguhnya aku bertawassul denganmu kepada Tuhanku dalam memenuhi hajatku agar dikabulkan untuk ku. Ya Allah, terimalah bantuannya padaku"). (Kitab "Majmu'atur Rasa'il wal Masa'il" karya Ibnu Taimiyah 1/18)

Jelas sekali bahwa yang dimaksud dengan lelaki di atas adalah lelaki muslim yang sezaman dan pernah hidup bersama Rasulallah saw., serta pernah belajar dari beliau, yang semua itu adalah memenuhi kriteria sahabat menurut ajaran Ahlusunnah wal Jama'ah. Mari kita teliti dan renungkan kata demi kata dari ajaran Rasulallah saw. terhadap salah seorang sahabat itu sewaktu beliau mengajarinya tata cara bertawassul melalui *diri* Muhammad sebagai Rasulullah saw., satu *'kedudukan'* (*jah*) tinggi di sisi Allah. Sengaja kita ambil rujukan dari *Ibnu Taimiyah* agar pengikut sekte Wahabi memahami dengan baik apa sinyal dibalik tujuan kami menukil dari kitab syeikh mereka itu, agar mereka berpikir.

惘 Hadits yang diriwayatkan oleh Bukhori dari Anas bin Malik:

عَنْ أَنَسٍ, أَنَّ عُمَرَبْنَ الخَطَّابِ كَانَ إِذَا قُحِطُوْا إِستَسْقَى بِالعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ المُطَّلِبِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِيْنَا

وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيُسْقَوْنَ (رواه البخاري)

"Bahwasanya jika terjadi musim kering yang panjang, maka Umar bin Khattab memohon hujan kepada Allah dengan bertawassul dengan Abbas Ibnu Abdul Muthalib. Dalam do'anya ia berkata; 'Ya Allah, dulu kami senantiasa bertawassul kepada-Mu dengan Nabi saw. dan Engkau memberi

hujan kepada kami. Kini kami bertawassul kepada-Mu dengan paman Nabi kami, maka berilah hujan pada kami'. Anas berkata; 'Maka Allah menurun- kan hujan pada mereka' ". (Lihat**:** Kitab "Shohih Bukhari" 2/32 hadits ke-947 dalam Bab Shalat Istisqo')

Perbuatan khalifah Umar dengan tawassul pada paman Nabi saw. tidak seorang pun dari sahabat Nabi yang mengingkari, mensyirikkan atau tidak membenarkan prakarsa khalifah ini. Khalifah Umar ra. yang sudah terkenal dikalangan kaum muslimin masih menyertakan paman Rasulallah saw. didalam do'anya kepada Allah swt., apalagi kita-kita ini.

惘 Imam an-Nawawi dalam kitab '*al-Majmu' Syarh al-Muhadzab*' (Jilid: 5 Halaman: 68) dalam *Kitabus-Shalat* dan dalam *Babus-Shalatul-Istisqo'* yang menukil riwayat bahwa Umar bin Khattab telah memohon do'a hujan melalui Abbas (paman Rasulallah) dengan menyatakan: '*Ya Allah, dahulu jika kami tidak mendapat hujan maka kami bertawassul kepada-Mu melalui Nabi kami, lantas engkau menganugerahkan hujan kepada kami. Dan kini, kami bertawassul kepada-Mu melalui paman Nabi-Mu, maka turunkan hujan bagi kami '. Kemudian turunlah hujan".* (Ibnu Hajar juga menyatakan bahwa; Abu Zar'ah ad-Damsyiqi juga telah menyebutkan kisah ini dalam kitab sejarahnya dengan sanad yang shohih).

惘 Ibnu Hajar dalam kitab '*Fathul Bari'* (Syarah kitab Shohih al-Bukhari) pada jilid:2 halaman: 399 dalam menjelaskan peristiwa permintaan hujan oleh Umar bin Khatab melalui Abbas, menyatakan: "Dapat diambil suatu pelajaran dari kisah Abbas ini yaitu, *dimustahabkan* (sunah) untuk memohon hujan melalui *pemilik* keutamaan dan kebajikan, juga ahlul bait (keluarga) Nabi".

惘 Ibnu Atsir dalam kitab '*Usud al-Ghabah'* (Jilid: 3 Halaman: 167) dalam menjelaskan tentang pribadi (tarjamah) Abbas bin Abdul Mutthalib pada nomor ke-2797 menyatakan: "Sewaktu orang-orang dianugerahi hujan, mereka berebut untuk *menyentuhi Abbas* dan mengatakan: 'Selamat atasmu wahai *penurun hujan* untuk Haramain'. Saat itu para sahabat mengetahui, betapa keutamaan yang dimiliki oleh Abbas sehingga mereka mengutama- kannya dan menjadikannya sebagai rujukan dalam bermusyawarah".

Dalam kitab yang sama ini disebutkan bahwa *Muawiyah* telah memohon hujan melalui *Yazid bin al-Aswad* dengan mengucapkan: 'Ya Allah, kami telah meminta hujan melalui *pribadi* yang paling baik dan utama di antara kami (sahabat). ' Ya Allah, kami meminta hujan melalui diri *Yazid bin al-Aswad'*. Wahai Yazid, angkatlah kedua tanganmu kepada Allah. Kemudian ia mengangkat kedua tangannya diikuti oleh segenap orang (yang berada di sekitanya). Maka mereka dianugerahi hujan sebelum orang-orang kembali ke rumah masing-masing'. (Lebih kami sayangkan lagi ada sebagian ulama yang mengakui keshohihan riwayat-riwayat yang berkaitan dengan tawassul dan tabarruk, tapi mereka berani *memutar balik maknanya* dan sampai-sampai berani *melarang dan mensyirikkan* hal tersebut pada orang yang mengamalkannya! Na'udzubillah .)

Riwayat di atas memberikan pelajaran kepada kita bagaimana Khalifah Umar –sahabat Rasulallah saw.– melakukan hal yang pernah diajarkan Rasulallah kepada para sahabat mulia beliau saw.. Walaupun riwayat di atas menunjuk- kan bahwa Umar bin Khattab bertawassul kepada manusia

yang masih hidup, akan tetapi hal itu tidak berarti secara otomatis riwayat di atas dapat menjadi bukti bahwa bertawassul kepada yang *telah wafat* adalah *'haram'* (entah karena alasan syirik atau bid'ah), karena tidak ada dalil baik dari firman Ilahi atau Sunnah Rasulallah saw. yang menyatakan kalau tawassul pada orang yang *telah wafat itu haram* sedangkan pada *orang yang masih hidup* dibolehkan! Sebenarnya tawassul pada pribadi seseorang 惘 baik yang masih hidup maupun telah wafat 惘 itu *inti/pokoknya adalah sama*, yaitu berdo'a kepada Allah swt. sambil menyertakan nama pribadi seseorang itu. Kalau ini dilarang berarti semua bentuk tawassul itu harus diharamkan juga.

Apakah golongan pengingkar ini lupa atau pura-pura lupa bahwa nabi Adam as. bertawassul pada Nabi saw. 惘 yang antara lain diriwayatkan oleh ulama pakar yang mereka andalkan yaitu Syeikh Ibnu Taimiyyah 惘, begitu juga mengenai tawassul Nabi Yusuf a.s kepada beliau saw., tawassul mereka pada Nabi saw. yang mana beliau bukannya sudah wafat malah *belum dilahirkan* dialam wujud ini! Begitu juga tawassul Rasulallah saw. kepada para Nabi *sebelum beliau saw.*

Di tambah lagi nanti terdapat riwayat lain yang menjelaskan bahwa sebagian sahabat –sesuai dengan pemahaman mereka dari apa yang diajarkan Rasulallah saw.– juga melakukan tawassul kepada seseorang yang secara *dhahir* telah mati. Yang jelas, riwayat di atas dengan tegas menjelaskan akan *dibolehkannya* tawassul/istighotsah dan menyangkal pendapat madzhab Wahabi dan pengikutnya yang mengatakan bahwa bertawassul adalah *perbuatan sia-sia* dan *bertentangan* dengan –Maha Mendengar dan Maha Mengetahui– Allah swt.. Juga sekaligus menjelaskan legalitas tawassul melalui diri *selain* Rasulallah saw. (Abbas bin Abdul Mutthalib) dan kedudukan (sebagai paman manusia termulia) di hadapan Allah swt..

Tawassul kepada Rasulallah saw. dikala wafatnya:

惘 Abu Darda' dalam sebuah riwayat menyebutkan: "Suatu saat, Bilal (al-Habsyi) *bermimpi* bertemu dengan Rasulallah. Beliau bersabda kepada Bilal: 'Wahai Bilal, ada apa gerangan dengan ketidak perhatianmu (*jafa'*)? Apakah belum datang saatnya engkau menziarahiku?'. Selepas itu, dengan perasa- an sedih, Bilal segera terbangun dari tidurnya dan bergegas mengendarai tunggangannya menuju ke Madinah. Lalu Bilal mendatangi kubur Nabi sambil menangis lantas *meletakkan wajahnya* di atas pusara Rasul. Selang beberapa lama, Hasan dan Husein (cucu Rasulallah) datang. Kemudian Bilal mendekap dan mencium keduanya". (Tarikh Damsyiq jilid 7 Halaman: 137, Usud al-Ghabah karya Ibnu Hajar jilid: 1 Halaman: 208, Tahdzibul Kamal jilid: 4 Halaman: 289, dan Siar A'lam an-Nubala' karya Adz-Dzahabi Jilid: 1 Halaman 358)

Bilal menganggap ungkapan Rasulallah saw. dalam mimpinya *sebagai teguran* dari beliau saw., padahal secara *dhohir* beliau saw. telah wafat. Jika tidak demikian, mengapa sahabat Bilal datang jauh-jauh dari Syam menuju Madinah untuk menziarahi Rasulallah saw.? Kalau Rasulallah benar-benar telah wafat 惘 sebagaimana anggapan madzhab Wahabi bahwa yang telah wafat itu sudah tiada 惘 maka Bilal *tidak perlu* menghiraukan teguran Rasulallah itu. Apa yang dilakukan sahabat Bilal juga bisa dijadikan dalil atas ketidakbenaran paham Wahabisme –pemahaman Ibnu Taimiyah dan Muhamad bin Abdul Wahhab– tentang pelarangan bepergian untuk ziarah kubur sebagaimana yang mereka pahami tentang hadits *Syaddur Rihal*.

Apakah Bilal khusus datang jauh-jauh dari Syam hanya sekedar berziarah dan *memeluk pusara* Rasulallah saw. tanpa mengatakan apapun (tawassul) kepada penghuni kubur tersebut? Sekarang mari kita lihat riwayat lain yang berkenaan dengan diperbolehkannya tawassul secara langsung kepada yang telah meninggal:

"Masyarakat telah tertimpa bencana kekeringan di zaman kekhalifahan Umar bin Khattab. Bilal bin Harits –salah seorang sahabat Nabi– datang ke pusara Rasul dan mengatakan: *'Wahai Rasulullah, mintakanlah hujan untuk umatmu karena mereka telah* (banyak) *yang binasa'.* Rasul saw. menemuinya di dalam mimpi dan memberitahukannya bahwa mereka akan diberi hujan (oleh Allah) ". (Fathul Bari jilid 2 halaman 398, atau as-Sunan al-Kubra jilid 3 halaman 351)

Hadits-hadits di atas mencakup sebagai dalil tentang kebolehan *tabarruk* dan *tawassul* kepada orang yang *dhahirnya* telah wafat, hal itu telah dicontohkan oleh tokoh Salaf Saleh.

Apakah golongan pengingkar lupa siapa Bilal al-Habsyi? Apakah Bilal bukan sahabat mulia Rasulallah saw. yang tergolong *Salaf Sholeh* yang harus diikuti? Apakah mungkin Bilal lupa atau tidak tahu bahwa menangis di atas pusara, apalagi sambil *meletakkan* muka di atasnya tergolong syirik atau bid'ah (versi Wahabisme)? Entah siapa yang harus diikuti, fatwa Muhammad bin Abdul Wahhab (pendiri Wahabisme) seorang khalaf (lawan Salaf) yang melarang perbuatan itu, ataukah kita harus mencontoh apa yang dilakukan Bilal dan Abu Ayyub al-Anshari yang keduanya tergolong sahabat mulia Rasulallah?

惘 Berkata al-Hafidz Abu Abdillah Muhammad bin Musa an-Nukmani dalam karyanya yang berjudul '*Mishbah adz-Dzolam*'; Sesungguhnya al-Hafidz Abu Said as-Sam'ani menyebutkan satu riwayat yang pernah kami nukil darinya yang bermula dari Khalifah Ali bin Abi Thalib yang pernah mengisahkan: "Telah datang kepada kami seorang badui setelah tiga hari kita mengebumi- kan Rasulullah. Kemudian ia *menjatuhkan dirinya* ke pusara Rasulallah saw. dan *membalurkan tanah* (kuburan) di atas kepalanya seraya berkata: 'Wahai Rasulullah, engkau telah menyeru dan kami telah mendengar seruanmu. Engkau telah mengingat Allah dan kami telah mengingatmu. Dan telah turun ayat; '*Sesungguhnya Jikalau mereka ketika menganiaya dirinya datang kepadamu, lalu memohon ampun kepada Allah, dan rasulpun memohonkan ampun untuk mereka, tentulah mereka mendapati Allah Maha Penerima Taubat lagi Maha Penyayang'* (QS an-Nisa: 64) dan aku telah mendzalimi diriku sendiri. Dan aku mendatangimu agar engkau memintakan ampun untukku. Kemudian terdengar seruan dari dalam kubur: 'Sesungguhnya Dia (Allah) telah mengampunimu' ". (Kitab "Wafa' al-Wafa'" karya as-Samhudi 2/1361)

Dari riwayat di atas menjelaskan bahwa; bertawassul kepada Rasulullah pasca wafat beliau adalah hal yang legal dan tidak tergolong syirik atau bid'ah. Bagaimana tidak? Sewaktu prilaku dan ungkapan tawassul/istigho- tsah itu disampaikan oleh si Badui di pusara Rasul –dengan memeluk dan melumuri kepalanya dengan tanah pusara– yang ditujukan kepada Rasulallah yang sudah dikebumikan, hal itu berlangsung di hadapan Amirul mukminin Ali bin Abi Thalib. Dan khalifah Ali sama sekali tidak menegurnya, padahal beliau adalah salah satu sahabat terkemuka Rasulullah yang memiliki keilmuan yang sangat tinggi dimana Rasulullah pernah bersabda berkaitan dengan

Ali bin Abi Thalib kw. sebagai berikut: '*Ali bersama kebenaran dan kebenaran bersama Ali'.* (Kitab "Tarikh Baghdad" karya Khatib al-Baghdadi 14/321, dan dengan kandungan yang sama bisa dilihat dalam kitab "Shohih at-Turmudzi" 2/298).

Dalam Kitab "Mustadrak as-Shohihain" karya al-Hakim an-Naisaburi 3/124, '*Ali bersama al-Qur'an dan al-Qur'an bersama Ali, keduanya tidak akan pernah terpisah hingga hari kebangkitan'.* Dalam Kitab "Mustadrak as-Shohihain" 3/126, '*Aku* (Rasulallah saw.) *adalah kota ilmu dan Ali adalah pintu gerbangnya. Barangsiapa meng- hendaki* (masuk) *kota maka hendaknya melalui pintu gerbangnya'.* Dalam Kitab Mustadrak as-Shohihain" 3/122, '*Engkau* (Ali) *adalah penjelas kepada umatku tentang apa-apa yang mereka selisihkan setelah* (kematian)-*ku'.* Dan masih banyak lagi riwayat mengenai Khalifah Ali kw.ini.

Jika tawassul/istighotsah terhadap orang yang telah wafat adalah *syirik, bid'ah,* tidak legal/dibolehkan (ghair syar'i), –sebagaimana yang di-isukan oleh kelompok golongan pengingkar– tidak mungkin Imam Ali bin Abi Thalib kw. yang menjadi *saksi* perbuatan si Badui muslim akan berdiam diri yakni tidak melarangnya. Jika hal itu *tidak legal/dibolehkan* (ghair syar'i) maka ada *dua* kemungkinan:

1. Imam Ali adalah sahabat yang tidak tahu apa-apa (bodoh) tentang hukum Islam, terkhusus masalah larangan bertawassul kepada orang yang telah wafat. Dimana dari ungkapan pada poin ini juga meniscayakan bahwa, Rasulallah saw. telah berbohong kepada kita (umatnya), bahwa ternyata Imam Ali bukan pemilik keutamaan-keutamaan seperti hadits-hadits di atas. Bagaimana mungkin orang yang tidak memiliki kemuliaan semacam itu lantas direkomendasikan oleh Rasulallah saw. yang dijuluki al-Amin (di- percaya) itu?

2- Hadits-hadits pujian Rasulallah terhadap pribadi khalifah Ali itu benar. Dan diamnya Imam Ali atas perbuatan si Badui tadi membuktikan bahwa ber- tawassul/istighotsah terhadap orang yang *dhahirnya* telah wafat itu adalah *legal* menurut syari'at Islam. Karena telah dipahami bahwa khalifah Ali kw. sebagai pintu gerbang ilmu Rasulallah saw., yang selalu bersama kebenar an, selalu bersama al-Qur'an dan yang diberi mandat Rasulallah saw. untuk menjelaskan hal-hal yang terjadi perbedaan pendapat di kalangan kaum muslimin, setelah wafat Rasulallah saw.. Tentu, bagi seorang *Ahlusunnah wal Jama'ah sejati*, pasti ia akan memilih kemungkinan yang kedua ini. Karena kemungkinan yang pertama itu sangat berat resikonya di dunia mau pun di akhirat, terkhusus bagi pengaku Ahlus sunnah wal Jama'ah. Kecuali jika kita melakukan kesalahan sebagaimana apa yang sering dilakukan oleh kebanyakan ulama Wahabi, mudah menvonis sebuah hadits yang tidak sesuai dengan doktrin akidahnya dengan vonis *hadits lemah (*dho'if)*,* tanpa melakukan pengecekan secara detail terlebih dahulu.

惘 Syeikh Abu Manshur As-Shabbagh dalam kitabnya *Al-Hikayatul Masyhur- ah* mengemukakan kisah peristiwa yang diceriterakan oleh Al-'Utbah sebagai berikut:

"Pada suatu hari ketika aku (Al-'Utbah) sedang duduk bersimpuh dekat makam Rasulallah saw., tiba-tiba datanglah seorang Arab Badui. Didepan makam beliau itu ia berkata: 'As-Salamu'alaika ya Rasulallah. Aku mengetahui bahwa Allah telah berfirman*: Sesungguhnya jika mereka ketika berbuat dhalim terhadap diri mereka sendiri segera datang kepadamu* (hai Muhammad)*, kemudian mohon ampunan kepada Allah, dan Rasul pun me mohonkan ampun bagi mereka, tentulah mereka akan mendapati Allah Maha Penerima taubat lagi Maha Penyayang* (An-Nisa: 64). Sekarang aku datang kepadamu ya Rasulallah untuk mohon ampunan kepada Allah atas segala dosaku, dengan syafa'atmu, ya Rasulallah..'. Setelah mengucapkan kata-kata itu ia lalu pergi. Beberapa saat kemudian aku (Al-'Utbah) terkantuk. Dalam keadaan setengah tidur itu aku *bermimpi* melihat Rasulallah saw. berkata kepadaku: *'Hai 'Utbah, susullah segera orang Badui itu dan beritahu kan kepadanya bahwa Allah telah mengampuni dosa-dosanya' ".*

Peristiwa di atas ini dikemukakan juga oleh *Imam Nawawi* dalam kitabnya *Al-Idhah* bab 4 hal. 498. Dikemukakan juga oleh *Ibnu Katsir* dalam *Tafsir*-nya mengenai ayat An-Nisa: 64. Para ulama pakar lainnya yang mengetengah- kan peristiwa Al-'Utbah ini ialah: Syeikh Abu Muhammad Ibnu Qaddamah dalam kitabnya *Al-Mughny* jilid 3/556; Syeikh Abul Faraj Ibnu Qaddamah dalam kitabnya *Asy-Syarhul-Kabir* jilid 3/495; Syeikh Manshur bin Yunus Al-Bahuty dalam kitabnya *Kisyaful-Qina* (kitab ini sangat terkenal dikalangan madzhab Hanbali) jilid 5/30 dan Imam Al-Qurthubi (Tafsir Al-Qurthubi jilid 5/265) yang mengemukakan peristiwa semakna tapi kalimatnya agak berbeda.

Hadits-hadits di atas, jelas lelaki itu tawassul kepada Rasulallah saw agar beliau saw. berdo'a kepada Allah swt. untuk orang itu. Kalau ini bukan di katakan sebagai dalil tawassul, mengapa orang tersebut tidak langsung ber- do'a kepada Allah swt. tanpa mohon kepada beliau saw. untuk mendo'akannya?

惘 Ad-Darami meriwayatkan: "Penghuni Madinah mengalami paceklik yang sangat parah. Mereka mengadu kepada Aisyah ra (ummul Mukminin). Aisyah mengatakan: '*Lihatlah pusara Nabi! Jadikanlah ia* (pusara) *sebagai penghubung menuju langit sehingga tidak ada lagi penghalang dengan langit'.* Dia (perawi) mengatakan: Kemudian mereka (penduduk Madinah) melakukannya, kemudian turunlah hujan yang banyak hingga tumbuhlah rerumputan dan gemuklah onta-onta dipenuhi dengan lemak. Maka saat itu disebut dengan tahun '*al-fatq'* (sejahtera)". (Lihat: Kitab "Sunan ad-Darami" 1/56)

惘 Hadits serupa di atas yang diriwayatkan secara berangkai dari Abu Nu'man dari Sa'id bin Zaid, dari 'Amr bin Malik Al-Bakri dan dari Abul Jauza bin 'Abdullah yang mengatakan sebagai berikut: "Ketika kota Madinah dilanda musim gersang hebat, banyak kaum muslimin mengeluh kepada isteri Rasulallah saw. 'Aisyah ra. Kepada mereka 'Aisyah berkata: '*Datang-lah kemakam Nabi saw. dan bukalah atapnya agar antara makam beliau dan langit tidak terhalang apapun juga'.* Setelah mengerjakan saran 'Aisyah ra.itu turunlah hujan hingga rerumputan pun tumbuh dan unta-unta menjadi gemuk". (ini menggambarkan betapa banyaknya hujan yang turun hingga kota Madinah menjadi subur kembali). (Kitab Sunan Ad-Daramy jilid 1/43)

惘 Diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah dengan sanad yang shohih dari Abu Salih as-Saman dari Malik ad-Dar –seorang bendahara Umar–. yang ber- kata: "Masyarakat mengalami paceklik pada zaman (kekhalifahan) Umar. Lantas seseorang datang *kemakam Nabi* saw. seraya berkata: 'Ya Rasulullah mohonkan (kepada Allah swt) hujan untuk umatmu, karena mereka hendak binasa'. Kemudian didalam tidur bermimpi datanglah sese- orang dan berkata kepadanya: 'Datangilah Umar'! Saif juga meriwayatkan hal tersebut dalam kitab *al-Futuh*; Sesungguhnya lelaki yang bermimpi tadi adalah *Bilal bin al-Harits al-Muzni*, salah seorang sahabat. (Lihat: Kitab Fathul Bari 2/577)

惘 Hadits lainnya yang semakna dengan hadits terakhir di atas ini tentang tawassul pada Rasulallah saw. dimuka makam beliau yaitu yang diketengah- kan oleh *Al-Hafidz Abubakar Al-Baihaqy*. Hadits itu diriwayatkan secara berangkai oleh para perawi: Abu Nashar, Ibnu Qatadah dan Abubakar Al-Farisy dari Abu 'Umar bin Mathar, dari Ibrahim bin 'Ali Adz-Dzihly, dari Yahya bin Yahya dari Abu Mu'awiyah, dari A'masy bin Abu Shalih dan dari Malik bin Anas yang mengatakan sebagai berikut:

"Pada zaman Khalifah Umar Ibnul Khattab ra. terjadi musim kemarau amat gersang. Seorang datang *kemakam Rasulallah* saw. kemudian berkata: 'Ya Rasulallah, mohonkanlah hujan kepada Allah bagi ummat anda. Mereka banyak yang telah binasa'. Pada malam harinya orang itu mimpi didatangi Rasulallah saw. dan berkata kepadanya: 'Datanglah engkau kepada 'Umar dan sampaikan salamku kepadanya. Beritahukan dia bahwa mereka *akan memperoleh hujan'*. Katakan juga kepadanya: 'Engkau harus bijaksana ...bijaksana'! Kemudian orang itu segera menyampaikan berita mimpinya kepada Khalifah 'Umar. Ketika itu 'Umar berkata: 'Ya Rabb (Ya Tuhanku), mereka mohon pertolongan-Mu karena aku memang tidak dapat berbuat sesuatu' ".

Hadits itu isnadnya shohih. Demikian juga yang dikatakan oleh Ibnu Katsir dalam *Al-Bidayah Wan-Nihayah jilid 1/91* mengenai peristiwa-peristiwa yang terjadi pada tahun 18 H. Ibnu Abi Syaibah juga mengetengahkan hadits itu dengan isnad shohih dari riwayat Abu Shalih As-Saman yang berasal dari Malik ad-Dariy, seorang bendaharawan (Khazin) pada zaman Khalifah Umar. Menurut Saif dalam kitabnya *Al-Futuh* orang yang mimpi didatangi Rasulallah saw. itu ialah sahabat Nabi saw. yang bernama *Bilal bin Al-Harits Al-Muzny.* Dalam kitab *Fathul Bari* jilid 11/415 Ibnu Hajar mengatakan bahwa hadits tersebut isnadnya *shohih.*

Para imam ahli hadits yang mengetengahkan hadits tersebut dan para imam berikutnya yang mengutip hadits itu dalam berbagai kitab yang mereka tulis, *tidak ada seorangpun* diantara mereka ini yang mengatakan bahwa tawassul dengan makam Rasulallah saw. itu perbuatan *kufur, sesat atau syirik*. Dan juga tidak ada diantara mereka itu yang mengatakan hadits tersebut *Palsu.* Imam Ibnu *Hajar Al-'Asqalany* sendiri turut mengetengahkan dan membenarkan hadits tersebut. Mengenai kedalaman ilmu, keutamaan perangai para imam yang mengetengahkan hadits tersebut telah dikenal semua ulama tidak perlu keterangan yang lebih jauh. Hadits ini jelas sebagai *dalil tawassul* kepada Rasulallah *setelah wafatnya*, sahabat Nabi saw. ini bukan hanya ber- ziarah saja kepada beliau saw., tapi sambil mohon kepada Rasulallah saw. agar beliau saw. berdo'a kepada Ilahi untuk menurunkan hujan.

Riwayat-riwayat di atas juga menguatkan bahwa berapa di kalangan sahabat Nabi kala itu sudah menjadi hal yang biasa jika seseorang memiliki hajat untuk bertawassul, walaupun kepada Rasulullah yang secara dhahir telah meninggal dunia. *Lantas apakah golongan madzhab Wahabi masih ber- sikeras menyatakan bahwa Salaf Sholeh tidak pernah mencontohkan per- buatan tersebut sesuai dengan pemahaman mereka terhadap ajaran syari'at Nabi?* Sekali lagi pertanyaan yang muncul, *apakah golongan ini berani menyatakan para sahabat besar itu sebagai pelaku syirik atau bid'ah karena telah bertawassul kepada yang telah wafat?* Pertanyaan semacam ini belum pernah ada jawaban yang memuaskan dari kalangan golongan pengingkar, karena mereka akan berbenturan dengan pemuka Salaf Sholeh seperti sahabat-sahabat besar yang telah kami sebutkan di atas, termasuk Ummul mukminin Aisyah, istri Nabi sendiri.

惘 Tawassul dengan hanya menyebut *nama* Rasulallah saw.. Al-Haitsam bin Khanas meriwayatkan kesaksiannya sendiri sebagai berikut:

"Ketika aku datang kepada 'Abdullah bin Umar ra.kulihat ada seorang yang menderita kejang kaki (kaku hingga tidak dapat berjalan). 'Abdullah bin Umar berkata kepadanya: 'Sebutlah orang yang paling kau cintai'! Orang yang kejang itu berseru: 'Ya Muhammad'! Saat itu juga aku melihat ia langsung dapat berjalan seperti orang yang terlepas dari belenggu ".

惘 Imam *Mujahid* meriwayatkan hadits dari Abdullah bin 'Abbas sebagai berikut:

"Seorang yang menderita penyakit kejang kaki datang kepada 'Abdullah bin 'Abbas ra. Kepadanya 'Abdullah bin 'Abbas berkata: 'Sebutlah orang yang paling kau cintai!' Orang itu lalu menyebut; 'Muhammad saw'.! Seketika itu juga lenyaplah penyakitnya". Ibnu Taimiyyah juga mengetengahkan riwayat ini dalam kitabnya *Al-Kalimut-Thayyib* bab 47 halaman 165.

Guna mengakhiri kajian kali ini, kita akan memberikan satu contoh lagi dari riwayat (*atsar*) para sahabat berkaitan dengan legalitas syariat Islam terhadap permasalahan istighotsah/tawassul, terkhusus kepada pribadi yang dianggap telah mati.

惘 Dalam sebuah riwayat panjang tentang kisah *Utsman bin Hunaif* (salah seorang sahabat mulia Rasulallah saw.) yang disebutkan oleh *at-Tabrani* dari Abi Umamah bin Sahal bin Hunaif yang bersumber dari pamannya, Utsman bin Hunaif. Disebutkan bahwa, "Suatu saat seorang lelaki telah beberapa kali mendatangi khalifah Utsman bin Affan agar memenuhi hajat- nya. Saat itu, Utsman tidak menanggapi kedatangannya dan tidak pula mem- perhatikan hajatnya. Kemudian lelaki itu pergi dan ditengah jalan bertemu Utsman bin Hunaif dan mengeluhkan hal yang dihadapinya kepadanya. Mendengar hal itu, lantas Utsman bin Hunaif mengatakan kepadanya: 'Ambillah bejana dan berwudhulah. Kemudian pergilah ke masjid (Nabi) dan shalatlah dua rakaat'. Seusainya maka katakanlah: *'Ya Allah, sesungguhnya aku memohon kepada-Mu dan mendatangi-Mu demi Nabi-Mu Muhammad yang sebagai Nabi pembawa Rahmat. Wahai Muhammad, aku menghadapkan wajahku kepadamu untuk memohon kepada Tuhanku. Maka kabulkan-lah hajatku'* Kemudian sebutkanlah hajatmu. Beranjaklah maka aku akan mengiringimu'.

Kemudian lelaki itu melakukan apa yang telah diberitahukan kepadanya. Selang beberapa saat, lalu ia kembali mendatangi pintu rumah Utsman (bin 'Affan). Utsman pun mempersilahkannya masuk dan duduk di satu kursi dengannya, seraya berkata: Apakah gerangan hajatmu? Kemudian ia menyebutkan hajatnya, dan Utsman pun segera memenuhinya. Ia (Utsman) berkata kepadanya: 'Aku tidak ingat terhadap hajatmu melainkan baru beberapa saat yang lalu saja'. Ia (Utsman bin

Affan) pun kembali mengatakan: 'Jika engkau memiliki hajat maka sebutkanlah (kepadaku)'! Setelah itu, lelaki itu keluar meninggalkan rumah Utsman bin Affan dan kembali bertemu Utsman bin Hunaif seraya berkata: 'Semoga Allah membalas kebaikanmu'! Dia (Utsman bin Affan) awalnya tidak melihat dan memperhatikan hajatku sehingga *engkau telah berbicaranya* kepadanya tentangku.

Utsman bin Hunaif berkata: 'Demi Allah, aku tidak pernah berbicara tentang kamu kepadanya. Tetapi aku telah melihat Rasulullah saw. didatangi dan dikeluhi oleh seorang yang terkena musibah penyakit kehilangan kekuatan penglihatannya, kemudian Nabi bersabda kepadanya: 'Bersabarlah'! Lelaki itu menjawab: 'Wahai Rasulullah, aku tidak memiliki penggandeng dan itu sangat menyulitkanku'. Nabi bersabda: 'Ambillah bejana dan berwudhulah, kemudian shalatlah dua rakaat, kemudian bacalah do'a-do'a berikut....' (**info:** ini mengisyaratkan pada hadits tentang sahabat yang mendatangi Rasulallah karena kehilangan penglihatannya yang diriwayatkan dalam kitab "Musnad Ahmad" 4/138, "Sunan at-Turmudzi" 5/569 hadits ke-3578, "Sunan Ibnu Majah" 1/441 dan "Mustadrak as-Shohihain" 1/313) berkata Ibnu Hunaif: Demi Allah, kami tidak akan meninggalkan [cara tawassul itu]. Percakapan itu begitu panjang sehingga datanglah seorang lelaki yang seakan dia tidak mengidap satu penyakit". (Lihat: Kitab "Mu'jam at-Tabrani" 9/30 nomer 8311, "al-Mu'jam as-Shoghir" 1/183, dikatakan hadits ini sahih)

Al-Mundziri (At-Targhib jilid 1/44 dan Majma'uz Zawaid jilid 11/279) mengatakan hadits di atas ini shahih begitupun juga Ibnu Taimiyyah yang mengatakan bahwa hadits yang diriwayatkan At-Thabarani di atas ini berasal dari Abu Ja'far yang nama aslinya Umar bin Yazid, seorang perawi hadits yang dapat dipercaya. Abu Abdullah al-Maqdisi mengatakan bahwa hadits itu shahih. Juga Al-Hafidz Nuruddin Al-Haitsami membenarkan hadits itu.

Lihat hadits di atas ini contoh yang cukup jelas seorang yang diajari oleh Ustman bin Hunaif agar urusannya dimudahkan oleh Allah swt. dengan berdo'a dan tawassul kepada Rasulallah saw. sambil menyertakan dalam do'anya itu nama Rasulallah saw. dan memanggil beliau saw. Pada waktu itu tidak ada satupun sahabat yang memprotes. Bila hal tersebut dilarang/di haramkan dalam agama Islam atau berbau syirik maka tidak mungkin akan di amalkan oleh sahabat Nabi Utsman bin Hunaif ini.

Utsman bin Hunaif ra. pernah menyaksikan sendiri peristiwa seorang buta yang mengeluh pada Rasulallah saw. (baca haditsnya pada halaman sebelumnya), kemudian Rasulallah saw. menyuruh seorang tuna netra untuk wudu' dan sholat dua raka'at. Setelah sholat seorang buta itu berdo'a pada Allah swt. sambil menyertakan nama Nabi saw. dalam do'anya itu. Bila hal ini berbau syirik tidak mungkin *Rasulallah saw.* memerintahkan atau mengajari orang ini untuk berdo'a sambil tawassul dengan nama beliau. Beliau saw. adalah contoh dari ummatnya semua perbuatan yang beliau lakukan bakal ada ummatnya yang meniru dan beliau saw. tidak akan dan tidak pernah menyuruh ummatnya untuk melakukan sesuatu yang *keluar dari akidah syariat Islam dan berbau kesyirikan*!!

Sedangkan hadits yang terakhir di atas Utsman bin Hunaif 惘 *atas prakarsanya sendiri* 惘 mengamalkan cara berdo'a yang diajarkan Rasulallah saw. pada orang buta tersebut. Peristiwa terakhir ini terjadi setelah wafat Rasulallah saw. pada zamannya khalifah ketiga.

Utsman bin Hunaif ra memahami ajaran Rasulallah saw.yang mengajarkan diperbolehkannya tawassul kepada beliau saw. pada masa hidupnya namun ia juga terapkan pada setelah kematian

beliau saw.. *Apakah pemahaman sahabat Utsman bin Hunaif itu tidak bisa dibenarkan? Sebodoh itukah sahabat Utsman bin Hunaif yang menerapkan hadits Rasulallah tentang tawassul kepada yang masih hidup dengan legalitas tawassul kepada yang wafat?* Jika ada pengikut sekte Wahabi yang berani menyatakan bahwa sahabat Utsman bin Hunaif adalah bodoh maka jangan segan-segan juga untuk menyatakan bahwa khalifah Ali bin Abi Thalib dan Ummul-mukminin 'Aisyah pun bodoh, sebagaimana banyak sahabat lainnya. Kenapa tidak?

Bukankah mereka semua membenarkan ajaran tawassul/istighotsah kepada Rasulallah saw. yang telah wafat? Atau selama ini pemahaman madzhab Salafi (baca:Wahabi) yang salah?, bahwa Nabi tidak 'wafat', dhahirnya saja 'wafat', tetapi ruh beliau saw. selalu hidup dan mendengar setiap permintaan yang diajukan umatnya kepada beliau, sebagai sarana (*wasilah*) menuju kepada Allah swt.

Hadits-hadits di atas dan masih banyak hadits-hadtis tawassul yang tidak di kemukakan disini itu semuanya jelas mengarah kebolehan atau legalitas dari tawassul. Karena kefanatikan dan keangkuhan kepada madzhabnya, golongan pengingkar selalu berusaha menolak dan memutar balik makna hadits-hadits yang berlawanan dengan faham akidahnya. Padahal, riwayat sahabat Utsman bin Hunaif –yang menjadi kepercayaan sahabat Ali dan Umar (Lihat: Kitab "Siar A'lam an-Nubala'" 2/320)惘 sebegitu jelasnya, sebagaimana keberadaan matahari di siang hari yang cerah. Namun, bagai- mana pun, kebenaran harus disampaikan, karena tugas kita hanyalah menyampaikan.

Sebagaimana yang telah kami kemukakan bahwa ulama-ulama pakar telah menulis mengenai bertawassulnya Nabi Adam as. kepada Rasulallah saw. umpama; di dalam kitab Mustadrak al-Hakim, jilid 2, halaman 15; kitab ad-Durr al-Mantsur, jilid 1, halaman 59; dengan menukil dari Thabrani, Abu Na'im al-Ishfahani. Demikian juga hadits tentang bertawassulnya Rasulallah saw. dengan hak-hak para nabi sebelumnya. Sebagaimana juga Thabrani meriwayatkannya didalam kitabnya *al-Kabir* dan *al-Awsath*. Begitu juga Ibnu Hibban dan al-Hakim, mereka berdua *menshohihkannya*. Selanjutnya, hadits bertawassul kepada orang-orang yang berdo'a, terdapat juga didalam shohih Ibnu Majjah, jilid 1, halaman 261, bab al-Masajid; dan begitu juga di dalam musnad Ahmad, jilid 3, halaman 21. Demikian juga dengan riwayat-riwayat yang lain.

Disamping itu, sesuatu yang menunjukkan diperbolehkannya tawassul/istighotsah ialah, *ijma' kaum muslimin*, dan begitu juga sejarah hidup orang-orang yang sezaman dengan Rasulallah saw. Kaum muslimin, sejak dahulu hingga sekarang, mereka bertawassul kepada para nabi dan orang-orang sholeh. Tidak ada seorang ulama pun yang memprotes dan mengharamkan, mensyirikkan perbuatan ini, kecuali golongan Wahabi/Salafi dan pengikutnya Begitu pun juga halnya dengan permintaan tolong kepada hamba Allah, tidak langsung kepada Allah swt., itu adalah mustahab. Sebagaimana yang telah kami kemukakan bahwa Allah swt. berfirman:

"Jika kamu berdua bertobat kepada Allah, maka sesungguhnya hati kamu berdua telah condong (untuk menerima kebaikan)*; dan jika kamu berdua bantu-membantu menyusahkan Nabi, maka sesungguhnya Allah adalah <u>pelindungnya</u> dan* (begitu pula) *Jibril dan orang-orang mukmin yang baik; dan selain dari itu malaikat-malaikat adalah <u>penolongnya</u> pula".* (Q.S. 66:4)

Apakah kita benar-benar menyekutukan sesuatu kepada Allah ketika kita percaya bahwa *Jibril as, orang beriman* dan *para malaikat* yang juga bisa sebagai *Maula* (pelindung) kita dan *Naseer* (Penolong) bersama-sama dengan Allah?

Jika kita tetap memakai pengertian Syirik sebagaimana pendapat golongan pengingkar maka kita secara otomatis telah membuat Allah sendiri Musyrik (Na'udzubillah) dan begitu pula dengan orang-orang yang percaya terhadap seluruh ayat Al-Quran. Dan masih banyak firman Allah swt. yang mengatakan selain Dia ada hamba-hamba-Nya yang bisa menolong.

Sedangkan dalam hadits-hadits Rasulallah saw. diantaranya disebutkan:

وَاللّٰهُ فِى عَوْنِ العَبْدِ مَاكَانَ العَبْدُ فِى عَوْنِ أَخِيْهِ

Allah menolong hamba-Nya selagi hamba itu mau menolong saudaranya". (HR Muslim, Abu Daud dan lainnya

إِنَّ لِلّٰهِ خَلْقًا خَلَقَهُمْ لِحَوَائِجِ النَّاسِ يَفْزَعُ النَّاسُ إِلَيْهِمْ فِي حَوَائِجِهِمْ وَاُولَائِكَ الآمِنُوْنَ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ

"Allah mempunyai makhluk yang diciptakan untuk keperluan orang banyak. Kepada mereka itu banyak orang yang minta pertolongan untuk memenuhi kebutuhannya. Mereka adalah orang-orang yang selamat dari siksa Allah".

憫 Sebuah riwayat dari 'Abdullah bin Abbas ra. mengatakan bahwa Rasulallah saw. bersabda: *"Banyak Malaikat Allah dimuka bumi selain yang bertugas mengawasi amal perbuatan manusia. Mereka mencatat setiap lembar daun yang jatuh dari batangnya. Karena itu jika seorang diantara kalian tersesat ditengah sahara (atau tempat lainnya), hendaklah ia berseru: 'Hai para hamba Allah tolonglah aku' ". (HR.At-Thabrani dengan para perawi yang terpercaya).*

憫 'Abdullah bin Mas'ud ra meriwayatkan, bahwa Rasulallah saw. pernah bersabda: *"Jika seorang diantara kalian ternak piaraannya terlepas ditengah sahara, hendaklah ia berseru: 'Hai para hamba Allah, tahanlah ternakku...hai para hamba Allah tahanlah ternakku'. Karena sesungguhnya Allah mempunyai makhluk (selain manusia) dimuka bumi yang siap memberi pertolongan". (HR. Abu Ya'la dan At-Thabarani dengan perawi-perawi yang dapat dipercaya, kecuali satu orang yang dipandang lemah yaitu Ma'ruf bin Hasan). Imam Nuruddin 'Ali bin Abubakar Al-Haitsami juga mengetengahkan riwayat ini dalam Majma'uz-Zawaid Wa Manba'ul-Fuwa'id jilid X/132.*

憫 'Utbah bin Ghazwan mengatakan bahwa ia pernah mendengar Rasulallah saw. bersabda: *"Jika seorang dari kalian kehilangan sesuatu atau ia mem- butuhkan bantuan, saat ia berada didaerah dimana ia tidak mempunyai kenalan, maka ucapkanlah; 'Hai para hamba Allah, tolonglah aku', karena sesungguhnya Allah mempunyai hamba-hamba (makhluk-makhluk ciptaan-Nya selain manusia) yang tidak kita lihat". Dan 'Utbah sendiri telah mencoba melaksanakan anjuran Rasulallah saw. ini!*

Riwayat di atas ini diketengahkan oleh At-Thabarani dengan para perawi yang dapat dipercaya, kecuali Yazid bin 'Ali yang oleh At-Thabarani di pandang lemah, karena Yazid ini tidak hidup sezaman dengan 'Utbah. Dan masih banyak lagi riwayat-riwayat lain yang tidak kami cantumkan disini.

Hadits-hadits di atas ini juga menunjukkan permintaan tolong kepada hamba Allah yang tidak kelihatan (ghoib), tidak langsung minta tolong kepada Allah!
Apakah orang yang minta pertolongan pada hamba Allah tidak langsung kepada Allah swt. disebut 'musyrik atau durhaka'?

Jadi sekali lagi permintaan tolong/istighotsah itu bukan berarti berbuat ke kufuran apa pun kecuali jika disertai keyakinan sebab utama pertolongan bukan dari Allah swt. melainkan dari orang yang dimintai tolong itu sendiri. Kita harus mempunyai keyakinan bahwa orang yang mohon pertolongan itu adalah upaya/iktisab sedangkan yang dimintai pertolongan itu hanya sekedar washithah.

Begitupun juga soal minta syafa'at kepada Nabi atau kepada para waliyullah atau kepada orang shaleh yang telah wafat. Namun kita tidak boleh mempunyai keyakinan bahwa Nabi, para waliyullah dan orang-orang shalih yang telah wafat tersebut dapat memberi syafa'at tanpa seizin Allah swt. Kaum muslimin juga percaya bahwa yang mohon syafa'at itu adalah 'upaya/iktisab' sedangkan yang diminta syafa'at adalah 'washithah', tidak lebih dari itu!!

Allah swt. menetapkan bahwa Ka'bah sebagai arah kiblat kita dalam menunaikan sholat. Ini bukan berarti kita disuruh atau menyembah Ka'bah tersebut tapi tidak lain kita hanya menghormati/ta'dzim pada Ka'bah itu, karena sebagai pusaka suci peninggalan Bapak para Nabi yaitu Nabi Ibrahim a.s. dan sebagai bangunan pertama yang didirikan manusia dibumi sebagai tempat beribadah kepada Allah swt. Bila ada seorang muslim yang ber- keyakinan bahwa dia beribadah demi Ka'bah 惘 karena ruku' dan sujud menghadap kearahnya 惘 atau mencium dan mengusap Hajar Aswad sebagai ibadah/penyembahan, maka hancurlah keimanan dan keislaman-nya. Begitu juga sama halnya dengan tawassul, kita berdo'a kepada Allah swt. bukan menyekutukan-Nya atau menyembah kepada hamba Allah yang kita tawassuli tersebut!

Segala sesuatu dalam kehidupan ini mempunyai wasithah. Rasulallah saw. menerima wahyu juga melalui wasithah yaitu malaikat Jibril as. Banyak hadits yang meriwayatkan bahwa para sahabat sering mengadukan duka deritanya pada beliau saw. dan mohon dido'akan oleh beliau agar mem-peroleh kebaikan dan keselamatan di dunia dan akhirat. Dengan demikian beliau sendiri juga merupakan wasithah bagi para sahabatnya. Beliau saw. tidak pernah bersabda pada sahabatnya jangan mengadukan nasibmu padaku, atau kalian berbuat kufur atau syirik karena minta padaku tidak langsung pada Allah swt., dan sebagainya. Para sahabat mengetahui pula bahwa apa yang diberikan Rasulallah saw. pada hakekatnya adalah seizin Allah dan atas limpahan karunia-Nya kepada beliau saw.

Sebagaimana sabda beliau saw.: (Innamaa Anaa Goosimun Wallahu Mu'thi) artinya: "Aku hanyalah membagikan, Allah-lah yang memberi".

Dalam kehidupan sehari-hari kita sering mendengar dari saudara-saudara kita yang berkata; Si A Penolong si B atau kebutuhan si A dicukupi oleh si B dan sebagainya. Padahal kita tahu bahwa yang menolong dan mencukupi kebutuhan semua makhluk adalah Allah swt. Minta pertolongan pada orang lain ini tidak dipandang sebagai perbuatan syirik karena didalamnya tidak terdapat unsur mempertuhankan orang yang dimintai pertolongan tersebut.

Tawassul itu merupakan salah satu cara berdo'a dan juga merupakan satu cara menghadapkan diri kepada Allah swt., sedangkan yang menjadi tujuan pokok hakiki/sebenarnya adalah Allah swt. Pihak yang kita tawassuli sudah tentu orang yang dicintai oleh orang yang bertawassul padanya, dengan mempunyai keyakinan pula bahwa Allah swt. cinta pada pihak yang dijadikan wasilah. Jika tidak demikian, tidak mungkin orang akan bertawassul pada- nya. Bertawassul/berwasilah ini bukan suatu kelaziman atau keharusan hanya sarana yang bermanfaat, dikabulkan atau tidaknya wasilah ini se- penuhnya ditangan Allah swt. Karena semua do'a itu adalah mutlak tertuju kepada Allah swt.

Sebagaimana yang telah kami kemukakan bahwa segenap kaum muslimin telah bersepakat cara berwasilah dengan amal kebaikan, umpama orang yang berpuasa, shalat, membaca Al-Qur'an,

bersedekah dan lain sebagai nya tidak lain ia bertawassul dengan amal kebaikan tersebut, bahkan ke mungkinan terkabul permohonan/do'anya kepada Allah swt. lebih dapat di harapkan. Tawassul dengan cara ini 惘 dengan amal kebaikan 惘 telah di sepakati kebenarannya oleh para ulama, termasuk Ibnu Taimiyah dalam risalahnya 'Qa'idah Jalilah Fit Tawassul Wal Wasilah', karena ada hadits Rasulallah saw. dari Abdullah bin Umar yang diriwayatkan oleh Imam Bukhori dan Imam Muslim yang menceriterakan tentang tiga orang yang tersekap di dalam goa hingga tidak bisa keluar. Masing-masing berdo'a pada Allah swt. dengan tawassul pada amal kebaikannya (yang telah pernah mereka amalkan) sendiri-sendiri. Orang pertama bertawassul dengan amal baktinya pada orang tua. Orang kedua bertawassul dengan amal shalihnya dan menjauhkan diri dari maksiat, sedangkan orang yang ketiga bertawassul dengan amal menjaga amanat dan menunaikannya dengan baik. Terbukti dengan tawassul secara begitu do'a mereka dikabulkan oleh Allah swt. akhir- nya mereka bisa keluar dari goa tersebut.

Sedangkan letak perberdaan pendapat para ulama yaitu bila bertawassul tidak dengan amal kebaikannya tapi tawassul dengan pribadi orang lain seperti riwayat-riwayat yang telah disebutkan sebelumnya. Sebenarnya pendapat-pendapat dalam hal ini hanya mengenai bentuknya saja, bukan mengenai inti/pokok persoalannya. Sebab, pada hakekatnya bertawassul dengan pribadi seseorang sama artinya dengan tawassul dengan amal kebaikan pribadi yang ditawassuli itu. Karena pribadi orang yang ditawassuli tersebut adalah pribadinya yang diyakini amal kebaikannya. Memisahkan antara keduanya sama halnya memisahkan dua hal yang memiliki relasi erat, bahkan sampai pada derajat hubungan sebab-akibat. Karena, pengkabulan do'a manusia sholeh oleh Allah swt. disebabkan karena kepribadiannya yang luhur, dan kepribadian luhur itulah yang menyebabkan kedudukan mereka diangkat oleh Allah swt..

Pengertian tawassul menurut Ibnu Taimiyyah:

Ibnu Taimiyyah disalah satu kitabnya Qa'idah Jalilah Fit-Tawassul Wal-Washilah dalam pembicaraannya mengenai tafsir ayat Al-Qur'an Al-Maidah: 35 menulis: 'Hai orang-orang yang beriman, hendaklah kalian bertakwa kepada Allah dan carilah washilah….' antara lain mengatakan:

"Mencari washilah atau bertawassul untuk mendekatkan diri kepada Allah swt. hanya dapat dilakukan oleh orang yang beriman kepada Muhammad Rasulallah saw. dan mengikuti tuntunan agamanya. Tawassul dengan beriman dan taat kepada beliau saw. adalah wajib bagi setiap orang, lahir dan bathin, baik dikala beliau masih hidup maupun setelah wafat, baik langsung dihadapan beliau sendiri atau pun tidak. Bagi setiap muslim, tawassul dengan iman dan taat kepada Rasulallah saw. adalah suatu hal yang tidak mungkin dapat ditinggalkan. Untuk memperoleh keridhoan Allah dan keselamatan dari murka-Nya tidak ada jalan lain kecuali tawassul dengan beriman dan taat kepada Rasul-Nya. Sebab, beliaulah penolong (Syafi') ummat manusia.

Beliau saw. adalah makhluk Allah termulia yang dihormati dan diagungkan oleh manusia-manusia terdahulu maupun generasi-generasi berikutnya hingga hari kiamat kelak. Diantara para Nabi dan Rasul yang menjadi penolong ummatnya masing-masing. Muhammad Rasulallah saw. adalah penolong (Syafi') yang paling besar dan tinggi nilainya dan paling mulia dalam pandangan Allah swt. Mengenai Nabi Musa as. Allah swt. berfirman, bahwa Ia mulia disisi Allah. Mengenai Nabi Isa a.s. Allah swt. juga berfirman bahwa Ia mulia didunia dan diakhirat, namun dalam firman-firman-Nya yang lain menegaskan bahwa Muhammad Rasulallah saw. lebih mulia dari semua Nabi dan Rasul. Syafa'at dan do'a beliau pada hari kiamat hanya bermanfaat bagi orang yang bertawassul dengan iman dan taat kepada beliau saw. Demikianlah pandangan Ibnu Taimiyyah mengenai tawassul.

Dalam kitabnya Al-Fatawil-Kubra I:140 Ibnu Taimiyyah menjawab atas pertanyaan: Apakah tawassul dengan Nabi Muhammad saw. diperbolehkan atau tidak? Ia menjawab: "Alhamdulillah mengenai tawassul dengan mengimani, mencintai, mentaati Rasulallah saw. dan lain sebagainya

adalah amal perbuatan orang yang bersangkutan itu sendiri, sebagaimana yang di perintahkan Allah kepada segenap manusia. Tawassul sedemikian itu di- benarkan oleh syara' dan dalam hal itu seluruh kaum muslimin sepen- dapat." Dari perkataan Ibnu Taimiyyah di atas kita dapat diambil dua pengertian:

a). Seorang Muslim yang taat, mencintai dan mengikuti tuntunan Rasulallah saw. serta mempercayai syafa'at beliau, dapat dibenarkan kalau ia ber- tawassul dengan ketaatannya, kecintaannya dan kepatuhannya mengikuti tuntunan beliau saw. Kita bertawassul dengan Nabi kita Muhammad saw. dibawah kesaksian Allah swt., bahwa tawassul kita itu benar-benar atas dasar keimanan dan kecintaan kita kepada beliau saw. Tambah lagi dengan keyakinan kita bahwa beliau saw. adalah seorang Nabi dan Rasul yang sangat mulia dan amat tinggi martabatnya dalam pandangan Allah swt.

Itulah yang melandasi tawassul kita dengan beliau saw. dalam usaha men- dekatkan diri kepada Allah swt.. Tidak ada seorang pun dikalangan kaum muslimin yang dalam bertawassul dengan Nabi saw. tidak dengan didasari pengertian seperti itu atau pengertian-pengertian lain yang tidak semestinya. Hanya saja, ada yang dalam bertawassul mengucapkan pengertian itu dengan lisan, ada pula tidak. Namun dapat dipastikan semuanya tidak mem- punyai pengertia selain itu.

b) Ibnu Taimiyyah mengatakan, bahwa barang siapa yang dido'akan oleh Rasulallah saw. ia dapat bertawassul dengan do'a beliau. Mengenai itu kita mempunyai keyakinan, bahwa Rasulallah saw. senantiasa mendo'akan ummatnya. Hal ini kita ketahui dari berbagai hadits, antara lain yang di riwayatkan oleh 'Aisyah ra.: "Aku tahu benar bahwa Rasulallah saw. orang yang baik hati, karena itu aku berani berkata kepada beliau: 'Ya Rasulallah, berdo'alah untukku'. Kemudian beliau berdo'a; 'Ya Allah, limpahkanlah ampunan-Mu bagi 'Aisyah atas segala dosanya dimasa lalu dan dimasa mendatang, yang diperbuat secara diam-diam maupun secara terang-terangan'. Aisyah ra tertawa. Kepadanya Rasulallah saw. bertanya: 'Apakah engkau gembira mendengar do'aku? Ia menjawab: 'Bagaimana aku tidak gembira karena do'a anda'? Rasulallah saw. kemudian menegaskan: 'Itulah do'a bagi ummatku yang kuucapkan setiap sholat' ". (Hadits ini dikemukakan oleh Al-Bazar dengan para perawi hadits shohih, dan Ahmad bin Manshur Ar-Ramadiy sebagai orang yang dapat dipercaya, demikianlah menurut kitab Majma'uz-Zawa'id).

Karena itu setiap muslim boleh bertawassul dengan Nabi Muhammad saw. dalam memanjatkan do'a kepada Allah swt. Misalnya dengan mengucapkan: "Ya Allah, Nabi dan Rasul-Mu Muhammad saw. telah berdo'a bagi ummat nya, dan aku ini seorang dari ummat beliau. Dengan do'a beliau aku bertawassul mohon kepada-Mu, ya Allah, agar diampuni segala dosa dan kesalahanku dan dikarunia rahmat-Mu...." dan seterusnya menurut apa yang di inginkan. Iapun boleh menyingkat do'a yang diucapkannya itu cukup dengan menyebut: "Ya Allah kupanjatkan do'a kepadamu dengan ber- tawassul pada Nabi dan Rasul-Mu, Muhammad saw....dan seterusnya". Dengan kalimat singkat ini ia telah mengungkapkan isi hatinya sesuai dengan kalimat dalam do'a yang panjang sebelumnya. Dengan berdo'a seperti di atas ini tidak menyalahi ketentuan yang telah disepakati oleh para ulama Islam!!

Muhammad Ibnu Abdul Wahhab 僩 Imamnya madzhab Wahabi/Salafi 僩 tidak mengingkari tawassul **?**

Muhammad Ibnu Abdul Wahhab adalah orang yang sering menolak atau mengharamkan tawassul, tetapi anehnya atas pertanyaan yang diajukan kepadanya, menjawabnya dalam kitab Al-Istifta: "Tidak ada salahnya orang bertawassul kepada orang-orang sholeh". Lebih lanjut dia mengatakan, 'bahwa pendapat Imam Ahmad bin Hanbal yang memperbolehkan tawassul khusus kepada Nabi Muhammad saw. saja, berlainan sekali dengan pendapat sementara orang yang tidak memperbolehkan minta pertolongan kepada sesama makhluk'.

Muhammad Ibnu Abdul Wahhab berpendapat, bahwa persoalan tersebut adalah persoalan Fiqh. Ia mengatakan: *'Banyak ulama yang tidak menyukai hal itu (tawassul). Kalau kami sependapat dengan jumhurul-ulama yang memandang tawassul itu makruh, tidaklah berarti bahwa kami mengingkari atau melarang orang bertawassul. Kami pun tidak mempersalahkan orang yang melakukan ijtihad mengenai soal itu. Yang kami ingkari dan tidak dapat kami benarkan ialah orang yang lebih banyak minta (berdo'a) kepada sesama makhluk daripada mohon kepada Allah swt. Yang kami maksud ialah orang yang minta-minta kepada kuburan, seperti kuburan Syeikh Abdul Kadir Al-Jailani dan lain-lain. Kepada kuburan-kuburan itu mereka minta supaya diselamatkan dari bahaya, minta supaya dipenuhi keinginannya dan lain sebagainya'*". Demikianlah antara lain yang dikatakan oleh Muhammad Ibnu Abdul Wahhab dalam Majmu'atul-Muallafat bagian 111 halaman 68, yang diterbitkan oleh 'Universitas Islam Imam Muhammad bin Sa'ud' dalam pekan peringatan Muhammad Ibnu 'Abdul-Wahhab.

Lepas dari itu semua, dengan adanya riwayat-riwayat baik dari Firman Allah swt., Sunnah Rasulallah saw. atau wejangan para ulama pakar yaitu mengenai tawassulnya Nabi Adam as. dan hamba Allah lainnya kepada Rasulallah saw. 惘 baik beliau saw. masih hidup maupun telah wafat 惘, kita tidak perlu mempersoalkan apakah kisah ini benar atau tidak benar, shohih atau dho'if, namun kenyataan membuktikan bahwa para ulama pakar yang telah dikemukakan tadi mencantumkan kisah ini dalam kitab-kitab mereka.

Mungkinkah para ulama pakar –yang sudah dikenal ketakwaan dan ilmu mereka ini– mencantumkan sesuatu yang berbau kekufuran dan kesesatan atau kesyirikan? Atau mungkinkah mereka ini mengarang-ngarang seenak-nya sendiri tidak mempunyai rujukan dalil dari sunnah Rasulallah saw.? Apakah mereka ini telah dituduh mempropagandakan penyembahan kepada hamba Allah atau kepada kuburan dan lain sebagainya? Apakah semua riwayat tawassul itu semuanya palsu, dikarang-karang oleh para perawinya? Dengan satu dalil/riwayat yang shohih saja, sudah cukup sebagai dalil diper- bolehkannya tawassul itu apalagi dengan banyaknya riwayat tentang masalah tersebut. Renungkanlah!

Diantara dalil-dalil orang yang membantah serta jawabannya:

Kami kira para pembaca cukup jelas dengan membaca firman Allah dan hadits-hadits shahih yang berkaitan dengan Tawassul tadi serta keterangan-keterangan para ahli Fiqih yang mana tawassul itu, baik untuk orang yang masih hidup atau sudah wafat, dibolehkan/tidak dilarang oleh agama dan tidak dikhususkan tawassul pada Rasulallah saw. saja boleh tawassul pada waliyullah, orang-orang sholihin lainnya.

Lebih mudahnya marilah kita baca sanggahan Imam Syaukani terhadap orang yang melarang Tawassul dengan makhluk atau sesama manusia dalam berdo'a memohon sesuatu kepada Allah swt., berikut ini:

Imam Syaukani dalam Ad-Durr An-Nadhiid Fi Ikhlashi Kalimatit Tauhid mengatakan:

"Syeikh 'Izuddin Ibnu 'Abdussalam telah menegaskan: 'Tawassul yang diperbolehkan dalam berdo'a kepada Allah hanyalah tawassul dengan Nabi Muhammad saw., itupun kalau hadits yang mengenai itu shohih'.

Asy-Syaukani selanjutnya berkata, mungkin hadits yang dimaksud oleh Syeikh 'Izuddin ialah hadits mengenai soal tawassul yang dikemukakan oleh An-Nasai dalam Sunan-nya, At-Tirmudzi 惘 dan dipandang shohih olehnya 惘 oleh Ibnu Majah dan lain-lain, yaitu 'sebuah hadits yang

meriwayatkan adanya seorang buta datang menghadap Nabi Muhammad saw…'. (baca hadits 'Utsman bin Hunaif yang telah kami kemukakan---pen). Mengenai soal itu ada dua pendapat:

Pendapat pertama: Sebagaimana yang dikatakan oleh 'Umar bin Khattab ra. (dalam shohih Al-Bukhori dll.), yaitu setelah Rasulallah saw. wafat, tiap musim gersang atau paceklik ia bersama kaum Muslimin berdo'a kepada Allah swt. mohon diturunkan hujan (istisqa) dengan bertawassul pada paman Nabi saw., yaitu 'Abbas bin Abdul Mutthalib.

Pendapat kedua: Bertawassul dengan Nabi Muhammad saw. diperkenan- kan baik dikala beliau saw. masih hidup maupun setelah wafat, dihadapan beliau mau pun tidak sepengetahuan beliau saw. Mengenai tawassul dengan Rasulallah saw. dikala hidupnya, tidak ada perbedaan pendapat. Adapun mengenai tawassul dengan pribadi orang selain beliau saw. setelah beliau wafat, hal ini disepakati bulat oleh para sahabat Nabi secara diam-diam.

Tidak seorang pun dari para sahabat Nabi yang mengingkari atau tidak mem benarkan prakarsa Khalifah Umar ra. untuk bertawassul dengan paman Nabi saw. yaitu 'Abbas ra.. Saya (Imam Syaukani) berpendapat: 'bahwa tawassul diperkenankan tidak hanya khusus pada pribadi Rasulallah saw. sebagai- mana yang dikatakan oleh Syeikh 'Izuddin. Mengenai soal itu ada dua alasan (dalil/hujjah).

Pertama: Telah disepakati bulat oleh para sahabat Nabi saw, yaitu sebagai- mana dikatakan dalam hadits 'Umar bin Khattab ra'.

Kedua: Tawassul pada para 'ahlul-fadhl' (pribadi-pribadi utama dan mulia) dan para ahli ilmu (para ulama), pada hakekatnya adalah tawassul pada amal kebajikan mereka. Sebab, tidak mungkin dapat menjadi 'ahlul-fadhl' dan 'ulama', kalau mereka itu tidak cukup tinggi amal kebajikannya. Jadi kalau orang berdo'a kepada Allah swt. dengan mengucap: 'Ya Allah, aku mohon kepada-Mu dengan bertawassul kepada orang alim yang bernama Fulan…., itu telah menunjukkan pengakuannya tentang kedalaman ilmu yang ada pada orang 'alim yang dijadikan washilah. Hal ini dapat dipastikan kebenarannya berdasarkan sebuah hadits dalam Shohih Bukhori dan Shohih Muslim tentang hikayat tiga orang dalam goa yang terhambat keluar karena longsornya batu besar hingga menutup rapat mulut goa. Mereka kemudian berdo'a dan masing-masing bertawassul dengan amal kebajikannya sendiri-sendiri. Pada akhirnya Allah mengabulkan do'a mereka dan terangkatlah batu besar yang menyumbat mulut goa.

Lebih jauh Asy-Syaukani mengatakan: 'Kalau bertawassul dengan amal ke bajikan tidak diperkenankan atau merupakan perbuatan syirik, sebagai- mana dikatakan oleh Syeikh 'Izuddin dan para pengikutnya; Tentu Rasul- Allah saw. tidak akan menceriterakan hikayat tersebut di atas, dan Allah tidak akan mengabulkan do'a mereka bertiga'.

Nash-nash Al-Qur'an yang dijadikan hujjah/dalil untuk tidak membenarkan tawassul dengan para ahli takwa dan orang-orang sholeh seperti firman-firman Allah swt.:

"Kami tidak menyembah mereka (berhala-berhala) kecuali untuk men- dekatkan diri kami sedekatnya dengan Allah".(Az-Zumar: 3)

"*...Maka janganlah kalian berdo'a kepada Allah (dengan) menyertakan seseorang".* (Al-Jin:18)

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ لاَيَسْتَجِيْبُوْنَ لَهُمْ بِشَيْءٍ

"*Hanya Allah lah (yang berhak mengabulkan) do'a yang benar. Apa-apa juga yang mereka seru selain Allah tidak akan dapat mengabulkan apapun juga bagi mereka."* (Ar-Ra'ad: 14)

Ayat-ayat di atas dan ayat-ayat lainnya tidak pada tempatnya dijadikan hujjah bagi persoalan itu. Bahkan ayat-ayat tersebut oleh mereka hanya dijadikan dalil untuk memperuncing perselisihan pandanga. Sebab, ayat-ayat suci tersebut pada hakekatnya adalah *larangan menyekutukan Allah swt.* Sedangkan soal tawassul sama sekali buka soal *menyembah sesuatu selain Allah.* Ayat-ayat tersebut ditujukan kepada mereka yang tidak berdo'a kepada Allah swt., sedangkan orang yang bertawassul berdo'a hanya kepada Allah swt. tidak berdo'a kepada sesuatu yang mereka sekutukan dengan Allah!

Juga golongan pengingkar ini berhujjah/berdalil pada firman Allah swt.:

وَمَا اَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ثُمَّ مَا اَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ يَوْمَ لاَ تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ

"Tahukah engkau, apakah hari pembalasan itu? Sekali lagi, tahukah engkau, apakah hari pembalasan itu? Yaitu hari pada saat seseorang tidak berdaya sedikitpun menolong orang lain; dan segala urusan pada hari itu berada di dalam kekuasaan Allah" (Al-Infithar:17-19)

Ayat suci tersebut tidak dapat dijadikan hujjah untuk mengingkari kebenaran tawassul, karena orang yang bertawassul dengan Nabi, ulama yang sholeh dan ahli taqwa, sama sekali tidak mempunyai pikiran atau keyakinan bahwa Nabi, ulama yang sholeh, ahli taqwa atau waliyullah yang mereka jadikan washilah, itu akan menjadi sekutu Allah atau menyaingi kekuasaan-Nya pada hari pembalasan! Setiap muslim tahu benar bahwa keyakinan seperti itu adalah sesat.

Pihak-pihak yang melarang tawassul pada Nabi Muhammad saw. juga meng gunakan firman-firman Allah dibawah ini sebagai dalil:

لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ

"*Tidak ada sedikitpun campur tanganmu (hai Muhammad) dalam urusan mereka (kaum musyrikin)".* (Ali Imran: 128)

Dan firman-Nya lagi:

قُلْ لاَ اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلاَ ضَرًّا

"*Katakanlah* (hai Muhammad)*: 'Aku tidak berkuasa mendatangkan ke manfaatan bagi diriku, dan tidak pula berkuasa menolak kemadharatan".* (Al-A'raf: 188)

Itu pun tidak pula pada tempatnya, karena Allah swt. telah mengaruniakan kedudukan (maqam) terpuji dan tertinggi kepada Rasulallah saw. yaitu kewenangan memberi syafa'at seizin Allah. Demikian pula pernyataan beliau saw. kepada kaum kerabatnya, beberapa saat setelah beliau

menerima wahyu Ilahi, *'dan berilah peringatan kepada kaum kerabatmu yang terdekat'* (Asy-Syu'ara: 214), yaitu: 'Hai Fulan bin Fulan dan hai Fulanah binti Fulan, di hadapan Allah aku (Muhammad saw.) tidak dapat memberi pertolongan apa pun kepada kalian…!

Pernyataan Rasulallah saw. itu tidak berarti lain kecuali bahwa beliau tidak berdaya menangkal madharat/malapetaka yang *telah dikenakan* Allah kepada seseorang dan beliau saw. pun tidak berdaya *menolak manfaat* yang *telah diberikan* Allah swt. kepada seseorang, sekalipun orang itu kerabat beliau sendiri.

Pengertian itu tidak ada kaitannya dengan tawassul. Karena orang yang bertawassul tetap memanjatkan do'anya kepada Allah swt. Bertawassul kepada Rasulallah saw. dalam berdo'a tidak berarti lain kecuali mengharap- kan syafa'at beliau agar Allah swt. berkenan mengabulkan do'a dan per- mohonan yang diminta. Adapun soal terkabulnya suatu do'a atau tidak, sepenuhnya berada didalam kekuasaan Allah swt.". Demikianlah garis besar pandangan Imam Asy-Syaukani mengenai soal tawassul.

Ayat Az-Zumar: 3 di atas yang oleh golongan pengingkar dijadikan dalil untuk melarang *tabarruk* (pengambilan barokah) itu tidak tepat sekali, karena dalam ayat tersebut jelas *tidak* menyebutkan; *Kami tidak <u>mengambil barokah</u> mereka melainkan....,* tapi diayat ini menyebutkan; *Kami tidak <u>menyembah</u> mereka melainkan.....*

Kaum musyrikin Jahiliyah meyakini *'sifat ketuhanan'* buat obyek (patung-patung) yang dimintainya berkah, selain Allah. Mereka telah *menyembah* patung itu dan menyekutukan Allah dalam masalah penyembahan. Dan tentu essensi penyembahan adalah meyakini *'sifat ketuhanan'* yang disembahnya. Tanpa keyakinan (sifat ketuhanan) itu, mustahil mereka menyebut kata *'sembah'*. Jelas, sebagaimana yang sudah pernah kita singgung pada tulisan terdahulu bahwa, sekedar sujud di depan sesuatu tidak serta merta masuk kategori menyembah.

Kaum musyrikin meyakini bahwa patung-patung itu juga memiliki *kekuatan secara bebas,* dari Allah swt. sehingga muncul di benak mereka untuk meyakini bahwa berhala itu juga mampu *menjauhkan* segala mara bahaya dari mereka dan memberikan *manfaat* kepada mereka. Sedangkan soal tawassul atau tabarruk sama sekali bukan soal 'menyembah sesuatu selain Allah'. Ayat-ayat di atas itu ditujukan kepada mereka yang tidak berdo'a kepada Allah swt., sedangkan orang yang bertawassul berdo'a pada Allah swt. dan *tidak* berdo'a kepada sesuatu yang mereka sekutukan dengan Allah.

Ayat-ayat di atas juga menunjukkan sikap dan pikiran kaum musyrikin yang sama Allah swt. dan Rasul-Nya tidak dibenarkan. Orang musyrikin meyakini dan memandang berhala serta sesembahan lainnya yang mereka puja-puja sebagai *Tuhan* secara *hakik*i/sebenarnya, bukan hanya sebagai sekedar wasithah 惘 sebagaimana menurut ucapan mereka 惘 untuk mendekatkan hubungan mereka dengan Allah.

Kalau kaum musyrikin benar-benar memandang berhala atau sesembahan lainnya hanya sebagai *wasithah*, maka mereka tidak akan menyembahnya serta memberi sajian-sajian dan sebagainya. Juga kalau kaum musyrikin tidak memandang berhala sebagai Tuhannya, mereka tentu dalam perang Uhud Abu Sufyan bin Harb tidak akan berteriak minta pertolongan pada berhalanya yang bernama Hubal: U'lu Hubal artinya Jayalah Hubal. Abu Sufyan dan pasukan musyrikin yang dipimpinnya percaya dan meyakini bahwa berhala Hubal akan dapat mengalahkan Allah swt. dan Rasul-Nya serta pasukan muslimin. Disini jelaslah *kepercayaan atau keimanan* kaum musyrikin bahwa berhala *Hubal* bukan sebagai wasithah tapi *sebagai Tuhan* mereka, dengan sendirinya

keimananan kaum musyrikin jauh berbeda dengan keimanan kaum muslimin yang bertawassul tersebut.

Bila golongan pengingkar tawassul ini konsekwen dan adil 惘 dengan berdalil surat Al-Jin:18 ini 惘 mereka harus melarang semua orang yang berdo'a kepada Allah swt. sambil *menyertakan nama seseorang* 惘 baik itu Rasulallah saw., para sahabat atau para sholihin 惘 yang masih hidup maupun telah wafat. Karena kalimat ayat itu 惘'...*janganlah kalian berdo'a kepada Allah* (dengan) *menyertakan seseorang*惘 tanpa menyebutkan orang yang telah wafat atau yang masih hidup. Tetapi sayangnya mereka ini selalu mencari-cari dalil untuk melarang tawassul dan mengartikan ayat Ilahi dan Sunnah Rasul saw. seenaknya sendiri, sehingga sering berlawanan dengan paham-nya sendiri. Jadi tidak lain ayat ini ditujukan kepada orang musyrikin yang *menyekutukan* Allah swt. dengan *sesembahan* yang lain, sedangkan orang yang ber- tawassul berdo'a dan menyembah kepada Allah swt. dan tidak menyekutu- kannya.

Selain telah kami singgung 惘 baik dalam kajian sebelum ini maupun kajian sesudah ini 惘 bahwa, beberapa Nabiyyullah yang mengajak ummat manusia kepada ajaran tauhid *ternyata juga melakukan pengambilan berkah dan tawassul.* Nabi kita Muhammad saw. 惘 sebagai penghulu para nabi dan Rasul bahkan paling mulia dan taqwa dari semua makhluk Allah swt..惘 pun telah membiarkan orang-orang mengambil berkah darinya dan tawassul padanya. Jika mencari *berkah* (baca mengenai tabarruk pada halaman berikut) dan tawassul adalah *haram, syirik atau perbuatan ghuluw* maka tentunya para nabi disetiap zaman adalah orang yang pertama yang menjauhinya, bahkan *melarang* orang lain untuk bertabarruk atau ber tawassul. Namun, mengapa justru mereka malah melakukannya? Begitu juga para sahabat Rasulallah saw. dan para ulama pakar telah mengamal- kan semuanya ini.

Apa yang di-isukan oleh golongan Wahabi/Salafi dan pengikutnya selain tidak sesuai dengan makna yang dimaksud Al-Qur'an, hadits, bukti sejarah/riwayat dari para Salaf, para imam madzhab, juga jauh dari logika pemaham- an ayat-ayat di atas itu sendiri.

Golongan pengingkar juga berdalil pada hadits shohih berikut ini yang di riwayatkan oleh At-Tirmudzi bahwa Rasulallah saw. bersabda pada sahabatnya sebagai berikut:

إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللهَ, وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوْكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ لَكَ

, وَلَوِ اجْتَمَعُوْا عَلَى أَنْ يَضُرُّوْكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوْكَ إِلاَّ بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللهُ عَلَيْكَ

"Jika engkau minta sesuatu mintalah pada Allah dan jika engkau hendak minta pertolongan mintalah kepada Allah. Ketahuilah, seumpama manusia sedunia berkumpul untuk menolongmu, mereka tidak akan dapat memberi pertolongan, selain apa *yang telah disuratkan* Allah bagimu. Dan seumpama mereka berkumpul untuk mencelakakan dirimupun mereka tidak akan dapat berbuat mencelakakan dirimu selain dengan *apa yang telah disuratkan* Allah menjadi nasibmu".

Juga didalam *Majma'ul Kabir* Imam Thabrani mengetengahkan sebuah hadits bahwa pada zamannya Rasulallah saw. ada seseorang munafik yang selalu mengganggu kehidupan kaum muslimin. Ketika itu Abu Bakar r.a. berkata pada teman-temannya: 'Mari kita minta pertolongan pada Rasulallah dari gangguan si munafik itu!'. Kepada mereka beliau saw. menjawab: '*Itu tidak*

dapat dimintakan pertolongan kepadaku, tetapi hanya dapat dimintakan pertolongan kepada Allah".

Masih banyak orang yang memahami hadits-hadits di atas itu secara keliru, yang mana mereka berpedoman semua permintaan dan semua pertolongan yang diminta dari selain Allah adalah syirik (keluar dari agama). Dengan pengertian seperti itu mereka melarang semua macam permintaan yang ditujukan pada selain Allah swt. Padahal yang dimaksud oleh hadits-hadits tersebut bukan seperti yang mereka tafsirkan. Rasulallah saw. mengingatkan kita agar jangan lengah, bahwa segala sebab musabab yang mendatangkan kebaikan berasal dari Allah swt. Jadi bila hendak minta tolong pada manusia, anda harus tetap yakin bahwa bisa atau tidak, mau atau tidak mau, sepenuh nya tergantung pada kehendak dan izin Allah swt. Jangan sekali-kali anda lupa kepada *'Sebab Pertama'* yang berkenan menolong anda yaitu Allah swt. Dan yang mengatur semua hubungan dalam kehidupan ini adalah Allah swt..

Hadits-hadits di atas tidak bermakna kecuali memantapkan akidah/keyakinan kaum muslimin, yaitu akidah tauhid, bahwa kita harus yakin penolong yang sebenarnya adalah Allah swt., sedangkan manusia adalah hanyalah sebagai washithah/perantara, tidak lebih dari itu!

Begitu juga kalau semua pertolongan yang diminta dari selain Allah swt. tersebut munkar, syirik maka Allah swt. akan mencela dan tidak mengabul- kan permohonan Nabi Sulaiman as pada ummatnya untuk mendatangkan singgasana Ratu Balqis (S.An-Naml: 38-40), karena beliau as. tidak langsung minta pada Allah swt.. Sulaiman as. seorang nabi dan Rasulallah yang do'anya *mustajab* dan bisa minta langsung pada Allah swt. tapi toh masih minta tolong pada ummatnya dalam hal yang luar biasa tersebut, apalagi kita-kita ini yang tidak memilik kedudukan nabi dan Rasul! Penolong Sulaiman as. ini juga merupakan washitah/perantara bagi beliau.

Begitu juga riwayat nabi Yusuf a.s.dalam surat Yusuf: 93 惘 perantara ghamisnya 惘 ayahnya yang tuna netra disamping bisa mengenali ghamis/baju Yusuf a.s., juga beliau setelah mengusapkan ghamis kemukanya 惘 atas perintah Yusuf as 惘 bisa melihat kembali. Padahal kalau kita baca dalam ayat itu bahwa Yusuf as. berkata pada saudaranya *'dengan usapan bajunya tersebut ayahnya bisa melihat'* tanpa mengiringi dengan kata-kata *seizin Allah*. Ini tidak lain karena beliau as. sudah meyakini dan mengetahui walau pun tanpa menyebutnya, semua itu tidak akan terjadi kecuali dengan izin Allah swt.. Dengan demikian *keyakinan* seseorang itu sangat penting dalam syari'at Islam.

Mengapa nabi Yusuf a.s. tidak langsung berdo'a pada Allah swt. agar ayahnya bisa melihat kembali *tanpa harus mengusap* mukanya dengan *Ghamis* tersebut? Jadi ghamish itu juga bisa dikatakan sebagai wasithah/perantara atau bisa dikatakan pengambilan barokah (tabarruk).

Bila tawassul atau minta tolong pada makhluk tidak langsung pada Allah swt. itu dilarang/diharamkan oleh agama, maka Rasulallah saw. tidak akan men- ceriterakan mengenai Nabi Adam as. yang waktu berdo'a bertawassul dengan beliau saw. dan riwayat-riwayat tawassul yang telah kami kemuka- kan pada halaman sebelumnya.

Rasulallah saw. menerima wahyu juga melalui Jibril as. padahal Allah swt.惘 bila Dia kehendaki 惘 bisa menurunkan wahyu tersebut langsung pada Rasulallah saw. mengapa harus melalui Jibril a.s.? Dan masih banyak lagi contoh dari tawassul/washithah ini, semuanya ini dibolehkan oleh agama selama orang yang bertawassul tersebut tetap meyakini dan mengetahui bahwa sebab utama terkabulnya do'a dan amal lain-lainnya adalah Allah swt. sedangkan orang yang ditawassuli itu hanya sebagai perantara saja agar lebih cepat do'anya/hajatnya terkabul . *Sekali lagi sudah tentu orang yang ditawassuli itu orang ahli taqwa yang cinta dan dicintai oleh Allah swt.*

Penghormatan, pemuliaan, tawassul dan tabarruk terhadap para waliyullah serta orang-orang shalih lainnya itu juga mustahab/baik dan mereka tersebut pantas juga dipuji dan dimuliakan. Mereka selalu mendekatkan diri kepada Allah dan *berdzikir siang malam* baik berdzikir secara perorangan maupun bersama majlis dzikir. Berapa banyak firman ilahi dan hadits Rasulallah saw. yang menyebutkan kemuliaan dan keistemewaan dan pahala orang-orang yang sering berdzikir (silahkan rujuk pada bab Faedah dzikir dibuku ini).

Dalam surat Yunus: 62-63 Allah swt. berfirman :

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ

*"Ketahuilah, bahwa sesungguhnya para **wali** Allah itu tidak khawatir terhadap mereka dan tidak pula mereka itu bersedih hati. Mereka adalah orang orang **beriman dan senantiasa bertakwa**".*

Hadits Rasulallah saw. yang diriwayatkan oleh Ad-Dailami didalam Masnadul-Firdaus berasal dari Mu'adz bin Jabal ra.yang menuturkan bahwa Rasulallah saw. bersabda:

ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ الْعِبَادَةِ, وَذِكْرُ الصَّالِحِينَ كَفَّارَةٌ وَذِكْرُ الْمَوْتِ صَدَقَةٌ وَذِكْرُ الْقَبْرِ يُقَرِّبُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ.

"Ingat kepada para Nabi adalah bagian dari 'ibadah, ingat kepada kaum sholihin adalah *kaffarah* (menebus dosa), ingat mati adalah shadaqah dan ingat kuburan mendekatkan kalian kepada surga".

Ibnu Babuwaih didalam kitab *Al-Mujalasah* dan Ibnu 'Uqdah didalam *Masnad*-nya meriwayatkan sebuat hadits dari 'Aisyah ra. yang menuturkan bahwa Rasulallah saw. pernah bersabda:

ذِكْرُ عَلِيٍّ (بْنِ أَبِي طَالِبْ) عِبَادَة

"Ingat kepada 'Ali (bin Abi Thalib) adalah ibadah".

Dengan adanya firman Allah dan hadits Rasulallah saw. itu kita bisa ambil kesimpulan bahwa para sahabat Nabi saw. dan orang-orang ahli taqwa lainnya juga dicintai dan dipuji-puji oleh Allah swt. dan Rasul-Nya karena mereka banyak berdzikir pada Allah swt. Mengingat mereka saja sudah termasuk 'ibadah apalagi sering mendekati mereka itu adalah amalan yang baik.Sebagaimana firman Allah swt.:

وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ

"Dan bergabunglah kamu sekalian dengan orang-orang yang tulus (Rasulallah, para sholihin). (At-Taubah: 119)

Perjalanan dan gerak-gerik mereka (para nabi, wali/sholihin) selalu dalam bimbingan Allah swt. dan segala permintaan mereka akan cepat dikabulkan oleh Allah swt. Dengan demikian panteslah kalau kita-kita ini minta dido'akan oleh mereka yang selalu makbul, tawassul dengan para ahli

taqwa ini, tabarruk (pengambilan barokah) dari tempat dan benda-benda yang pernah mereka gunakan untuk beribadah pada Allah swt dan sebagainya.

Jelaslah bagi golongan yang mau berpikir, sekalipun Rasulallah saw. telah wafat namun ketinggian martabatnya, kemuliaan kedudukannya dan segala keutamaannya masih tetap disisi Allah swt. Dan pujian-pujian, tawassul serta salam pada beliau saw. selalu sampai kepadanya. Tidak lain semua itu dalam usaha mendekatkan diri pada Allah swt. pada hakekatnya berdasar- kan keyakinan akan kebenaran ayat-ayat Allah dan Sunnah Nabi saw.

惘 Hadits yang dikemukakan oleh Al-Hafidz Ismail Al-Qadhi dalam kitabnya tentang *shalawat kepada Nabi Muhammad saw.* dan Al-Haitsami dalam *Majma'uz Zawa'id* dan menilainya sebagai hadits *shohih* sebagai berikut:

حَيَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ فَاذَا أَنَا مِتُّ كَانَتْ وَفَاتِي خَيْرًا لَكُمْ تُعْرَضُ عَلَيَّ أَعْمَالُكُمْ
فَاِنْ رَأَيْتُ خَيْرًا حَمِدْتُ اللهَ وَاِنْ رَأَيْتُ شَرًّا اسْتَغْفَرْتُ لَكُمْ

"Hidupku didunia ini baik untuk kalian. Bila aku telah wafat, maka wafatku pun baik bagi kalian. Amal perbuatan kalian akan diperlihatkan kepadaku. Jika aku melihat sesuatu baik, kupanjatkan puji syukur kehadirat Allah, dan jika aku melihat sesuatu yang buruk aku mohon kan ampunan kepada-Nya bagi kalian".

惘 Juga sabda beliau saw. yang diriwayatkan oleh Abu Daud dari Abu Hurairah ra:

مَا مِنْ اَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلاَّ رَدَّ اللهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلاَمَ.

"Setiap salam yang disampaikan kepadaku oleh seseorang, Allah akan menyampaikan kepada ruhku agar aku menjawab salam itu".(HR.Imam Ahmad bin Hambal dan Abu Dawud). Imam Nawawi mengatakan hadits ini isnadnya shohih.

惘 'Ammar bin Yasir ra meriwayatkan, bahwasanya Rasulallah saw bersabda:

قَالَ رَسُولُ اللهِ . ص . اِنَّ اللهَ وَكَّلَ بِقَبْرِي مَلَكًا أَعْطَاهُ اللهُ أَسْمَاءَ الْخَلاَئِقِ،
فَلاَ يُصَلِّي عَلَيَّ اَحَدًا اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ اِلاَّ أَبْلَغَنِي بِاسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ،
هَذَا فُلاَنُ ابْنُ فُلاَنٍ قَدْ صَلَّى عَلَيْكَ

"Allah mewakilkan Malaikat didalam kuburku. Kepadanya Allah memberikan nama-nama seluruh umat manusia. Karena itu hingga hari kiamat kelak setiap orang yang mengucapkan shalawat kepadaku pasti akan disampaikan oleh Malaikat itu *nama dan nama ayahnya*: si Fulan bin si Fulan telah mengucapkan shalawat kepada anda". (Hadits ini diriwayatkan oleh Al-Bazar. Dalam riwayat Abu Syaikh Ibnu Hibban disampaikan dalam kalimat agak berbeda tetapi sama maknanya, sebagaimana yang diriwayatkan oleh At-Thabarani dan lain-lain.)

Dari semua hadits tersebut jelas buat kita bahwa Rasulallah saw. dialam barzakh senantiasa menjawab setiap salam yang disampaikan oleh ummat-nya kepada beliau saw. Salam artinya keselamatan, dengan demikian terang lah bahwa Rasulallah saw. selalu berdo'a *keselamatan dan ampunan* untuk ummatnya.

Ibnu Taimiyyah sendiri dalam beberapa kitabnya menegaskan bahwa ber tawassul dengan Nabi Muhammad saw. diperbolehkan. Beliau tidak membeda-bedakan apakah tawassul itu dilakukan orang selagi Rasulallah saw. masih hidup, setelah wafat, dihadapan beliau sendiri ataupun diluar pengetahuan beliau saw. Pendapat Imam Ahmad bin Hanbal dan Al 'Izzu bin 'Abdussalam yang memperbolehkan orang bertawassul pun diketengahkan juga oleh Ibnu Taimiyyah didalam kitab *Al-Fatawil-Kubra.* Ibnu Taimiyyah juga mengatakan, bahwa Imam Ahmad bin Hanbal dalam risalah yang ditulis nya kepada *Al-Maruzy* berkata: *Bahwa ia dalam berdo'a kepada Allah swt. bertawassul dengan Rasulallah saw.*

Kami sayangkan, walaupun banyak dalil mengenai tawassul/istighotsah serta wejangan para ulama pakar dalam buku ini, masih ada saja golongan yang mengingkari atau sampai-sampai berani mensyirikkan orang-orang yang berdo'a pada Allah swt. sambil menyertakan nama beliau saw. atau para ahli taqwa lainnya didalam do'anya atau bertabarruk pada mereka ini.

Apakah golongan pengingkar ini tidak siap untuk mengambil pengajaran dari sebagian Al-Qur'an dan Sunnah karena berlawanan secara langsung dengan keyakinan literalisme mereka?, sehingga ulama-ulama mereka berusaha sebisa mungkin menyembunyikan firman Allah dan hadits-hadits agar orang-orang tetap tidak mengetahui riwayat-riwayat yang telah di kemukakan tadi. Golongan pengingkar ini juga berusaha meyakinkan dirinya bahwa hanya Allah sajalah yang bisa diminta secara langsung, dan telah *Syirik* jika berkeyakinan bahwa Allah mempunyai beberapa perantara antara Dia dan mahlukNya!

Kami juga ingin bertanya lagi 惘 setelah adanya keterangan riwayat-riwayat dan wejangan para ulama pakar dibuku ini 惘 pada golongan pengingkar tawassul/tabarruk ini*:*

'Apakah Rasulallah saw. dan para sahabatnya yang menjalankan tawassul dan tabarruk tidak mengerti makna nash Al-Qur'an yang dijadikan dalil oleh mereka untuk melarang serta mensyirikkan tawassul, tabarruk yang tercantum dilembaran buku ini? Apakah mungkin para ulama pakar yang sudah dikenal pribadi mereka sendiri mencantumkan riwayat-riwayat yang berbau kesyirikan, kekufuran, dan penyembahan kepada hamba Allah swt.? Apakah semua riwayat yang cukup jelas diperbolehkannya tawassul dan tabarruk itu, bukan dianggap sebagai dalil tawassul/tabarruk, karena berlawanan dengan pahamnya? Saya berlindung pada Allah dalam hal ini.

TABARRUK

Marilah kita sekarang meneliti dan membaca kutipan dibawah mengenai dalil-dalil Tabarruk yang telah kami singgung sebelumnya di atas. Ada golongan yang keliru dalam memahami *tabarruk* pada Rasulallah saw., bekas-bekas peninggalannya, ahlul baitnya dan para pewaris beliau yaitu para ulama dan para waliyullah. Mereka kemudian menganggap setiap orang yang menempuh jalan tersebut berbuat syirik dan sesat. Orang-orang seperti ini berpandangan sempit dan berpikiran pendek dalam menghadapi masalah-masalah tersebut.

Tabarruk berasal dari kata *Barakah*. Makna atau arti tabarruk ialah mengharapkan keberkahan dari Allah swt. dengan sesuatu yang mulia dalam pandangan Allah swt.. Juga tabarruk ini mempunyai pengertian sama dengan tawassul/istighotsah, yang telah kami kemukakan tadi.

Terkadang Allah swt. menjadikan beberapa benda menjadi *sumber berkah* agar menjadi *sebab* untuk mencapai tujuan yang dikehendaki-Nya. Allah swt. juga menginginkan agar manusia mengetahui bahwa terdapat *benda-benda, tempat-tempat, waktu-waktu* dan *pribadi-pribadi* yang memiliki kesakralan karena mempunyai kedudukan khusus di mata Allah swt. Sehingga semua itu dapat menjadi sarana Allah swt memberkati orang untuk mencapai ke sembuhan dari penyakit, pengkabulan do'a, pensyafa'atan dalam peng- ampunan dosa dan lain sebagainya.

Tabarruk boleh dilakukan dengan barang-barang, tempat atau orang dengan syarat, *sesuatu yang digunakan dalam tabarruk itu mulia dalam pandangan Allah swt*. Misalnya pribadi Rasulallah saw., pusaka-pusaka peninggalannya, makamnya dan sebagainya. Tabarruk juga boleh dilakukan dengan pribadi para waliyullah, para ulama dan orang shalih lainnya, termasuk pusaka-pusaka peninggalan mereka dan tempat-tempat pemakamannya atau lain- nya yang juga pernah mereka jamah atau mereka jadikan tempat untuk ber-ibadah dan berdzikir pada Allah swt.

Benda-benda pusaka atau tempat-tempat peninggalan mereka tersebut nilai kemuliaannya bukan karena benda atau ruangan tersebut tapi *karena kaitan- nya* dengan *kemuliaan orang atau pribadi* yang pernah memanfaatkan benda dan tempat tersebut dengan *bertaqarrub* (mendekatkan diri) pada Allah swt. Sehingga pada benda atau tempat tersebut pernah turun rahmat Allah, di jamah atau didatangi malaikat Allah hingga menjadi sarana yang dapat menimbulkan perasaan tenang dan tenteram. Inilah keberkahan yang di minta oleh orang yang bertabarruk dari Allah swt.

Juga syarat lainnya bahwa orang yang bertabarruk harus mempunyai keyakinan penuh, bahwa sarana-sarana (benda atau ruangan) yang dijadikan tabarruk itu tidak dapat mendatangkan *manfaat* maupun *madharat tanpa seizin Allah swt.* Sebab semua manfaat dan madharat berada dalam kekuasaan Allah swt. sepenuhnya

Berkah dan Tabarruk dalam al-Quran

Kita sebagai seorang muslim yang meyakini akidah Tauhid pasti meyakini bahwa Allah swt. adalah Pencipta (Khaliq) dan Pengatur (Rab) alam semesta. Dengan kesempurnaan absolut (mutlak) yang Dia miliki, Ia men- ciptakan dan mengatur alam semesta. Segala yang ada di alam semesta ini tiada yang tidak tercipta dari-Nya. Oleh karenanya, tidak satupun yang berada di alam ini pun tidak tergantung kepada-Nya, termasuk dalam kelangsungan eksistensi dan hidupnya. Allah swt Pemilik segala otoritas kesempurnaan.

Dalam al-Quran, penggunaan kata *'berkah'* sering akan kita jumpai. Sebagaimana dalam pembahasan syafa'at, ilmu ghaib dan sebagainya, secara mendasar dan murni (esensial) *berkah* dan *pemberian berkah* hanya berasal milik dan hak priogresif Allah swt. semata. Oleh karenanya, kita jumpai ayat-ayat yang menyatakan bahwa Allah swt. memberikan berkah kepada makhluk-makhluk-Nya. Contoh ayat-ayat yang Allah swt. telah mem- berkati seseorang sehingga berkah itu terdapat pada diri pribadi-pribadi yang di berkati tersebut:

惘 Berkaitan dengan Nabi Nuh as beserta pengikutnya, Allah swt berfirman: "*Hai Nuh, turunlah dengan selamat sejahtera dan penuh keberkatan dari Kami atasmu dan atas umat-umat* (yang mukmin) *dari orang-orang yang bersamamu…"* (QS Hud: 48).

惘 Berkaitan dengan Nabi Ibrahim as Allah swt berfirman: "*Maka tatkala dia tiba di* (tempat) *api itu, diserulah dia: "Bahwa telah diberkati orang-orang yang berada di api itu, dan orang-orang yang berada di sekitarnya..*" (QS an-Naml: 8).

惘 Berkenaan dengan Nabi Ishak as Allah swt berfirman: "*Kami limpahkan keberkatan atasnya dan atas Ishaq..."* (QS as-Shaafat: 113).

惘 Berkenaan dengan Nabi Isa as Allah swt berfirman: "*Dan Dia menjadikan aku seorang yang diberkati di mana saja Aku berada..."* (QS Maryam: 31).

Sedang ayat-ayat yang menyatakan bahwa ada *beberapa tempat* yang telah diberikan berkah oleh Allah swt sehingga tempat itu menjadi tempat yang sakral, seperti:

惘 Allah swt. telah memberi berkah kepada Masjidil Haram di Makkah: "*Sesungguhnya rumah yang mula-mula dibangun untuk* (tempat beribadat) *manusia, ialah Baitullah yang di Bakkah* (Mekah) *yang diberkahi dan menjadi petunjuk bagi semua manusia"* (QS Aali Imran: 98).

惘 Allah swt telah memberi berkah kepada Masjidil Aqsha di Palestina: "*Maha Suci Allah, yang telah memperjalankan hamba-Nya pada suatu malam dari Al Masjidil Haram ke Al Masjidil Aqsha yang telah kami berkahi sekelilingnya agar kami perlihatkan kepadanya sebagian dari tanda-tanda* (kebesaran) *kami...*" (QS al-Isra': 1).

惘 Allah swt telah memberi berkah kepada lembah Aiman: *"Maka tatkala Musa sampai ke* (tempat) *api itu, diserulah dia dari* (arah) *pinggir lembah Aiman pada tempat yang diberkahi, dari sebatang pohon kayu..."* (QS al-Qoshosh: 30).

Dan terkadang yang menjadi obyek berkah Ilahi adalah *sesuatu* (benda) *sampai pada pohon dan waktu.* Sebagai contoh:

惘 Allah swt. telah memberikan berkah kepada al-Qur'an: *"Dan Al-Qur'an itu adalah Kitab yang Kami turunkan yang diberkati, Maka ikutilah dia dan bertakwalah agar kamu diberi rahmat"* (QS al-An'am: 155).

惘 Allah swt telah memberikan berkah kepada *pohon zaitun*: *"Pelita itu di dalam kaca* (dan) *kaca itu seakan-akan bintang* (yang bercahaya) *seperti mutiara, yang dinyalakan dengan minyak dari pohon yang berkahnya,* (yaitu) *pohon zaitun yang tumbuh tidak di sebelah timur* (sesuatu) *dan tidak pula di sebelah barat* (nya)*…"* (QS an-Nur: 35).

惘 Allah swt telah memberkahi *air hujan*: "*Dan Kami turunkan dari langit air yang diberkati lalu Kami tumbuhkan dengan air itu pohon-pohon dan biji-biji tanaman yang diketam"* (QS Qof: 9).

惘 Allah swt telah memberkati *waktu malam* dimana al-Qur'an turun (lailatul Qadar): " *Sesungguhnya kami menurunkannya pada suatu malam yang diberkahi.."* (QS ad-Dukhon: 3).

Setelah mengetahui *obyek-obyek* berkah Ilahi maka mungkin saja timbul pertanyaan; bagaimana para umat terdahulu, apakah mereka juga mengambil berkah? Allah swt. dalam al-Qur'an menjelaskan hal tersebut seperti yang dicantumkan dalam ayat-ayat berikut:

惘 Dalam surat al-Baqarah ayat 248 Allah swt telah mengisahkan tentang pengambilan berkah Bani Israil terhadap *Tabut* (peti) yang didalamnya tersimpan *barang-barang sakral* milik kekasih Allah, Nabi Musa as. Allah swt berfirman: "*Dan nabi mereka mengatakan kepada mereka: 'Sesungguhnya tanda ia akan menjadi raja, ialah kembalinya tabut kepadamu, di dalamnya terdapat ketenangan dari Tuhanmu dan sisa dari peninggalan keluarga Musa dan keluarga Harun; tabut itu dibawa malaikat. Sesungguhnya pada yang demikian itu terdapat tanda bagimu, jika kamu orang yang beriman".*

Menurut riwayat, 'Peti' itu adalah peti dimana nabi Musa waktu bayi telah di letakkan oleh ibunya ke sungai Nil dan mengikuti aliran sungai sehingga di temukan oleh istri Fira'un, untuk diasuh. Para Bani Israil mengambil peti itu sebagai obyek untuk mencari *berkah* (tabarruk). Setelah Nabi Musa as meninggal dunia, peti itu disimpan oleh *washi* (patner) beliau yang bernama Yusya', dan di dalamnya disimpan beberapa peninggalan Nabi Musa yang masih berkaitan dengan tanda-tanda kenabian Musa. Setelah sekian lama, Bani Israil tidak lagi mengindahkan peti tersebut, hingga menjadi bahan mainan anak-anak di jalan-jalan. Sewaktu peti itu masih berada di tengah-tengah mereka, Bani Israil masih terus dalam kemuliaan. Namun setelah mereka mulai melakukan banyak maksiat dan tidak lagi mengindahkan peti itu, maka Allah swt. menyembunyikan peti tersebut dengan mengangkatnya ke langit. Sewaktu mereka diuji dengan kemunculan *Jalut* mereka mulai merasa gunda. Kemudian mereka mulai meminta seorang Nabi yang diutus oleh Allah swt ketengah-tengah mereka. Allah swt. mengutus *Tholut.* Melalui dialah para malaikat pesuruh Allah mengembalikan peti yang selama ini mereka remehkan.

Az-Zamakhsari dalam menjelaskan apa saja barang-barang yang berada di dalam peti itu menyatakan: "Peti itu adalah peti Taurat. Dahulu, sewaktu Musa berperang (melawan musuh-musuh Allah) peti itu diletakkan di barisan paling depan sehingga perasaan kaum Bani Israil merasa tenang dan tidak merasa gunda…adapun firman Allah yang berbunyi *'dari peninggalan keluarga Musa dan keluarga Harun'* berupa sebuah *papan bertulis*, *tongkat* beserta *baju Nabi Musa* (as) dan sedikit bagian dari *kitab Taurat"* (Lihat Tafsir al-Kasyaf jilid 1 halaman 293).

Mengenai tabut itu *Ibnu Katsir* didalam kitab *Tarikh*-nya mengetengahkan keterangan yang ditulis oleh *Ibnu Jarir* sebagai berikut:
"Mereka 惘 yakni ummat yang disebut dalam ayat di atas 惘 setiap berperang melawan musuh selalu memperoleh kemenangan *berkat tabut* yang berisi *Mitsaq* (Taurat). Dengan tabut yang berisi *sisa-sisa peninggalan* keluarga Nabi Musa dan Nabi Harun itu Allah swt. menciptakan *ketenangan* bagi mereka dalam menghadapi musuh. Selanjutnya Ibnu Katsir mengatakan, bahwa tabut itu terbuat dari emas yang selalu dipergunakan untuk *mencuci* (membersihkan) *hati para Nabi*". (Al-Bidayah Wan-Nihayah jilid II hal. 8).

惘 Dalam *Tafsir*-nya Ibnu Katsir juga mengatakan, bahwa didalam tabut itu berisi *tongkat* Nabi Musa, *tongkat* Nabi Harun, *dua buah lembaran Taurat* dan *pakaian* Nabi Harun. Sementara orang mengatakan didalam tabut itu terdapat sebuah tongkat dan sepasang terompah.(Tafsir Ibnu Katsir, jilid I hal. 313).

惘 *Al-Qurthubi* mengatakan: "bahwa *tabut* itu diturunkan Allah kepada Nabi Adam as. dan disimpan turun-temurun hingga sampai ketangan Nabi Ya'qub as., kemudian pindah tangan kepada Bani Israil. *Berkat tabut* itu orang-orang Yahudi selalu menang dalam peperangan melawan musuh, tetapi setelah mereka berbuat durhaka kepada Allah, mereka dapat dikalahkan oleh kaum *'Amaliqah* dan tabut itu berhasil dirampas dari tangan mereka (kaum Yahudi)". (Tafsir Al-Qurthubi jilid III/248).

Lihatlah, betapa Nabi yang diutus oleh Allah swt. kepada Bani Israil itu telah memerintahkan kepada Bani Israil untuk tetap *menjaga peninggalan* Nabi Musa dan Nabi Harun berupa peti dengan segala isinya yang mampu *memberikan ketenangan* pada jiwa-jiwa mereka. Pemberian ketenangan melalui peti itu tidak lain karena Allah swt telah memberikan *berkah* khusus kepada *peninggalan kedua Nabi* mulia tersebut. Sehingga sewaktu Bani Israil tidak lagi mengindahkan peninggalan yang penuh barakah itu maka Allah swt menguji mereka dan tidak lagi memberkahi mereka. Ini sebagai bukti betapa *sakral* dan *berkahnya* peninggalan itu, dengan izin Allah swt.

Ummat yang disebut dalam ayat di atas selalu *bertawassul* atau *bertabarruk dengan tabut* yang mereka bawa kemana-mana dan selalu menang didalam setiap peperangan. Apa yang dilakukan oleh umat itu ternyata *tidak dicela atau dipersalahkan* oleh Allah swt.

Dalam ayat lain Allah menjelaskan tentang pengambilan berkah seorang pribadi mulia seperti Nabi Ya'qub a.s. terhadap *baju putranya*, Nabi Yusuf as. Allah swt berfirman: *"Pergilah kamu dengan membawa baju gamisku* (baju Nabi Yusuf) *ini, lalu letakkanlah dia kewajah ayahku, nanti ia akan melihat kembali; dan bawalah keluargamu semuanya kepadaku"* (QS Yusuf: 93). Dalam kisah itu, saudara-saudara Nabi Yusuf telah melaksanakan perintah saudaranya itu. Ayah Nabi Yusuf (Nabi Ya'qub) yang buta akibat selalu menangisi kepergian Yusuf pun akhirnya pulih penglihatannya karena *diusap* oleh baju Yusuf. Itu semua berkat *barakah* yang dicurahkan oleh Allah swt. kepada *baju/gamis* Yusuf.

Az-Zamakhsyari kembali dalam kitab *tafsir*-nya menjelaskan tentang hakekat baju Yusuf dengan mengatakan: "Dikatakan: itu adalah baju warisan yang di hasilkan oleh Yusuf dari permohonan (do'a). Baju itu datang dari Sorga. Malaikat Jibril telah diperintahkan untuk membawanya kepada Yusuf. Di baju itu tersimpan aroma sorgawi yang tidak ditaruh ke orang yang sedang mengidap penyakit kecuali akan disembuhkan. (Tafsir al-Kasyaf jilid 2 hal. 503).

Tentu sangat mudah bagi Allah swt. untuk mengembalikan penglihatan Nabi Ya'qub *tanpa* melalui proses pengambilan berkah semacam itu. Namun harus kita ketahui *hikmah* di balik itu. Terkadang Allah swt. menjadikan beberapa benda menjadi *'sumber berkah'* agar menjadi *'sebab'* untuk mencapai tujuan yang dikehendaki-Nya. Selain karena Allah swt. juga meng- inginkan agar manusia mengetahui bahwa terdapat *benda-benda, tempat-tempat, waktu-waktu dan pribadi-pribadi* yang memiliki kesakralan karena mempunyai kedudukan khusus di mata Allah swt., sehingga semua itu dapat menjadi 'sarana'. Allah swt. memberkati orang untuk mencapai *kesembuhan dari penyakit, pengkabulan do'a, pensyafa'atan dalam pengampunan dosa, dan lain sebagainya.*

Jika para nabi biasa memiliki kemuliaan semacam itu, lalu bagaimana dengan benda-benda 惘 (seperti: mihrab dan mimbar....)*, tempat (*seperti*:* rumah, masjid dan makam...)*, waktu (*seperti*:* peringatan hari wafat, kelahiran/maulud, perkawinan, hijrah, Isra'-Mi'raj..) *dan mengenang ke utamaan* (melalui bacaan kitab Burdah, Maulid Diba', Barzanji ...)惘 *yang berkaitan langsung dengan pribadi agung seperti Rasulullah saw., penghulu para nabi dan rasul, makhluk Allah yang paling sempurna sebagaimana yang telah dicantumkan dalam berbagai ayat-ayat al-Qur'an dan hadits-hadits shohih?* Pikirkanlah!

Dalil-dalil Tabarruk para Sahabat dari bekas air wudhu Nabi saw.:

– ...Urwah Al-Tsaqafi, salah seorang utusan Makkah melaporkan pada kaumnya: "Orang Islam itu luar biasa! Demi Allah aku pernah menjadi utusan menemui raja-raja. Aku pernah berkunjung pada kaisar Kisra dan Najasyi. Demi Allah belum pernah aku melihat sahabat-sahabat *mengagungkan* rajanya seperti sahabat-sahabat *mengagungkan* Muhammad saw. Demi Allah, jika ia *meludah,* ludahnya selalu jatuh pada telapak tangan salah seorang di antara mereka. Mereka *usapkan ludah itu kewajahnya dan kulitnya*. Bila ia memerintah mereka berlomba melaksanakannya, bila ia hendak wudhu, mereka hampir berkelahi untuk memperebutkan air wudhunya. Bila ia ber bicara mereka merendahkan suara dihadapannya. Mereka menundukkan pandangan dihadapannya karena memuliakan nya*".*(HR. Bukhori 3: 255)

Hadits yang semakna di atas, banyak diriwayatkan oleh para perawi dan penghafal hadits yaitu kisah kedatangan *Urwah bin Mas'ud as-Tsaqofi* kepada kaum Quraisy *pra perjanjian damai* (Suluh) di Hudaibiyah. Kala itu ia heran melihat prilaku sahabat terhadap Nabi saw., ia mengatakan –menjelaskan apa yang dilihatnya–: "Tiada beliau melakukan *wudhu* kecuali mereka (sahabat) bersegera (untuk mengambil berkah). Tiada beliau *meludah* kecuali merekapun bersegera (untuk mengambil berkah). Tiada *selembar rambut* pun yang rontok kecuali mereka memungutnya". Dalam riwayat lain disebutkan; "Demi Allah, sewaktu Rasul mengeluarkan *dahak* dan dahak itu mengenai telapak tangan seseorang maka orang tadi akan mengusapkannya secara rata *ke*

seluruh bagian muka dan kulitnya. Jika beliau memerintahkan sesuatu niscaya mereka bersegera (untuk melaksana- kannya). Jika beliau mengambil *air wudhu* maka mereka bersegera seakan-akan hendak saling membunuh memperebutkan (bekas air) wudhu beliau*"*. (Lihat: Kitab Shohih al-Bukhari jilid 1 halaman 66 dalam kitab al-Wudhu' dan jilid 3 halaman 180 dalam kitab al-Washoya, Kitab Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 5 halaman 423 dalam hadits panjang nomer-18431, Kitab as-Sunan al-Kubra karya al-Baihaqi jilid 9 halaman 219 bab al-Muhadanah 'ala an-Nadhar Lilmuslimin, Kitab Sirah Ibnu Hisyam jilid 3 halaman 328, Kitab al-Maghozi karya al-Waqidi jilid 2 halaman 598 dan Kitab Tarikh al-Khamis jilid 2 halaman 19).

– Thalq bin 'Ali meriwayatkan: "Kami keluar (meninggalkan daerah) sebagai perutusan kepada Rasulallah saw. Setelah beliau saw. kami bai'at, kami shalat bersama beliau. Kemudian kepada beliau kami beritahukan bahwa kami masih mempunyai *bi'ah* (gereja atau kuil). Kepada beliau kami minta agar diberi sebagian dari *sisa air* wudhunya. Beliau lalu menyuruh orang mengambilkan air, kemudian berwudhu dan *berkumur* lalu menumpahkan *bekas air kumurnya* ke dalam sebuah tempat/wadah. Kepada kami beliau berkata: 'Pulanglah, dan setibanya didaerah kalian hancurkanlah bi'ah kalian itu lalu *siramlah tempat itu dengan air ini*, kemudian bangunlah masjid di atasnya'. Kami katakan pada beliau bahwa daerah kami, amat jauh, dan air akan menguap habis karena (dalam perjalanan) udara sangat panas. Beliau memberi petunjuk: 'Tambahkan saja air (kedalam wadah), air ini akan menjadi lebih baik' ". (Diriwayatkan oleh An-Nasa'i dalam Al-Misykat nr. 716).

Tidak ragu lagi bahwa dalam jiwa perutusan itu terdapat *rahasia* (semangat) yang amat kuat yang mendorong mereka minta air bekas wudhu Rasulallah saw. Padahal kota Madinah tidak pernah kekurangan air dan didaerah tempat tinggal orang itu sendiri banyak air. Mengapa mereka mau bersusah payah membawa sedikit air dari Madinah ke daerahnya yang menempuh jarak cukup jauh dan dalam keadaan terik matahari? Tidak lain adalah *ber- tabarruk* pada Rasulallah saw.dengan bekas air wudhu beliau.

– Dari Abu Juhfah, beliau berkata: "Aku mendatangi Nabi sewaktu beliau ber ada di Qubbah Hamra' dari Adam. Kulihat Bilal (al-Habasyi) mengambil *air wudhu Nabi*. Orang-orang bergegas untuk berwudhu juga. Barang siapa yang mendapatkan sesuatu dari air wudhu tadi maka akan mengguna- kannya sebagai air basuhan. Namun bagi siapa yang tidak mendapatkannya maka ia akan mengambil dari basahan (sisa wudhu) yang berada di tangan temannya".

Dalam lafadh itu dikatakan: "Rasul pergi menuju Hajirah bersama kami, lalu beliau mengambil air wudhu. Kemudian orang-orang mengambili air *bekas wudhu beliau* untuk dijadikan *bahan basuhan* (dalam berwudhu)" (Lihat: Kitab Shahih al-Bukhari jilid 1 halaman 55 dalam kitab wudhu bab Isti'malu Fadhli Wudhu'in Nas, Kitab shohih al-Muslim jilid 1 halaman 360, Kitab Sunan an-Nasa'i jilid 1 halaman 87, Kitab Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 5 halaman 398 hadits ke-18269, Kitab as-Sunan al-Kubra karya al-Baihaqi jilid 1 halaman 395 dalam bab al-Iltiwa' fi Hayya 'ala as-Shalah dan Kitab ad-Dala'il an-Nubuwah karya al-Baihaqi jilid 1 halaman 183).

– Dari Ibnu Shahab, beliau berkata: "Aku mendapat kabar dari Mahmud bin Rabi', ia berkata: Dia adalah orang yang Rasul telah *meludah* pada *wajah- nya*, saat itu ia adalah kanak-kanak di daerah mereka. Berkata Urwah, dari al-Masur dan selainnya –masing-masing saling mempercayai temannya–: Ketika Nabi melaksanakan wudhu, seakan mereka hendak saling bunuh-membunuh

untuk mendapatkan air wudhu beliau" (Lihat: Kitab Shahih al-Bukhari jilid 1 halaman 55 dalam kitab wudhu bab Isti'malu Fadhli Wudhu'in Nas, Kitab Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 6 halaman 594 hadits ke-23109 dan Kitab Sunan Ibnu Majah jilid 1 halaman 246).

I

bnu Hajar dalam mensyarahi/menerangkan makna hadits tersebut menyata- kan: "Apa yang dilakukan Nabi terhadap Mahmud, kalau tidak karena tujuan bersendau gurau, atau untuk *memberi berkah* kepadanya. Hal itu sebagai- mana yang pernah beliau lakukan kepada anak-anak para Sahabat lainnya" (Fathul Bari jilid 1 halaman 157 dalam bab *Mata Yashihhu Sima' as-Shoghir*).

– Dari Sa'ad, beliau berkata; Aku mendengar dari beberapa sahabat Rasul seperti Abu Usaid, Abu Humaid dan Abu Sahal ibn Sa'ad, mereka mengata- kan: "Suatu saat, Rasulullah mendatangi sumur *Badho'ah* kemudian beliau mengambil wudhu melalui ember lantas (sisanya) dikembalikan ke dalam sumur. Kemudian beliau mencuci mukanya kembali, dan *meludah* ke dalam- nya (ember) dan meminum airnya (sumur). Dan jika terdapat orang sakit di zaman beliau maka beliau bersabda: *'Mandikan dia dengan air sumur Bidho'ah',* maka ketika dimandikan, seakan simpul tali itu telah lepas (sembuh)". (Lihat: Kitab at-Thobaqoot al-Kubra jilid 1/2 halaman 184 dan Kitab Sirah Ibnu Dahlan jilid 2 halaman 225).

– Dari Jabir bin Abdullah al-Anshari, beliau berkata: "Ketika aku sakit yang tak kunjung sembuh, Rasulullah menjengukku. Rasulullah mengambil air wudhu, kemudian beliau siramkan sisa air wudhu beliau, kemudian sembuh lah penyakitku" (Lihat: Kitab Shohih al-Bukhari jilid 1 halaman 60/jilid 7 halaman 150/jilid 8 halaman 185 dan jilid 9 halaman 123).

惘 Dari Jabir bin Abdullah al-Anshari, beliau berkata: "Sewaktu Nabi ber-wudhu pada sebuah wadah, kemudian (sisa air tadi) aku tuang ke dalam sumur milik kami" (Lihat: Kitab Kanzul Ummal jilid 12 halaman 422 hadits ke-35472).

– Sewaktu Rasulullah saw. datang ke pasar, beliau melihat Zuhair berdiri untuk menjual barang. Tiba-tiba beliau datang dari arah punggungnya lantas memeluknya dari belakang hingga tangan beliau menyentuh dadanya. Kemudian Zuhair merasakan bahwa orang itu adalah Rasulullah. Dia berkata: 'Aku lantas mengusapkan punggungku pada dadanya untuk mendapatkan *berkah* dari beliau' ". (Lihat: Kitab Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 3 halaman 938 hadits ke-12237, Kitab al-Bidayah wa an-Nihayah jilid 6 halaman 47 yang telah dinyatakan keshohihannya dengan menyatakan bahwa perawinya semuanya dapat dipercaya (tsiqoh) dan Kitab Sirah Dahlan jilid 2 halaman: 267).

Hadits-hadits di atas ini termasuk bukti yang cukup kuat dan terkenal, yang menunjukkan *tabarruk* kepada beliau saw. dan dengan *petilasan* (bekas) *air wudhunya*. Dengan petilasan air wudhu beliau saw. bisa menyembuhkan penyakit. Setelah membaca hadits-hadits di atas dan hadits lainnya, apakah orang masih egois dan fanatik kepada ulamanya, yang selalu menyangkal adanya *barokah* pada pribadi seseorang? Apakah perbuatan itu tidak ter- golong qhuluw (berlebih-lebihan)

yang menyebabkan orang terjerumus ke dalam kesyirikan? Ini juga harus dijawab dengan adil dan konsekwen dari golongan pengingkar!

Dalil Tabarruk anak-anak para Sahabat kepada Nabi saw.:

– Imam Muslim dalam kitab *Shohih*-nya jilid 1 halaman 164, bab *Hukmu Bauli at-Thifl ar-Rodhi' atau pada jilid 6 halaman 176, bab Istihbab Tahnik al-Maulud* menjelaskan secara gamblang tentang prilaku para *Salaf Sholeh* dalam mengambil *berkah* Rasulallah saw. untuk anak-anak mereka. Atas dasar itu, *Ibnu Hajar* dalam kitab *al-Ishobah* jilid 3 halaman 638 (detailnya pada: Huruf wau, bagian pertama, bab wau kaf, tarjamah Walid bin Uqbah, nomer 9147) menjelaskan: "Setiap bayi pada masa hidup Rasulullah di hukumi sebagai pribadi yang telah melihat Rasul. Hal itu karena syarat-syarat terlaksananya kaum Anshar dalam mendatangkan anak-anak mereka kepada Rasul agar dipeluk dan diberi *berkah* (tabarruk) telah terpenuhi". Hingga dikatakan: 'Sewaktu Makkah ditaklukkan (fath), para penghuni Makkah pun berdatangan kepada Nabi dengan membawa anak-anak mereka supaya dapat *dibelai* (diusap) kepalanya oleh beliau yang kemudian beliau do'akan' ".

– Dari ummu Qais: "Suatu saat dia mendatangi Rasululah dengan membawa serta anaknya yang masih kecil, yang masih belum memakan makanan. Rasulullah meletakkanya di pangkuannya. Tiba-tiba anak itu kencing di pakaian beliau. Kemudian beliau meminta air dan menyiramkannya (pada pakaian) dan tidak mencucinya". (Shohih al-Bukhari jilid 1 hal. 62 kitab al-Ghasl; Sunan an-Nasa'i jilid 1 hal.93 bab Baul as-Shobi al-Ladhi lam Ya'kul at-Tho'am; Sunan at-Turmudzi jilid 1 hal. 104; Sunan Abu Dawud jilid 1 hal. 93 bab Baul as-Shobi Yushibus Tsaub; Sunan Ibnu Majah jilid 1 hal. 174).

Ibnu Hajar berkata: "Dari hadits ini memberikan beberapa pengertian, penekanan akan pergaulan secara baik, rendah diri (Tawadhu'), memeluk anak bayi dan *pemberian berkah dari pribadi* yang memiliki kemuliaan, dan membawa anak kecil pra dan pasca kelahiran" (Fathul-Bari jilid 1 hal. 326 kitab al-Wudhu' bab Baul as-Shobi hadits ke-223).

– Dari Ummul Mukminin Aisyah: "Dahulu, Rasulullah selalu didatangkan bayi (kepadanya) yang kemudian beliau peluk mereka untuk *diberi berkah*".(Kitab Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 7 halaman 303 kitab al-Wudhu bab 59 bab Baul as-Shibyan hadits ke-223).

– Dari Abdurrahman bin 'Auf, beliau berkata: "Tiada seorang yang baru melahirkan kecuali bayi itu didatangkan kepada Rasul untuk dido'akan". (Lht. Kitab al-Mustadrak as-Shohihain karya al-Hafidz al-Hakim an-Naisaburi jilid 4 hal.479; Kitab al-Ishobah karya Ibnu Hajar jilid 1 hal.5 dalam Khutbah kitab, bagian kedua).

– Dari Muhammad bin Abdurrahman pembantu (maula) Abi Thalhah yang berbicara tentang Muhammad bin Thalhah, beliau berkata: "Sewaktu Muhammad bin Thalhah lahir, aku

membawanya kepada Rasulullah untuk *dipeluk* dan *dido'akannya*. Hal itulah yang dilakukan Rasul kepada para bayi yang ada". (Lihat: Kitab al-Ishobah karya Ibnu Hajar jilid 5 halaman 5 pada Khutbah Kitab, bagian kedua).

Tabarruk para Sahabat dari air dan sisa minum Nabi saw.:

– Dari Abi Musa, beliau berkata: "Rasulallah mengambil air pada sebuah tempat. Beliau membasuh kedua tangan dan wajahnya. Kemudian kembali *memuntahkan* air itu ke dalamnya. Beliau bersabda: 'Minumlah kalian berdua dari (air) itu, dan sisakanlah untuk muka dan leher kalian berdua'".(Shohih al-Bukhari jilid 1 hal.55 kitab al-Wudhu bab Isti'mal Fadhli Wudhuin Naas).

Ibnu Hajar berkata: "Tujuan dari semua itu –memuntahkan kembali air– adalah untuk memberikan *berkah* kepadanya (air)". (Fathul Bari jilid 1 halaman 55 kitab Wudhu bab Isti'mal Fadhli Wudhuin Nas, dan atau jilid 8 halaman 37 bab Ghozwah at-Tha'if).

– Dalam sebuah riwayat disebutkan: "Aku telah meminum (air) sementara aku dalam keadaan puasa. Bersabda (Rasulallah): *'Kenapa kamu melaku kan hal itu'?* Ia berkata: 'Demi untuk mendapat sisa minummu, karena aku tidak akan pernah menyia-nyiakannya sedikit pun. Aku tidak mampu untuk menyia-men*yiakannya.* Ketika aku mampu melakukannya maka aku akan meminumnya'". (Kitab Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 7 halaman 575 hadits ke-26838 dan Kitab at-Thabaqot al-Kubra jilid 8 halaman 109).

Tabarruk para Sahabat dengan keringat, rambut dan kuku Nabi saw.:

– Nabi saw. tidur siang dirumah Ummu Sulaim, yang punya rumah menampung *keringat* beliau saw. pada sebuah botol. Ketika Nabi saw. ter bangun dan bertanya*: 'Apa yang engkau lakukan?'.* 'Ya Rasulallah kami mengharapkan *berkahnya* untuk anak-anak kami'. Nabi saw. menjawab*; 'Ashabti, Engkau benar'!* (HR. Muslim 4:1815; Musnad Ahmad 3:221-226).

– Dari Anas bin Malik, beliau berkata: "Ummu Salamah selalu menghampar- kan tikar kulit untuk Nabi, kemudian beliau tidur di atas hamparan tersebut. Sewaktu beliau tertidur, ia (Ummu Salamah .red) mengambil *keringat* dan *rambut* Nabi dan diletakkan ke *dalam botol* dan dikumpulkan dalam tempat minyak wangi". (Shohih al-Bukhari jilid 7 halaman 14 kitab al-Isti'dzan).

Ibnu Hajar dalam mensyarahi riwayat ini mengatakan: "Dengan menyebut- kan *rambut* dalam kisah ini sangatlah mengherankan sekali. Sebagian orang menyatakan bahwa rambut beliau tersebar (terurai) ketika berjalan. Kemudian ketika aku melihat riwayat Muhammad bin Sa'ad yang masih samar. Riwayat itu memiliki sanad (jalur) yang shahih dari Tsabit bin Anas, bahwa sewaktu Nabi saw. *mencukur rambutnya* di Mina Abu Thalhah meng- ambil rambut beliau dan menyerahkannya kepada Ummu Salamah. Dia me- letakkannya ke dalam tempat minyak wangi. Ummu Salamah berkata: 'Beliau datang ke (rumah)-ku dan tidur di atas hamparan milikku sehingga keringat beliau mengalir (terkumpul)' ". (Kitab Fathul Bari jilid 11 halaman 59 atau Kitab Thabaqot al-Kubra jilid 8 halaman 313).

惘 Abu Hurairah ra berkata bahwa seorang laki-laki menemui Nabi saw. berkata: 'Ya Rasulallah, saya akan menikahkan anak perempuan saya, saya ingin sekali engkau membantu saya dengan apapun. Nabi saw. bersabda*: 'Aku tidak punya apa-apa'.* Rasulallah saw.bersabda*: 'Tapi besok datanglah padaku bawa botol yang mulutnya lebar…'.* Pada esok harinya ia datang lagi, Nabi saw. meletakkan *kedua sikunya* di atas botol dan *keringat* beliau saw. mengalir memenuhi botol itu'". (Fath al Bari 6: 417, Sirah Dahlan 2:255, Al Bidayah Wa Al-Nihayah 6: 25).

Kita tidak tahu apa yang dilakukan sahabat dengan sebotol keringat itu. Mungkin digunakan sebagai minyak wangi –seperti Ummu Salamah– atau mewasiatkan pada ahli warisnya supaya botol (walau keringatnya sudah kering) dikuburkan bersama *jasadnya* (seperti Anas bin Malik). Ini tidak lain mengenang dan memuliakan *Atsar* (bekas) serta *tabarruk* yang berkaitan dengan orang yang dicintai! Kenyataan ini berarti menunjukkan bahwa Rasulallah saw. *membenarkan* dan *meridhai* perbuatan para sahabat tersebut. Beliau saw. juga sebagai contoh bagi umatnya, bila perbuatan tersebut sebagai *pengkultusan* atau *berbau kesyirikan* dan lain sebagainya, maka beliau saw. tidak akan mengizinkan dan melakukannya.

– 'Utsman bin 'Abdullah bin Muwahhab menuturkan; "Keluargaku menyuruh aku datang kepada Ummul Mu'minin Ummu Salamah membawa air dalam sebuah mangkuk. Ia keluar membawa wadah air terbuat dari perak. Di dalamnya terdapat beberapa *guntingan rambut* Rasulallah saw. Ketika itu orang yang menderita *sakit mata* atau *penyakit lainnya* mengirim pesuruh kepadanya membawa wadah (makhdhabah), yang lazim digunakan untuk mencelupkan sesuatu. 'Utsman bin Abdullah berkata lebih lanjut: 'Aku mencoba melihat apa yang berada didalam genta, ternyata kulihat ada *guntingan-guntingan rambut* berwarna kemerah-merahan' ". (HR. Bukhori dalam kitabnya Al-Libas bab Mayudzkaru Fisy-Syaib).

Imam Al-'Aini mengatakan, bahwa keterangan mengenai soal di atas tersebut sebagai berikut: "Ummu Salamah menyimpan sebagian dari *guntingan rambut* Rasulallah saw., yang berwarna kemerah-merahan, ditaruh dalam sebuah wadah seperti genta. Banyak orang *diwaktu sakit bertabarruk* pada rambut beliau saw. dan mengharap kesembuhan dari keberkahan rambut tersebut. Mereka mengambil sebagian dari rambut itu lalu dicelupkan ke dalam wadah berisi air, kemudian mereka meminumnya. Tidak lama kemudian penyakit mereka *sembuh*. Keluarga 'Utsman mengambil sedikit air itu, ditaruh dalam sebuah wadah dari perak. Mereka lalu *meminumnya* dan ternyata penyakit yang mereka derita menjadi sembuh. Setelah itu mereka menyuruh 'Ustman mencoba melihat dan ternyata dalam genta itu terdapat beberapa guntingan rambut berwarna kemerah-merahan". (Lihat 'Umdatul-Qari Syarh Shahih Al-Bukhori jilid 17 hal. 79).

– Sewaktu Muawiyah akan wafat, ia mewasiatkan agar dikuburkan dengan *baju*, *sarung* dan *selendang* juga sebagian *rambut* Nabi. (Lihat: Kitab al-Ishobah jilid 3 halaman 400, Kitab Tarikh Damsyiq jilid 59 halaman 229 dan Kitab as-Sirah al-halabiyah jilid 3 halaman 109)

– Sewaktu Umar bin Abdul Aziz hendak meningal dunia, ia membawa *rambut dan kuku* Nabi seraya berkata: "Jika aku mati maka letakkan *rambut* dan *kuku* ini pada kafanku" (Lihat: Kitab at-Thobaqoot jilid 5 halaman 406 tentang [tarjamah] Umar bin Abdul Aziz).

– Baluran mayat (Hanuth) jenazah Anas bin Malik terdapat sejumput *misik* dan *selembar rambut* Rasulullah. (Lihat: Kitab at-Thobaqoot jilid 7 halaman 25 tentang [tarjamah] Anas bin Malik)

– Salah seorang putera Fadhl bin ar-Rabi' telah memberikan *tiga lembar rambut* kepada Abu Abdillah (yaitu; Ahmad bin Hanbal) sewaktu beliau di penjara. Lantas beliau berkata: "*Ini adalah bagian rambut Nabi"*. Abu Abdillah mewasiatkan agar sewaktu beliau meninggal hendaknya masing-masing rambut tadi diletakkan pada *kedua belah matanya*, sedang satu sisanya di letakkan pada *lidahnya*. (Lihat: Kitab Shifat as-Shofwah jilid 2 halaman 357).

– Dari Abdullah bin Muhib, beliau berkata: "Istriku menyuruhku untuk pergi ke Ummu Salamah dengan membawa gelas berisikan air –dengan pegangan tangan Israil seukuran tiga jari– dan terdapat di dalamnya sepotong *rambut Nabi.* Jika terdapat seseorang yang terkena mata (penyakit 'ain .red) ataupun sesuatu (yang lain) maka akan dikirim kepadanya alat pemacar (pewarna rambut .red). Kemudian kulihat dengan berjinjit, ternyata di situ kudapati terdapat *rambut merah*". (Kitab Shohih al-Bukhari jilid 7 hal. 207).

– Imam Ahmad bin Hanbal dalam *musnad*-nya mengetengahkan riwayat dari *Ibnu Sirin* yang menuturkan bahwa; 'Ubaidah As-Salmani menyampaikan hadits tersebut kepadaku. Kemudian ia berkata: 'Jika aku mempunyai se helai saja dari rambut beliau saw., itu lebih kusukai daripada semua perak dan emas serta apa saja yang berada di permukaan bumi dan dalam perutnya'.

– Riwayat yang disebut oleh Al-mala dalam As-Sirah: "Ketika Abu Thalhah membagikan beberapa helai *rambut* Rasulallah saw. kepada sejumlah orang sahabat, Khalid bin Al-Walid minta agar ia diberi *rambut ubun-ubun* beliau saw. Abu Thalhah memberi apa yang diminta oleh Khalid. Terbukti *berkah rambut* ubun-ubun beliau itu Khalid sering meraih kemenangan dalam ber bagai peperangan". ('Umdatul Qari Syarh Al-Bukhori, Jilid 8 hal. 230-231).

– Dari Anas bin Malik ra, beliau berkata: "Aku melihat Rasulullah sedang di pangkas rambutnya oleh tukang potong, sedang para sahabat mengerumuni nya dan mereka tidak membiarkan *sehelaipun rambut* beliau jatuh melainkan disalah satu tangan mereka" (Kitab shahih Muslim dengan syarah Imam Nawawi jilid 15 hal.83; Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 3 hal.591; as-Sunan al-Kubra karya al-Baihaqi jilid 7 hal. 68; Kitab as-Sirah al-Halabiyah jilid 3 halaman 303; Kitab al-Bidayah wa an-Nihayah jilid 5 halaman 189 dan Kitab Musnadaat ibn Malik hadits ke-11955).

惘 Dari Abdullah bin Zaid, beliau berkata: "…maka Rasulullah dipangkas rambutnya dengan mengenakan baju, lalu beliau memberikannya (rambut) kepada orang-orang (sahabat) untuk dibagi. Kemudian beliau memotong *kuku* yang kemudian diberikan kepada sahabatnya. Ia (Abdulah bin Zaid) berkata: 'Kudapati hal itu diwarnai dengan pacar, yaitu; rambut beliau' ". (Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 4 hal. 630 hadits ke-16039; as-Sunan al-Kubra karya al-Baihaqi jilid 1 hal.68; Majma' az-Zawa'id jilid 4 hal. 19).

– Dari Abu Bakar, beliau berkata: "Tiada *Fath* (penaklukan tanpa peperang an .red) terbesar yang dilakukan Islam melainkan *Fath Hudaibiyah.* Akan tetapi kala itu, orang-orang banyak yang kurang memahami hubungan antara Muhammad dengan Tuhannya…Suatu hari, ketika haji wada', aku melihat Suhail bin Amr berdiri di tempat penyembelihan (binatang kurban) dekat dengan Rasulullah bersama ontanya yang saat itu beliau menyembelih onta dengan tangannya sendiri. Kemudian beliau memanggil tukang cukur untuk mencukur rambut kepalanya. Aku melihat Suhail *memunguti rambut* beliau yang berjatuhan. Aku melihatnya meletakkan (rambut tadi) di *kelopak matanya*. Aku mengingat keengganan beliau (untuk menghapus), sehingga beliau menetapkan pada hari Hudaibiyah untuk menulis kata Bismillahir- Rahmanir Rahim". (Lihat: Kitab Kanzul Ummal karya Muttaqi al-Hindi al-Hanafi jilid 10 halaman 472 hadits-30136).

– Dari Ibnu Syirin, beliau berkata: "Aku berkata kepada Ubaidah; 'Kami memiliki *rambut* Nabi. Kami mendapatkannya dari Anas ataupun dari keluarga Anas'. Ia bekata: 'Jika aku memiliki *selembar rambut* saja maka akan lebih kusukai daripada *dunia beserta isinya'* ". (Kitab Shohih al-Bukhari jilid 1 hal. 51 kitab al-Wudhu, bab al-Maa' al-Ladzi Yughsal Sya'rul Insan).

– Al-Waqidi menjelaskan bahwa Ummul Mukminin Aisyah telah ditanya: "Dari mana engkau mendapatkan rambut itu?. Ia berkata: 'Sesungguhnya sewaktu Rasulallah mencukur kepala beliau di haji maka orang-orang memisahkan rambutnya. Kami mendapatkannya sebagaimana orang-orang pun mendapat kannya' ". (Lihat: Kitab al-Maghozi jilid 3 halaman 1109).

Jika rambut Rasulallah saw. seperti *rambut kebanyakan orang, mengapa para tokoh Salaf Sholeh mengharapkannya, bahkan menghendaki rambut itu dikubur bersamanya sewaktu meninggal dunia, untuk pengobatan dan lain sebagainya? Apakah itu juga tergolong perbuatan syirik?* Benarkah para tokoh Salaf Sholeh melakukan kesyirikan? *Apakah riwayat-riwayat di atas dan <u>berikut ini</u> yang jelas berkaitan dengan Tawassul, Tabarruk semuanya dhoif/lemah, maudhu', palsu* 惘 walaupun diriwayatkan oleh pakar-pakar ulama hadits 惘 *karena berlawanan dengan paham golongan pengingkar?* Ini yang harus dijawab oleh golongan pengingkar secara adil dan konsekwen!

<u>Dalil Tabarruk para Sahabat dari gelas, piring Nabi saw.</u>**:**

惘 Dari Sahal bin Sa'ad pada sebuah hadits, beliau berkata: "Suatu hari aku mendapati Rasul duduk-duduk dengan para sahabat beliau di Saqifah Bani Saidah, lalu beliau bersabda: 'Berilah kami minum, wahai Saha!'. Kemudian aku keluarkan *gelas* ini dan kuberi minum mereka dengannya. (perawi berkata) Kemudian Sahal mengeluarkan gelas tersebut dan memberi kami minum dengan menggunakan gelas tersebut. Dia berkata: 'Kemudian Umar bin Abdul Aziz memintanya, dan iapun lantas memberikannya kepadanya'". (Shohih al-Bukhari jilid 6 hal. 352 dalam kitab al-Asyrabah; Shohih al-Muslim jilid 6 hal.103 bab *Ibahat an-Nabidz lam Yasytari wa lam Yashir Muskiran*).

惘 Dari Anas: "Sesungguhnya *gelas* Nabi telah pecah. Kemudian *pecahan* tadi diikat dengan rantai perak. Berkata 'Ashim: 'Aku melihat gelas itu dan minum menggunakan gelas tersebut' ". (Lihat: Kitab Shohih al-Bukhari jilid 4 halaman 47 dalam bab Bad'ul Khalq).

惘 Abu Burdah berkata: "Abdullah bin Salam berkata kepadaku: 'Engkau akan kuberi minum dengan menggunakan *gelas* yang pernah dipakai Nabi'". (Kitab Shohih al-Bukhari jilid 6 halaman 352 dalam kitab al-Asyribah).

惆 Dari Shofiyah binti Buhrah, beliau berkata: "Pamanku Faras telah meminta kepada Nabi sebuah *piring* yang pernah dilihatnya dipakai makan oleh Nabi. Beliau memberikannya kepadanya. Dia berkata: Dahulu, Umar jika datang kepada kami, ia akan mengatakan: 'Keluarkan buatku *piring* Rasulullah. Aku keluarkan piring tersebut, kemudian ia memenuhinya dengan air Zamzam, dan meminum sebagian darinya, selebihnya ia percikkan ke wajahnya' ". (Lihat: Kitab al-Ishobah jilid 3 halaman 202 dalam huruf Fa' pada bagian pertama berkaitan dengan (tarjamah) Ibnu Faras nomer ke-6971; Kitab Usud al-Ghabah jilid 4 halaman 352 pada huruf Fa', Faras 'Amm (paman) Shofiyah nomer ke-4202 dan Kitab Kanzul Ummal jilid 14 halaman 264).

Apa beda antara *gelas biasa* yang tidak pernah dipakai oleh Rasulallah dengan *gelas bekas bibir* Rasulallah sehingga menyebabkan para sahabat mulia yang tergolong tokoh Salaf Sholeh merebutkannya? *Apakah perbuatan itu tidak tergolong ghuluw* (berlebih-lebihan) *yang menyebabkan orang ter- jerumus ke dalam kesyirikan? Apakah golongan pengingkar berani menyata- kan bahwa itu perbuatan tercela yang diajarkan oleh para sahabat yang tergolong tokoh para Salaf Sholeh?* Mereka harus konsisten dengan pahamnya yang menyatakan bahwa perbuatan itu adalah *syirik*, yang me- niscayakan bahwa para sahabat telah mengajarkan kesyirikan kepada kita.

Tabarruk para Sahabat dari tempat tangan dan bibir Nabi saw.:

– Dalam sebuah kisah yang berkaitan dengan kedatangan Nabi ke rumah Abu Ayyub al-Anshari sewaktu beliau baru berhijrah ke Madinah, Abu Ayyub berkata kepada Beliau: "Kami menyiapkan untuk beliau makan malam dan lantas mengirim (hidangan) baginya. Sehingga jika beliau mengembalikan sisa-sisa (makanan)nya maka aku dan Ummu Ayyub akan *mengusap-usap* bekas tangan beliau dan memakannya, untuk mengharap *berkah*. Hingga akhirnya suatu malam, kami mengirim buat beliau makanan yang terdapat *bawang merah* dan *bawang putih* di dalamnya. Rasul saw. menolaknya, sehingga kami tidak mendapati bekas tangan beliau. Akhirnya kudatangi beliau dengan perasaan takut. Aku tanyakan: ' Wahai Rasulullah, demi ayahku, engkau dan ibuku, engkau telah menolak hidanganmu sehingga kami tidak mendapati bekas tanganmu'? Beliau saw. menjawab: 'Aku mendapatkan *bau pohon ini* (bawang). Dikarenakan aku adalah lelaki yang selalu bermunajat (maka menjauhinya), adapun kalian, makanlah darinya..' ". (Kitab al-Bidayah wa an-Niayah jilid 3 halaman 201; Kitab Sirah Ibnu Hisyam jilid 2 halaman 144 dan Kitab ad-Dala'il karya al-Baihaqi jilid 2 halaman 510)

– Dari Anas: "Sewaktu Rasul memasuki rumah Ummu Sulaim, beliau mendapati di rumah tersebut terdapat *Qirbah* (tempat air dari kulit) yang ter gantung dan di dalamnya terdapat air. Kemudian beliau mengambilnya dan meminum langsung dari bibir (Qirbah), dengan posisi berdiri. Ummu Sulaim mengambilnya dan *memotong bibir Qirbah* tadi yang kemudian disimpannya" (Lihat: Kitab Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 7 halaman 520 hadits ke-26574 dan atau Kitab at-Thobaqaat jilid 8 halaman 213)

– Dari Abdurrahman bin Abi Umrah yang diriwayatkan dari neneknya, Ummu Kultsum. Beliau berkata: "Sewaktu Rasul memasuki rumahku, beliau mendapati *Qirbah* tergantung yang berisi air. Beliau saw. meminum darinya. Kemudian *kupotong bibir Qirbah* dan kuangkat, mengharap *berkah* dari *bekas bibir* Rasulullah" (Lihat: Kitab Sunan Ibnu Majah jilid 2 halaman 1132 dan atau Kitab

Usud al-Ghabah jilid 5 halaman 539 dalam huruf Kaf mengenai (tarjamah) Kultsum pada nomer 7243)

Pertanyaan yang sama juga bisa dilontarkan dan harus dijawab oleh golongan pengingkar dengan jujur: *Apakah perbuatan yang telah dikemuka- kan semua dalam bab tawassul dan tabarruk ini tergolong Syirik? Apakah hal itu meniscayakan bahwa para Sahabat yang tergolong Salaf Sholeh telah mengajarkan kepada kita kesyirikan? Beranikah golongan pengingkar menvonis para sahabat di atas tadi telah melakukan kesyirikan? Mana bukti bahwa ajaran golongan pengingkar hendak menumbuhkan dan menyebar- kan ajaran para Salaf Sholeh? Salaf Sholeh yang mana yang hendak mereka hidupkan ajarannya?, padahal segenap Salaf Sholeh membolehkan dan mengamalkan tawassul dan tabarruk!* Pikirkanlah!!

Tabarruk Para Sahabat dari Peninggalan Nabi saw.:

Untuk lebih menguatkan akan argumentasi diperbolehkannya tabarruk dalam syari'at Nabi Muhammad saw, maka di sini akan kita lanjutkan kajian kita pada telaah hadits-hadits yang menyebutkan bahwa para Salaf Sholeh telah bertabarruk kepada *peninggalan Rasul* saw., setelah wafat beliau. Dimana semua itu selama ini dianggap sebagai bentuk kesyirikan oleh kaum yang mengaku-ngaku sebagai penghidup ajaran dan manhaj Salaf Sholeh. Mari kita sama-sama perhatikan secara teliti uraian hadits-hadits di bawah ini:

惘 Diriwayatkan dari Muhammad bin Jabir, berkata: "Aku mendengar ayahku berkisah tentang kakekku, bahwa beliau adalah delegasi pertama Nabi dari *Bani hanafiyah*. Suatu saat kudapati dia *menyiram kepalanya* dan berkata: 'Duduklah wahai saudara penghuni Yamamah, siramlah kepalamu!'. Aku siram kepalaku dengan *air bekas siraman* Rasulullah…maka aku berkata: 'Wahai Rasulullah, berilah aku *potongan dari pakaianmu* agar aku dapat *merasakan ketentraman'*. Beliau saw. memberikannya kepadaku. Selanjut- nya berkata Muhammad bin Jabir: 'Ayahku berkata bahwa kami biasa menyiramkannya buat *orang sakit untuk memohon kesembuhan"*. (Lihat: Al-Ishabah 2/102 huruf Sin bagian pertama, tarjamah Sayawis Thalq al-Yamani nomer 3626)

Jika apa yang dimiliki Rasulallah sama dengan milik kebanyakan orang, mengapa dia meminta *kain* Rasulallah untuk mendapat *ketentraman* (isti'nas)? Dan buat apa *air bekas siraman* kepala Rasulallah itu disimpan dan bahkan dijadikan sarana permohonan kesembuhan? Jika itu semua masuk kategori syirik, maka selayaknya golongan pengingkar tidak perlu mengaku sebagai *penghidup ajaran dan manhaj* Salaf Sholeh, tetapi peng- hidup ajaran *Khalaf Thaleh* (lawan Salaf Sholeh).

惘 Diriwayatkan dari Isa bin Thahman, berkata: "Anas menyuruh untuk mengeluarkan *sepasang sandal* yang memiliki dua tali, sedang kala itu aku berada di samping Anas. Aku dengar Tsabit al-Banani berkata: 'Itu adalah sandal Rasulallah' ". (Lihat: Shohih Bukhari 7/199, 4/101, al-Bidayah wa an-Nihayah 6/6 dan Thabaqoot karya Ibnu Sa'ad 1/478)

Jika sandal Rasulallah sama dengan sandal-sandal manusia lain yang tidak layak disimpan dan ditabarruki, buat apa sahabat menyimpannya? Apakah sahabat kurang pekerjaan sehingga

menyimpan sandal yang sudah tidak dipakai, atau bahkan sudah rusak? Tentu ada *hikmah* dibalik penyimpanan tersebut, salah satunya adalah untuk mengambil *berkah* dari Rasul, melalui sandal beliau.

悃 Dalam sebuah riwayat, Rasulallah bersabda: "Barangsiapa yang ber- sumpah *di atas mimbarku* dan dia berbohong walaupun terhadap selainnya maka selayaknya ia bersiap-siap mendapat tempat di neraka" (Lihat: Musnad Ahmad bin Hanbal 4/357 hadits ke-14606 dan Fathul Bari 5/210).

Ini semua membuktikan bahwa betapa *sakralnya mimbar* Rasulallah saw., menurut lisan Rasulallah sendiri, dan para sahabat pun meyakini hal itu. Terbukti bahwa *Zaid bin Tsabit* takut untuk bersumpah di mimbar Rasulallah saw. ketika menghukumi Marwan. (Lihat: Kanzul Ummal karya al-Muttaqi al-Hindi al-Hanafi 16/697 hadits ke-46389).

Bukan hanya itu, dalam sebuah riwayat yang disampaikan oleh Yazid bin Abdullah bin Qoshith menjelaskan bahwa; "Aku melihat para sahabat Nabi sewaktu hendak meninggalkan masjid, mereka *menyentuh pucuk mimbar* yang menonjol yang (lantas dikemudian hari terletak) di sisi kanan kubur kemudian mereka menghadap kiblat dan berdo'a" (Lihat: at-Thabaqot al-Kubra 1/254 tentang mimbar Rasulalllah).

Bahkan dalam riwayat Ibrahim bin Abdurrahman bin Abdul Qori menyebut- kan bahwa; "Beliau melihat Umar meletakkan tangannya ke tempat duduk Nabi di atas mimbar, lalu mengusapkannya ke mukanya". (Lihat: at-Thabaqot al-Kubra 1/254 tentang mimbar Rasulallah dan ats-Tsuqoot karya Ibnu Hibban halaman 9). Jika golongan pengingkar selalu menyatakan syirik buat pengambilan berkah –dari para penziarah yang datang ke Masjid Nabawi di kota Madinah 悃 dari mimbar Rasulallah, maka *apakah layak kelompok ini mengaku sebagai 'penghidup Sunah menurut ajaran Salaf Sholeh'?* Ataukah mereka lebih layak disebut sebagai *'penghidup bid'ah menurut ajaran Khalaf Thaleh?*

Guna mempersingkat tulisan maka kami hanya menyebutkan beberapa hadits saja. Namun, di sini akan kita singgung beberapa riwayat beserta rujukannya dengan harapan para pembaca yang budiman dapat merujuk kembali ke tekts aslinya.

Dalam beberapa riwayat dan hadits lain disebutkan bahwa, ada beberapa hadits seperti yang membahas tentang Anas bin Malik yang dikubur dengan *tongkat* Rasulallah saw. (al-Bidayah wa an-Nihayah 6/6); para sahabat meng ambil berkah dari *cincin* Rasulallah dengan meniru bentuknya (Shahih Bukhari 7/55; Shohih Muslim 3/1656; an-Nasa'i 8/196; Musnad Ahmad bin Hanbal 2/96 hadits ke-472); para sahabat yang mengambil berkah dari *sarung* Rasulallah dengan memakainya secara bergilir dan dijadikannya *kafan* (Shahih Bukhari 7/189, 2/98, 3/80, 8/16; Sunan Ibnu Majah 2/1177; Musnad Ahmad bin Hanbal 6/456 hadits ke-22318; Fathul Bari 3/144 tentang hadits 1277); Muawiyah bin Abi Sufyan yang bersikeras membeli *selendang* Rasulallah untuk dibawa mati dan menjadi *kafannya* (Tarikh Islam karya adz-Dzahabi 2/412; as-Sirah al-Halabiyah 3/242;Tarikh Khulafa' karya as-Suyuthi hal:19); hadits Ummu Athiyah tentang kehadiran

Rasul ketika anak putrinya meninggal dan mengambil berkah dari *sarungnya* (Shohih Bukhari 2/74 kitab Jana'iz bab pemberian Kafur; Shohih Muslim 2/647; Musnad Ahmad 7/556 hadits ke-26752; Sunan an-Nasa'i 4/31 dan as-Sunan al-Kubra 3/547 bab 34 hadits ke-6634 dan atau 4/6 bab 72 halaman 6764).

Tabarruk para Sahabat dari Tempat Shalat Nabi saw.:

惘 Dari Musa bin Uqbah, beliau berkata: "Aku melihat Salim bin Abdullah bingung memilih tempat di jalanan untuk melaksanakan shalat. Dikatakan bahwa dahulu ayahnya pernah melaksanakan shalat di tempat itu. Dan ia pernah melihat bahwa Rasulallah saw. juga pernah melaksanakan shalat di tempat itu. Nafi' berkata, 'bahwa Ibnu Umar menjelaskan bahwa Rasulullah pernah melaksanakan shalat di tempat-tempat itu'. Aku bertanya kepada Salim karena aku tak pernah melihat Salim kecuali dia mengikuti Nafi' dalam (memanfaatkan) semua tempat-tempat yang ada, kecuali mereka berdua berbeda dalam pada tempat sujud (masjid) sebagaimana kemuliaan alat putar penggiling (riha')". (Shohih Bukhari 1/130, Al-ishobah 2/349 pada huruf 'Ain' pada bagian pertama, tarjamah Abdullah bin Umar, nomer 4834, Al-Bidayah wa an-Nihayah 5/149 dan Kanzul Ummal karya Muttaqi al-Hindi al-Hanafi 6/247)

Dari hadits di atas itulah akhirnya *Ibnu Hajar* dalam mensyarahinya mengatakan; "Dari Shoni' bin Umar dapat diambil pelajaran tentang disunnah kannya mengikuti *peninggalan* dan *kesan* Nabi untuk *bertabarruk* padanya". (Fathul Bari 1/469; menurut *as-Shorim*: 108 dinyatakan bahwa Imam Malik menfatwakan; 'Sunnah melakukan shalat di tempat-tempat yang pernah dibuat shalat oleh Nabi'. Pernyataan yang sama juga terdapat di kitab *al-Isti'ab* yang sebagai catatan kaki dari Al-Ishabah tentang Abullah bin Umar).

Tetapi pada kenyataannya, *mengapa para muthawwi'* (rohaniawan sekte Wahabi) *berusaha menghalang-halangi para jama'ah haji yang ingin ber tabarruk dan melakukan shalat di Gua Hira' tempat menyendiri Rasulallah saw. yang beliau pakai untuk beribadah dan shalat di sana, dengan alasan Rasulallah saw. dan Salaf Sholeh tidak pernah memberi contoh hal tersebut?*

惘 Ibnu Atsir berkata bahwa, "Ibnu Umar adalah pribadi yang seringnya selalu mengikuti kesan dan peninggalan Rasulullah saw., sehingga nampak beliau berdiam di tempat (Rasulallah pernah berdiam di situ), dan melakukan shalat di tempat yang Rasulallah pernah melakukan shalat di situ, dan sampai *pohon* yang pernah disinggahi oleh Nabi saw. (untuk berteduh) pun di singgahinya, bahkan beliau (Ibnu Umar) selalu menyiraminya agar tidak mati k keringan". (Lihat: Usud al-Ghabah 3/340, terjemah Abdullah bin Umar, nomer 3080. Dan hal serupa –dengan sedikit perbedaan redaksi– juga dapat dilihat dalam kitab Musnad Imam Ahmad bin Hanbal 2/269 hadits ke-5968, Shohih Bukhari 3/140; Shohih Muslim 2/1981)

Apakah tabarruk Ibnu Umar tersebut tergolong syirik dan berlebih-lebihan (kultus) terhadap Rasulallah? Apakah mungkin pribadi mulia nan agung seperti Ibnu Umar melakukan perbuatan syirik yang dicela oleh Rasulallah saw.? Jika ya, lantas kenapa para Salaf Sholeh tidak pernah menegurnya, bukankah diamnya mereka berarti meridhoi hal yang sesat? Beranikah golongan

pengingkar menyatakan bahwa itu adalah Syirik? Ataukah mereka *terpaksa* *melegalkan perbuatan yang mereka anggap syirik itu? Ataukah mereka ini akan memutar balik makna riwayat-riwayat yang berkaitan Tawassul, Tabarruk sampai sesuai dengan pahamnya?*

惘 Dari Anas bin Malik; "Sesungguhnya Ummu Sulaim meminta agar Rasulallah datang ke rumahnya dan melakukan shalat di rumahnya supaya ia dapat mengambilnya (bekas tempat shalat Rasulallah) sebagai *mushalla.* Rasulallah pun datang. Dia (Ummu Sulaim) sengaja memerciki tikar dengan air, kemudian Rasulallah melaksanakan shalat di atasnya yang di-ikuti oleh beberapa sahabat lainnya". (Sunan an-Nasa'i jilid 1halaman 268 kitab masajid, bab 43 as-Sholat alal Hashir hadits 816).

惘 Dari Anas bin Malik; "Salah seorang pamanku membuat satu makanan, lalu berkata kepada Nabi: 'Aku ingin engkau datang ke rumahku untuk makan dan shalat'. Dan (Anas) berkata: 'Beliau saw. datang ke rumah sedang di rumah terdapat batu-batu (hitam). Beliau dipersilahkan ke salah satu sudut yang telah dibersihkan. Kemudian beliau saw. melakukan shalat, kami pun mengikutinya' ". (Sunan Ibnu Majah jilid 1 halaman 249, kitab al-Masajid, bab al-Masjid fi ad-Daur, hadits 756; dalam kitab Musnad Ahmad bin Hanbal jilid 3 halaman 130 dengan dua sanad atau dalam kitab Musnad Anas bin Malik hadits 11920)

惘 Suatu saat, datang Atban bin Malik 惘 salah seorang sahabat Rasulallah dari Anshar yang mengikuti perang Badr bersama Rasulallah saw. 惘 kepada Rasulallah seraya berkata: '"Wahai Rasulullah, telah lemah penglihatanku maka aku melakukan shalat bersama kaumku. Jika hujan turun dan meng- genangi lembah yang membentang antara tempatku dengan tempat mereka sehingga aku tak dapat melakukan shalat bersama mereka di masjid mereka 'Wahai Rasulallah, aku mengharap engkau datang mengunjungiku dan me- laksanakan shalat di rumahku'. Rasululah saw bersabda kepadanya: 'Aku akan melaksanakannya, insya-Allah'. Atban berkata: Keesokan harinya, di waktu siang, datanglah Rasulallah besama Abu Bakar. Kemudian Rasulallah meminta izin kepadaku dan akupun memberikannya izin. Beliau tidak duduk ketika memasuki rumah dan langsung bersabda; '*Dibagian manakah engkau ingin aku mengerjakan shalat di rumahmu?'.* Aku tunjuk *satu sudut* yang berada di rumahku. Rasulullah berdiri dan bertakbir. Kami pun turut berdiri dan mengambil saf untuk melakukan shalat dua rakaat dan membaca salam".(Shohih Bukhari 1/115, 170 dan 175; Shohih Muslim 1/445, 61& 62)

Anehnya, dalam menetapkan pelarangan bertabarruk pada tempat-tempat dan benda-benda yang dianggap sakral (muqaddas), *al-Ulyani* dalam kitab *"at-Tabarruk al-Masyru"* hal: 68-69" berargumen dengan hadits Atban bin Malik yang disinyalir dalam kitab shohih Bukhari dan Shohih Muslim di atas untuk menetapkan '*pengharaman tabarruk pada tempat dan benda'*. Mengenai komentar Al-Ulyani lihat dan baca halaman selanjutnya yaitu pada kalimat *Golongan Wahabi/Salafi (pengingkar) mengisukan* di bab ini.

Dalil Tabarruk dari Pusara (Kuburan) Rasulallah saw.:

Pada kajian lalu telah kita sebutkan beberapa hadits yang menjelaskan bahwa para Salaf Sholeh telah melakukan pengambilan berkah dari peninggalan-peninggalan Rasulallah saw. seperti sandal, tongkat, baju, bahkan mereka selalu mengusap-usap mimbar Nabi saw. dan mengusapkan nya ke mukanya. Semua perbuatan itu jelas-jelas dilarang oleh para rohaniawan madzhab Wahabi (Muttauwi') terhadap para jama'ah haji yang ingin melakukannya sebagaimana yang dilakukan oleh para sahabat ter- hadap mimbar Rasulallah saw..

Kajian dan telaah kita berikut ini pada pembahasan; *'Tabarruk terhadap Kuburan/Pusara'* yang jelas-jelas dilarang oleh kaum Wahabi, pengikut ajaran Muhammad bin Abdul Wahhab yang sering mengatakan penghidup ajaran para Salaf Sholeh (Salafi). Padahal kalau kita teliti paham mereka banyak yang bertentangan dengan ajaran Salaf Sholeh dan prinsip dasar *Ahlusunah wal Jama'ah,* termasuk masalah pembolehan tabarruk terhadap *kuburan/makam* Rasulullah saw. Kaum muslimin yang pernah berziarah ke makam suci Rasulullah akan dengan jelas mengetahui bagaimana perlakuan para rohaniawan madzhab Wahabi itu, ketika mereka hendak mengusap tempat-tempat yang para sahabat Rasul saw. mengamalkannya.

惘 Dawud bin Abi Shaleh mengatakan: "Suatu saat Marwan bin Hakam datang ke Masjid (Nabawi). Dia melihat seorang lelaki telah meletakkan wajahnya di atas makam Rasul. Kemudian Marwan menarik leher dan mengatakan: 'Sadarkah apa yang telah engkau lakukan?'. Kemudian lelaki itu menengok kearah Marwan (ternyata lelaki itu adalah Abu Ayyub al-Anshari ra) dan mengatakan: 'Ya, aku bukan datang untuk seonggok batu, aku datang di sisi Rasulallah'. Aku pernah mendengar Rasulallah bersabda: 'Sewaktu agama dipegang oleh pakarnya (ahli) maka janganlah menangis untuk agama tersebut. Namun ketika agama dipegang oleh yang bukan ahlinya maka tangisilah' ". (Lihat: Mustadrak ala as-Shohihain karya al-Hakim an-Naisaburi Jilid: 4 Halaman: 560 Hadits ke-8571 atau Wafa' al-Wafa' karya Samhudi Jilid: 4 Halaman 1404).

Juga riwayat semacam itu bisa dirujuk didalam kitab-kitab: Ibnu Hibban dalam shahihnya, Imam Ahmad (5:422), Tabarani didalam Mu`jam al-Kabir (4:189) dan didalam 'Awsat' disahkan oleh Haithami dalam al-Zawa'id (5:245), Al-Hakim dalam Mustadrak (4:515), Al-Dhahabi menshahihkan juga, al-Subki didalam Shifa' al-Siqam halaman 126, Ibnu Taimiyyah dalam al-Muntaqa 2:261f, Haithami dalam al-Zawa'id 4:2). Hadits di atas (dari Hakim an-Naisaburi) telah dinyatakan keshohihannya oleh adz-Dzahabi. Sehingga tidak ada seorang ahli hadits lain yang meragukannya.

Atas dasar hadits di atas maka, as-Samhudi dalam kitab *Wafa' al-Wafa' jilid: 4 halaman: 1404* menyatakan bahwa; "jika sanad haditsnya dinyatakan baik (benar) maka *menyentuh tembok* kuburan (makam) tidak bisa dinyatakan makruh". Nah, jika hukum *makruh* saja tidak bisa ditetapkan apalagi hukum *haram*, sebagai perwujudan dari perbuatan syirik sebagaimana yang 'dihayal kan' oleh madzhab Salafi (baca: Wahabi).

Hadits di atas itu jelas menunjukkan disamping ziarah kepada Rasulallah saw. juga pengambilan *barokah* dari makam Rasulallah saw. Ziarah kubur dengan tujuan *pengambilan barokah* semacam itu tidaklah mengapa, bukan tergolong syirik ataupun bid'ah sebagaimana yang dianggap oleh kaum Wahhabi. Bila tidak demikian mengapa Abu Ayyub ra. tidak cukup beri salam dan berdo'a kepada Allah swt. tanpa di iringi dengan *menempelkan* wajah- nya di atas pusara Nabi saw.?

Dalam konteks riwayat itu juga tidak jelas di sebutkan *apa penyebab* teguran Marwan terhadap Abu Ayyub. Ada banyak kemungkinan di sini. Yang jelas bukan karena *syirik* atau *bid'ah*, karena kalau benar semacam itu niscaya Marwan akan tetap bersikeras melarang perbuatan Abu Ayyub tersebut. Bila orang ingin menjalankan *Amar makruf nahi munkar* tidak perduli siapa yang berbuat (baik itu sahabat maupun bukan sahabat) harus dicegah perbuatan munkarnya. Lalu mengapa Marwan *menghentikan* tegurannya ketika melihat bahwa yang melakukannya adalah Abu Ayyub?

Adapun teguran Marwan jelas tidak bisa disamakan dengan teguran para muthowwi' (rohaniawan Wahhabi) di sekitar tempat-tempat suci di Saudi Arabia. Karena muthowwik itu dengan jelas langsung menvonis *syirik*, bukan karena rasa *khawatir syirik,* tidak lain karena kesalahan mereka dalam memahami dan mempraktekkan kaidah *Syadzudz Dzarai* dan dalam menentukan *tolak ukur antara Tauhid dan syirik*.

Bila apa yang dilakukan Abu Ayyub al-Anshari 惘 seorang sahabat besar Rasulallah 惘 *itu tergolong perbuatan syirik* (sebagaimana paham kaum Wahabi) *maka mungkinkah seorang sahabat besar semacam beliau melaku- kan perbuatan syirik atau akan berbuat sesuatu yang berbau kekufuran atau kesyirikan?* Sudah Tentu Tidak Mungkin! *Beranikah golongan pengingkar menyatakan bahwa Abu Ayyub al-Anshari pelaku syirik karena tergolong penyembah kubur (*quburiyuun*)?*

惘 Abu Darda' dalam sebuah riwayat menyebutkan: "Suatu saat, Bilal (al-Habsyi) *bermimpi* bertemu dengan Rasulallah. Beliau bersabda kepada Bilal: 'Wahai Bilal, ada apa gerangan dengan ketidak perhatianmu (*jafa'*)? Apakah belum datang saatnya engkau menziarahiku?'. Selepas itu, dengan perasa- an sedih, Bilal segera terbangun dari tidurnya dan bergegas mengendarai tunggangannya menuju ke Madinah. Bilal mendatangi kubur Nabi sambil menangis lantas *meletakkan wajahnya* di atas pusara Rasul. Selang beberapa lama, Hasan dan Husein (cucu Rasulallah) datang. Bilal mendekap dan mencium keduanya". (Tarikh Damsyiq jilid 7 halaman: 137; Usud al-Ghabah karya Ibnu Hajar jilid: 1 hal. 208; Tahdzibul Kamal jilid: 4 hal. 289, dan Siar A'lam an-Nubala' karya Adz-Dzahabi jilid: 1 Halaman 358)

Bilal menganggap ungkapan Rasulallah saw. dalam mimpinya sebagai teguran dari beliau saw., padahal secara dhohir beliau saw. telah wafat. Jika tidak demikian, mengapa sahabat Bilal datang jauh-jauh dari Syam menuju Madinah untuk menziarahi Rasulallah saw.? Kalau Rasulallah benar-benar telah wafat 惘 sebagaimana anggapan golonganpengingkar bahwa yang telah wafat itu sudah tiada 惘 maka Bilal *tidak perlu* menghiraukan teguran Rasulallah itu. Apa yang dilakukan sahabat Bilal juga bisa dijadikan dalil atas ketidakbenaran paham Wahabisme –pemahaman Ibnu Taimiyah dan Muhamad bin Abdul Wahhab– tentang pelarangan bepergian untuk ziarah kubur sebagaimana yang mereka pahami tentang hadits *Syaddur Rihal*.

惘 Ibnu Hamlah menyatakan: "Abdullah bin Umar meletakkan tangan kanan- nya di atas pusara Rasul dan Bilal pun meletakkan pipinya di atas pusara itu". (Lihat**:** Wafa' al-Wafa' Jilid: 4 Halaman: 1405)

Apa maksud Ibnu Umar dan Bilal meletakkan tangan di pusara Rasulallah? Mengapa ulama madzhab Wahabi menvonnis syirik kepada penziarah yang ingin mengusap teralis besi penutup pusara Rasulallah saw. dan kedua sahabatnya? Apakah mereka ini juga menganggap semua hadits yang telah dikemukakan itu dho'if, palsu, maudhu' dan lain sebagainya, karena ber- lawanan dengan pahamnya?

 Diriwayatkan dari Ali bin Abi Thalib kw. bahwa: "Sewaktu Rasulullah di- kebumikan, Siti Fatimah –puteri Rasul satu-satunya– bersimpuh disisi kuburan Rasulallah dan mengambil *sedikit tanah* makam Rasulallah kemudian diletakkan *dimukanya* dan sambil menangis ia pun membaca be- berapa bait syair….". (al-Fatawa al-Fiqhiyah karya Ibnu Hajar jilid 2 hal.18, as-Sirah an-Nabawiyah jilid 2 hal.340, Irsyad as-Sari jilid 3 hal. 352 dsb.nya)

Jika apa yang dilakukan Siti Fatimah tersebut adalah Syirik atau Bid'ah maka mengapa ia melakukannya? Apakah dia tidak pernah mengetahui apa yang telah diajarkan oleh ayahnya (Rasulullah)*? Apakah mungkin khalifah Ali bin Abi Thalib membiarkan istrinya terjerumus ke dalam kesyirikan dan Bid'ah yang dilarang oleh beliau saw.* (versi Wahabisme)*? Bukankah keduanya adalah keluarga dan sahabat Rasulallah yang tergolong Salaf Sholeh, yang konon akan diikuti oleh kelompok Wahabi?*

 Seorang Tabi'in bernama *Ibnu al-Munkadir* pun pernah melakukannya (bertabarruk kepada kuburan Rasulallah). "Suatu ketika, di saat beliau duduk bersama para sahabatnya, seketika *lidahnya kelu* dan tidak dapat berbicara. Beliau langsung bangkit dan menuju pusara Rasulallah dan meletakkan dagunya di atas pusara Rasulallah kemudian kembali. Melihat hal itu, seseorang mempertanyakan perbuatannya. Beliau menjawab: 'Setiap saat aku mendapat kesulitan, aku selalu mendatangi kuburan Nabi' ". (Lihat: Wafa' al-Wafa' Jilid: 2 Halaman: 444)

Atas dasar hadits-hadits tadi akhirnya as-Samhudi menyatakan dalam kitab *Wafa' al-Wafa'*-nya (jilid: 1 Halaman: 544) bahwa; "Mereka (para sahabat) dan selainnya (Tabi'in dan Tabi' Tabi'in) sering mengambil *tanah dari pusara* Rasulallah. Aisyah (ummul mukminin) ra. membangunnya dan menutup pusara itu dengan terali. Dikatakan: 'Ditutup olehnya (Aisyah) karena menghindari *habisnya tanah* pusara dan *kerusakan* bangunan di atasnya' ".

Masihkah golongan pengingkar yang mengatas namakan diri sebagai pengikut dan penghidup ajaran Salaf Sholeh itu hendak menuduh kaum muslimin yang bertabarruk terhadap peninggalan Nabi sebagai pelaku syirik dan bid'ah? Kalaulah secara esensial pengambilan berkah dari kuburan adalah syirik maka setiap pelakunya harus diberi titel musyrik, tidak peduli sahabat Rasulallah atau pun orang awam biasa! Beranikah golongan ini menjuluki mereka sebagai "para penyembah kubur" (*Kuburiyuun*)?, *sebagai mana istilah ini sering diberikan kepada kaum muslimin yang suka mengambil berkah dari kuburan Nabi dan para manusia kekasih Allah (Waliyullah) lainnya?*

Antar Para Sahabat pun Saling Bertabarruk:

Pertama-tama, kita akan melihat beberapa tekts tentang: apakah diperboleh- kan mengambil berkah dari selain Nabi, seperti para Sahabat, Tabi'in, Tabi' Tabi'in dan para manusia sholeh dan bertakwa pasca masa mereka? Kita di sini akan melihat beberapa tekts yang membuktikan bahwa para sahabat satu dengan yang lain dan diantara mereka telah saling mengambil berkah. Sedang kita tahu bahwa, menurut Ahlusunah wal Jama'ah, semua sahabat adalah Salaf Sholeh yang layak ditiru dan diikuti.

惘 Imam an-Nawawi dalam kitab "*al-Majmu' Syarh al-Muhadzab*" (jilid 5 hal. 68) dalam *Kitabus-Shalat dan dalam Babus-Shalatul-Istisqo'* yang menukil riwayat bahwa Umar bin Khatab telah meminta do'a hujan melalui '*Abbas* (paman Rasulallah) 惘 sebagaimana yang telah kita kemukakan sebelumnya 惘 dengan menyatakan: 'Ya Allah, Dahulu jika kami tidak mendapat hujan maka kami bertawassul kepada-Mu melalui Nabi kami, lantas engkau meng- anugerahkan hujan kepada kami. Dan kini, kami bertawassul kepada-Mu melalui paman Nabi-Mu, maka turunkanlah hujan bagi kami. Kemudian turun lah hujan'. (Ibnu Hajar juga menyatakan bahwa; Abu Zar'ah ad-Damsyiqi juga telah menyebutkan kisah ini dalam kitab sejarahnya dengan sanad yang shahih).

惘 Dalam kitab yang sama di atas, disebutkan bahwa Muawiyah telah meminta hujan melalui *Yazid bin al-Aswad* dengan mengucapkan: "Ya Allah, kami telah meminta hujan melalui pribadi yang paling baik dan utama di antara kami (sahabat, red). 'Ya Allah, kami meminta hujan melalui diri Yazid bin al-Aswad. Wahai Yazid, angkatlah kedua tanganmu kepada Allah'. Ia mengangkat kedua tangannya diikuti oleh segenap orang (yang berada disekitarnya). Maka mereka dianugerahi hujan sebelum orang-orang kembali ke rumah masing-masing".

Ibnu Hajar dalam kitab '*Fathul Bari'* (Syarah kitab Shohih al-Bukhari) pada jilid 2 halaman 399 dalam menjelaskan peristiwa permintaan hujan oleh Umar bin Khatab melalui Abbas, menyatakan: "Dapat diambil suatu pelajaran dari kisah Abbas ini yaitu, dimustahabkan (sunnah) untuk meminta hujan melalui pemilik keutamaan dan kebajikan, juga ahlul bait Nabi".

惘 Ibnu Atsir dalam kitab '*Usud al-Ghabah'* (Jilid: 3 Halaman: 167) dalam menjelaskan tentang pribadi [tarjamah] Abbas bin Abdul Mutthalib pada nomor ke-2797 menyatakan: "Sewaktu orang-orang dianugerahi hujan, mereka *berebut untuk menyentuhi Abbas* dan mengatakan: 'Selamat atasmu wahai *penurun* hujan untuk Haramain'. Saat itu para sahabat mengetahui, betapa keutamaan yang dimiliki oleh Abbas sehingga mereka mengutama- kannya dan menjadikannya sebagai rujukan dalam bermusyawarah".

惘 Sewaktu Umar bin Khatab *melamar* Ummu Kultsum (putri Ali bin Abi Thalib), ia mengatakan: 'Aku ingin masuk menjadi *bagian dari* Rasulallah'.

惘 As-Samhudi dalam kitab "*Wafa' al-Wafa*" (jilid 2 hal. 448) menyatakan bahwa; "Dahulu, Ali bin Abi Thalib selalu duduk di depan serambi yang ber- hadapan dengan *kuburan* (Rasulallah, red). Di

situ terdapat pintu Rasulallah yang didepannya terdapat jalan yang dipakai Nabi keluar dari rumah Aisyah untuk menuju Masjid (Raudhah). Di tempat itulah terdapat tiang (pilar) tempat shalat penguasa (amir) Madinah. Ia (Ali bi Abi Thalib) duduk sambil menyandari tiang itu. Oleh karena itu, *Al-Aqsyhary* mengatakan: 'Tiang tempat shalat Ali itu hingga kini sangat disembunyikan dari para pengunjung tempat suci (Haram) agar para penguasa dapat (leluasa) duduk dan shalat di tempat itu, hingga hari ini'. Disebutkan bahwa tempat itu disebut dengan 'Tempat para Pemimpin' (Majlis al-Qodaat) karena kemuliaan orang yang pernah duduk di situ (yaitu Ali bin Abi Thalib, red)".

惘 Dalam kitab yang sama di atas, *as-Samhudi* (pada jilid 2 hal. 450) menukil dari Muslim bin Abi Maryam dan pribadi-pribadi lain yang menyatakan: "Pintu rumah Fatimah binti Nabi saw. terletak di ruangan segi empat yang berada di sisi kubur. Sulaiman berkata: Muslim telah berkata kepadaku: 'Jangan engkau lupa untuk mengerjakan *shalat di tempat* itu. Itu adalah pintu rumah Fatimah dimana Ali bin Abi Thalib selalu melewatinya' ".

惘 Ibn Sa'ad dalam kitab '*at-Thabaqoot al-Kubra*' (jilid 5 hal. 107) menukil riwayat yang menyatakan: "Sewaktu Husein bin Ali bin Thalib meninggalkan Madinah untuk menuju Makkah, ia bertemu dengan Ibn Muthi' yang sedang menggali sumur. Ia berkata kepada Husein: 'Aku telah menggali sumur ini tetapi tidak kudapati air dalam ember sedikit pun. Jika engkau berkenan untuk mendo'akan kami kepada Allah dengan berkah'. Husein berkata: 'Berikan sedikit air yang kau punya'!. Kemudian diberikan kepadanya air lalu ia meminumnya sebagian dan berkumur-kumur dengan air tadi kemudian mengembalikannya ke dalam sumur. Seketika itu sumur menjadi memancar- kan air dengan melimpah" .

惘 Ibnu Hajar dalam kitab '*as-Showa'iq al-Muhriqoh*' (halaman 310 pasal ke-3 tentang hadits-hadits yang berkaitan dengan *ahlul bait*) menyebutkan: "Ketika *ar-Ridho* (salah seorang keturunan Rasulallah, red) sampai di kota Naisabur, orang-orang berkumpul disekitar kereta tunggangannya. Ia mengeluarkan kepalanya dari jendela kereta sehingga dapat dilihat oleh khalayak. Kemudian (sambil memandanginya) mereka berteriak-teriak, menangis, menyobek-nyobek baju dan melumuri dengan tanah, juga men- ciumi *tanah bekas jalannya kendaraannya*...". (Hal ini juga dinukil oleh as-Sablanji dalam kitab 'Nur al-Abshar' halaman: 168, pasal Manaqib Sayid Ali ar-Ridho bin Musa al-Kadzim)

Di atas tadi adalah sebagian contoh bahwa para sahabat pun telah ber- tabarruk dari pribadi-pribadi yang dianggap lebih mumpuni dari sisi kebaikan dan ketaatan dibanding dengan yang lain. Ini sebagai bukti bahwa meng- ambil berkah dari *orang-orang sholeh* dan dianggap lebih bertakwa memiliki legalitas dalam ajaran Islam, karena para Salaf Sholeh telah melakukannya.

Dari kisah di atas juga dapat dipahami bahwa, tidak semua sahabat memiliki *kemuliaan yang sama*, terdapat perbedaan derajat ketakwaan dan keutama- an di antara mereka. Dan dari nukilan riwayat-riwayat tadi dapat diambil kesimpulan bahwa, hanya orang-orang yang Sholeh dan bertakwa saja yang dapat *diambil berkahnya*, baik pribadi orang Sholeh itu, do'anya maupun peninggalan-peninggalannya. Adapun orang yang tidak sholeh dan takwa, obyek-obyek yang tidak memiliki kesakralan Ilahi, maka jelas sekali bahwa semua itu diluar dari obyek kajian kita.

Dari riwayat-riwayat itu juga dapat kita ambil pelajaran untuk menjawab anggapan orang-orang seperti *al-Jadi'* dalam kitabnya yang berjudul "*At-Tabarruk; 'Anwa'uhu wa Ahkamuhu*" halaman: 261 dan *as-Syatibi* -dalam karyanya yang berjudul '*al-I'tisham*' jilid 2 halaman: 9, dimana keduanya sepakat bahwa; *'Tabarruk hanya diperbolehkan kepada diri dan peninggalan Rasulallah saja'*. Hal itu karena mereka beralasan bahwa Rasulallah *tidak pernah* memerintahkannya. Selain itu, alasan lainnya adalah; '*Tidak ada riwayat yang menjelaskan legalitas prilaku semacam ini'* (tabarruk kepada pribadi selain Nabi). Bahkan as-Syatibi menyatakan bahwa; 'Barangsiapa yang melakukan hal itu maka tergolong *bid'ah*, sebagaimana tidak diper- bolehkannya *mengawini perempuan lebih dari empat'.*

Telah jelas riwayat-riwayat di atas membuktikan bahwa para Sahabat telah mengambil berkah kepada sesama sahabat yang dianggap lebih utama dari sisi ketakwaan. Entahlah mengapa *al-Jadi' dan as-Syatibi* tidak pernah menemukan riwayat-riwayat semacam itu?. *Lagi pula, jika bertabarruk kepada sahabat adalah bid'ah, mengapa sahabat Umar telah bertabarruk kepada Abbas? Apakah khalifah Umar telah melakukan Bid'ah, karena melakukan satu perbuatan yang Rasulallah saw. tidak pernah memerintah- kan dan mencontohkannya? Beranikah orang menvonis sahabat seperti Umar bin Khatab* (khalifah kedua) *sebagai ahli Bid'ah?*

Walaupun Rasulallah saw. *tidak pernah* memerintahkannya tetapi bukan berarti otomatis bertabarruk selain kepada beliau saw. itu sebagai amalan *bid'ah, haram* dan sebagainya. Mengapa justru *al-Jadi dan as-Syatibi* berani melarangnya?, sedangkan Rasulallah saw. sendiri tak pernah melarangnya!

Sekarang yang menjadi masalah adalah, jika tadi telah ditkemukakan bahwa selain peninggalan Nabi saw., peninggalan para Sahabat Nabi pun boleh untuk diambil berkahnya sewaktu masa hidup mereka, bagaimana dengan perkara tadi *setelah kewafatan* mereka? Dan yang menjadi pertanyaan kita selanjutnya adalah; *Bolehkah kita* (kaum muslimin) *mengambil berkah dari orang biasa* (bukan Nabi dan juga bukan Sahabat Nabi) *namun dia tergolong orang Sholeh dan bertakwa? Apakah pengambilan berkah dari mereka hanya sebatas sewaktu mereka masih hidup ataukah juga diperbolehkan untuk mengambil berkah dari jenazah* (jasad orang yang telah mati) *dan kuburan mereka?* Untuk menjawab syubhat ini –selain telah kita singgung sebelumnya bahwa para sahabat telah mengambil berkah dari kuburan Rasulallah 惘 akan kita jelaskan berikut ini bahwa tidak hanya dibatasi pada orang Sholeh yang masih hidup saja, bahkan pasca kematiannya pun masih bisa (legal) untuk ditabarruki, tidak seperti sangkaan golongan pengingkar yang dengan tegas menyatakannya sebagai perbuatan syirik.

<u>Jenazah dan Kuburan/Pusara Ulama yang Diambil Berkah:</u>

Setelah kita mengetahui pendapat (baca: fatwa) para ulama Ahlussunnah dari berbagai madzhab perihal legalitas mengambil berkah (*tabarruk*) dari berbagai peninggalan Nabi saw. setelah wafat beliau 惘 terkhusus pusara suci beliau saw.惘 dan dari para manusia sholeh lainnya, kini kita akan melihat bagaimana kaum muslimin pun melanjutkan dan menerapkan syiar Islam ini kepada kuburan para sahabat Rasulallah saw. dan ulama mereka.

憪 Kuburan *Bilal al-Habsyi* –seorang sahabat besar dan muadzin Rasulallah– yang berada di Damaskus (Syiria) adalah salah satu dari manusia mulia kekasih Allah dan Rasul-Nya yang selalu diziarahi dan *diambil berkah* oleh banyak dari kaum muslimin. Bukan hanya kaum muslim awam saja yang mencari berkah darinya, namun para Waliyullah pun turut berdo'a dan mengambil berkah darinya. (Lihat**:** *Rihlah bin Jubair* halaman: 251)

憪 Kuburan *Abu Ayyub al-Anshari* (di Istanbul, Turki) juga termasuk yang di ambil berkahnya. Al-Hakim an-Naisaburi menjelaskan: "Mereka bertekad, menziarahi dan *mencari berkah* hujan jika ditimpa kekeringan." (Lihat**:** *al-Mustadrak 'ala as-Shohihain* jilid: 3 halaman: 518 atau Ibnu al-Jauzi dalam *Shofwah al-Shofwah* jilid: 1 halaman: 407)

憪 Makam sahabat besar *Suhaib ar-Rumi* juga termasuk yang dicari berkahnya. Bahkan as-Samhudi sendiri pernah mencoba tanah kuburannya untuk *mengobati demam*. Begitu juga dengan kuburan *Hamzah bin Abdul Mutthalib* –paman Nabi dan penghulu para syahid– dimana as-Samhudi menukil ucapan az-Zarkasyi yang menyatakan: *"Tanah makam Hamzah di ambili oleh orang-orang untuk pengobatan".* (*Wafa' al-Wafa'* jilid 1 hal. 69).

憪 Salah seorang sahabat Rasulallah saw. yang bernama *Abu 'Amr Sa'ad bin Muadz al-Anshari* 憪 yang dalam kitab *Siar A'lam an-Nubala* jilid 1 halaman 279 disebutkan bahwa kematiannya menyebabkan 'Arsy goncang 憪 kuburan- nya menjadi salah satu tempat pengambilan berkah. Disebutkan bahwa salah seorang telah *mengambil tanah* pekuburannya kemudian membawa- nya pergi. Setelah lama ternyata berubah menjadi misik. (Lihat: *Wafa' al-Wafa'* karya as-Samhudi jilid 1 halaman 115)

憪 Makam *Umar bin Abdul Aziz* salah seorang khalifah dari Bani Umayyah (wafat tahun 101 H) menjadi sasaran *pencari berkah*. Hal ini sebagaimana yang diceritakan oleh *adz-Dzahabi*. (*Tadzkirah al-Huffadz* jilid 1 hal. 339).

憪 Pusara salah seorang *cucu Rasulullah* yang bernama Imam *Ali bin Musa ar-Ridho* yang kuburannya berada di *Thus* juga menjadi

obyek ziarah dan pencarian berkah. Abu Bakar Muhammad bin Muammal mengatakan: "Ketika kami keluar bersama Imam ahli Hadits *Abu Bakar bin Khuzaimah* beserta *'Adilah Abi Ali ats-Tsaqofi* yang disertai dengan beberapa orang syeikh kita yang ingin menziarahi Ali bin Musa ar-Ridho di kota Thus. Beliau mengatakan: 'Aku melihat betapa penghormatan, kerendahan dan perendah- an dirinya –yaitu Ibnu Khuzaimah– terhadap kuburan itu hingga kami heran dibuatnya' ". (*Tahdzib at-Tahdzib* karya Ibnu Hajar al-Asqolani jilid 7 hal. 339)

憪 *Abdullah bin al-Haddani* yang terbunuh (syahid) pada 'hari Tarwiyah' di tahun 183 H juga merupakan salah seorang yang kuburannya menjadi obyek pencarian berkah kaum muslimin.

Mereka *mengambil tanah* pekuburannya. *Tanah itu ibarat misik* yang kemudian mereka *taburkan* di baju mereka. (Lihat: *Hilliyatul Auliya* karya Abu Na'im al-Isbahani jilid: 2 halaman: 258 atau kitab *Tahdzib at-Tahdzib* karya Ibnu Hajar al-Asqoilani jilid: 5 halaman: 310)

惘 Kuburan *Ma'ruf al-Karakhi* pun termasuk yang dicari berkahnya oleh kaum muslimin. Ibnu al-Jauzi dalam hal ini menyatakan: "Kuburannya terletak di Baghdad nampak menonjol dan diambil berkahnya. Ibrahim al-Harbi mengatakan: 'Kuburan Ma'ruf *adalah obat yang mujarab'* ". (Lihat: *Shofwah al-Shofwah* Jilid: 2 Halaman: 324)

惘 Kuburan *al-Khidr bin Nashr al-arbali* (wafat tahun 567 H) seorang ahli fikih dari mazhab Syafi'i kuburannya dijadikan tempat pencarian berkah. *Ibnu Katsir* dalam menukil ungkapan *Ibnu Khalkan* mengatakan: "Kuburannya diziarahi, dan aku telah menziarahinya lebih dari sekali. Kulihat orang-orang mengerumuni kuburannya dan *mencari berkah* darinya". (Lihat: *al-Bidayah wa an-Nihayah* karya Ibnu Katsir jilid: 12 halaman: 353)

惘 Kuburan Nuruddin Mahmud bin Zanki (wafat tahun 569 H) –beliau adalah pejuang dan penguasa negeri Syam (Lihat: al-Bidayah wa an-Nihayah Jilid: 12 Halaman: 306)- juga termasuk yang dicari berkahnya. *Ibnu Katsir* dalam hal ini menyatakan: "Kuburannya berada di Damaskus yang selalu diziarahi, digelayuti jendelanya, diberi minyak wangi dan dicari *berkahnya* setiap saat" **(**Lihat: *al-Bidayah wa an-Nihayah* Jilid: 12 Halaman: 353)

惘 Kuburan *Imam al-Bukhari* (pemilik kitab Shohih) pun tidak luput dari pencari berkah dari kaum muslimin. *As-Subki* dalam menjelaskan wafat beliau, menyatakan: "Adapun tentang tanah (kuburan), mereka telah *meninggikan* tanah kuburannya sehingga nampak menonjol. Sampai-sampai para penjaga tidak mampu menjaga kuburan tersebut. Kami telah melupakan diri kami sendiri, lantas kami menyerbu kuburan tersebut bersama-sama. Hingga sulit bagi kami untuk sampai ke kuburan tersebut." (Lihat**:** *Thobaqoot as-Syafi'iyah* jilid: 2 halaman: 233 atau kitab *Siar A'lam an-Nubala* karya adz-Dzahabi jilid: 12 halaman: 467)

Dan masih banyak lagi kuburan-kuburan lain yang menjadi pusat ziarah mau pun pencarian berkah yang terdapat di berbagai negara seperti; Irak, Syiria, Mesir, Pakistan, Yordania, Yaman, Iran, Indonesia, Malaysia, Singapore dan negara-negara lainnya. Kuburan-kuburan itu adalah pusara-pusara para kekasih Ilahi yang diperbolehkan bagi setiap muslim untuk *menziarahinya* dan *mencari berkah* darinya, berdasarkan *syariat Islam* yang diajarkan oleh Rasulallah melalui sahabat-sahabat mulia beliau yang menjadi sandaran kesepakatan ulama Ahlusunnah dalam memberikan fatwa legalitas ber- tabarruk. Jika hal tersebut tetap dinyatakan oleh golongan pengingkar sebagai perbuatan *ghuluw, syirik,* maka apa kata mereka ketika melihat *kuburan* dan *jenazah Ahmad bin Hanbal* yang diakui sebagai Imam hadits mereka dan j*enazah Ibnu Taimiyah* diperlakukan sama semacam itu oleh kelompok dari mereka sendiri?

Marilah kita lihat apa yang terjadi dengan kuburan Imam Ahmad bin Hanbal dan jenazah Ibnu Taimiyah:

Ibnu Hanbal: Kuburan Imam Ahmad bin Hanbal (wafat tahun 241 H) nampak menonjol dan masyhur menjadi tujuan ziarah para penziarah dan tempat *pencarian berkah*. (Lihat: *Mukhtashar Thabaqoot al-Hanabilah* halaman: 14)

Ibnu Taimiyah: *Ibnu Katsir* mengisahkan: "Dalam menghantar *(*tasyi'*)* jenazahnya orang-orang berbondong-bondong hingga iringan jenazahnya memenuhi jalanan. Semua orang menyerbunya dari segala penjuru sehingga kerumunan kian bertambah ramai. Mereka *melempar sapu tangan* dan *sorban* mereka di atas keranda guna *mengambil berkah.* Kayu-kayu keranda jenazah banyak yang putus akibat terlampau banyak orang yang bergelayut- an. Mereka juga *meminum air bekas* memandikan jenazahnya untuk mencari keutamaan *(*tayammun*)….*mereka bersedia *membeli sisa-sisa kayu bidara* (*sidir*, bekas memandikan jenazah) dan membagi-baginya diantara mereka…dan bahkan dikatakan bahwa; '*Benang yang diberi air raksa (*zibaq*)* yang diletakkan pada jasadnya untuk menghalau kutu-kutu pun *mereka beli* dengan harga *seratus lima puluh dirham*". (Lihat**:** *al-Bidayah wa an-nihayah* jilid: 14 hal. 136 atau pada kitab *al-Kuna wa al-Alqob* jilid: 1 halaman: 237)

Jika pencari berkah dari kuburan dan dari jenazah (orang mati) adalah *syirik* atau *bid'ah,* maka penziarah kubur Imam *Ahmad bin Hanbal* semuanya para *ahli bid'ah* dan *kaum musyrik*. Lebih kasihan lagi pengantar jenazah *Ibnu Taimiyah*, betapa tidak, karena para pengantar jenazahnya berebutan untuk mengambil barokah dari keranda, minum air bekas memandikan jenazah beliau dan lain sebagainya.

Mari kita rujuk lagi *macam-macam bentuk* riwayat lainnya yang berkaitan dengan Tabarruk.

– Samiri, (pada zaman Nabi Musa as.) yang mengambil barakah dari *tanah* dimana Jibril as melaluinya. Ketika Samiri *mengambil* dan *melemparkan tanah* pada patung anak sapi yang dibuatnya, patung jadi bisa bersuara, karena berkah dari *tanah bekas jejak malaikat Jibril* as.tersebut. Firman Allah swt:

قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوْا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ اَثَرِ الرَّسُوْلِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَالِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي

(Samiri menjawab)*: "Aku mengetahui sesuatu yang mereka tidak mengetahui nya, maka aku ambil segenggam dari* ***jejak Rasul*** *lalu aku melemparkannya, dan demikianlah nafsuku membujukku".* (S Thaahaa [20] ayat 96)

Hampir semua ahli tafsir menginformasikan bahwa yang dmaksud dengan *jejak Rasul* dalam ayat di atas adalah *jejak malaikat Jibril a.s.*

惘 Begitu juga firman Allah swt. agar menjadikan tempat berdirinya Nabi Ibrahim as. waktu membangun Ka'bah sebagai tempat sholat: ..'*Dan jadikan lah sebagian maqam* (tempat berdiri) *Ibrahim tempat sholat'.* (Al-Baqarah:125). Disini menunjukan bahwa Allah swt. memuliakan

Rasul-Nya Ibrahim as. dan menjadikan tempat berdirinya beliau sebagai tempat yang mulia yang dianjurkan manusia untuk melakukan sholat pada tempat tersebut dan pengambilan barokah.

Silahkan juga rujuk tentang riwayat para sahabat percaya bahwa rumah yang pernah dimasuki Rasulallah ada barakahnya. (Bukhari,jilid 5, Buku 58, nomer 159, Ahmad Musnad 3:98 #11947, Bukhari, jilid 7, Buku 71, Nomer 647, Malik in al-Muwatta; Buku 50 nomer 50:4:10, Abu Dawud, 41: 5206).

– Mu'adz Ibnu Jabal dan Bilal (ra) datang kemakam Nabi duduk menangis dan *mengusapi mukanya dengan tanah itu.* (Ibnu Majah 2:1320).

– Nabi memerintahkan para sahabat untuk mengambil *berkah* dari sumur di mana *onta betina Nabi Sholeh* minum disitu. (Bukhari, jilid 4, Buku 55, no 562).

Menurut riwayat sumur Nabi Sholeh a.s.ada dikota *'Asir* di Saudi Arabia dekat perbatasan Yaman. Banyak para sahabat waktu itu diantaranya; Ali bin Abi Thalib, Mu'az bin Jabal, Abu Musa Al-Asy'ari (ra) diutus oleh Rasulallah saw. ke Yaman dan sahabat lainnya diutus untuk dakwah keluar kenegara-negara selain Hijaz (sekarang Saudi Arabia) misalnya Khalid bin Walid ke Najran, Utsman bin Abi 'Ash ke Tsaqif dan sebagainya.

Nah, kalau sumur yang ontanya Nabi Sholeh as pernah minum air disana berapa waktu silam sebelum zaman Nabi saw. saja masih bisa menjadikan *barokah a*palagi bekas-bekas peninggalan manusia yang mulia dan taqwa yakni Rasulallah saw. atau para sahabat dan para waliyullah yang mana mereka semua dimuliakan oleh Allah swt. Jadi penghormatan serta peng ambilan barokah dari tempat yang suci tidak sama dengan menyembahnya!

惘 Firman Allah swt. kepada Nabi Musa a.s.: *"Sesungguhnya Aku inilah Tuhanmu, maka tanggalkanlah kedua terompahmu; sesungguhnya kamu berada di lembah yang suci, Thuwa".* (QS Thaahaa:12).

Allah swt. sendiri menyatakan lembah *Thuwa* adalah tempat yang suci sehingga Nabi Musa as. ditempat ini diperintahkan untuk menanggalkan terompahnya sebagai penghormatan (ta'dhim) pada tempat tersebut. Ini bukti bahwa ada tempat-tempat yang disucikan oleh Allah swt. Apa mungkin Allah swt. memerintahkan sesuatu yang berbau syirik? Sudah tentu tidak mungkin! Dengan demikian kita harus bisa membedakan antara ta'dhim/penghormatan dan ibadah!

惘 Khalifah Umar ra. ketika mengunjungi Ka'bah berkata pada Hajar Al-Aswad: *'Kamu tidak bisa apa-apa, tapi saya menciummu untuk mengikuti Rasulallah saw.'* Atas ucapan Khalifah Umar ini khalifah Ali kw. berkata pada khalifah Umar sebagai berikut: *'Rasulallah saw. berkata dihari pengadilan hajar Al-Aswad akan menjadi perantara* (saksi) *atas orang-orang'*. (Hadits ini diriwayatkan oleh At-Tirmidzi, An-Nasai, Al-Baihaqi, At-Tabharani dan Al-Bukhari dalam kitab Risalahnya) dan khalifah Umar ra berterima kasih pada Amirul mukminin Ali bin Thalib kw.

Golongan Salafi/Wahabi menyebarkan versi hadits terakhir di atas ini dengan mengurangi dari riwayat aslinya. Mereka menceritakan hanya sampai kata-kata khalifah Umar ra. saja, dan membuang perkataan khalifah Ali kw. yang menyatakan bahwa Hajar al-Aswad akan menjadi *wasilah atau perantara* pada hari pengadilan nanti. Golongan ini tidak siap untuk mengambil pengajaran dari sebagian isi dari Al-Qur'an dan Sunnah karena berlawanan secara langsung dengan keyakinan literalisme mereka. Sayangnya ulama-ulama mereka berusaha sebisa mungkin menyembunyikan atau menolak hadits-hadits yang telah kami kemukakan, supaya orang-orang tetap tidak tahu mengetahui hadits-hadits seperti itu. Sedangkan pengikut-pengikutnya hanya mengikuti apa yang diucapkan oleh para ulama mereka ini.

Mengenai hajar aswad Ibnu Hibban dalam kitab *Shohih*-nya mengatakan: "Bahwa Nabi saw. bersabda: 'Al-hajaru war ruknul yamaaniyyu yahutthul khataayaa hatthan'. Artinya: "Hajar aswad (batu hitam) dan rukun yamani *menggugurkan dosa* sebanyak-banyaknya". (dinukil dari kitab Fiqih Sunnah oleh Sayyid Sabiq jilid 5 cet.pertama hal. 152). Banyak riwayat lain mengenai hajar aswad ini.

惘 Diriwayatkan oleh Imam Muslim (Lihat kitab Al-Libas Wa Az-Zinah jilid 3, halam 140) sebagai berikut: "Asma binti Abubakar As-Shiddiq ra menuturkan, bahwa ia pernah mengeluarkan *jubah thayalisah* (yaitu pakaian kebesaran yang lazim dipakai oleh raja raja Persia), pada bagian dada dan dua lipatan yang membelahnya berlapiskan sutera mewah. Menurut Asma itu adalah *jubah Rasulallah* saw. yang dulu disimpan oleh Aisyah ra. Setelah Aisyah wafat jubah itu disimpan oleh Asma. Asma mengatakan, bahwa Nabi saw. semasa hidupnya pernah memakai jubah tersebut dan sekarang , kata Asma, jubah itu *kami cuci dan kami manfaatkan untuk bertabarruk mohon kesembuhan bagi penderita sakit* **".**

惘 Imam al-Bukhari dalam kitab *shahih*-nya menuliskan satu bab khusus tentang "Tentang baju besi (untuk perang .red), tongkat, pedang, gelas dan cincin Nabi, serta apapun yang dilakukan para khalifah pasca (wafat) beliau saw. dari barang-barang tersebut yang belum disebutkan; dari rambut, sandal dan nampan yang diambil berkahnya oleh para sahabat dan selainnya, pasca wafat beliau" (bab; *Maa dzakara min Dir'un Nabi wa 'Ashohu wa Saifihi wa Qodhihi wa Khotamihi wa Maa Ista'mala al-Khulafa' Ba'dahu min Dzalika Mimma Lam Yudzkar Qisamatuhu, wa min Sya'rihi, wa Na'lihi wa Aaniyatihi mimma tabarraka Ashabuhu wa Ghairuhum ba'da Wafatihi*). Hanya Imam Bukhari yang menyebutkan bab tersebut dalam kitab Shahih beliau, yang tidak dilakukan dalam kitab enam (Kutub as-Sittah) yang menjadi kitab standart Ahlusunah wal Jama'ah yang ada. (Lihat: Kitab Shohih al-Bukhari jilid 4 halaman 46 di bab yang sama)

惘 Imam Muslim, Abu Dawud, An-Nasa'i dan Ibnu Majah meriwayatkan, bahwa 'Asma binti Abubakar pada suatu hari mengeluarkan sehelai *jubah,* kemudian berkata kepada orang-orang yang hadir: 'Dahulu Rasulallah saw. memakai jubah ini. Jubah ini kami *cuci dan airnya* kami gunakan untuk menyembuhkan orang-orang sakit'.

惘 Ibnu Qusaith dan Al-'Utbi dalam kitab *'Thabaqat'* yang disusun oleh Ibnu Sa'ad mengatakan, bahwa para sahabat Nabi pada saat memasuki masjid Nabawi *mengusapkan tangan pada mimbar Rasulallah saw.* yang berdekat- an dengan makam beliau dengan maksud bertabarruk dan bertawassul. Mereka kemudian menghadap kiblat lalu berdo'a.

Dalam Thabaqat ini Ibnu Sa'ad Abdurrahman bin 'Abdulqadir juga mengata- kan, "bahwa ia melihat 'Abdullah bin 'Umar Ibnul Khattab ra. bertabarruk dengan mengusapkan tangannya pada tempat duduk Rasulallah saw. yang berada di mimbar beliau, kemudian mengusapkan tangan itu pada wajah- nya". Dalam riwayat yang lain lagi, Abdurrahman mengatakan; "bahwa 'Abdullah bin 'Umar juga *mengusapkan tangannya pada bagian mimbar yang dahulu sering dipegang oleh Rasulallah saw.".*

惘 Al-Qadhi 'Iyadh mengatakan bahwa menurut sebuah riwayat, Ibnu Umar pernah *meletakkan tangannya pada tempat duduk di mimbar Rasulallah saw., kemudian ia mengusapkan tangannya ke wajah.*

惘 Ibnu Taimiyah mengemukakan sebuah riwayat berasal dari Ahmad bin Hanbal, bahwa ia 惘 Imam Ahmad 惘 membolehkan orang *mengusap mimbar dan rumanahnya* (benda bulat dari kayu yang berada di atas mimbar (kuno), tempat berpegang pada saat orang sedang berkhutbah). Ibnu Taimiyah juga meriwayatkan bahwa "*Ibnu 'Umar, Sa'id bin Al-Musayyab dan Yahya bin Sa'id* 惘

salah seorang ulama Fiqih di Madinah 惘 *semuanya pernah melaku- kan hal seperti itu".* (Lihat Iqtidha As-Shirathil Mustaqim, halaman 367).

惘 Dinukil dari Syeikh al-Allamah Ahmad bin Muhamad al-Maqri (al-Maliki) –wafat tahun 1041 H– dalam kitab *Fathu al-Muta'al bi Shifat an-Ni'al,* dinukil dari Waliyuddin al-Iraqi yang menyatakan: al-Hafidh Abu Sa'id bin al-'Ala menyatakan: "Aku melihat ungkapan Ahmad bin Hanbal pada cetakan/bagian lama *(*juz' qodim*)* dimana terdapat tulisan tangan *Khath bin Nashir* (Keterangan: beliau adalah al-Hafidh Muhammad bin Nashir Abul Fadhl al-Baghdadi wafat tahun 505 H dimana Ibnu Jauzi dalam kitab *al-Muntadham* jilid: 18 halaman: 103 Nomer: 4201 menjelaskan bahwa beliau adalah hafidh [penghapal/penjaga] yang kuat dan dapat dipercaya) dan dari beberapa al-Hafidh lainnya yang menyatakan bahwa; 'Sesungguhnya Imam Ahmad (bin Hanbal) pernah ditanya tentang *mencium* kubur Nabi dan *mencium* mimbar nya. Lalu beliau berfatwa: Hal itu tidak mengapa'".

Ia (al-Hafidh Abu Sa'id bin al-'Ala) berkata: "Aku tunjukkan hal itu kepada *at-Taqi Ibnu Taimiyah* kemudian dia terkejut dengan hal itu dengan menyata- kan*:* 'Aku heran dengan Ahmad yang sangat mulia disisiku, begini ungkapannya atau kandungan ungkapannya'. Kemudian (al-Hafidh Abu Sa'id bin al-'Ala) berkata lagi: 'Adakah keanehan dari hal itu sedang kita telah mengisahkan berkaitan dengan Ahmad bahwa ia telah *mencuci baju* as-Syafi'i (Ibn Idris) dan lalu *meminum air bekas cucian* tadi' *".* (Lihat: Manaqib Ahmad karya Ibnu Jauzi halaman: 609, atau Al-Bidayah waan-Nihayah karya Ibnu Katsir jilid: 1 halaman: 365 pada kejadian tahun 241 H).

LIhat riwayat ini, Ibnu Taimiyah dikala mendengar bahwa Imam Ahmad ber- fatwa membolehkan tabarruk terhadap kuburan Rasulallah saw.dan Imam Ahmad sendiri bertabarruk dari *perasan cucian baju Imam Syafi'i,* ia hanya mengatakan: "*Aku heran dengan Ahmad yang sangat mulia disisiku, begini ungkapannya atau kandungan ungkapannya"?* Kalau memang ini bid'ah dan syirik mengapa Ibnu Taimiyyah *tidak* mengatakan: "Imam Ahmad telah me- lakukan *bid'ah atau syirik* dan ia adalah ahli bid'ah dan musyrik yang ajarannya harus dijauhi bahkan diperangi dan darah serta hartanya halal!".

惘 Imam Ahmad bin Hanbal sendiri pernah juga bertabarruk dan Al-Hafidz membenarkannya. Hal itu dituturkan oleh 'Abdullah bin Ahmad (putera Imam Ahmad). 'Saya pernah melihat ayahku mengambil *sehelai rambut* Rasulallah saw. lalu dicium dengan mulutnya. Bahkan saya pernah melihatnya menempelkan rambut Rasulallah saw. pada matanya, kemudian *mencelup kannya dalam air* lalu diminumnya air itu bertabarruk *mohon kesembuhan*. Saya pernah juga melihat ayahku memegang *piring* Rasulallah saw., kemudian dicucinya lalu *ia minum air* yang berada dipiring itu. Saya pun pernah melihat ayahku minum air Zam-zam bertabarruk mohon kesembuh an, dan setelah itu ia mengusap-usap tangan dan mukanya dengan air tersebut'.

Abdullah bin Ahmad bin Hanbal ini telah bertanya pada ayahnya mengenai orang yang menyentuh atau mengusap-usap *rummanah mimbar* Rasulallah saw. dan mengenai orang yang mengusap-usap atau mencium Hajar Al-Aswad (batu hitam yang terletak dipojok Ka'bah). Sebagai jawaban beberapa pertanyaan tersebut ayah beliau Imam Ahmad bin Hanbal berkata: *'Saya berpendapat hal itu tidak ada salahnya!.* Semoga Allah melindungi semua dan ayahmu dari pendapat kaum Khawarij dan dari berbagai bid'ah (Lihat Siyaru A'lami-Nubala' jilid 11 hamalan 312).

惘 Dinukil dari Ibnu Jama'ah (as-Syafi'i) yang menyatakan; Abdullah bin Ahmad bin Hanbal pernah menceritakan perihal ayahnya. Ia (Abdullah) meriwayatkan: 'Aku pernah bertanya kepada ayahku tentang seseorang yang *menyentuh mimbar* Rasulallah dan *bertabarruk* dengan mengusap-usap juga *menciumnya*. Dan melakukan *kuburan* sebagaimana hal tadi (mengusap dan mencium)

dengan tujuan mengharap *pahala Allah*'. Beliau menjawab*: "Tidak mengapa".* (Lihat: *Wafa' al-Wafa'* jilid: 4 halaman: 1414).

倜 Syeikh Ibnu Hajar berfatwa: "Sebagian menggali dasar hukum dari legalitas mencium Hajar Aswad dengan diperbolehkannya mencium segala yang *memiliki potensi* untuk diagungkan dari manusia ataupun selainnya (benda, red)" (Lihat: *al-Wafa' al-Wafa'* Jilid 4 Halaman: 1405)

倜 Syeikh Ibrahim al-Bajuri berfatwa: "Dimakruhkan mencium kuburan dan menyentuhnya *kecuali* untuk *bertabarruk* maka *tidak makruh*" (Lihat: *Syarh al-Fiqh as-Syafi'i* Jilid:1 Halaman: 276)

倜 Syeikh Muhibbuddin at-Thabari berfatwa: "Diperbolehkan *mencium* dan *menyentuh* kuburan. Itu merupakan perbuatan para ulama dan orang-orang sholeh" (Lihat: *Asna al-Matholib* jilid: 1 halaman: 331 atau sebagaimana yang dinukil dalam kitab Wafa' al-Wafa' jilid: 4 halaman: 1407)

倜 Syeikh ar-Ramli as-Syafi'i berfatwa: "Jika kuburan Nabi, wali atau seorang alim *disentuh* ataupun *dicium* untuk *tujuan tabarruk maka tidak mengapa"* (Lihat: *Kanzul Matholib* karya al-Hamzawi halaman: 219)

倜 Syeikh Az-Zarqoni al-Maliki menfatwakan: "Mencium kuburan hukumnya makruh, kecuali jika bertujuan *untuk tabarruk* maka tidak makruh*"* (Lihat: *Syarh al-Mawahib* jilid: 8 halaman: 315).

倜 Syeikh al-Adwi al-Hamzawi al-Maliki menfatwakan: "Tiada keraguan lagi bahwa mencium kuburan mulia (Rasulallah) tidak akan dilakukan kecuali untuk *bertabarruk.* Hal itu lebih utama dalam pembolehannya dibanding dengan *tabarruk* untuk kuburan para kekasih Allah *(*awliya')" (Lihat: *Kanzul Matholib* halaman: 20 dan Masyariq al-Anwar jilid: 1 halaman: 140).

倜 Syeikh Syihabuddin al-Khoffaji al-Hanafi menyatakan berkaitan dengan ungkapan yang mengatakan: 'Dimakruhkan menyentuh, mencium dan menempelkan dada'. Beliau menjawab dengan menfatwakan*:* 'Hal ini (hukum makruhnya) tidak ada kesepakatan padanya. Atas dasar itulah Ahmad dan Thabari mengatakan bahwa; tidak mengapa *mencium dan menyentuhnya"* (Lihat: *Syarh as-Syifa'* jilid: 3 halaman: 171 dan atau sebagaimana yang dinukil oleh Syamhudi dalam *Wafa' al-Wafa'* jilid: 4 halaman: 1404)

倜 Imam Muslim mengetengahkan hadits dari Anas yang mengatakan: "Pada suatu hari Rasulallah saw. datang kerumah kami, kemudian beliau tidur hingga berkeringat. Ibuku datang membawa sebuah botol (wadah) lalu mewadahi keringat beliau yang menetes. Setelah bangun tidur beliau

saw. bertanya: 'Hai Ummu Sulaim, Apakah yang telah engkau perbuat?' Ibuku menjawab: 'Keringat (anda) ini hendak kujadikan minyak wangi dan itu merupakan minyak wangi yang paling harum baunya' ".

惘 Tabarruk pernah juga dilakukan oleh Rasulallah saw.dalam Isra' yaitu dari Al-Baitul Haram ke Al-Baitul Maqdis. Ditengah perjalanan beliau turun dari Buraq yang dikendarainya kemudian menunaikan shalat dibeberapa tempat tertentu, seperti di Thur Sina, Di Baitul Laham (Betlehem, tempat kelahiran Nabi 'Isa as.), dan lain-lain sebagaimana yang diriwayatkan dalam kitab hadits dan sirah (sejarah) Nabawiyyah.

惘 Tabarruk dengan petilasan/bekas orang-orang wali dan shalih itu juga di perkenankan oleh syariat. Imam Al-Hafidz Al'Iraqi dalam kitabnya yang berjudul *Fathul Muta'al* meriwayatkan bahwa Ahmad bin Hanbal mem- perbolehkan orang mencium makam Rasulallah saw., makam para waliyullah dan orang shalih lainnya, sebagai *tabarruk*. Ketika Ibnu Taimiyah melihat orang berbuat seperti itu, ia keheran-heranan. Selanjutnya Imam Al'Iraqi berkata padanya: "Apa anehnya? Bukankah kami telah meriwayat-kan bahwa Imam Ahmad bin Hanbal bertabarruk dengan *minum air bekas cucian baju Imam Syafi'i?* Bahkan Ibnu Taimiyah sendiri juga meriwayatkan, bahwa Imam Ahmad bin Hanbal bertabarruk dengan *petilasan Imam Syafi'i.*

惘 Dalam kitab *Al-Hikayatul Mantsurah* imam ahli hadits yang bernama Al-Hafidz Ad-Dhiya Al-Maqdisy mengatakan bahwa Imam Abdulghani Al-Hanbali ketika menderita penyakit bisul lama tak dapat sembuh, ia ber- tabarruk dengan *mengusapkan bisulnya* pada *makam Imam Ahmad bin Hanbal,* dan ternyata segera sembuh.

惘 Al-Khatib dalam *Tarikh*-nya mengatakan, ketika tinggal di Iraq beberapa waktu lamanya *Imam Syafi'i bertabarruk* dengan ziarah *kemakam Abu Hanifah.*

Kita sayangkan, golongan pengingkar berwatak keras kepala, dan merasa paling benar sendiri, paling suci dan paling memahami syari'at Islam. Sayang sekali masih ada kelompok muslimin yang terpengaruh dan mengikuti ajaran-ajaran golongan ini. Semoga kita semua diberi hidayah oleh Allah swt. sehingga bisa menjalani agama Islam yang benar. Amin.

Contoh perbuatan tabarruk yang sampai sekarang bisa dilihat masyarakat muslimin yaitu mengusap dan mencium batu hitam (Hajr Al Aswad) dan minum air Zam-zam, berdo'a ditempat-tempat tertentu: di 'Arafah, Mina, Muzdalifah (Masy'aril Haram) serta sholat di masjid-masjid tertentu dan sebagainya. Tempat-tempat tertentu yang telah ditetapkan sebagai manasik ibadah haji, disitu kaum muslimin berdo'a, bersembah sujud kepada Allah swt. dan lain-lain.

Komentar Al-Ulyani al-Ulyani dalam kitab "at-Tabarruk al-Masyru" hal: 68-69" mengenai hadits Atban bin Malik & jawabannya

Walaupun runtutan artikel tabarruk sebelumnya sudah mampu menjawab beberapa problem yang dilontarkan oleh golongan pengingkar, namun kali ini, kita akan mengkonsentrasikan secara khusus dalam menjawab beberapa isu pengikut sekte Wahabi yang digunakan untuk *pengkafiran* (menuduh kaum muslim sebagai pelaku syirik dan bid'ah) kaum muslimin.

Untuk mempersingkat, kita akan ambil beberapa masalah (dibawah ini) yang sering mereka ungkapkan dengan menengok dari karya salah seorang misionaris madzhab Wahabi yang bernama

Ali bin Nafi' al-'Ilyani yang *menolak, mengharamkan* atau *mensyirikkan Tabarruk* dan jawaban dari golongan yang membolehkan Tabarruk.

Golongan Wahabi/Salafi (pengingkar) mengisukan:

"Kondisi kaum Jahiliyah dahulu, sebagaimana yang dimiliki kebanyakan manusia, mereka menginginkan mendapat tambahan harta dan anggota kabilah, atau hal-hal lain yang berkaitan dengan keduniawian. Dengan begitu melalui perminta *berkah* (tambahan) terhadap berhala-berhala yang mereka sembah, dengan mengharap tambahan kebaikan yang berlebih. Mereka meyakini bahwa patung-patung itu adalah para pemberi berkah. Anehnya, walau orang yang meyakini bahwa berkah itu datangnya dari Allah pun masih meyakini bahwa patung-patung itu adalah sarana yang mampu menentramkan dan penghubung antara mereka dengan Allah. Untuk merealisasikan yang mereka inginkan, akhirnya mereka mengambil berhala itu sebagai *sarana*. Hal ini sesuai dengan ayat: *"…kami tidak menyembah mereka melainkan supaya mereka mendekatkan kami kepada Allah denga sedekat-dekatnya…"* (QS az-Zumar: 3) dari sini jelas sekali bahwa, *tabarruk* (mengharap berkah) selain dari Allah adalah perwujudan dari ajaran *kaum musyrik* zaman Jahiliyah. (Lihat: kitab Tabarruk Masyru' halaman 53)

Jawabannya:

Selain telah kita singgung –dalam kajian terdahulu– bahwa, beberapa nabi Allah yang mengajak umat manusia kepada ajaran *tauhid* ternyata juga melakukan *pengambilan berkah*. Begitu juga ternyata Nabi kita (Muhammad saw) –yang sebagai penghulu para nabi dan rasul bahkan paling mulianya makhluk Allah yang pernah Dia ciptakan– pun telah membiarkan orang mengambil berkah darinya. Jika mencari berkah (tabarruk) adalah haram–karena syirik– maka tentunya para nabi di setiap zaman adalah orang pertama yang menjauhinya, bahkan melarang orang lain. *Namun kenapa justru mereka malah melakukannya?* Lagi pula, apa yang di-isukan oleh kelompok Wahabi di atas tadi, selain tidak sesuai dengan al-Qur'an, Hadits dan bukti sejarah dari Salaf Sholeh hingga para imam madzhab, juga jauh dari logika pemahaman ayat itu (az-Zumar:3) sendiri. Beberapa alasan berikut ini:

Pertama***:*** Semua orang tahu bahwa setiap prilaku pertama kali dinilai oleh Islam dilihat dari *niatnya*. Dengan kata lain, hal primer dalam menentukan esensi baik-buruk sebuah perbuatan kembali kepada niat. Bukankah Rasulallah saw. pernah menyatakan: "*Setiap perbuatan kembali kepada niatnya…***"** (Hadits Muttafaq Alaihi*).* Tentu, niat seorang musyrik dengan niat seorang muslim akan berbeda dan tidak bisa disamakan.

Kedua***:*** Dalam ayat itu (Az-Zumar:3) disebutkan: "*kami tidak menyembah mereka melainkan...*" di situ terdapat kata "*Menyembah*" yang meniscayakan bahwa kaum musyrik Jahiliyah meyakini *'sifat ketuhanan'* buat obyek (patung-patung) yang dimintainya berkah, selain Allah. Mereka telah menyembah patung itu dan menyekutukan Allah dalam masalah penyembah an. Dan tentu essensi penyembahan adalah meyakini *'sifat ketuhanan'* yang disembahnya. Tanpa keyakinan itu (sifat ketuhanan), mustahil mereka menyebut kata *'sembah'*. Jelas, sebagaimana yang sudah pernah kita singgung pada tulisan terdahulu bahwa, sekedar sujud di depan sesuatu tidak serta merta masuk kategori menyembah. Bukankah dalam al-Qur'an disebutkan bahwa Allah telah

memerintahkan para malaikat dan jin untuk *bersujud* di hadapan dan untuk *nabi Adam*? Bukankah nabi Ya'qub beserta anak-anaknya telah sujud di depan nabi Yusuf? Ini yang membedakan antara prilaku kaum musyrik dengan kaum muslimin, dalam pengambilan berkah. Ini merupakan hal yang bersifat esensial sekali dalam prilaku per ibadatan. Kaum muslimin selain tidak meyakini kepemilikan sifat ketuhanan selain Allah, sehingga obyek selain Allah memiliki kelayakan untuk di sembah, juga meyakini bahwa semua yang ada di alam semesta ini berasal dari kehendak Ilahi, karena hanya Dia Yang Maha kuasa nan sempurna, dan yang layak disembah.

Ketiga***:*** Ayat dari surat az-Zumar tadi Allah swt. tidak menyatakan; "*kami tidak mengambil berkah mereka melainkan…*" tapi dikatakan; "*kami tidak menyembah mereka melainkan…*" sebagai penguat dari alasan kedua tadi. Dikarenakan kaum musyrik zaman Jahiliyah tidak meyakini adanya hari akhir –seperti disebutkan dalam akhir-akhir surat Yasin惘 maka mereka akhirnya meyakini bahwa patung-patung itu juga memiliki kekuatan secara inde- pendent dari Allah swt. sehingga muncul di benak mereka untuk meyakini bahwa *berhala* itu juga *mampu* menjauhkan segala mara bahaya dari mereka dan memberikan manfaat kepada mereka. Tentu keyakinan kaum muslimin berbeda dengan apa yang mereka yakini. Dan tentu pula kaum muslimin tidak pernah berpikir semacam itu. Semua kaum muslim meyakini bahwa segala yang ada di alam semesta ini turun dari izin dan kehendak Allah swt., termasuk pemberian berkah. Karena Allah swt.sumber segala yang ada di alam semesta ini.

Golongan Wahabi/Salafi (pengingkar) mengisukan:

Legalitas tabarruk dari tempat-tempat atau benda-benda yang dianggap mulia *bertentangan* dengan hadits yang diriwayatkan dalam *Sahih Bukhari* yang dinyatakan oleh 'Atban bin Malik yang termasuk sahabat Rasulallah dari kelompok Anshar, yang turut dalam perang Badar. Ketika dia mendatangi Rasulullah, lalu berkata: "Wahai Rasulullah, telah lemah pengelihatanku, padahal aku mengimami shalat pada kaumku. Jika turun hujan maka banjir selalu menggenangi lembah yang menghubungkanku dengan mereka, sehingga aku tidak dapat mendatangi masjid mereka, dan shalat bersama mereka Aku ingin engkau datang ke rumahku dan shalat di rumahku, sehingga aku menjadikannya (tempat itu) sebagai mushalla". Mendengar hal itu Rasul bersabda: '*Aku akan melakukannya, insya-Allah*'. Kemudian berkata 'Atban: 'Keesokan harinya, Rasul bersama Abu Bakar datang, ketika menjelang tengah hari. Rasul meminta izin masuk, dan diberi izin. Beliau tidak duduk sewaktu memasuki rumah, dan langsung menannya- kan: '*Dimana engkau menginginkan aku melakukan shalat*?'. Dijawab: 'Aku mengisyaratkan pada salah satu sudut rumah'. Rasulullah berdiri dan ber- takbir. Kami pun mengikutinya berdiri dan mengambil *shaf* (barisan shalat). Beliau melakukan shalat dua rakaat dan kemudian mengakhirinya dengan salam" (Shahih Bukhari, jilid 1 halaman 170/175 atau Shahih Musim jilid 1 halaman 445/61/62).

al-Ulyani dalam kitab *"at-Tabarruk al-Masyru" hal: 68-69"* berargumen dengan hadits Atban bin Malik yang disinyalir dalam kitab shohih Bukhari dan Shohih Muslim di atas untuk menetapkan '*pengharaman tabarruk pada tempat dan benda*'. Dalam kitabnya ini dia menyatakan:

"Hadits di atas tidak membuktikan bahwa sahabat 'Atban hendak mengambil *berkah* dari tempat shalat Rasul. Namun ia ingin menetapkan anjuran Rasul untuk selalu melakukan *shalat berjama'ah* di rumahnya, ketika tidak dapat mendatangi masjid karena lembah digenangi air. Atas dasar itu ia

meng- hendaki Rasul membuka (meresmikan) masjid di rumahnya. Dan oleh karenanya, Bukhari memberikan bab pada kitabnya dengan; "Bab Masjid di Rumah" (*Bab al-Masajid Fil Buyuut*). Sebagaimana Barra' bin 'Azib melaku- kan shalat di masjid yang berada di dalam rumahnya secara berjama'ah. Ini termasuk *hukum fikih* beliau. Dari semua itu memberikan pemahaman bahwa Rasul mengajarkan (sunnah) shalat berjama'ah di rumah dikala memiliki hajat. Sebagaimana Rasul tidak pernah menegur sahabat Barra' bin 'Azib sewaktu melakukan shalat berjama'ah di masjid rumahnya. Padahal itu semua terjadi pada zaman pensyariatan (tasyri') Islam. Dan mungkin saja maksud dari sahabat 'Atban tadi adalah untuk mengetahui dengan *pasti arah kiblat*, karena Rasulullah tidak mungkin menunjukkan arah yang salah". (Lihat: Tabarruk Masyru' halaman 68-69).

Jawabannya:

Itu adalah kemungkinan interpretasi yang diberikan *al-Ulyani* dari hadits di atas tadi. untuk mengkritisinya maka marilah kita perhatikan poin-poin di bawah ini:

Pertama: Tidak diragukan lagi bahwa semangat sahabat 'Atban untuk mendirikan shalat jama'ah di rumah adalah *'salah satu'* sebab, tetapi *'bukan satu-satunya'* sebab. Karena kita dapat melihat dengan jelas, bagaimana sahabat 'Atban sangat menghendaki *tabarruk* dari tempat shalat Rasulallah. Dan Nabi pun mengetahui tujuan sahabatnya itu. Atas dasar itu, Rasulallah *langsung* menanyakan *tempat yang dikehendaki* sahabatnya untuk dijadikan mushalla, dirumahnya. Jika *isu sekte wahabi* di atas itu benar maka selayak-nya Nabi shalat *di sembarang tempat*, di rumah sahabatnya tadi, mungkin di ruang tamu, ruang tengah, atau di tempat yang terdekat dengan pintu masuk. Dan kenyataannya, Nabi menanyakan terlebih dahulu; *"Dimana engkau menginginkan aku melakukan shalat?".* Dengan kata lain, Rasulallah tahu bahwa sahabatnya itu akan mengambil *berkah* dari tempat shalat beliau saw.. Jika apa yang dinyatakan oleh al-Ulyani benar maka seharusnya Rasulallah saw. langsung melakukan shalat di rumahnya, tanpa menanya-kan dengan redaksi dan model pertanyaan semacam itu.

Kedua: Kalaupun apa yang dinyatakan al-Ulyani benar bahwa tujuan sahabat 'Atban tadi adalah ingin memastikan *kebenaran arah kiblat* karena ia tidak dapat melihat dengan baik, dengan cara mendatangkan Rasulallah saw. kerumahnya, maka hal inipun *sulit diterima*. Dikarenakan untuk mem- peroleh *arah kiblat* yang benar oleh 'Atban yang penglihatannya lemah, bisa saja ia meminta tolong anggota keluarga, sanak-famili ataupun melibatkan sahabat Rasulallah lain untuk memberikan arahan yang sesuai arah kiblat yang benar, bukan dengan memangil Rasulallah, apalagi dilanjutkan dengan pelaksanaan *dua rakaat* shalat oleh Rasulallah saw.. Dan dikarenakan Rasulallah hanya shalat dua rakaat (diwaktu siang sebagai mana tekts hadits) maka ini membuktikan bahwa shalat yang dilakukan Rasulallah adalah *shalat sunah, bukan shalat wajib*. Oleh karenanya, jika Rasulallah hanya berfungsi sebagai *penunjuk* arah kiblat yang benar, buat apa beliau melakukan shalat sunah, cukup memberitahu dengan lisan dan tunjuk saja.

Ketiga***:*** Perkiraan penulis madzhab Wahabi tadi selain tidak sesuai dengan bukti-bukti *(*qarinah*)* yang ada, juga apa yang ia perkirakan dan yang di pahaminya tidak lebih baik dari apa yang dipahami oleh pribadi agung seperti *Ibnu Hajar al-Asqolani* dalam kitab Syarah Bukharinya. Allamah Ibnu Hajar al-Asqolani berkaitan dengan hadits tadi mengatakan:

a. "Dalam hadits 'Atban yang meminta Nabi melaksanakan shalat dirumahnya dan Nabi pun memenuhi keinginan tersebut adalah bukti *pembolehan* (hujjah) *akan tabarruk* atas kesan dan peninggalan para manusia shaleh". (Lihat: Fathul Bari 1/469)

b. Sewaktu Nabi diundang dan diminta untuk melakukan shalat, hal itu tiada lain adalah agar pemilik rumah dapat mengambil *berkah* (tabarruk) dari tempat shalat tadi. Maka dari itu beliau bertanya tentang tempat yang memang dikhususkan untuk itu…". (Lihat: Fathul Bari 1/433)

Keempat*:* Taruhlah benar –jika kita terpaksa 'bertoleransi' dengan pendapat penulis Wahabi tersebut– apa yang dinyatakan oleh penulis Wahabi yang berkaitan dengan hadits Rasul dari sahabat 'Atban tadi, maka bagaimana menurut para pengikut Wahabi berkaitan dengan *banyak riwayat lain* yang berkaitan dengan para sahabat seperti pada kasus yang dapat kita lihat diantaranya pada riwayat-riwayat berikut ini:

a. Dari Anas bin Malik; Sesungguhnya Ummu Sulaim meminta agar Rasulallah datang ke rumahnya dan melakukan shalat di rumahnya supaya ia dapat mengambilnya (bekas tempat shalat Rasul) sebagai mushalla. Lantas Rasul pun datang. Dia (Ummu Sulaim) sengaja memerciki tikar dengan air, lantas Rasul melaksanakan shalat di atasnya yang diikuti oleh beberapa sahabat lainnya. (Sunan an-Nasa'i jilid 1halaman 268 kitab masajid, bab 43 as-Sholat alal Hashir hadits 816).

b. Dari Anas bin Malik; Salah seorang pamanku membuat satu makanan, lantas berkata kepada Nabi: "Aku ingin engkau datang ke rumahku untuk makan dan shalat". Dan (Anas) berkata: Lantas beliau datang ke rumah sedang di rumah terdapat batu-batu (hitam). Lantas beliau dipersilahkan ke salah satu sudut yang telah dibersihkan. Kemudian beliau melakukan shalat, lantas kami pun mengikutinya. (Sunan Ibnu Majah jilid 1 halaman 249, kitab al-Masajid, bab al-Masjid fi ad-Daur, hadits 756, atau dalam kitab Musnad Ahmad bin Hanbal jilid 3 halaman 130 dengan dua sanad, atau dalam kitab Musnad Anas bin Malik hadits 11920)

Hadits-hadits di atas jelas menyatakan inginnya *pengambilan barokah* dari Rasulullah saw, pada tempat sholat mereka, tidak seperti hadits 'Atban yang masih mungkin disalahpahami oleh al-'Ulyani. Hadits-hadits semacam itu (Hadits 'Atban) banyak akan kita dapati dalam kitab-kitab para imam ter- kemuka lainnya.

Lantas giliran kita kembali bertanya kepada pengikut sekte Wahabi: *Apakah tujuan Shahabiyah Ummu Sulaim agar kaum muslimin melakukan shalat berjama'ah di rumahnya bersama Rasulallah sebagaimana tujuan sahabat 'Atban yang telah meminta Nabi saw. shalat di rumahnya, untuk menunjukan arah kiblat? Apakah ada tujuan lain yang dapat kita lihat dalam fenomena Ummu Sulaim selain tabarruk* (mencari berkah) *dari Rasulullah saw? Apakah paman sahabat Anas tadi –yang tentunya pengelihatannya masih kuat– juga bertujuan sama seperti sahabat 'Atban yang pengelihatannya sudah lemah, untuk mengetahui dan memastikan arah kiblat?*

Jika tujuan mereka bukan untuk mengambil *berkah* dari tempat shalat Nabi bahkan ingin menjelaskan kepada Rasulallah saw. akan ketidakhadirannya di shalat jama'ah Rasul, *apakah tidak cukup sekedar memberitahu* (meminta izin) *Rasulallah akan penyebab ketidakhadirannya di masjid untuk melakukan shalat jama'ah karena adanya uzur atau terdapat kepentingan lain sehingga diketahui oleh Nabi? Mengapa mereka malah meminta Rasulallah saw. melakukan shalat di bagian tertentu dari rumahnya sehingga mereka nantinya juga akan shalat di tempat tersebut?*

Ada sebagian golongan Wahabi berargumen bahwa tidak ada perbedaan antara masjid Nabawi dengan masjid-masjid yang lain. Ini pernyataan yang cukup aneh yang keluar dari makhluk yang mengaku sebagai umat Muhammad. Betapa tidak, walaupun masjid Nabi di kota Madinah telah terjadi *perluasan dan perombakan,* namun wilayah dan tempat bangunan asli masjid Nabawi masih terjaga (tidak berpindah lokasinya) dan dapat dikenali oleh banyak orang. Ditempat-tempat bangunan asli itulah, dahulu Nabi beserta para sahabat beliau melakukan shalat dan ibadah ritual lainnya. *Bagaimana masjid Nabawi dinyatakan sama dengan masjid-masjid biasa lainnya sedang tempat bekas shalat Nabi yang bukan masjid saja dicari oleh para sahabat untuk pengambilan berkah dengan turut melakukan shalat di tempat berkah tersebut?* Dan di kitab-kitab standart Ahlusunah wal jama'ah dapat kita jumpai berbagai riwayat yang menjelaskan tentang keutamaan masjid Nabawi dibanding masjid-masjid lainnya, selain masjidil Haram tentu- nya. Riwayat-riwayat semacam itu akan banyak kita dapati dalam buku-buku hadits terkemuka Ahlusunnah. Tentu di sini kita tidak akan menyebutkan hadits-hadits atau bukti sejarah karena mengingat banyaknya halaman dibuku ini.

Golongan Wahabi/Salafi (pengingkar) mengisukan:

"Jika seseorang tinggal di Makkah, Madinah ataupun Syam untuk meng harap *berkah* dari Allah dari tempat tersebut, baik dari sisi berkah rizki mau pun menghindari fitnah maka ia akan diberi kebaikan yang banyak. Namun jika seseorang melampaui batas dalam bertabarruk dengan cara *menyentuh-nyentuh* tanah, batu, pohon-pohonan yang ada di daerah tersebut atau meletakkan *tanahnya di air* untuk pengobatan atau semisalnya maka hal itu akan menyebabkan *dosa*, bukan pahala. Karena ia telah melakukan tabarruk yang *tidak pernah* dicontohkan oleh Rasul dan para generasi pertama Islam". (Lihat: Tabarruk Masyru' halaman 42).

Jawabannya:

Untuk menjawab isu sekte Wahabi dalam masalah ini, mari kita perhatikan poin-poin di bawah ini:

Dalam kajian yang lalu telah kita sebutkan bahwa, para sahabat yang ter- golong Salaf Sholeh telah sering melakukan pengambilan berkah dengan mengusap-usap mimbar Rasulallah sembari berdo'a. Sahabat Ibnu Umar mengusap bekas tempat duduk Rasulallah di atas mimbar kemudian meng- usapkan kedua telapak tangannya ke raut mukanya. Dan masih banyak lagi contoh-contoh lainnya, termasuk Rasulallah saw. telah mengusap-usap kepala dan badan seseorang sembari mendo'akannya yang menunjukkan bahwa terdapat kekhususan *dalam usapan beliau saw*. Karena

jika tidak, maka do'a Rasul untuk kesembuhan mereka saja sudah cukup, kenapa mesti harus pakai mengusap-usap anggota tubuh seseorang?

Apa tujuan Rasulallah saw. melakukan hal tersebut kalau bukan mem- berikan barakah yang beliau miliki, hasil karunia khusus Ilahi yang diberikan kepada setiap kekasih-Nya? Hal ini sebagaimana yang disebutkan dalam banyak sekali riwayat-riwayat yang ada. Di sini kita akan sebutkan beberapa dari riwayat tersebut sebagai contoh saja:

a. Ummul Mukminin Aisyah ra. pernah menyatakan: "Sesungguhnya Nabi pernah membaca do'a perlindungan untuk sebagian keluarganya dengan *mengusap tangan kanannya* sembari mengucapkan do'a: 'Ya Allah, Tuhan manusia, jauhkanlah bencana (darinya). Sembuhkanlah ia, karena Engkau Maha penyembuh. Tiada obat selain dari-Mu. Obat yang tidak menyisakan penyakit…' " (Sahih Bukhari jilid:7 halaman: 172)

b. Dari Abi Hazim mengatakan; aku mendapat kabar dari Sahal bin Sa'ad bahwa Rasulullah saw. pada perang Khaibar bersabda: "Akan aku serahkan panji (bendera perang) ini besok kepada seseorang yang Allah akan membuka (pertolongan-Nya) melalui kedua tangan orang tersebut. Dia (orang tadi) adalah seseorang yang mencintai Allah dan Rasul-Nya. Dan Allah beserta Rasul-Nya pun mencintainya". Ia (perawi) berkata: "Akhirnya orang-orang begadang untuk menunggu siapakah gerangan yang akan di anugerahi panji tadi. Ketika pagi telah tiba, orang-orang mendatangi untuk mengharap dianugerahi kemuliaan tadi". Perawi berkata: Rasul bersabda: 'Dimanakah Ali bin Abi Thalib?'. Dijawab: 'Ada wahai Rasul. Ia sedang sakit mata'. Rasulallah bersabda: 'Datangkanlah ia'! Lalu di datangkanlah Ali. Kemudian Rasulallah *memberikan ludahnya* ke mata Ali sembari mendo'a- kannya. Sembuhlah penyakitnya seakan tidak pernah mengalami sakit. Kemudian Rasulallah memberikan panji tersebut kepada Ali". (Sahih Bukhari jilid 4 hal. 30/207; Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 5 hal. 333; as-Sunan al-Kubra karya Nasa'i jilid 5 hal. 46/108; Musnad Abi Ya'la jilid 1 hal. 291; al-Mu'jam al-Kabir karya Tabrani jilid 6 hal. 152 dan kitab Majma' az-Zawa'id jilid: 6 halaman: 150).

c. As-Samhudi berkata: "Dahulu, jika Rasulallah dikeluhi oleh seseorang akibat luka atau borok, lantas beliau mengatakan ungkapan tersebut pada jarinya sembari *meletakkan jempol* (tangan) *beliau ke tanah*, kemudian meng angkatnya dengan mengungkapkan: 'Dengan menyebut nama Allah, dengan *debu tanah* kami, dan dengan *ludah* sebagian dari kami, akan disembuhkan penyakit kami. Dengan izin Allah' ". (Wafa' al-Wafa' jilid 1 hal. 69. penjelasan semacam ini juga akan kita dapati dalam hadits Sahih Bukhari jilid 7 hal. 172 dari Ummul Mukimin Aisyah dengan sedikit perbedaan redaksi)

Dalam banyak hadits juga disebutkan bahwa *tanah Madinah* memiliki *keberkahan* khusus dari Allah untuk *kesembuhan penyakit*. Itu semua *berkat* keberadaan Rasulallah saw. bersama para kekasih Allah , baik dari sahabat, tabi'in, tabi' tabi'in dan para manusia sholeh lainnya. Kita akan melihat beberapa contoh saja dari hadits-hadits Rasulallah saw. tersebut:

a. Rasulallah bersabda: "*Debu Madinah* menjadi pengobat dari penyakit sopak" (Kanzul Ummal, karya Mutaqi al-Hindi al-Hanafi jilid 13 halaman 205 atau kitab Wafa' al-Wafa' karya Samhudi as-Syafi'i jilid 1 halaman 67)

b. Rasulallah bersabda: "Sesungguhnya melalui *debunya* (Madinah) menjadi penyembuh dari segala penyakit". (Kanzul Ummal, karya Mutaqi al-Hindi al-Hanafi jilid 13 halaman 205 atau kitab Wafa' al-Wafa' karya Samhudi as-Syafi'i jilid 1 halaman 67)

c. Rasulallah bersabda: "Demi Dzat Yang jiwaku berada di tangan-Nya. Sesungguhnya *tanahnya* (Madinah) adalah pengaman dan *penyembuh* penyakit sopak". (Kanzul Ummal, karya Mutaqi al-Hindi al-Hanafi jilid 13 hal. 205 atau kitab Wafa' al-Wafa' karya Samhudi as-Syafi'i jilid 1 halaman 67)

Jika *tanah Madinah* secara umum memiliki keberkahan semacam itu maka bagaimana dengan *tanah di sisi pusara* Rasulallah saw. yang disitu jasad suci beliau saw. –makhluk Allah termulia 惘 dikebumikan? Lantas salahkah (tergolong bid'ah atau syirik) dan tidakkah sesuai dengan ajaran (hadits) Rasulallah jika *ada seseorang yang mengambil tanah* Madinah untuk mengambil *berkah* darinya, baik untuk mengobati penyakitnya, atau sekedar disimpan untuk bertabarruk? *Mana yang sesuai dengan ajaran Rasul; orang yang bertabarruk dengan tanah Madinah, ataukah yang menyatakan bahwa bertabarruk terhadap tanah semacam itu tergolong bid'ah atau syirik, sebagaimana yang diaku oleh kelompok Wahabi?*

Ini semua menjadi bukti bahwa, Allah swt. telah menganugerahkan beberapa kemuliaan kepada beberapa tempat, yang kemudian disakralkan oleh masyarakat muslim. Madinah beserta tanahnya tergolong tempat yang di muliakan oleh Allah swt. dengan anugerah khusus semacam itu. Sehingga di sakralkan oleh kaum muslimin, sesuai dengan apa yang diungkapkan melalui lisan suci Rasulullah saw. Jika Nabi sendiri –sebagai makhluk Allah termulia, pembenci Syirik nomer wahid– menjadikan tanah mulia penuh berkah kota Madinah sebagai sarana (*wasilah*) pengobatan (tabarruk*), apakah pengikut beliau dapat divonis bid'ah atau syirik ketika mengikuti ajaran dan saran beliau saw. tadi?*

Jika tanah Madinah dinyatakan sebagai penuh berkah karena Rasulallah pernah hidup di sana dan dikebumikan di situ, lalu bagaimana dengan *Hajar Aswad, rukun-rukun* (pojok-pojok*) yang berada di Ka'bah, Maqam Ibrahim, Hijir Ismail, Shafa dan Marwah, Arafah, Mina, gua Hira' dan gua Tsur yang semua adalah tempat-tempat sakral dan bersejarah buat Nabi dan orang-orang yang mencintai junjungannya tersebut? Apakah ketika bertabarruk dari tempat-tempat semacam itu lantas divonis dengan* <u>*bid'ah*</u> *dan* <u>*syirik*</u>*, sebagai mana kita lihat perbuatan kelompok sekte Wahabi terhadap kaum muslimin dari pelosok dunia yang menjadi tamu Allah d haramain?* Mengapa kaum Wahabi melarang dengan keras orang yang ingin *'menyentuh', 'mengusap' dan 'mencium'* hal-hal sakral tadi untuk bertabarruk, dengan *alasan bid'ah dan syirik*, atau alasan karena tidak ada contoh langsung dari Rasulallah?, padahal *banyak sekali contoh dari Rasulallah saw. dan salaf Sholeh!! Siapakah sekarang yang bid'ah, golongan muslimin yang mengikuti sunnah Rasulallah saw. atau golongan pengingkar ini?*

Sayang, madzhab Salafi (baca.Wahabi) dan pengikutnya merasa paling benar dan paling mengerti dalam hukum syari'at. Semoga Allah swt. memberi hidayah kejalan yang benar kepada kaum muslimin. Amin

Golongan Wahabi/Salafi (pengingkar) mengisukan:

Salaf Sholeh telah melarang pengambilan berkah dan penghormatan yang berlebihan terhadap mereka. Hal ini sebagaimana yang dilakukan oleh Anas, ats-Tsauri, Ahmad dan sebagainya. Imam Ahmad pernah berkata: 'Siapa diriku sehingga kalian datang kepadaku? 'Pergilah dan tulislah hadits'!. Dan sewaktu beliau ditanya tentang sesuatu maka akan menjawab: 'Bertanyalah kepada ulama'!. Ketika ditanya tentang penjagaan diri (*wara'*) beliau mengatakan: 'Haram buatku berbicara tentang *wara'*, jika Byisr hidup niscaya ia akan menjawabnya'. Beliau juga pernah ditanya tentang ikhlas, lantas menjawab: 'Pergilah kepada orang-orang zuhud! Kami memiliki apa sehingga kalian datang kepada kami?'. Suatu saat seseorang datang kepada nya dan *mengusapkan tangannya* ke bajunya dan kemudian mengusapkan kedua tangannya ke wajahnya. Imam Ahmad marah dan mengingkari hal tersebut dengan keras sembari berkata: 'Dari siapa engkau mengambil perkara semacam ini' (Lihat: Tabarruk Masyru' halaman 86).

Jawabannya:

Untuk menjawab isu penulis madzhab Salafi/Wahabi di atas, hendaknya kita perhatikan beberapa poin di bawah ini:

Terbukti bahwa ternyata penulis Wahabi tadi memahami sesuatu hal yang berbeda dengan kenyataannya. Apa yang dilakukan para imam madzhab tadi dalam mengingkari *tabarruk* orang-orang terhadap dirinya, bukan berarti *pengingkaran* mereka terhadap keyakinan *tabarruk itu sendiri*. Harus dibeda- kan antara mereka melarang orang bertabarruk kepada *dirinya*, dengan dari semula menentang keyakinan tabarruk. Sebagaimana yang sudah kita jelaskan bahwa, para imam madzhab itu sendiri telah melakukan tabarruk.

Dan apa yang disunting oleh penulis Wahabi tadi tidak lain adalah tergolong sikap *'rendah diri'* (*tawadhu'*) para imam madzhab tadi, terkhusus berkaitan dengan Imam Ahmad bin Hanbal. Dimana kita tahu bahwa '*tawadhu'* me- rupakan salah satu bentuk dan sikap nyata dari setiap ulama yang sholeh. Terbukti bahwa Imam Ahmad bin Hanbal tidak menvonis orang yang ber-tabarruk terhadapnya dengan sebutan-sebutan *pengkafiran* sebagaimana yang dilakukan oleh sekte (Wahabisme) yang konon mengikuti Imam Ahmad bin Hanbal dari sisi metode *(*manhaj*)* dan pola pikir, serta sepak terjangnya. Itu semua karena para ulama madzhab tahu bahwa tabarruk *bukan* ter- golong prilaku syirik ataupun bid'ah yang harus disikapi tegas dengan bentuk *pengkafiran,* seperti yang dilakukan sekte Wahabi. Dengan bukti lain bahwa, mereka sendiri – sebagaimana yang telah kita singgung di urutan artikel tabarruk sebelumnya 惘 telah melakukan tabarruk terhadap para ulama dan manusia sholeh yang hidup sezaman atau sebelum mereka. Bahkan sebagian mereka telah bertabarruk terhadap *kuburan* para ulama dan manusia sholeh.

Kalaulah ungkapan Imam Ahmad tadi tidak diartikan sebagai sikap *tawadhu'* beliau, bahkan diartikan dengan sebenarnya, maka ungkapan beliau seperti: '*Siapa diriku sehingga kalian datang kepadaku*? *Pergilah dan tulislah hadits'!* atau ungkapan beliau; '*Bertanyalah kepada ulama*', meniscayakan bahwa kita (kaum muslimin, juga pengikut sekte Wahabi) tidak perlu menjadikan Imam Ahmad bin Hanbal *sebagai rujukan*, karena beliau bukan ulama. Namun terbukti bahwa, ternyata kelompok Wahabi pun yang selama ini 'mengaku' (konon) menjadikan Imam Ahmad sebagai panutannya, justru tidak konsisten terhadap ungkapan Imam Ahmad tadi. *Lalu mana konsistensi kelompok Wahabi dalam memahami dan melaksanakan ungkapan Imam Ahmad?*

Bila kita toleransi lagi dengan sekte Wahabi dan membenarkan *pendapat mereka* bahwa Imam Ahmad bin Hanbal melarang orang *bertabarruk* dengan pribadi orang, maka larangan Imam Ahmad itu pun *terbantah dengan banyak hadits shohih* yang telah kami kemukakan di atas yang melegalkan Tabarruk, termasuk Imam Ahmad sendiri ikut meriwayatkannya. Jadi yang benar ialah Imam Ahmad *tidak mengharamkan* Tabarruk tetapi yang melarang Tabarruk itu ialah *imam dari sekte Wahabi* dan pengikutnya itu sendiri dengan meng- atas namakan Imam Ahmad bin Hanbal rahimahullah!

Entah dalil mana lagi yang dijadikan argumen oleh golongan pengingkar dalam menyatakan *kesyirikan dan kebid'ahan prilaku tabarruk atau tawassul* Mereka *tidak memiliki argumen apa pun* 惘 berkaitan dengan hadits, riwayat, maupun bukti sejarah, apalagi al-Quran 惘 yang membuktikan bahwa tabarruk adalah *perbuatan bid'ah maupun syirik*!!

Dari sini jelas sekali bahwa, Allah swt. telah menganugerahkan kesakralan khusus kepada beberapa obyek tertentu dari makhluk-Nya agar manusia menjadikannya sebagai sarana tabarruk atau tawassul. Dan terbukti bahwa Nabi Muhammad bin Abdillah saw. bukan hanya tidak melarang, bahkan beliau sendiri telah mencontohkan kepada umatnya bagaimana melakukan tabarruk dari obyek-obyek sakral tadi. Dan ajaran itu berjalan terus dari generasi ke generasi hingga kita sekarang ini.

Walaupun kajian kita secara khusus berkaitan dengan tabarruk, namun dari seri kajian tabarruk ini pun kita juga telah bisa menetapkan secara *global* bahwa, *obyek tabarruk* dapat kita jumpai pada berbagai bentuk, seperti:

1- Tempat; seperti; Kota Madinah, Arafah, Muzdalifah, Mina, gua Hira, gua Tsur, Masjidil Haram, Masjid Nabawi, Masjidil Aqsha, atau makam-makam orang sholeh…dsb.nya

2- Benda; seperti; Mushaf Al-Quran, semua peninggalan Nabi, Sahabat, Ulama dan manusia sholeh lainnya…dsb.nya

3- Orang/pribadi agung; seperti; mengenang manusia-manusia mulia dari para nabi, syuhada', shalihin berkaitan dengan zaman kelahiran, wafat atau momen-momen penting dalam sejarah hidup mereka…dan sebagainya. Atas dasar itu para pecinta Rasul sering membaca berbagai bentuk shalawat dan puji-pujian untuk Rasul, seperti tercantum didalam kitab-kitab Maulid Diba', Burdah, Barzanji, Shalawat Badr…dan sebagainya.

4- Waktu; seperti; waktu-waktu yang disakralkan oleh Allah secara langsung atau yang berkaitan dengan momen khusus kehdupan manusia kekasih Ilahi. Atas dasar itu kaum muslimin memperingati acara-acara seperti; Maulid Nabi, Isra' mi'raj, Nuzulul Quran…dan sebagainya. Wallahu A'lam.

Dengan contoh riwayat-riwayat di atas ini cukup bagi kita bahwa tabarruk atau tawassul itu mustahab/baik malah menjadikan do'a dan amalan kita lebih cepat diterima oleh Allah swt. Orang-orang yang mengingkari atau menyesatkan amalan tersebut 惘 tabarrruk, tawassul 惘 *merekalah yang membuat bid'ah* yang *menyembunyikan* hadits-hadits shohih atau *memutar- balik* maknanya tentang perbuatan-perbuatan sahabat baik dizaman hidup- nya Rasulallah saw atau sesudah wafatnya atau perbuatan para salaf yang telah kami kemukakan dibuku ini.

Perbuatan-perbuatan para sahabat mengenai tabarruk, tawassul pada waktu beliau saw. masih hidup tidak ditegur atau dilarang oleh Nabi malah diridhai oleh beliau saw. Begitu juga perbuatan para sahabat dan istri Nabi saw. setelah wafatnya beliau saw. juga tidak ada sahabat lainnya yang mencela, mensyirikkan perbuatan mereka. Demikian pula perbuatan antara para ulama pakar yang telah kami kemukakan juga! Renungkanlah!

Memang golongan pengingkar ini tidak bisa membedakan antara *tabarruk, tawassul, ta'dzim dengan penyembahan atau pengkultusan*. Dengan peng- haraman, pensyirikan mereka tentang masalah ini, seakan-akan mereka ini merasa lebih pandai, taqwa dan lebih mengetahui syari'at Islam dibanding- kan dengan Rasulallah saw., para kerabat, para sahabatnya serta para ulama pakar yang melakukan tawassul, tabarruk , ta'dzim dan sebagainya! Saya berlindung pada Allah dalam hal ini.

Begitu juga tidak ada terlintas dipikiran orang-orang muslimin bahwa mereka *menyembah* Ka'bah, karena ruku', sujud menghadap bangunan batu tersebut atau *menyembah* hajar aswad karena mencium dan mengusap-usapnya atau *meyembah* kuburan karena berdiri khidmat dihadapan kuburan atau mencium kuburan itu. Bila ada seorang muslim yang berkeyakinan bahwa dia *beribadah* demi karena Ka'bah, Hajar Al-Aswad dan kuburan, maka akan hancurlah keimanan dan ke Islamannya.

Jadi yang penting semuanya disini adalah *keyakinan atau niat dalam hati*, karena semua amal itu tergantung pada niatnya Apa salahnya bila orang ingin mencium, mengusap kuburan Rasulallah saw.atau para ahli taqwa lainnya, selama niat orang tersebut hanya sebagai *ta'dzim, tabarruk* bukan sebagai penyembahan?

Memang golongan pengingkar selalu mengarang-ngarang, menafsir, menyangka perbuatan seseorang seenaknya saja karena tidak sepaham dengan pendapatnya, seakan-akan mereka tahu niat didalam hati setiap orang.

Insya Allah dengan keterangan sederhana dan dalil-dalil mengenai tawassul, tabarruk yang cukup jelas ini dapat membuka hati dan pikiran kita untuk mengetahui amalan mana yang diridhoi oleh Allah swt. dan Rasul-Nya. Semoga hidayah dan taufiq dari Allah swt., selalu dilimpahkan pada

kaum muslimin. Amin. Insya Allah dengan adanya kutipan ini bisa memberi manfaat bagi kami sekeluarga khususnya dan semua kaum muslimin lainnya dan kita semua bisa melaksanakan amalan-amalan yang diridhoi-Nya, sehingga kita tidak mudah mencela kaum muslimin yang melakukan perbuatan-perbuatan tertentu tersebut 惘 mengusap-usap, mencium dan sebagainya bekas-bekas para Nabi, wali…. yang telah kami kutip dan kumpulkan 惘 sebagai perbuatan syirik, munkar atau sesat dan sebagainya! Wallahu a'lam.

Sebagian besar isi dari bab Tawassul/Tabarruk ini kami kutip dan kumpulkan dari kitab: *Pembahasan Tuntas Perihal Khilafiyah oleh Almarhum H.M.H Al-Hamid Al-Husaini* dan kitab-kitab lainnya serta dari situs Salafy Indonesia sebagai penulis Sastro H.

Daftar Isi

BAB 10
Amalan-Amalan Nishfu Sya'ban & Bulan Rajab

Daftar isi bab 10 ini diantaranya:

- Cara ibadah, berdo'a pada malam nishfu Sya'ban
- Dalil-dalil orang yang membantah dan jawabannya
- Ibnu Taimiyyah menghidupkan malam nishfu Sya'ban dengan amalan khusus
- Keterangan singkat amalan ibadah pada bulan Rajab

Setelah ada keterangan sebelum ini mengenai cara memperingati *hari-hari Allah* swt. dan lain sebagainya didalam bab Maulidin (kelahiran) Nabi saw., maka kami ingin mengutip berikut ini kemuliaan *bulan/malam nishfu Sya'ban dan bulan Rajab.* Didalam Islam telah dikenal adanya hari-hari, bulan-bulan yang di muliakan oleh Allah swt. umpamanya hari Jum'at, bulan Ramadhan, bulan Haji dan lain sebagainya. Allah swt. akan lebih meluaskan Rahmat dan Karunia-Nya melebihi daripada hari-hari atau bulan-bulan biasa. Dengan demikian siapa yang beramal sholeh pada waktu-waktu tersebut lebih besar harapannya Allah swt. akan mengampunkan dosanya dan do'anya dikabulkan oleh-Nya

Bulan Sya'ban/malam nishfu Sya'ban

Bulan Sya'ban adalah termasuk bulan suci atau mulia dan cukup dikenal di kalangan kaum muslimin karena banyak riwayat hadits yang mengemukakan kemuliaan bulan tersebut.

Nama Sya'ban adalah salah satu nama bulan dari 12 bulan Arab lainnya yaitu satu bulan sebelum bulan Ramadhan. Sedangkan yang dimaksud *nishfu* (pertengahan) Sya'ban yaitu tanggal 15 bulan Sya'ban, sedangkan malam nishfu Sya'ban yaitu mulai waktu Maghrib pada tanggal 14 Sya'ban. Banyak hadits Hasan yang dipandang mu'tamad oleh para ulama pakar mengenai keutamaan bulan Sya'ban dan malam nishfu Sya'ban, diantaranya, Hadits dari 'Aisyah:

مَا رَأَيْتُ رَسُوْلُ اللهِ .ص. : إِسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ, إِلاَّ شَهْرَ رَمَضَانَ, وَمَا رَأَيْتُهُ فِى شَهْرٍ كْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ

"Tidak terlihat olehku Rasulallah saw. berpuasa satu bulan penuh, kecuali pada bulan Ramadhan, dan tidak satu bulan yang hari-harinya lebih banyak dipuasakan Nabi daripada bulan Sya'ban". (Bukhari dan Muslim)

Riwayat dari Usamah bin Zaid ra. katanya:

قُلْتُ: يَا رَسُوْلَ اللهِ لَمْ أَرَاكَ تَصُومُ مِنْ شَهْرٍ مِنَ الشُّهُورِ مَا تَصُومُ مِنْ شَعْبَانَ؟

قَالَ ذَالِكَ شَهْرٌ يَغْفَلُ النَّاسُ عَنْهُ , بَيْنَ رَجَبَ وَرَمَضَانَ وَهُوَ شَهْرٌ تُرْفَعُ بِهِ الأَعْمَالُ اِلَى رَبِّ العَالَمِيْنَ فَأُحِبُّ اَنْ يُرْفَعُ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ.

"Tanya saya: 'Ya, Rasulallah kelihatannya tidak satu bulan pun yang lebih banyak anda puasakan dari *Sya'ban*'. Ujar Nabi; 'Bulan itu sering *dilupakan* orang, karena letaknya antara Rajab dan Ramadhan, sedang pada bulan itulah (bulan Sya'ban) *diangkatnya* amalan-amalan kepada Allah Rabbul 'alamin. Maka saya ingin amalan saya dibawa naik selagi saya dalam berpuasa' *".* (HR.Abu Daud dan Nasa'i dan disahkan oleh Ibnu Khuzaimah)

Hadits dari Ummu Salamah ra., katanya: 'Belum pernah aku melihat Nabi saw. berpuasa *dua bulan berturut-turut* terkecuali di bulan *Sya'ban* dan Ramadhan"*.* (HR. Tirmidzi dengan sanad Hasan)

Abu Dawud mengemukakan hadits dari Abdullah bin Abi Qais dari Aisyah ra. sebagai berikut: "Bulan yang paling disukai Rasulullah saw. ialah berpuasa di bulan Sya'ban. Kemudian beliau menyambung puasanya hingga ke Ramadhan". (Sulaiman bin al-Asy'at al-Sijistani, Sunan Abu Daud, t.th, Dar al-Fikr: Beirut , hlm 323 juz 2)

Hadits lainnya adalah riwayat al-Nasa'i dan Abu Dawud (dan dishohihkan oleh Ibnu Huzaimah): "Usamah berkata pada Nabi saw, 'Wahai Rasulullah, saya tak melihat engkau melakukan puasa (sunat) sebanyak yang engkau lakukan dalam bulan *Sya'ban*'. Rasul menjawab: *'Bulan Sya'ban adalah bulan antara Rajab dan Ramadan yang dilupakan oleh kebanyakan orang'* ".
Hadits dari Imran Ibnu Hushain ra. bahwasanya Nabi saw. pernah berkata pada seseorang lelaki; "Apakah engkau pernah berpuasa sebagian dari bulan *Sya'ban* ini? Jawab lelaki itu: 'Tidak'. Sabda Nabi saw.: 'Jika engkau telah menyelesaikan bulan Ramadhan, maka puasalah *dua hari* sebagai puasa *pengganti bulan Sya'ban'*". (HR. Bukhori dan Muslim)

Mengenai *nishfu Sya'ban* yang diriwayatkan Tirmudzi didalam *An-Nawadir* dan oleh Thabarani serta Ibnu Syahin dengan sanad *Hasan* (baik), berasal dari 'Aisyah ra. yang menuturkan bahwa Rasulallah saw. pernah menerang- kan bahwa:

هَذِهِ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ يَغْفِرُ اللهُ الْمُسْتَغْفِرِيْنَ , وَيَرْحَمُ الْمُسْتَرْحِمِيْنَ وَيُؤَخِّرُ أَهْلَ الحِقْدِ عَلَى حِقْدِهِمْ

"Pada malam nishfu Sya'ban ini Allah mengampuni orang-orang yang mohon ampunan dan merahmati mereka yang mohon rahmat serta menangguhkan (akibat) kedengkian orang-orang yang dengki".

Disekitar hadits terakhir di atas ini beredar sejumlah hadits lainnya yang memandang mustahab/baik kegiatan menghidupkan (ihya) pada malam nishfu tersebut. Diantaranya; hadits riwayat Ibnu Majah dari Amirul mukminin Ali ra.; Hadits riwayat Ibnu Majah, Tirmidzi dan Ahmad dari 'Aisyah ra., riwayat Ibnu Majah dan Ahmad dari Abu Musa ra. dan sebagainya. Terkabulnya

do'a yang dipanjatkan pada malam tersebut lebih besar harapannya dan pada bulan itu lah diangkatnya amalan-amalan kepada Allah Rabbul 'alamin.

Ada hadits lagi yang dikemukakan juga oleh ulama yang diandalkan golongan pengingkar ini yaitu Syeikh *al-Albani* (dalam silsilah al-Ahadits al-Sahihah, No. 1144) yaitu: "*Allah melihat kepada hamba-hambaNya pada malam nishfu Sya'ban, maka Dia ampuni semua hamba-hambaNya kecuali musyrik (orang yang syirik) dan yang bermusuh (orang benci membenci)".*

Hadits dari A'isyah ra: "Suatu malam Rasulullah salat, kemudian beliau ber-sujud panjang, sehingga aku menyangka bahwa Rasulullah telah diambil, karena curiga maka aku gerakkan telunjuk beliau dan ternyata masih bergerak. Setelah Rasulullah usai salat beliau berkata: 'Hai A'isyah engkau tidak dapat bagian'?. Lalu aku menjawab: 'Tidak ya Rasulullah, aku hanya berpikiran yang tidak-tidak (menyangka Rasulullah telah tiada) karena engkau bersujud begitu lama'. Lalu beliau bertanya: 'Tahukah engkau, malam apa sekarang ini'. 'Rasulullah yang lebih tahu', jawabku. 'Malam ini adalah *malam nisfu Sya'ban*, Allah mengawasi hambanya pada malam ini, maka Dia *memaafkan* mereka yang meminta ampunan, memberi *kasih sayang* mereka yang meminta kasih sayang dan *menyingkirkan orang-orang yang dengki* ". (HR. Baihaqi) Menurut perawinya hadits ini mursal (ada rawi yang tidak sambung ke Sahabat), namun cukup kuat.

Dalam hadits Ali kw, Rasulullah bersabda: "Malam nisfu Sya'ban, maka hidup- kanlah dengan salat dan puasalah pada siang harinya, sesungguhnya Allah turun ke langit dunia pada malam itu, lalu Allah bersabda: *'Orang yang meminta ampunan akan Aku ampuni, orang yang meminta rizqi akan Aku beri dia rizqi, orang-orang yang mendapatkan cobaan maka aku bebaskan, hingga fajar menyingsing*' ". (H.R. Ibnu Majah dengan sanad lemah).

Ingat sekali lagi bahwa para Ulama berpendapat *bahwa hadits lemah dapat di gunakan untuk Fadhail 'Amal* (keutamaan amal). Walau pun sebagian hadits-hadits tersebut tidak shahih, namun melihat dari hadits-hadits lain yang menunjukkan keutamaan bulan Sya'ban, dapat diambil kesimpulan bahwa malam *Nisfu Sya'ban* jelas mempunyai keutamaan dibandingkan dengan malam-malam lainnya..

Menurut seorang ahli ilmu Ibn Thawus dalam *buku 'Iqbal'*, riwayat dari Kumail bin Ziyad Nakha'i (sahabat Imam Ali bin Abi Thalib kw.), yang katanya: "Pada suatu hari, saya duduk di Masjid Basrah bersama maulana Amirul Mukminin Ali bin Abi Thalib kw., membicarakan hal nishfu Sya'ban. Ketika beliau ditanya tentang firman Allah swt dalam surat Ad-Dukhaan: 4:

"*Pada malam itu dijelaskan segala uruasan yang penuh hikmah*"

Amirul Mukminin mengatakan bahwa ayat ini mengenai *malam nishfu Sya'ban*, orang yang beribadat dimalam itu, tidak tidur, dan membaca do'a Hadrat Hidr as. akan lebih besar harapan diterima do'anya. Ketika beliau pulang kerumah- nya, dimalam itu, saya menyusulnya. Melihat saya, Imam Ali bertanya: 'Apakah keperluan anda kemari'? Jawab saya; 'Saya kemari untuk mendapatkan do'a Hadrat Hidr'. Beliau mempersilahkan saya duduk seraya berkata: 'Ya, Kumail, apabila anda menghafal do'a ini dan membacanya setiap malam Jum'at, cukuplah itu untuk melepaskan anda dari kejahatan, anda akan ditolong Allah swt., di beri rezeki, dan do'a ini akan makbul. Ya, Kumail, lamanya persahabatan serta kekhidmatan anda, menyebabkan anda dikarunia nikmat dan kemuliaan untuk belajar'.

Dalam *Mafatih*, muhaditts besar Al-Qummi, yang dikutip dalam *Mishbah-ul-Mutahajjid,* disebutkan bahwa do'a Hadrat Hidr adalah do'a terbaik, dan ter- masyhur sebagai do'a hadrat hidr, serta Imam Ali kw, mengatakan pada Kumail untuk membacanya di malam nishfu Sya'ban dan setiap malam Jum'at. Dikatakan bahwa do'a ini dapat memperluas pintu rezeki dan melawan niat jahat musuh.

Disamping do'a hadrat hidr di atas tersebut ada do'a *malam nishfu Sya'ban* yang masyhur/terkenal juga diriwayatkan oleh Abu Syaibah di dalam *Al-Mushannif* dan oleh Abu Dunya didalam *Ad-Dua*, berasal dari Ibnu Mas'ud ra. Juga ada hadits dari Ibnu Umar yang mengatakan, '*Seorang hamba Allah yang memanjatkan do'a do'a itu, Allah pasti meluaskan penghidupannya*(rezekinya)
Ibnu Jarir, Ibnul Mundzir dan At-Thabarani meriwayatkan juga hadits tersebut dengan lafadh (versi) tidak jauh berbeda. Banyak berita-berita riwayat yang menerangkan, bahwa orang yang memanjatkan do'a *malam nishfu Sya'ban* ini akan diluaskan rezekinya dan sebagainya. Juga beberapa sumber rujukan yang mengisnadkan sebagian isi do'a nishfu dari Umar bin Khattab ra.

Sebagian isi do'a yang diriwayatkan oleh Ibnu Mas'ud antara lain berbunyi: *'Ya Allah, jika Engkau telah menyuratkan nasibku*.....dan seterusnya'. Bagi yang ingin mengetahui lafadh do'a ini, bisa baca pada kitab *majmu' syarif* yang banyak dijual pada toko-toko buku agama dan harganya terjangkau dikalangan umum.

Keterangan-keterangan demikian ini tentu atas dasar *taufiq* atau *persetujuan* dari Nabi saw. Sebab *tidak ada* kewenangan pada seorang sahabat atau lain- nya untuk memberitahu suatu *imbalan pahala yang bersifat ghaib* kalau tidak dari Nabi saw. Jadi do'a-do'a nishfu Sya'ban baik yang dari Imam Ali kw.(do'a Hadrat Hidhr) serta dari sahabat-sahabat Nabi lainnya di atas ini sudah terkenal di kalangan para salaf, dan tidak ada seorang pun dari mereka yang menyangkal atau mensesatkannya, kecuali golongan pengingkar ini!

Cara ibadah, berdo'a yang dilakukan oleh kaum muslimin pada malam nishfu Sya'ban itu bermacam-macam:
Ibadah dan berdo'a pada malam Nishfu Sya'ban walau pun bermacam-macam tapi makna dan intinya sama yakni *bermohon kepada Allah swt. untuk kebaik- an didunia dan akhirat*. Ada yang shalat sunnah enam rakaat pada waktu antara maghrib dan Isya', banyak hadits yang tidak diragukan ke- benarannya mensunnahkan shalat enam raka'at tersebut. Jika seorang hamba Allah ber tawassul kepada-Nya melalui shalat enam raka'at itu, sungguhlah bahwa tawassul yang dilakukannya itu adalah *amalan shalih*, dan itu tidak dapat di sangkal. Karena itu sama halnya orang yang melakukan sholat Hajat, yaitu shalat sunnah yang dengan bulat dibenarkan oleh semua umat Islam.

Cara ibadah lainnya yaitu berdo'a dengan tawassul membaca surat Yaasin pada malam nishfu Sya'ban ini, setiap setelah baca Yaasin sekali langsung disambung dengan do'a dan hal yang sama ini diulangi sampai tiga kali. Bacaan pertama *dengan niat* agar diampuni dosa-dosanya oleh Allah swt., bacaan yang kedua *dengan niat* agar Allah swt. menjauhkan dari berbagai kesusahan dan bacaan yang ketiga *dengan niat* agar Allah swt. menjauhkan dari rasa minder/rendah diri terhadap manusia (Istighna 'anin Naas). Ini semua tidak lain merupakan tawassul kepada Allah swt. dengan Kitab Suci-Nya, dengan firman-Nya dan dengan kesucian sifat-sifat-Nya.

Kebaikan yang diminta oleh seorang hamba Allah dari Tuhannya pada hakikat kenyataannya berharapan agar Allah swt. berkenan menghapus keburukannya atau dosanya, karena amal *kebaikan* itu akan *meniadakan* keburukan, sebagaimana firman-firman Allah swt. berikut ini:

"*Sungguhlah bahwa kebaikan meniadakan keburukan"* (Hud: ayat 114).

أُولٰئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ

"Mereka itulah orang orang yang keburukannya diganti Allah dengan kebaikan". (Al-Furqan: 70).

ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ

"Kemudian keburukan (yang ada pada mereka) Kami ganti dengan kebaikan". (Al-A'raf:95).

Sedangkan dalam hadits dari Ibn Mas'ud ra berkata:

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ (ر) أَنَّ رَجُلاً أَصَابَ مِنِ امْرَأَةٍ قُبْلَةً فَاتَى النَّبِيَّ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى

: وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ أَنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ.

فَقَالَ الرَّجُلُ: أَلِي هَذَا ؟ قَالَ: لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ (رواه البخاري و مسلم)

"Seorang lelaki mencium wanita, maka ia datang kepada Nabi saw. memberitahu hal itu. Maka Allah menurunkan (firman-Nya): 'Tegakkan sholat pada pagi dan sore, dan pada waktu malam. Sesungguhnya <u>kebaikan</u> itu dapat menghapus keburukan'. Maka orang itu bertanya: 'Apakah hukum ini khusus untukku'? Jawab Nabi saw: 'Untuk semua umatku' ". (HR.Bukhori dan Muslim)

Setiap hari kita dianjurkan beramal sholeh disamping amalan wajibnya, dan Allah swt. akan memberi pahala bagi orang yang mengamalkannya. Lepas dari itu, kita mengenal dalil-dalil didalam Islam yang menunjukkan bahwa ada hari-hari, bulan dan malam-malam tertentu yang mana pada waktu-waktu tertentu tersebut Allah swt. lebih meluaskan ampunan,kurnia serta rahmat-Nya kepada hamba Allah yang sedang beramal sholeh pada waktu-waktu tersebut melebihi daripada hari-hari, malam-malam atau bulan-bulan biasa. Masalah-masalah ini semua yang penting adalah agar orang tidak menyakini bahwa pembacaan-pembacaan do'a, peribadatan dan lain-lain pada hari atau bulan yang dimuliakan diantaranya malam nishfu Sya'ban itu diwajibkan atau ditekankan oleh syariat, sehingga nanti orang yang tidak sependapat dengan mereka, me- mandang salah dan durhaka. Tidak lain kegiatan ibadah sunnah pada waktu-waktu tersebut adalah fadhilah mubah bagi siapa yang beroleh taufiq Ilahi. Dan orang-orang yang beroleh taufiq ilahi tidak banyak jumlahnya.

Masih banyak hadits lainnya yang tidak kami kemukakan di bab ini mengenai keistemewaan-keistemewaan serta pahala beramal ibadah pada hari atau bulan-bulan tertentu umpama: hari Jum'at, puasa pada hari Senin dan Kamis, bulan Ramadhan, puasa 6 hari setelah hari Raya Idul Fithri, puasa pada hari 'Asyura, giat beribadah pada malam lailatul Qadr dan keistemewaan mengenai bacaan surat tertentu dari Al-Qur'an dan lain sebagainya.

Juga hadits-hadits yang meriwayatkan kemuliaan tempat-tempat tertentu seperti tempat-tempat yang disebutkan pada manasik haji, keutamaan dari tiga masjid, kesucian lembah Thuwa, tempat bekas berdirinya nabi Ibrahin as. dan lain sebagainya. Dengan demikian kita bisa ambil

kesimpulan bahwa didalam Islam telah dikenal adanya keistemewaan dari Allah swt. bagi orang yang beramal ibadah pada waktu-waktu dan ditempat-tempat tersebut.

Bila ada orang mengatakan bahwa semua hari, bulan, pembacaan ayat-ayat Qur'an, serta tempat-tempat tertentu itu sama semuanya tidak ada yang lebih utama satu sama lain, begitu juga amalan-amalan ibadah pada hari dan tempat-tempat tertentu sama juga pahalanya, maka kami ingin bertanya pada mereka:

Apakah gunanya riwayat-riwayat mengenai; pahala-pahala amalan tertentu, bacaan yang mempunyai manfaat tertentu, pahala ibadah pada tempat-tempat dan bulan-bulan tertentu serta malam yang Allah meluaskan Rahmat dan Karunia-Nya dan lain sebagainya, kalau semuanya itu tidak ada keistimewaannya atau kalau semua sama pahalanya dan keutamaannya? Apakah semua dalil-dalil tersebut palsu, bohong, dho'if, harus dibuang dan dimunkarkan karena tidak sesuai dengan akal kita atau karena berlawanan dengan pahamnya sebagian ulama?

Kami sayangkan masih adanya golongan muslimin yang sering aktif menteror sesama saudara muslim yang mengamalkan amalan-amalan ibadah nawafil/sunnah atau mubah yang banyak telah kami kemukakan dibuku ini. Golongan pengingkar ini setiap kali datang bulan-bulan diantaranya bulan Maulidin Nabi saw., bulan Sya'ban, bulan Rajab menyebarkan makalah-makalah dari website mereka yang ditulis oleh ulama golongan ini. Ulama mereka menulis hadits-hadits dan ayat Ilahi 惘 yang menurut paham mereka 惘 sebagai larangan mengamalkan amalan-amalan mubah yang tersebut di atas ini. Mereka ini tidak segan-segan langsung menvonnis bahwa amalan-amalan yang diamalkan oleh kaum muslimin didunia pada bulan-bulan tertentu itu sebagai amalan Haram, Bid'ah Munkar atau syirik dan lain sebagainya. Tetapi herannya kaum muslimin yang mengamalkan ini bertambah banyak, jadi bertambah banyak makalah-makalah yang mereka tulis bertambah banyak orang yang mengamalkan amalan-malan sunnah atau mubah tersebut. Subhanallah.

Kalau kita teliti lagi, perbedaan paham setiap ulama atau setiap madzhab selalu ada, dan tidak bisa disatukan. Sebagaimana yang sering kita baca di kitab-kitab fiqih para ulama pakar yaitu, Satu hadits bisa dishohihkan oleh sebagian ulama pakar dan hadits yang sama ini bisa dilemahkan atau dipalsukan oleh ulama pakar lainnya. Kedua kelompok ulama ini sama-sama berpedoman kepada Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw. tetapi berbeda cara penguraiannya. Begitu juga halnya dengan hadits-hadits tentang keutama an bulan Rajab dan amalannya, keutamaan bulan Sya'ban dan amalannya, keutamaan nishfu Sya'ban dan amalannya. Perbedaan pendapat amalan nawafil/sunnah atau mubah ini sebenarnya tidak perlu diperuncing atau dipertajam sehingga sering mengakibatkan sesat-mensesatkan atau benci-membenci antar sesama muslim. Siapa yang akan mengamalkan kebaikan itu, silahkan, dan yang tidak akan mengamalkan amalan-amalan kebaikan itu itu yah silahkan juga!!

Kalau kita telaah dalil-dalil keutamaan bulan dan malam nishfu Sya'ban, dalam kenyataannya banyak beredar hadits 惘 baik yang dhoif mau pun yang shohih atau hasan 惘 yang juga diakui oleh sebagian ulama golongan pengingkar ini sendiri. Hanya sayangnya ulama golongan tertentu ini 惘 karena fanatiknya dengan paham mereka sendiri 惘 tidak segan-segan dan berani menvonnis bahwa amalan-amalan itu semuanya bid'ah munkar yang harus diperangi dan lain sebagainya.

Yang sering digembar-gemborkan oleh golongan ini 惘 seperti biasanya 惘 tentang amalan-amalan (Tawassul, Tabarruk, menghidupkan malam Nishfu Sya'ban, peringatan maulidin Nabi saw.dan sebagainya) yaitu omongan berikut ini:

"Rasulullah saw. tidak pernah memerintahkan dan mencontohkannya. Begitu juga para shahabatnya tidak ada satu pun diantara mereka yang mengerja- kannya. Demikian pula para tabi'in dan tabi'ut-tabi'in".

Atau ucapan mereka: "Kita kaum muslimin diperintahkan untuk mengikuti Nabi saw. yakni mengikuti segala perbuatan Nabi. Semua yang tidak pernah beliau lakukan, kenapa justru kita yang melakukannya..? Bukankah kita harus men- jauhkan diri dari sesuatu yang tidak pernah dilakukan Nabi saw., para sahabat, ulama-ulama salaf..? Karena melakukan sesuatu yang tidak pernah dikerjakan oleh Nabi adalah bid'ah".

Kaidah seperti itulah yang sering dijadikan pegangan dan dipakai sebagai perlindungan oleh golongan pengingkar ini, juga sering mereka jadikan sebagai dalil/hujjah *untuk melegitimasi tuduhan bid'ah mereka terhadap semua perbuatan amalan nawafil atau mubah tersebut. Terhadap semua ini mereka langsung menghukumnya dengan 'sesat, haram, munkar, syirik dan sebagai- nya' tanpa mau mengembalikannya kepada kaidah-kaidah atau melakukan* penelitian *terhadap hukum-hukum pokok/asal agama.*

Dengan omongan seperti di atas itu bahwa 'Rasulallah saw., para sahabat dan tabi'in tidak pernah melakukan amalan.... ', seakan-akan mereka itu pernah hidup pada zamannya Rasulallah saw. atau zamannya para sahabat beliau saw. sehingga menyaksikan dengan mata kepala sendiri amalan-amalan yang diamalkan oleh Nabi saw. dan para sahabat beliau saw.!! Sebagaimana yang telah kami kemukakan sebelumnya bahwa Allah swt. berfirman: "Apa saja yang didatangkan oleh Rasul kepadamu, maka ambillah dia dan apa saja yang kamu dilarang daripadanya, maka berhentilah (mengamalkannya)". (QS. Al-Hasyr: 7). Dalam ayat ini tidak dikatakan: 'Dan apa saja yang tidak pernah di kerjakannya (oleh Rasulallah), maka berhentilah (mengerjakannya)*'.*

Begitu juga hadits Rasulallah saw.: "Jika aku menyuruhmu melakukan sesuatu, maka lakukanlah semampumu dan jika aku melarangmu melakukan sesuatu, maka jauhilah dia"! (HR.Bukhori). Dalam hadits ini Rasulallah saw. tidak bersabda; 'Apabila sesuatu itu tidak pernah aku kerjakan, maka jauhilah dia'.

Dengan demikian memahami makna ayat dan hadits yang terakhir di atas itu, kita bisa mengambil kesimpulan: Dalil untuk mengharamkan sesuatu perbuat- an haruslah menggunakan nash yang jelas, baik itu dari Al-Qur'an mau pun Hadits yang melarang dan mengingkari perbuatan tersebut. Jadi bukan seenak nya menurut pemikirannya sebagian orang.

Semua perbuatan yang diharamkan atau dihalalkan oleh syari'at Islam sudah jelas diterangkan dalam Sunnah Rasulallah saw., bila tidak ada keterangan yang jelas mengenai suatu amalan, maka para ulama akan meneliti dahulu apakah amalan yang bersangkutan itu berlawanan dengan hukum yang telah digariskan oleh syari'at Islam (hukum pokok Islam). Dengan demikian ayat dan hadits terakhir di atas itu jelas maknanya: Bahwa suatu perbuatan tidak boleh diharamkan hanya karena alasan bahwa Nabi saw., para sahabat atau salafus sholih tidak pernah mengamalkannya!!.

Begitu juga tidak semua kata-kata Bid'ah (rekyasa yang baru) itu otomatis haram, sesat dan lain sebagainya. Banyak sekali amalan para sahabat yang Bid'ah pada zaman Rasulallah saw. mau pun setelah wafat beliau yang tidak pernah diajarkan dan di perintahkan oleh beliau saw.. Tetapi tidak ada satu pun dari mereka yang mengatakan bahwa amalan Bid'ah para sahabat itu itu adalah haram, syirik dan lain sebagainya. (keterangan lebih mendetail silahkan membaca bab Bid'ah dibuku ini). Bagaimana golongan pengingkar ini mengatakan pengikut para Salaf Sholeh, sedangkan tokoh dari paraf Salaf Sholeh yaitu para sahabat tidak pernah memunkar- kan amalan-amalan Bid'ah yang dikerjakan antar para sahabat itu??

Dalil-dalil golongan pengingkar dan jawabannya:

Hadits pertama: "Barangsiapa yang shalat seratus raka'at pada malam nishfu dari bulan Sya'ban, ia baca pada tiap-tiap raka'at sesudah al-Fatihah, Qulhu sepuluh kali, maka tidak seorang pun yang shalat seperti itu melainkan Allah kabulkan semua hajat yang ia minta pada malam itu…sampai akhir hadits".

Hadits Kedua: "Barangsiapa yang membaca pada malam nishfu Sya'ban Qulhuwallahu ahad seribu kali dalam seratus raka'at…sampai akhir hadits".

Hadits Ketiga: "Barangsiapa yang shalat pada malam nishfu Sya'ban 12 raka'at, ia baca pada tiap-tiap raka'at Qulhu 30 kali ………sampai akhir hadits".

Hadits Keempat: "Riwayat yang menerangkan bahwa Nabi saw. Shalat nishfu Sya'ban 14 raka'at, setelah selesai beliau membaca al-Fatihah 14 kali, qulhu 14 kali, ayat kursi satu kali......sampai akhir hadits".

***Kata mereka selanjutnya**:*
Imam Ibnu Jauzi berkata, "Tentang hadits-hadits (di atas) ini kami tidak ragu lagi tentang palsunya, semua rawi-rawinya pada tiga hadits (nomer pertama s/d ketiga) majhul (tidak diketahui keadaannya oleh ahli hadits). Dan (hadits) ini (yang keempat) juga maudhu (palsu) dan sanadnya gelap (tidak diketahui).

Kata Imam Nawawi: "Shalat rajab, shalat nishfu Sya'ban adalah dua Bid'ah, Munkar lagi Jelek". (Bacalah kitab As-Sunan wal Mubtada'at halaman 144,145 karangan Syaikh Muhammad Abdussalam Al-Hudlori).

*Kata Ibnu Taimiyah: "Shalat ragha'ib (shalat pada malam Jum'at pertama di bulan Rajab), dan shalat pada awal malam bulan Rajab, dan shalat pada awal malam Mi'raj, dan shalat Al-Fiyah (seribu) malam nishfu Sya'ban, adalah Bid'ah dengan kesepakatan pemuka-pemuka Agama (Islam). Sedang hadits-hadits yang diriwayatkan (semuanya??) Dusta dengan Ijma' Ahli Ilmu Hadits". (*Bacalah kitab: Fatawa Ibnu Taimiyah jilid 23 halaman 131 sampai dengan 135).

*Kata Imam Fatany: "Tentang shalat nishfu Sya'ban itu tidak ada satu pun kabar atau riwayat (yang shahih) melainkan riwayat yang dho'if atau palsu. Oleh karena itu janganlah kita tertipu dengan disebutnya (shalat nisfu itu) di kitab QUT dan Ihya' dan yang selain keduanya". (*baca kitab: As-Sunan wal Mubtada'at Halaman 144 dan 145). *Di kitab Ihya karangan Imam Al-Gazali memang ada tersebut disunatkannya shalat nishfu Sya'ban itu. Oleh karena itu lah Imam Fatany memperingatkan kita supaya jangan tertipu dengan disebutnya dikitab Ihya itu dimana pengarangnya seorang Imam besar namun manusia manakah yang tidak mempunyai salah?*

*Oleh karena itu Imam Al-Iraqi yang mengoreksi hadits-hadits yang terdapat di Kitab Ihya mengatakan, "Hadits-hadits tentang shalat malam nishfu Sya'ban itu adalah hadits yang Bathil! dan Ibnu Majah meriwayatkan dari hadits Ali, apabila datang malam nishfu Sya'ban maka shalatlah pada malamnya dan puasalah pada waktu siangnya. Tapi semua sanadnya dlo'if**!** (*baca kitab: Ihya 'Ulumiddin jilid 1 halaman 203 oleh: Imam Al-Gazali)

Jawaban:
Tidak ada pengakuan atau kepercayaan 惘 para Imam di atas itu 惘 adanya hadits-hadits di atas yang berkaitan dengan sholat pada malam nishfu Sya'ban yang ditentukan bilangan raka'atnya dan bacaan-bacaan tertentu didalam sholat tersebut, bukan berarti mereka ini mengharamkan orang yang meng- amalkan sholat sunnah atau mubah pada malam nishfu Sya'ban itu. Para imam ini hanya mengatakan semua amalan 惘 yang telah dikemukakan dalam hadits di atas 惘 itu bid'ah (rekyasa baru), karena 惘 menurut mereka 惘 Rasulallah saw. tidak pernah memerintahkan

atau mengucapkan tentang ketentuan atau cara sholat dan bacaannya pada malam nishfu Sya'ban atau pada bulan Rajab.

Bila benar, Rasulallah saw. tidak pernah mensunnahkannya, tidak lain yang dicela oleh para ulama di atas ialah mencela atau mensesatkan kepada orang yang mengemukakan hadits atas nama Rasulallah saw., yang mana beliau saw. tidak pernah mengucapkannya! Jadi bukan amalan ibadahnya yang dicela atau disesatkan, selama amalan ibadah ini tidak keluar dari yang telah di gariskan oleh syari'at Islam!! Karena syari'at tidak melarang orang sholat sunnah muthlaq berapa raka'at yang mereka kehendaki dengan bacaan apa pun dari Al-Qur'an.(baca keterangan selanjutnya). Jadi para ulama di atas itu juga tidak mengharamkan atau memunkarkan orang-orang yang mengamalkan amalan sholeh pada malam nishfu Sya'ban.

Para Imam itu juga tidak mengingkari adanya hadits Rasulallah saw. lainnya yang diakui juga oleh para ulama pakar lainnya mengenai keutamaan bulan dan malam nishfu Sya'ban tersebut. Umpamanya hadits yang telah kami kemukakan sebelumnya dari Usamah bin Zaid bahwa Rasulallah saw. bersabda: '..pada bulan Sya'ban diangkatnya amalan-amalan ke Rabbul 'Alamin....sampai akhir hadits'. Begitu juga hadits yang diriwayatkan dari 'Aisyah ra. bahwa Rasulllah saw. bersabda:.'...pada malam nishfu Sya'ban Allah swt. akan mengampuni orang yang mohon ampun ...sampai akhir hadits'. Dan hadits lainnya yang telah dikemukakan sebelumnya.

Mengapa justru golongan pengingkar ini yang memutuskan bahwa <u>semua</u> amalan-amalan ibadah pada bulan dan nishfu Sya'ban adalah <u>bid'ah munkar</u> dan <u>melarang</u> orang extra sholat sunnah dan amalan ibadah lainnya pada waktu yang mulia tersebut? Apa dalil larangannya dari Nabi saw.?

Begitu juga golongan pengingkar dan pengikutnya ini mempunyai paham bahwa hadits-hadits yang dhoif 惘 walau pun dalam masalah kebaikan 惘 tidak boleh untuk diamalkan, dengan lain perkataan, bila amalan yang tercantum di dalam hadits dhoif itu diamalkan maka otomatis menjadi haram atau bid'ah sesat yang harus diperangi. Akidah mereka seperti itu telah menyalahi Ijma' (sepakat) Ulama yang mengatakan: "Hadits yang dhoif itu boleh diamalkan bila berkaitan dengan Fadhail 'Amal (amalan-amalan yang mulia/baik)".

Hadits dhoif adalah hadits yang mempunyai asal/akar tetapi belum memenuhi syarat-syarat hadits hasan atau shohih, misalnya karena ada diantara perawi dari hadits tersebut yang majhul (tidak dikenal) atau lemah hafalannya. Tetapi bila banyak beredar hadits dhoif mengenai amalan yang sama dan diriwayatkan oleh berbagai para perawi lainnya maka dia meningkat menjadi hadits Hasan/Baik, begitu juga hadits Hasan bila banyak diriwayatkan oleh para perawi yang berbeda-beda dia akan meningkat menjadi hadits shohih.

Hanya dengan satu hadits saja 惘 walau pun misalnya hadits ini lemah 惘 tetapi banyak diriwayatkan dari berbagai jalan sudah cukup buat kita sebagai anjuran dalil untuk mengamalkan amalan-amalan sholeh pada kesempatan emas tersebut yaitu pada malam nishfu itu. Apalagi masih ada dalil yang tidak dhoif mengenai keutamaan bulan dan malam nishfu Sya'ban itu. Dengan demikian orang tidak bisa main pukul sama rata bahwa semua hadits mengenai kemulia-an bulan dan malam nishfu Sya'ban adalah munkar! Itu namanya minta menangnya sendiri!!

Sekali lagi, umpama saja, kita benarkan bahwa tidak ada cara tertentu yang sah dari Rasulallah saw. untuk beribadah pada malam tersebut, ini bukan berarti orang tidak boleh atau haram untuk sholat sunnah Muthlaq atau berdo'a pada malam nishfu Sya'ban yang mulia itu. Dimana dalilnya dari Rasulallah saw. atau dari para sahabat atau dari para salaf bahwa orang <u>dilarang/haram</u> mengamalkan ibadah (sholat, membaca do'a dan lain sebagainya) pada malam tersebut? Sudah Tentu Tidak Ada! Karena semuanya itu merupakan amalan-amalan sholeh. Agama Islam tidak pernah melarang orang mengamal- kan kebaikan selama hal ini tidak berlawanan dengan yang

telah digariskan oleh syari'at, serta tidak disyariatkan sebagai amalan wajib! Malah sebaliknya syari'at sering menganjurkan agar kita selalu mengamalkan amalan-amalan sholeh/kebaikan!!

Yang penting semuanya itu ialah bahwa orang tidak mewajibkan amalan-amalan tersebut karena dia termasuk amalan sunnah atau mubah. Karena amalan yang mubah atau sunnah tidak boleh diwajibkan, begitu juga sebalik- nya amalan yang wajib tidak boleh dihukum sebagai tidak wajib. Tidak ada satu pun dari golongan muslimin yang mengamalkan amalan ibadah pada malam nishfu mempunyai firasat bahwa amalan itu adalah amalan yang di wajibkan oleh syari'at Islam, tidak lain ini hanya omongan atau isu-isu yang diada-adakan oleh golongan pengingkar ini!!

Jangan lagi pada malam atau bulan-bulan yang dimuliakan oleh Allah swt. yang masih ada dalilnya, pada hari-hari biasa saja tidak ada larangan untuk sholat sunnah atau berdo'a kepada Allah swt., selama sholat sunnah Muthlaq (yang hanya berniat sholat saja) tidak dikerjakan pada waktu-waktu yang di larang oleh agama. (ump. setelah sholat Shubuh, setelah sholat 'Ashar dan lain sebagai- nya yang disebutkan dalam kitab-kitab fiqih).

Firman Allah swt. dalam surat (Al- Mu'min:60); "..Berdo'alah padaKu Aku akan mengabulkannya" juga firman-Nya dalam surat Thaahaa:14; '..Dan dirikanlah sholat untuk mengingat-Ku'. Dalam ayat ini Allah swt. tidak membatasi lafadh/kalimat do'a yang harus dibaca, begitu juga Dia tidak membatasi hanya sholat wajib saja, malah ada firman Allah swt. agar manusia sholat sunnah tahajjud (sholat waktu malam) atau amalan-amalan disamping amalan wajibnya!!

Perkataan Imam Nawawi: "Bahwa shalat satu bentuk ritual yang bid'ah di malam itu (malam nishfu) adalah shalat 100 rakaat, hukumnya adalah bid'ah. Sama dengan shalat raghaib 12 rakaat yang banyak dilakukan di bulan Rajab, juga shalat bid'ah. Keduanya tidak ada dalilnya dari Rasulullah saw. Beliau (Imam Nawawi) mengingatkan untuk tidak terkecoh dengan dalil-dalil dan anjuran baik yang ada di dalam kitab Ihya' Ulumiddin karya Al-Ghazali, maupun di dalam kitab Quut Al-Qulub karya Abu Talib Al-Makki".

Jelas yang dimaksud Imam Nawawi ialah sholat bentuk ritual yang ditentukan 100 raka'at dimalam nishfu Sya'ban dan sholat Raghaib 12 raka'at dibulan Rajab itu Bid'ah (artinya rekyasa yang baru) yang tidak ada dalinya dari Rasulallah saw. Tetapi beliau tidak mengatakan bahwa amalan itu 'Bid'ah mungkar yang Haram dikerjakan'! Berapa banyak riwayat yang menyebutkan amalan ibadah sholat sunnah atau bacaan-bacaan didalam sholat yang di amalkan para sahabat yang sebelum dan sesudahnya tidak pernah diperintah kan oleh Rasulallah saw. atau tidak dalilnya dari beliau saw.. Begitu juga Sayyidina 'Umar bin Khattab ra. pernah mengatakan 'Bid'ah yang nikmat' pada sholat Tarawih, Siti Aisyah ra sendiri membid'ahkan sholat Dhuha yang beliau kerjakan dan lain sebagainya yang telah kami kemukakan pada bab Bid'ah dibuku ini. Tetapi tidak ada satu pun dari para sahabat yang mengatakan bahwa kata-kata 'Bid'ah' itu otomatis Haram, Munkar yang harus diperangi. Pikirkanlah!

Sebab s*holat sunnah Muthlaq itu boleh dilakukan kapan saja (kecuali waktu-waktu tertentu yang dilarang) dan berapa saja jumlah raka'at yang dikehendaki. Sholat sunnah itu menurut ilmu Fiqih dibagi menjadi dua macam yaitu Muthlaq dan Muqayyad.* *Untuk sunnah Muthlaq cukuplah orang berniat shalat saja (sholat yang tidak ada namanya).*

Imam Nawawi –rahimahullah– sendiri berkata: "Seseorang yang melakukan *sholat sunnah* dan tidak menyebutkan berapa raka'at yang akan dilakukan dalam shalatnya itu, bolehlah ia melakukan satu raka'at lalu bersalam dan boleh pula menambahnya menjadi *dua, tiga, seratus, seribu raka'at dan seterusnya*. Apabila seseorang sholat sunnah dengan bilangan yang tidak di ketahuinya, lalu bersalam, maka hal itupun *sah pula* tanpa perselisihan pendapat antara para ulama. Demikianlah yang telah disepakati oleh golongan kami (madzhab Syafi'i) dan diuraikan pula oleh Imam Syafi'i didalam *Al-Imla*". (Dinukil dari kitab Fiqih Sunnah Sayid Sabiq ,terjemahan Indonesia, jilid 2 cet.kedua th.1977 hal .11)

Pada halaman 12 di kitab yang sama di atas ini ditulis, bahwa Imam Baihaqi meriwayatkan dengan isnadnya, "bahwa Abu Dzar ra. melakukan sholat (sunnah) dengan raka'at yang banyak, dan setelah salam ditegur oleh Ahnaf bin Qais ra., katanya: 'Tahukah anda bilangan raka'at dalam sholat tadi, apakah genap atau ganjil'? Ia (Abu Dzar) menjawab: 'Jikalau saya tidak mengetahui berapa jumlah raka'atnya, maka cukuplah Allah mengetahuinya', sebab saya pernah mendengar kekasihku Abul Qasim (Nabi Muhammad saw.) bersabda 惘 sampai disini Abu Dzar menangis 惘 kemudian di lanjutkan pembicaraannya; Saya mendengar kekasihku Abul Qasim bersabda: 'Tiada seseorang hamba pun yang bersujud kepada Allah satu kali, melainkan diangkatlah ia oleh Allah sederajat dan dihapuskan daripadanya satu dosa' ". (Menurut al-Albani dalam kitabnya ,terjemahan bahasa Indonesia, Tamamul Minnah jilid 1 hal. 292 cet.pertama th.2001 bahwa hadits ini ada dalam shohih al-Baihaqi dan di dalamnya tidak ada perawi yang diperselisih-kan, begitu juga imam Ahmad telah meriwayatkan hadits ini) .

Adapun mengenai sholat sunnah Muqayyad itu terbagi dua:

1).Yang disyariatkan sebagai sholat-sholat sunnah yang mengikuti sholat fardhu/wajib dan inilah yang disebut sholat Rawatib (ump..sholat sholat sunnah Fajr, Zhuhur, 'Ashar, Maghrib dan Isya').
2). Yang disyariatkan bukan sebagai sholat sunnah yang mengikuti sholat Fardhu/wajib (ump. Sholat Tasbih, sholat Istisqa dan lain-lain).

Hadits di atas yang mengemukakan bahwa sahabat Nabi saw. yang terkenal Abu Dzar ra*. telah melakukan sholat sunnah Muthlaq (yang hanya niat sholat saja), tanpa mengetahui berapa jumlah raka'at yang beliau kerjakan itu. Tidak ada para sahabat yang menegor beliau dan mengatakan bahwa amalan itu Bid'ah munkar, Haram dan sebagainya! Abu Dzar ra. juga menyebutkan suatu dalil umum yang membolehkan amalan sholat sunnah itu berapa pun jumlahnya yaitu 'Tiada seseorang hamba pun yang bersujud kepada Allah .....'.*

Mengapa justru golongan pengingkar ini berani menvonnis amalan-amalan sholat sunnah Muthlaq pada malam nishfu sebagai bid'ah munkar, haram dan lain sebagainya?

Sebagaimana yang telah dikemukakan bahwa Imam Nawawi sendiri telah mengatakan bahwa orang dibolehkan/sah sholat sunnah satu, dua, sampai ratusan raka'at dengan satu kali salam bila sholat sunnah itu tidak disebutkan berapa raka'at sebelumnya. Imam yang cukup terkenal ini pun tidak meng- ingkari kebolehan orang untuk sholat sunnah (Mutlaq) terserah berapa raka'at yang dia kehendaki, mengapa golongan pengingkar ini berani membid'ahkan munkar atau haram orang yang mengamalkan ibadah sholat sunnah Muthlaq dimalam yang mulia yaitu nishfu Sya'ban? Apakah Abu Dzar, Imam Nawawi itu bodoh, tidak mengerti hukum fiqih hanya ulama golongan pengingkar saja yang pandai, cerdas dan menguasai ilmu fiqih? Jadi para imam yang di kemukakan oleh golongan pengingkar tadi hanya mencela atau memunkarkan kepada orang yang mengemukakan hadits atas nama Rasulallah saw. karena beliau saw. 惘 menurut penelitian mereka 惘 tidak pernah menganjurkan amalan-amalan tertentu pada malam nishfu atau pada bulan Rajab. Jadi bukan amal ibadahnya yang dicela atau disesatkan seperti yang dipahami oleh golongan pengingkar.

Umpama saja kita tolerans dengan golongan pengingkar yaitu membenarkan paham mereka bahwa para imam itu benar-benar mengharamkan *amalan ibadah* pada bulan Sya'ban atau Rajab. Ini pun bukan *suatu dalil yang harus di ikuti* karena dalam syari'at tidak ada pengharaman sholat sunnah dengan bacaan-bacaan tertentu dalam sholat tersebut. Malah sebaliknya banyak dalil yang menganjurkan agar kita memperbanyak ibadah sunnah dan berdzikir serta banyak riwayat yang menulis bahwa para sahabat mengamalkan amalan bid'ah hasanah yaitu menambah bacaan dalam *sholat fardhu* yang tidak pernah dicontohkan atau diperintahkan oleh Rasulallah saw..

Wahai golongan pengingkar janganlah seenaknya menghukum amalan ibadah sunnah atau mubah sebagai bid'ah munkar atau haram dikerjakan! Meng- hukum sesuatu amalan nafilah sebagai bid'ah munkar atau haram harus menunjukkan nash yang khusus *atas keharaman amalan tersebut, jadi tidak seenaknya sendiri! Bila kalian tidak mau mengamalkan amalan-amalan mubah ini, silahkan, itu urusan kalian tidak ada orang yang mencela hal itu, karena tidak lain semuanya itu hanya amalan sunnah atau mubah!!*

Cukup banyak dalil baik dari firman Allah swt. mau pun dari sunnah Rasulallah saw. agar manusia selalu berbuat kebaikan, dan setiap kebaikan walau pun kecil akan dicatat pahalanya! Apakah sholat sunnah atau do'a kepada Allah swt. itu bukan termasuk kebaikan? Begitu juga tidak ada dalil, baik dari Allah swt. maupun dari Rasulallah saw., yang mengatakan bahwa semua amalan itu haram hukumnya atau bid'ah munkar bila tidak pernah dikerjakan oleh Nabi saw., para sahabat atau para salaf!!! (Sekali lagi bacalah keterangan ulama-ulama pakar dalam bab Bid'ah atau bab lainnya pada buku ini)

***Ibnu Taimiyyah menghidupkan Nishfu Sya'ban dengan amalan yang khusus*.**

Ibnu Taimiyah mengkhususkan amalan sholat pada nishfu Sya'ban dan memujinya: Berkata Ibnu Taimiyah dalam kitabnya *Majmu' Fatawa* pada jilid 24 halaman 131 mengenai amalan Nishfu Sya'ban sebagai berikut:

إذا صلَّى الإنسان ليلة النصف وحده أو في جماعة خاصة كما كان يفعل طوائف من المسلمين فهو: حَسَنٌ

Artinya: *"*Apabila seorang itu menunaikan sholat pada *malam Nishfu Sya'ban* secara *individu* atau *berjamaah* secara *khusus* sebagaimana yang dilakukan oleh sebilangan masyarakat Islam maka hal itu adalah *Baik".*

Lihat bagaimana Ibnu Taimiyah sendiri memuji siapa yang menghidupkan amalan khusus pada malam Nishfu Sya'ban yaitu dengan menunaikan sholat sunnah pada waktu itu baik secara *perseorangan* mau pun secara *ber- jama'ah***,** Ibnu Taimiyah menyifatkan amalan khusus itu sebagai Hasan/Baik.

Pada halaman 132 dikitab yang sama itu, Ibnu Taimiyyah mengakui adanya hadits yang mengkhususkan untuk ibadah sholat malam Nishfu Sya'ban:

وأما ليلة النصف – من شعبان – فقد رُوي في فضلها أحاديث وآثار ، ونُقل عن طائفة من السلف أنهم

كانوا يصلون فيها ، فصلاة الرجل فيها وحده قد تقدمه فيه سلف وله فيه حجة ((فلا ينكر مثل هذا)) ،

أما الصلاة جماعة فهذا مبني على قاعدة عامة في الاجتماع على الطاعات والعبادات

"(Berkenaan malam Nishfu Sya'ban) maka telah diriwayatkan mengenai kemuliaan dan kelebihan Nishfu Sya'ban dengan hadits-hadits dan atsar, di nukilkan dari golongan *Salaf* (orang-orang dahulu) bahwa mereka menunaikan sholat khusus pada malam Nishfu Sya'ban, sholatnya seseorang pada malam itu secara perseorangan sebenarnya *telah dilakukan oleh ulama Salaf* dan dalam perkara tersebut terdapat *hujjah/dalil* maka *jangan di-ingkari*, manakala sholat secara jama'ah (pada malam nishfu sya'ban*)* adalah dibina atas hujah/dalil kaedah pada berkumpulnya

manusia dalam melakukan amalan ketaatan dan ibadat". Dalam kitabnya *Iqtido' As-sirot Al-Mustaqim* pada halaman 266 beliau mengatakan yang artinya:

ليلة النصف من شعبان . فقد روي في فضلها من الأحاديث المرفوعة والآثار ما يقتضي: أنها ليلة مُفضَّلة . وأنَّ من السَّلف مَن كان يَخصُّها بالصَّلاة فيها ، وصوم شهر شعبان قد جاءت فيه أحاديث صحيحة . ومن العلماء من السلف، من أهل المدينة وغيرهم من الخلف: مَن أنكر فضلها ، وطعن في الأحاديث الواردة فيها ، كحديث:[إن الله يغفر فيها لأكثر من عدد شعر غنم بني كلب] وقال: لا فرق بينها وبين غيرها . لكن الذي عليه كثيرٌ من أهل العلم ؛ أو أكثرهم من أصحابنا وغيرهم: على تفضيلها ، وعليه يدل نص أحمد – ابن حنبل من أئمة السلف – ، لتعدد الأحاديث الواردة فيها ، وما يصدق ذلك من الآثار السلفيَّة، وقد روي بعض فضائلها في المسانيد والسنن

"(Malam Nishfu Sya'ban) telah diriwayatkan mengenai kemuliaannya dari hadits-hadits Nabi dan pada kenyataan para sahabat telah menjelaskan bahwa itu adalah malam yang mulia dan dikalangan ulama *As-Salaf* yang *meng- khususkan* malam *Nishfu Sya'ban* dengan melakukan *sholat khusus* padanya dan *berpuasa* bulan Sya'ban, ada pula hadits yang *shohih*. Ada dikalangan *Salaf* (orang yang terdahulu), sebagian dari ahli Madinah dan selain mereka sebagian dikalangan *Khalaf* (orang belakangan) yang *mengingkari* kemuliannya dan menyanggah hadits-hadits yang diriwayatkan padanya seperti hadits: 'Sesungguhnya Allah swt. mengampuni padanya lebih banyak dari bilangan bulu kambing bani kalb'. Akan tetapi disisi *kebanyakan ulama ahli Ilmu* atau *kebanyakan ulama Madzhab kami dan ulama lain adalah memuliakan malam Nishfu Sya'ban*, dan yang demikian adalah kenyataan *Imam Ahmad bin Hanbal* dari ulama Salaf, karena *cukup banyak* hadits yang menyatakan mengenai *kemuliaan Nishfu Sya'ban*, begitu juga hal ini benar dari kenyataan dan kesan-kesan ulama As-Salaf, dan telah dinyatakan kemuliaan Nishfu Sya'ban dalam banyak kitab *hadits Musnad dan Sunan".* Demikianlah pendapat Ibnu Taimiyyah mengenai bulan dan malam Nishfu Sya'ban.

Jelas sebagai bukti bahwa Ibnu Taimiyah sendiri mengakui dan tidak mengingkari *kebaikan amalan khusus* pada nishfu Sya'ban termasuk di dalamnya sholat sunnah. Belliau juga mengatakan bahwa amalan ibadah pada malam nishfu Sya'ban dikerjakan *oleh para Salaf*!!!

Tetapi sayangnya golongan pengingkar yang mengaku sebagai penerus akidah Ibnu Taimiyyah ini telah *mengharamkan* dan *membid'ahkan mungkar* amalan dalam bulan dan nishfu Sya'ban ini? Mereka hanya menyebutkan kata-kata Ibnu Taimiyyah yang s*epaham dengan mereka* tetapi kata-kata Ibnu Taimiyyah yang tidak sepaham dengan mereka dikesampingkannya!!

Apakah mereka ini juga berani membid'ahkan mungkar ulamanya sendiri? Apakah mereka ini akan merubah atau mengartikan kata-kata Ibnu Taimiyah yang sudah jelas tersebut 惘 *sebagaimana kebiasaan mereka* 惘 *sampai sesuai dengan paham mereka?*

Al-Qasthalani dalam kitabnya, *Al-Mawahib Alladunniyah* jilid 2 halaman 59, menuliskan bahwa *para tabi'in* di negeri Syam seperti Khalid bin Mi'dan dan Makhul telah *berjuhud* (mengkhususkan beribadah) pada malam *nishfu sya'ban*. Maka dari mereka berdua orang-orang mengambil panutan.

Selanjutnya Al-Qasthalany berkata perbedaan pendapat para ulama Syam *hanya dalam bentuk cara ibadah* pada malam nishfu Sya'ban. Ada yang mengamalkan dimasjid secara berjama'ah yaitu pendapat Khalid bin Mi'dan, Luqman bin 'Amir dan disetujui oleh Ishaq bin Rahawaih. Ada lagi yang mengamalkan sendiri-sendiri dirumah atau ditempat lainnya, pendapat ini disetujui oleh *Al-Auza'i dan para ulama Syam* umumnya!!

Masih banyak lagi pendapat para ulama yang membolehkan amalan ibadah khusus pada malam nishfu Sya'ban karena merupakan amalan kebaikan yang mendekatkan/taqarrub kepada Allah swt. Dengan demikian para ulama salaf dari zaman dahulu sampai zaman sekarang telah mengakui adanya amalan-amalan ibadah pada malam nishfu Sya'ban. Wallahu A'lam

Amalan-amalan pada bulan Rajab
Alasan-alasan dan dalil-dalil yang telah dikemukakan untuk memperkokoh *keabsahan* kemuliaan, keutaman bulan dan malam nishfu Sya'ban*,* pada dasarnya memperkuat juga *keabsahan* kemuliaan dan keutamaan *bulan Rajab*. Lepas dari itu semua, kami ingin mengutip dan mengumpulkan ,secara singkat, riwayat-riwayat mengenai kemuliaan dan amalan *pada bulan Rajab* berikut ini. Keterangan yang *muktamad* tentang *bulan Rajab* adalah bahwa bulan itu termasuk bulan-bulan yang dihormati dan dimuliakan, atau dalam *Al-Qur'an* di sebut sebagai *Asyhurul Hurum,* yaitu, *Dzul Qa'dah, Dzul Hijjah, Muharram dan Rajab*. Dalam bulan tersebut, Allah swt. melarang peperangan dan ini merupa- kan tradisi yang sudah ada jauh sebelum turunnya syariat Islam. Allah swt berfirman dalam surat At-Taubah: 36 sebagai berikut:

惘 *"Sesungguhnya bilangan bulan pada sisi Allah adalah dua belas bulan, dalam ketetapan Allah di waktu Dia menciptakan langit dan bumi, di antaranya* <u>*empat bulan*</u> *haram. Itulah* (ketetapan) *agama yang lurus, maka janganlah kamu menganiaya diri kamu dalam bulan yang empat itu, dan perangilah kaum musyrikin itu semuanya sebagaimana mereka pun memerangi kamu semua- nya, dan ketahuilah bahwasanya Allah beserta orang-orang yang bertakwa".*

惘 Didalam surat Al-Maidah:2, Allah swt.berfirman: "*Wahai orang-orang yang beriman janganlah kamu melanggar syi'ar-syi'ar Allah, dan janganlah melanggar kehormatan bulan-bulan haram*".

惘 Empat bulan haram itu disebutkan juga dalam sabda Rasulullah saw. berikut: "Sesungguhnya zaman telah berputar seperti pada hari penciptaan langit dan bumi, setahun terdapat dua belas bulan dan empat di antaranya adalah *bulan haram* dan tiga diantaranya berturut-turut, yaitu *dzul qa'dah, dzul hijjah, muharram* dan *rajab* mudhar yang berada *di antara* jumadil awal, jumadil akhir dan sya'ban". (HR. Bukhari dan Muslim)

惘 Imam al-Qurtubi di dalam *tafsir*-nya bahwa Nabi saw.sendiri pernah menegaskan bahwa *"bulan Rajab itu adalah bulan Allah, yaitu bulan Ahlullah*. Dan di katakan penduduk (mukmin) Tanah Haram itu Ahlullah karena Allah yang memelihara dan memberi kekuatan kepada mereka". (al-Qurtubi, Jami' Ahkam al-Qur'an, juz.6, hlm 326)

Bulan-bulan haram memiliki kedudukan yang agung, dan bulan Rajab termasuk salah satu dari empat bulan tersebut.

惘 Hadits dari Anas bin Malik r.a. berkata; "Bahwa Rasulullah saw. apabila masuk bulan *Rajab* selalu berdo'a, '*Allahuma bariklana fii rajab wa sya'ban, wa balighna ramadan.'* Artinya, 'ya Allah, *berkahilah* kami *pada bulan Rajab dan Sya'ban*; *dan sampaikan kami ke bulan Ramadan'* ". (HR. Ahmad dalam *Musnad*-nya juz 1: 259 hadits no 2346 dan Tabrani). Hadits ini disebutkan dalam *banyak* keterangan, seperti dikeluarkan oleh Abdullah bin Ahmad di dalam kitab Zawaa'id al-Musnad (2346). Al-Bazzar didalam Musnadnya 惘 sebagaimana disebutkan dalam kitab Kasyf al-Astaar 惘(616). Ibnu As-Sunny di dalam 'Amal al-Yawm Wa al-Lailah (658). Ath-Thabarany di dalam (al-Mu'jam) al-Awsath (3939). Kitab ad-Du'a' (911). Abu Nu'aim di dalam al-Hilyah (VI:269). Al-Baihaqy di dalam Syu'ab (al-Iman) (3534). Kitab Fadhaa'il al-Awqaat (14). Al-Khathib al-Baghdady di dalam al-Muwadhdhih (II:473).

惘 Diriwayatkan dari *Mujibah al-Bahiliyah*, Rasulullah bersabda; "*Puasalah pada bulan-bulan haram* (mulia)*".* (Riwayat Abu Dawud, Ibnu Majah, dan Ahmad).

惘 Imam Ath-Thabrani meriwayatakan hadits dari Abu Hurairah ra "bahwa Nabi saw. tidak menyempurnakan puasa sebulan setelah Ramadhan kecuali pada *Rajab dan Sya'ban*." (ibid, hlm 161 juz 9 hadits no. 9422)

惘 Menurut al-Syaukani dalam *Nailul Authar*, (dalam pembahasan puasa sunat) sabda Nabi saw., '*Bulan Sya'ban adalah bulan antara Rajab dan Ramadan yang dilupakan kebanyakan orang*' itu secara implisit menunjukkan bahwa *bulan Rajab* juga disunnahkan melakukan puasa di dalamnya.

Ditulis juga oleh al-Syaukani, dalam *Nailul Authar*, bahwa Ibnu Subki meriwayatkan dari Muhamad bin Manshur al-Sam'ani yang mengatakan bahwa *tidak ada hadits yang kuat* (baca; lemah) yang menunjukkan kesunnahan puasa Rajab *secara khusus.* Disebutkan juga bahwa Ibnu Umar *memakruhkan* puasa Rajab (walau pun ia dibantah oleh *Asma' binti Abu Bakar)*, sebagai- mana Abu Bakar al-Tarthusi yang mengatakan bahwa puasa Rajab adalah makruh, karena tidak ada dalil yang kuat.

Namun demikian, sesuai pendapat *al-Syaukani*, bila *semua hadits* yang secara khusus menunjukkan keutamaan bulan *Rajab* dan disunnahkan puasa di dalamnya kurang kuat untuk dijadikan landasan, maka hadits-hadits yang *umum* (seperti yang tercantum di atas) itu *cukup menjadi hujah atau landasan.* Di samping itu, karena juga *tidak ada* dalil yang kuat yang *memakruhkan puasa di bulan Rajab*.

惘 Puasa/Shaum di bulan Rajab dibolehkan (ibahah) berdasarkan hadits shahih.. Tetapi tidak satu pun dalil-dalil shahih *dari Rasulallah* saw. yang *menentukan/menetapkan tanggal-tanggal* tertentu (seperti 1 Rajab, 17 Rajab, 27 Rajab, dan sebagainya), semua hadits berkenaan dengan *tanggal-tanggal tersebut* adalah *dha'if* atau *maudhu'* sehingga tidak bisa dijadikan hujjah. Sebagian sahabat dan salafus-shalih *memakruhkan* jika berpuasa Rajab sebulan penuh dan sebagian lainnya *tidak memakruhkannya.*

惘 Ada *hadits shahih* tentang hal tersebut adalah; *Imam Muslim* meriwayatkan dalam *shahih*-nya: "Telah menceritakan pada kami Abubakar bin Abi Syaibah, telah menceritakan pada kami Abdullah bin Numairih, telah menceritakan pada kami Ibnu Numair, telah menceritakan pada kami ayah kami, telah menceritakan pada kami Utsman bin Hakim Al-Anshari berkata: 'Aku bertanya pada Sa'id bin Jubair tentang *puasa Rajab* dan kami saat itu sedang berada di bulan Rajab', maka ia menjawab: Aku mendengar Ibnu Abbas berkata: 'Adalah Nabi *berpuasa* (di bulan Rajab) sampai

kami berkata nampaknya beliau akan berpuasa (bulan Rajab) seluruhnya, lalu beliau tidak berpuasa sampai kami berkata: Nampaknya beliau tidak akan berpuasa (bulan Rajab) seluruhnya' ". (*Albani* sendiri dalam *Al-Irwa'* mengatakan: Hadits ini di-takhrij oleh Imam Muslim dalam *Shahih*-nya (VI/139) dan Ahmad (I/26). Saya (Albani) katakan: Bahkan hadits ini juga di-takhrij oleh Imam Abu Ya'la dalam Al-Musnad (VI/156, no. 2547); Al-Baihaqi dalam Al-Kubra' (IV/906); dan dalam Syu'abul Iman (VIII/316, no. 3638).

Kendati pun demikian, ada pula hadits-hadits lain yang *memakruhkan* ber- puasa di bulan Rajab, jika berpuasa *satu bulan* penuh (Al-Baihaqi dalam Syu'abul Iman (VIII/330, no. 3653). Ibnu Umar termasuk yang memakruhkan berpuasa di bulan Rajab sama sekali walau pun ia dibantah oleh *Asma' binti Abubakar* (HR. Ahmad dalam Al-Musnad I/180, no. 176; Al-Baihaqi dalam Al-Kubra' III/893).

Diriwayatkan bahwa Umar bin Khatthab ra juga tidak menyukai puasa di bulan Rajab (namun kedudukan haditsnya diperbincangkan, karena ada Rijal yang tidak dikenal) (HR. At-Thabrani dalam *Al-Ausath* (XVI/427 no. 7851), tetapi Imam Al-Haitsami mengomentari hadits ini: "Dalam sanadnya ada *Hasan bin Jablah* dan aku tidak menemukan orang yang menyebutkan tentang siapa dia ini, selebihnya Rijal-nya Tsiqat." (Majma' Az-Zawa'id, III/191).

惘 Imam al-Baihaqi meriwayatkan dari Imam Syafi'i, berbunyi: "Telah sampai kepada kami bahwa Asy-Syafi'i mengatakan: 'Sesungguhnya do'a itu *mustajab* pada *lima malam*: malam juma'at, malam 'Idul Adha, malam 'Idul Fithri, malam pertama bulan Rajab dan malam nisfu Sya'ban' ". (al-Baihaqi, Sunan al-Kubra, 1994, Maktabah Dar al-Baz: Makkah al-Mukarramah, juz.3 hlm 319).

Masih banyak hadits yang beredar mengenai beramal sholeh pada bulan Rajab dan Sya'ban yang tidak kami kemukakan disini. Berdasarkan keterang- an di atas, jelaslah kepada kita bahwa bulan *Sya'ban* dan bulan *Rajab* mem- punyai *dalil-dalil* yang tersendiri. Sumber-sumber hukum Islam dan keterangan baik para ulama Salaf mau pun Khalaf telah memberitahu bahwa terdapat hadits-hadits yang *shohih, hasan, mursal, marfu', maudhu', dhaif, dhaif jiddan* (amat lemah) tentang amalan-amalan seputar bulan *Sya'ban dan Rajab*. Begitu juga banyak hadits yang beredar mengenai *keutamaan* bulan Sya'ban dan bulan Rajab. Oleh karenanya, kita tidak bisa pukul sama rata bahwa *semua hadits* tentang amalan ibadah pada bulan Sya'ban dan Rajab itu *palsu, dhoif* ....dan *tidak ada* yang *shohih atau hasan.* Setiap isu dan dalil harus di pahami secara menyeluruh lagi mendalam agar kita tidak tersesat dari landasan yang benar.

Sebagaimana yang telah kami kemukakan bahwa yang sering kita baca di kitab-kitab fiqih para ulama pakar yaitu *Satu hadits bisa dishohihkan oleh sebagian ulama pakar dan hadits yang sama ini bisa dilemahkan oleh ulama pakar lainnya*. Kedua kelompok ulama ini sama-sama berpedoman kepada Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw. tetapi berbeda cara penguraiannya. Jangan lagi pada malam atau bulan-bulan yang dimuliakan oleh Allah swt. yang *masih ada dalilnya*, pada hari-hari biasa saja *tidak ada larangan* untuk sholat *sunnah, puasa atau berdo'a* kepada Allah swt., selama sholat sunnah (yang hanya berniat sholat saja) tidak dikerjakan pada waktu-waktu yang di makruhkan oleh agama (ump. seusai sholat Shubuh, seusai sholat 'Ashar dan sebagainya yang disebutkan dalam kitab-kitab fiqih), begitu juga puasa sunnah (hanya berniat puasa saja) tidak boleh diamalkan pada hari-hari yang dilarang menurut ahli Fiqih. Karena firman Allah swt.; *'Berdo'alah pada-Ku Aku akan mengabulkannya*" juga firman-Nya *"Dirikanlah sholat untuk mengingatKu".* Dalam ayat ini tidak dibatasi lafadh do'a yang harus dibaca, begitu juga tidak

dibatasi hanya sholat wajib saja. Sedangkan mengenai puasa sunnah (yang hanya berniat puasa saja) banyak hadits yang meriwayatkan.

Semua ibadah yang diamalkan *karena Allah swt*. itu adalah baik, malah amalan-amalan yang di kerjakan pada zaman jahiliyyah pun bisa kita tiru kalau mengandung kebaikan dan tidak bertentangan dengan syari'at Islam. Sebagai contoh satu hadits yang diriwayatkan Al-Hakim dari Nubaisyah ra.; "Seorang lelaki bertanya kepada Nabi saw., 'Wahai Rasulullah, kami memberi *persembahan* (kepada berhala) di zaman jahiliyah, apa yang harus dilakukan di bulan Rajab ini? Beliau saw. menjawab: *'Sembelihlah binatang ternak karena Allah, di bulan apa pun, lakukanlah kebaikan karena Allah dan berilah makanan'* ". (Imam Al-Hakim mengatakan: 'Isnad hadits ini adalah *shohih* tetapi tidak dikeluarkan oleh Imam Bukhari dan Muslim dalam shohih mereka berdua'. (Abu Abdillah al-Hakim, al-Mustadrak ala Sahihain, 1990, Cetakan pertama, Dar al-Kutub al-Ilmiyyah: Beirut, juz 4, hlm 263)

Misalnya ada hadits Nabi saw. 惘 sudah tentu tidak mungkin 惘 yang *melarang* umatnya berpuasa atau beramal sholeh di bulan Sya'ban dan Rajab, hadits ini akan diteliti betul-betul oleh para ulama, karena jelas bertentangan dengan hadits-hadits lain yang menganjurkan orang berpuasa dan sholat sunnah disamping yang wajib dan beramal sholeh setiap waktu!!

Imam Syaukani sendiri dalam *Nailul Authar* mengatakan, "*Tidak ada* dalil yang kuat yang *memakruhkan* puasa di bulan Rajab begitu juga *tidak ada* hadits yang kuat (baca; lemah) yang menunjukkan *kesunnahan* puasa Rajab secara khusus". Dengan demikian amalan ibadah puasa bulan Rajab serta amalan ibadah memperbanyak sholat sunnah atau berdzikir adalah amalan *mubah,* yang sudah pasti juga mendapat pahala dari Allah swt.. Karena semua amalan baik walau pun kecil pasti akan dicatat juga sebagai kebaikan, begitu juga amalan buruk walau pun kecil pasti akan dicatat juga sebagaik keburukan (Al-Zalzalah:7-8)! Begitu juga menurut kaidah ulama hadits yang *dhoif* boleh diamalkan bila mengandung Fadhail 'Amal.

Jangan lagi pada malam atau bulan-bulan yang *dimuliakan* oleh Allah swt. yang *masih ada dalilnya*, pada hari-hari biasa saja *tidak ada larangan* untuk sholat sunnah, puasa atau berdo'a kepada Allah swt., selama sholat sunnah (yang hanya berniat sholat saja) tidak dikerjakan pada waktu-waktu yang dimakruhkan oleh agama (ump. seusai sholat Shubuh, seusai sholat 'Ashar dan sebagainya yang disebutkan dalam kitab-kitab fiqih), begitu juga puasa sunnah (hanya berniat puasa saja) tidak boleh diamalkan pada hari-hari yang dilarang menurut ahli Fiqih. Karena firman Allah swt.; *'Berdo'alah pada-Ku Aku akan mengabulkannya*" juga firman-Nya *"Dirikanlah sholat untuk mengingatKu".* Dalam ayat ini tidak dibatasi lafadz do'a yang harus dibaca, begitu juga tidak dibatasi hanya sholat wajib saja. Sedangkan mengenai puasa sunnah (yang hanya berniat puasa saja) banyak hadits yang meriwayatkan. Yang *penting* semuanya ini ialah bahwa *orang tidak mewajibkan* atau mensyariatkan amalan-amalan tersebut karena dia termasuk amalan mubah.

Marilah kita semua tidak saling cela mencela sesama muslim hanya masalah amalan sunnah atau mubah. Orang yang tidak mau beramal pada bulan yang mulia itu juga tidak ada salahnya begitu pun juga orang yang ingin beramal pada bulan yang mulia itu akan mendapat pahala. Karena tidak ada satu amalan yang baik (sholat, berdzikir, berdo'a dan lain-lain) yang tidak diberi pahala oleh Allah swt. Hal ini banyak difirmankan oleh Allah swt. dan diriwayatkan dalam hadits Nabi saw. Yang tidak dibolehkan oleh syari'at ialah *merubah* atau *menambah* amalan-amalan pokok yang telah digariskan/ditetapkan oleh syariat agama. (Umpama sholat Shubuh sengaja 3 raka'at dll.) Wallahu a'lam.

Semoga dengan kutipan singkat dan sederhana mengenai bulan/nishfu Sya'ban atau bulan Rajab ini, bisa memberi manfaat bagi diri dan keluarga kami khususnya serta semua ummat muslimin, amin. Begitu juga dengan adanya firman-firman Allah swt. dan hadits Rasulallah saw.serta wejangan-wejangan para ulama pakar yang tertulis di buku ini, kita bisa ambil kesimpulan bahwa

semua perbuatan kebaikan, dengan cara bagaimana pun, asal *tidak keluar* dari syariat dan *tidak merubah* hukum-hukum pokok agama itu adalah baik/mustahab apalagi yang mendatangkan mashlahat/kebaikan malah dianjur kan oleh agama.

Insya Allah, tidak ada nash/hukum yang *mengharamkan* atau melarang amal kebaikan yang telah kami kemukakan dibuku ini malah sebaliknya cukup banyak dalil 惘 baik secara langsung maupun tidak langsung 惘 yang menganjurkan untuk beramal kebaikan. Arti atau makna yang dimaksud *kebaikan* dalam agama itu luas sekali. Janganlah kita sendiri yang membatasinya, sehingga dengan mudah mengambil satu hadits tentang suatu amalan kemudian hadits ini digunakan dalil untuk *melarang/mengharamkan* amalan lainnya!

Insya Allah kebingungan kita bisa teratasi dengan adanya dalil-dalil dibuku ini tentang suatu amalan yang semuanya telah diuraikan oleh ulama-ulama pakar berdasarkan ayat-ayat Ilahi dan hadits Nabi saw., dengan demikian amalan-amalan seperti; Tawassul, Tabarruk, kumpulan majlis dzikir, peringatan-peringatan keagamaan dan lain sebagainya bisa lebih lancar jalannya. Karena semua itu adalah sebagian dari syiar agama!

Bagi pembaca yang ingin *lebih luas* mengetahui dalil-dalil dan wejangan para ulama mengenai bid'ah, peringatan maulidin Nabi saw., peringatan-peringatan agama lainnya, penambahan kata-kata Sayyidina didepan kata Muhammad saw. serta hal-hal lainnya yang sering dikeritik atau dicela oleh golongan pengingkar dan kawan-kawannya, silahkan membaca buku-buku:
Pembahasan Tuntas perihal Khilafiyah, oleh H.M.M.Al-Hamid Al-Husaini dan Sebagian besar isi bab Nishfu Sya'ban kami kutip dan kumpulkan dari kitab: *Pembahasan Tuntas perihal Khilafiyah*, oleh H.M.M.Al-Hamid Al-Husaini, Fiqih Sunnah Sayyid Sabiq, juga kami kutip dan kumpulkan dari bermacam-macam website.

Daftar Isi

BAB 11
Kemuliaan Keturunan (Ahlul-Bait) Rasulallah Saw.

Daftar isi Bab 11 ini diantaranya:

- Sekelumit sejarah dinasti Bani Umayyah dan dinasti Bani Abbasiyyah
- Dalil-dalil tentang kewajiban untuk mencintai Ahlul-Bait/Keturunan Rasulallah saw.
- Tafsir Surat Al-Kautsar
- Ramalan akan datangnya Rasul dalam catatan kitab Hindu, kristen, yahudi dan persi
- Pendapat Syekh Ali Tantawi dan saudara Segaf Ali Alkaff/Jeddah
- Hadits yang diriwayatkan cucu Nabi saw. yang keenam
- Pendapat Syeikh Abdul Aziz bin Abdullah bin Baz
- Pendapat Prof.Dr.HAMKA
- Hadits-hadits tentang akan munculnya Imam Al-Mahdi
- Pendapat para ulama tentang "Siapakah yang dimaksud Ahlul-Bait"?
- Pengertian mengenai kata dzurriyyat atau keturunan
- Keturunan yang dijuluki Syarif/Sayyid
- Kalimat hadits Al-Kisa'
- Kalimat hadits Tsaqalain (dua bekal berat) dan Kelemahan hadits Kitabullah wa sunnati
- Hadits tentang kemuliaan dan kedudukan keturunan Rasul saw. Kalimat hadits Safinah (Perahu)
- Pendapat Imam Turmudzi tentang makna hadits Tsaqalain, Safinah
- Sanggahan/Jawaban para ulama terhadap pendapat Imam Turmudzi

Didalam bab ini kami ingin mengutip dan mengumpulkan riwayat-riwayat mengenai kemuliaan Ahlul-Bait 惘 nasab atau keturunan 惘 Rasulallah saw. di dalam pandangan Islam yang ditulis oleh ulama-ulama pakar. Didalam bab ini kami mengutip juga makalah-makalah diantaranya: Ramalan seorang Nabi dalam catatan kitab Hindu akan datangnya seorang Rasul dan keturunannya; Sebagian isi makalah yang ditulis oleh Syeikh Segaf Ali Alkaff, Jeddah sebagai sanggahan makalah yang ditulis oleh Syeikh Ali Tantawi; Jawaban Syeikh Abdul Aziz bin Baz, Saudi Arabia pada seorang Iraq mengenai nasab keturunan Rasulallah saw.; Makalah Prof. Dr. HAMKA mengenai gelar Sayyid atau Habib. Dengan ada semua keterangan ini insya Allah para pembaca khususnya bisa mengetahui bahwa keturunan Rasulallah saw. itu belum punah dan akan wujud sampai akhir zaman.

Pembahasan mengenai keturunan Rasulallah saw. ini sama sekali tidak ber- maksud hendak membuka perdebatan atau polemik, tidak lain bermaksud menyampaikan *wasiat* Rasulallah saw. kepada kaum muslimin yang belum pernah mendengar atau mengenalnya. Karena semua yang diwasiatkan serta dianjurkan oleh Rasulallah saw. pada kita adalah wahyu dari Allah swt. sebagaimana firman-Nya:

"Apa yang diberikan Rasul (Muhammad) *kepadamu maka terimalah, dan apa yang dilarangnya bagimu maka tinggalkanlah".* (QS Al-Hasyr: 7)

Semua ucapan Rasulallah saw. adalah kebenaran yang diwahyukan Allah swt. pada beliau saw. sebagaimana firman-Nya:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى

'Dan dia (Muhammad saw.) tidak mengucapkan sesuatu menurut kemauan hawa nafsunya, ucapannya bukan lain adalah wahyu yang diwahyukan Allah kepadanya'. (Surat An-Najm: 3-4)

Memberi pengertian mengenai soal yang belum banyak dimengerti atau belum jelas merupakan hal yang perlu diupayakan, apalagi soal-soal yang berkaitan dengan agama Islam hukumnya adalah wajib. Soal-soal yang kita maksudkan disini ialah masalah *dzurriyyatu* (keturunan) Rasulallah saw. atau keturunan Ahlul-Bait Rasulallah saw.

Sejak masa kelahiran dan pertumbuhan Islam hingga zaman terakhir tidak ada orang muslim yang *mempermasalahkan* soal keturunan Nabi saw. ini, karena memang merupakan kenyataan yang sangat jelas. Kenyataan ini di saksikan oleh semua sahabat Nabi saw, oleh semua kaum Salaf, kaum Tabi'in, Tabi'it-Tabi'in dan oleh kaum muslimin yang hidup dalam zaman-zaman berikutnya hingga zaman kita dewasa ini. Selama lebih dari 1400 tahun hingga sekarang kaum muslimin dimana-mana dimuka bumi ini selalu mengucapkan Selawat kepada Nabi saw. dan keluarganya 惘 sekurang-kurangnya lima kali sehari semalam 惘 Allahumma sholli 'ala (sayyidinaa) Muhammad wa 'ala aali (sayyidina) Muhammad.

Namun dalam zaman belakangan ini terdengar bisikan *berbisa* yang berusaha menanamkan kepercayaan bahwa Rasulallah saw. *tidak* mempunyai dzurriyat atau keturunan yang masih hidup hingga sekarang. Mereka (golongan pengingkar) ini secara terselubung menyebarkan riwayat, bahwa Al-Husain ra 惘 cucu Rasulallah saw. yang diharap menjadi cikal-bakal keturunan beliau saw.惘 semuanya telah tewas dimedan *perang Karbala.*

Golongan pengingkar menanamkan keraguan tentang kenyataan adanya putera Al-Husain ra, bernama *'Ali Zainal 'Abidin*, yang luput dari pembantaian pasukan Bani Umayyah di Karbala, berkat ketabahan dan kegigihan bibinya 惘 Zainab ra.惘 dalam menentang kebengisan penguasa Kufah, 'Ubaidillah bin Ziyad. Ketika itu 'Ali Zainal 'Abidin masih kanak-kanak berusia kurang dari 13 tahun. 'Ali Zainal-'Abidin bin Al-Husain 惘 cikal bakal keturunan Rasulallah saw.惘 itulah yang mereka sembunyikan riwayat hidupnya, dengan maksud hendak *memenggal tunas-tunas* keturunan beliau saw.

Lebih jauh lagi golongan pengingkar ini sesungguhnya orang-orang yang mengerti, tetapi atas dorongan maksud tertentu mereka tidak mau mengerti. Secara terus-terang mereka berkeinginan agar jangan ada orang didunia ini 惘 khususnya di Indonesia 惘 yang menyebut nama orang-orang keturunan Ahlul-Bait dengan kata *Habib, Sayyid* atau *Syarif.* Akan tetapi mereka merasa sangat kecewa karena hingga sekarang kaum muslimin masih tetap menyebut keturunan Ahlul-Bait dengan kata kehormatan tersebut.

Julukan/panggilan kehormatan *Habib* dan lain sebagainya itu diberikan oleh kaum muslimin 惘 bukan permintaan dari keturunan Nabi saw. 惘 sebagai penghargaan kepada orang-orang keturunan Rasulallah saw.. Kita sering bertanya-tanya mengapa justru keturunan Nabi saw. 惘 fihak yang diberi julukan 惘 yang menjadi sasaran golongan pengingkar ini bukan terhadap kaum muslimin yang sebagai fihak pemberi julukan? Sayang sekali golongan pengingkar ini belum mau

berterus terang, *apakah perbuatan mereka ini karena dengki ataukah iri hati terhadap golongan Ahlul-Bait?!*

Sekelumit sejarah dinasti Bani Umayyah dan dinasti Bani Abbasiyyah
Dengan adanya kebencian dan kedengkian orang terhadap keturunan Ahlul-Bait Rasulallah saw., mengingatkan kita kembali kepada sejarah Islam yaitu zaman dinasti Bani Umayyah dan dinasti Bani Abbasiyyah.

[[Menurut riwayat, kaum muslimin mulai dilanda perselisihan, pertengkaran dan perpecahan sejak masa-masa terakhir kekhalifahan *'Utsman bin 'Affan ra.'* yakni kurang lebih dalam periode terakhir dasawarsa ke empat Hijriah, perang-perang saudara berkecamuk diantaranya:
Antara kekuatan trio 'Aisyah, Thalhah, Zubair [radhiyallahu 'anhum] dan kekuatan Amirul-Mu'minin Imam 'Ali bin Abi Thalib ra. Perang saudara ini ber kobar *di Bashrah*, yang dalam sejarah Islam terkenal dengan nama *'Waq'atul-Jamal'*, disusul kemudian oleh perang saudara yang tidak kalah heba nya, yaitu perang *'Shiffin'*, antara kekuatan Amriul-Mu'minin Imam 'Ali ra, dan kekuatan pemberontak dibawah pimpinan *Mu'awiyah bin Abi Sufyan.* Kemudian disusul dengan perang yang berkobar dikawasan yang terkenal dengan sebutan *'Bainan-Nahrain'* (Diantara dua Bengawan), yakni daerah antara dua bengawan Tigris dan Eferat (Dajlah dan Al-Furat).

Pertengkaran dan perpecahan yang diakibatkan oleh perang saudara *Bainan-Nahrain'* ini jauh lebih parah daripada yang diakibatkan perang saudara yang sebelumnya. Dalam perang saudara ini kekuatan Imam 'Ali ra, terpecah dan sempal menjadi dua. Sebagian tetap setia kepada Amirul Mu'minin 'Ali dan yang sebagian lainnya memberontak dan memerangi Imam 'Ali ra. Sempalan atau pecahan inilah yang dalam sejarah Islam terkenal dengan kaum *'Khawarij'*, dibawah pimpinan 'Abdullah bin Wahb Ar-Rasiby.

Kemudian disusul perang saudara yang berkobar dalam rangka kebijakan Imam 'Ali ra. menumpas pemberontakan kaum Khawarij, di *Nahrawand*. Perang saudara ini lebih memperparah lagi perpecahan kaum muslimin. Dalam perang saudara di Nahrawand, kekuatan Imam 'Ali ra. unggul dan berhasil menghancurkan kekuatan bersenjata kaum Khawarij, 惘 yang sejak terjadinya pembangkangan 惘 sudah mengkafir-kafirkan Imam 'Ali ra. (silahkan baca kitab '*Imamul-Muhtadin Sayyidina 'Ali bin Abi Thalib ra'* penerbit Yayasan Al-Hamidiy, Jakarta dan *'Al-Fithatul-Kubra'* penerbit Pustaka Jaya, Jakarta).

Kekuatan-kekuatan *anti Bani Hasyim* yang sudah ada sebelum Islam, dengan kemenangan Imam 'Ali itu mereka makin bertambah dendam. Sedangkan dalam perang *'Shiffin'* kekuatan Imam 'Ali ra. mundur teratur akibat pertengkaran dan pertikaian intern mengenai masalah '*Tahkim bi Kitabillah* ' (Penyelesaian secara damai berdasarkan Kitabullah).

Setelah kekuatan Imam 'Ali ra mundur dan kembali ke Kufah, disana Amirul-Mu'minin menjadi sasaran pembunuhan gelap yang dilakukan oleh komplot- an Khawarij. Beliau tewas di tangan 'Abdurrahman Muljam. Kekhalifahannya diteruskan oleh puteranya, *Al-Hasan* ra., tetapi sisa-sisa kekuatan pendukung ayahnya sudah banyak mengalami kemerosotan mental dan patah semangat. Bahkan terjadi penyeberangan ke pihak *Mu'wiyah* untuk mengejar kepentingan-kepentingan materi, termasuk 'Ubaidillah bin Al-'Abbas (saudara misan Imam 'Ali ra.) yang oleh Al-Hasan ra, diangkat sebagai panglima perangnya!

Hilanglah sudah imbangan kekuatan antara pasukan Al-Hasan ra dan pasukan Mu'awiyah, dan pada akhirnya diadakanlah perundingan secara damai antara kedua belah pihak. Dalam perundingan itu Al-Hasan ra. menyerahkan kekhalifan kepada Mu'awiyah atas dasar syarat-syarat tertentu, berakhirlah sudah *kekhalifahan Ahlu-Bait Rasulallah saw.* Seluruh kekuasaan atas dunia Islam jatuh ketangan *Mu'awiyah bin Abi Sufyan.*

Dengan hilangnya kekhalifahan dari tangan Ahlul-Bait, mulailah masa *pem- basmian, pengejaran dan pembunuhan* terhadap anak-cucu keturunan Ahlul-Bait dan pendukung-pendukungnya, yang dilancarkan oleh *Daulat Bani Umayyah*. Untuk mempertahankan kekuasaan Daulat Bani Umayyah, Mu'awiyah mengerahkan segala dana dan tenaga untuk mengobarkan semangat kebencian, terhadap Imam 'Ali ra khususnya dan anak cucu ke turunannya. Semua orang dari ahlul-bait Rasulallah saw. direnggut hak-hak asasinya, direndahkan martabatnya, dilumpuhkan perniagaannya dan di ancam keselamatannya jika mereka berani menyanjung atau memuji Imam 'Ali ra. dan tidak bersedia tunduk kepada kekuasaan Bani Umayyah.

Perintah dari para penguasa untuk *mencaci maki, melaknat Imam 'Ali ra* itu sudah suatu perbuatan yang biasa-biasa saja, misalnya sebuah hadits yang diriwayatkan oleh *Imam Muslim dan Imam Turmudzi* dari Sa'ad Ibnu Waqqash yang mengatakan:
"Ketika Mu'awiyah menyuruh aku untuk mencaci maki *Abu Thurab* (julukan untuk Imam 'Ali ra), maka aku katakan kepadanya (kepada Mu'awiyah); Ada pun jika aku sebutkan padamu tiga perkara yang pernah diucapkan oleh Rasulallah saw. untuknya (untuk Imam 'Ali ra), maka sekali-kali aku tidak akan mencacinya. Jika salah satu dari tiga perkara itu aku miliki, maka hal itu lebih aku senangi dari pada unta yang bagus. Ketika Rasulallah saw. meninggalkannya (meninggalkan 'Ali ra) didalam salah satu peperangannya, maka ia ('Ali ra) berkata; 'Wahai Rasulallah, mengapa engkau tinggalkan aku bersama kaum wanita dan anak-anak kecil?'.

Pada waktu itu aku (Sa'ad Ibnu Abi Waqqash) mendengar Rasulallah saw. bersabda; ' *Apakah engkau tidak cukup puas jika engkau disisiku seperti Harun disisi Musa?, hanya saja tidak ada kenabian sepeninggalku.'* [HR.Bukhori, Muslim, Turmduzi --pen]. (Yang kedua) Dan aku pun mendengar beliau bersabda pada hari Khoibar; '*Aku akan berikan panji-panji ini pada seseorang yang mencintai Allah dan Rasul-Nya dan ia pun dicintai oleh Allah dan Rasul-Nya'.* Pada waktu itu kami sama-sama penuh berharap (agar dipilih oleh Nabi saw.), tetapi beliau saw. bersabda; '*Panggilkan 'Ali kepadaku'!* 'Ali ra dihadapkan pada beliau saw. sedang ia sakit kedua matanya. Nabi saw. meludah pada mata 'Ali kemudian beliau saw. memberikan panji-panji perang padanya sehingga Allah swt. memberi kemenangan kepadanya [Sahih Bukhari jilid 4 hal. 30/207,dll.]. (Yang ketiga) Ketika Allah swt. menurunkan ayat 惘 *Marilah kita panggil anak-anak kami dan anak-anak kamu.....* ayat Mubahalah Aal-Imran:6--pen.惘 maka Rasulallah saw. memanggil 'Ali, Fathimah, Hasan dan Husain, kemudian beliau saw. berdo'a: *'Ya Allah, mereka adalah keluargaku' ".* (dikutip dari kitab At-Taaj Al-Jaami' Lil Ushuuli Fii Ahaadiitsir Rasuuli jilid 3 hal.709 cet. pertama th.1994 *oleh Syeikh Manshur Ali Nashif Al-Husaini* diterbitkan oleh CV Asy-Syifa' Semarang)

Dalam *kitab yang sama pada halaman 708* dikemukakan sebuah hadits di riwayatkan oleh *Imam Bukhori dan Imam Muslim* dari Sahal Ibnu Sa'ad ra yang mengatakan:
"Ketika kota Madinah dipimpin oleh seorang dari keluarga *Marwan* (baca: Marwan Ibnu Hakam), maka sang penguasa memanggil Sahal Ibnu Sa'ad dan menyuruhnya untuk mencaci maki 'Ali. Ketika Sahal tidak mau melakukannya, maka sang penguasa berkata kepadanya; *'Jika engkau tidak mau mencaci-maki 'Ali, maka katakan semoga Allah swt. mengutuk Abu Thurab'.* Kata Sahal; 'Bagi 'Ali tidak ada suatu nama yang disenangi lebih dari pada nama Abu Thurab (panggilan Rasulallah saw. kepada Imam 'Ali ra—pen.), dan ia amat bergembira jika dipanggil dengan nama itu'...sampai akhir hadits' ". Dan masih banyak lagi riwayat tentang pelaknatan, pencacian terhadap Imam 'Ali ra dan penyiksaan kepada para pendukung dan pencinta ahlul-Bait yang tidak kami cantumkan disini.

Keadaan seperti itu berlangsung selama masa kekuasaan *Daulat Bani Umay yah,* kurang lebih satu abad, kecuali beberapa tahun saja selama kekuasaan berada ditangan *'Umar bin 'Abdul 'Aziz ra*. Kehancuran daulat Bani Umayyah diujung pedang kekuatan orang-orang Bani 'Abbas, ternyata tidak menghentikan gerakan kampanye *'anti Ali dan anak-cucu keturunannya'.* Demikianlah yang terjadi hampir selama kejayaan Daulat 'Abassiyyah, lebih dari empat abad!

Dengan adanya perpecahan politik, peperangan-peperangan diantara se sama kaum muslimin yang tersebut di atas hingga runtuhnya daulat 'Abbasiyyah, tidak hanya memporak-porandakan kesatuan dan persatuan ummat Islam, tetapi juga tidak sedikit merusak ajaran-ajaran Allah dan Rasul-Nya. Berbagai macam pandangan, pemikiran dan aliran serta faham bermunculan. Hampir semuanya *tak ada yang bebas dari pengaruh politik yang menguasai penciptanya*. Yang satu menciptakan ajaran-ajaran tambahan dalam agama untuk lebih memantapkan tekad para pengikutnya dalam menghadapi lawan. Yang lain pun demikian pula, menafsirkan dan menta'wil kan nash-nash Al-Qur'an dan Sunnah Nabi saw. 惘 sampai sesuai dengan prinsip pandangan mereka 惘 untuk membakar semangat para pengikutnya dalam menghadapi pihak lain yang dipandang sebagai musuh.

Belum lagi persaingan dikalangan intern masing-masing, sehingga bukan hanya golongan-golongan, paham dan aliran saja yang bermunculan, melainkan bermunculan juga berbagai *macam sekte atau sempalan dari masing-masing golongan* (baca *"Sejarah Islam Dari Andalus Sampai Indus"*, hal.114-149, penerbit Pustaka Jaya, Jakarta)

Permusuhan tiga pihak yang tersebut di atas itulah yang secara pokok mewarnai sikap kaum muslimin terhadap *ahlul-bait Rasulallah saw.*. Selama kurun waktu kekuasaan daulat *Bani Umayyah* dan daulat *Bani 'Abasiyyah* 惘 khususnya selama kekuasaan daulat bani Umayyah 惘 sukar sekali dibayangkan adanya *kebebasaan* dan *keleluasaan* menuturkan hadits-hadits Rasulallah saw. tentang ahlul-bait beliau saw, apalagi berbicara tentang kebijakan adil yang dilakukan oleh Amirul Mu'minin 'Ali bin Abi Thalib ra. dimasa lalu. *Itu merupa- kan hal yang tabu.*

Banyak tokoh-tokoh masyarakat yang pada masa itu sengaja *menyembunyikan* hadits-hadits Nabi yang *berkaitan* dengan ahlul-bait beliau saw., atau tidak meriwayatkan hadits-hadits *dari ahlul-bait* beliau saw. (yakni Imam 'Ali, Al-Hasan, Al-Husain [ra] dan anak cucu keturunan mereka). Ada sebagian dari mereka yang sengaja melakukan dengan maksud politik untuk *'mengubur'* nama-nama keturunan Rasulallah saw., tetapi banyak juga yang menyembunyikan hadits-hadits demikian itu hanya dengan maksud *membatasi* pembicaraannya secara diam-diam, demi *keselamatan dirinya* masing-masing.

Disamping dua cara tersebut, ada juga yang menempuh cara lain dan tidak kurang buruknya, yaitu *mengubah dan mengganti* kalimat hadits dari sumber aslinya (yaitu ucapan Rasulallah saw. atau ucapan keluarga beliau saw.). Kita ambil contoh sebuah hadits yaitu *Hadits Al-Kisa*. Sumber pertama/aslinya hadits ini diriwayatkan oleh isteri beliau sendiri yang bernama *Ummu Salamah ra.*. Ia menuturkan peristiwanya atas dasar kesaksiannya sendiri sebagai berikut: "Pada suatu hari Rasulallah saw. berada ditempat kediamanku bersama 'Ali, Fathimah, Hasan dan Husain. Bagi mereka kubuatkan *khuzairah* (makanan terbuat dari tepung gandum dan daging). Usai makan mereka tidur, kemudian Rasulallah menyelimutkan di atas mereka *Kisa* (jenis pakaian yang lebar) atau *qathifah* (semacam kain halus). Beliau lalu berdo'a: 'Ya Allah, mereka itulah ahlu-baitku, hilangkanlah kotoran dari mereka dan sucikanlah mereka sesuci-sucinya". (HR. At-Thabari didalam '*Tafsir*-nya').

Penuturan Ummu Salamah ra itu diriwayatkan juga oleh *sumber-sumber* lain dengan beberapa perubahan kalimat dan tambahan pada bagian terakhir kalimat (yaitu setelah akhir kalimat '*mereka sesuci-sucinya*'), contohnya berikut ini: Ketika itu Ummu Salamah bertanya*:'Apakah aku tidak termasuk mereka'?* Rasulallah saw. menjawab*: 'Engkau berada dalam kebajikan'* .

Ada pula hadits semakna dengan tambahan pada bagian akhir kalimat sebagai berikut: Ummu Salamah ra bertanya: *'Aku, ya Rasulallah, apakah aku tidak termasuk ahlul-bait'?* Rasulallah saw. menjawab*: 'Engkau beroleh kebajikan, engkau termasuk isteri-isteri Nabi'.*

Hadits semakna yang lain lagi dengan tambahan kalimat terakhir: Ummu Salamah berkata: *'Ya Rasulallah, masukkan aku bersama mereka'.* Rasulallah saw. menjawab*: ' Engkau termasuk ahliku* (ahlu-baitku)'*.*

Hadits semakna juga dengan tambahan kalimat terakhir sebagai berikut:
Ummu Salamah bertanya*: 'Apakah aku bersama mereka?'* Rasulallah saw. menjawab: *'Engkau berada ditempatmu, engkau berada dalam kebajikan'.*

Hadits semakna juga yang agak panjang, dengan tambahan kalimat terakhir sebagai berikut: Ummu Salamah bertanya: *'ya Rasulallah, dan aku'?...*Demi Allah, beliau saw. tidak menjawab; 'Ya'. Beliau saw. menjawab: *'Engkau beroleh kebajikan'".*

Demikianlah kita mengetahui dengan jelas, hadits-hadits tersebut di atas ada *kesamaan* dalam menyebutkan Imam 'Ali, Fathimah Az-Zahra, Al-Hasan dan Al-Husain [ra] *sebagai ahlu-bait Rasulallah saw.*. Akan tetapi dalam "apakah Ummu Salamah (isteri Nabi saw) termasuk ahlu-bait Rasulallah saw". *tidak terdapat kesamaan!* Ada yang akhir kalimatnya menegaskan, 'Engkau berada dalam kebajikan'; ada yang menegaskan, 'Engkau dalam kebajikan, engkau termasuk isteri-isteri Nabi saw.'; ada lagi yang menegaskan 'Engkau termasuk ahliku (ahlu-baitku)'; ada lagi yang menegaskan 'Engkau berada di tempatmu, engkau berada dalam kebajikan'; dan masih ada yang menegaskan ' Engkau beroleh kebajikan'. (lihat Tafsir At-Thabari jilid XXII; 5,6,7,8; Tuhfatul-Ahwadzi jilid IX;66 dan Keutamaan Keluarga Rasulallah saw. oleh K.H.Abdullah bin Nuh). }}

Perbedaan kedudukan isteri Nabi saw. Ummu Salamah ra yang diriwayatkan oleh hadits-hadits di atas masih tidak seberapa menyolok. Sebab bagaimana pun, juga isteri Nabi saw. adalah *termasuk keluarga beliau saw.*, kendati tidak disebut '*ahlul-bait'.* Yang *sangat menyolok dan mengejutkan* ialah hadits semakna yang memasukkan *orang lain* kedalam ahlu-bait Rasulallah saw.!! Marilah kita teliti hadits berikut ini:

"Abu 'Ammar berkata: 'Aku duduk dirumah *Watsilah bin Al-Asqa* bersama be berapa orang lain yang sedang membicarakan 'Ali ra dan *mengecamnya*. Ketika mereka berdiri (hendak meninggalkan tempat) *Watsilah* segera berkata: 'Duduklah, kalian hendak kuberitahu tentang orang yang kalian kecam itu' (Imam 'Ali ra). Disaat aku sedang berada di kediaman Rasulallah saw. datanglah 'Ali, Fathimah, Hasan dan Husain. Beliau kemudian melemparkan *Kisa'*nya (jenis pakaian yang lebar) kepada mereka seraya bersabda: *'Ya Allah, mereka ini ahlu-baitku. Ya Allah, hapuskanlah kotoran dari mereka dan sucikanlah mereka sesuci-sucinya'.* Aku (Watsilah) bertanya: 'Ya Rasulallah, bagaimanakah diriku'? Beliau menjawab*: 'Dan engkau'!* Watsilah bin Al-Asqa' melanjutkan kata-katanya: 'Demi Allah, bagiku peristiwa itu merupakan kejadian yang sangat meyakinkan' ". (Hadits ini tercantum dalam Tafsir At-Thabari jilid XXII: 6, yaitu hadits dari Abu Nu'aim Al-Fadhl bin Dakkain. Ia menerimanya dari 'Abdussalam bin Harb. 'Abdussalam menerimanya dari Kaltsum Al-Muharibi yang menerimanya dari Abu 'Ammar).

Dari semua hadits tersebut di atas yang semakna tapi berbeda kalimatnya pada *akhir hadits itu,* dapat ditarik pengertian adanya *tiga maksud* yang hendak dicapai oleh para perawinya:

Pertama: Para perawi semua sepakat bahwa Imam 'Ali, Siti Fathimah, Al-Hasan dan Al-Husain [ra] adalah ahlu-bait Rasulallah saw.

Kedua: Diantara para perawi tersebut ada yang memasukkan isteri Nabi saw. kedalam ahlu-bait Rasulallah saw. dan ada yang tidak.

Ketiga: Ada pula diantara para perawi yang hendak memasukkan *orang lain* (pengikut Nabi saw.) kedalam pengertian *'ahlul-bait'*. (mengenai makna ahlul-bait silahkan baca halaman selanjutnya)

Periwayatan para perawi yang berbeda-beda dari *peristiwa/kejadian yang sama itu* menunjukkan dengan jelas, bahwa "kelainan tidak terletak pada peristiwanya, melainkan pada *orang-orang yang meriwayatkannya* (para perawi)". Sadar atau tidak sadar masing-masing terpengaruh oleh suasana persilangan sikap dan pendapat *akibat pertikaian politik* masa lalu dan per-musuhan antar golongan diantara sesama ummat Islam. Kenyataan yang memprihatinkan itu mudah dimengerti, karena 惘 menurut riwayat 惘 pencatatan atau pengkodikasian hadits-hadits baru dimulai orang pada tahun *160 Hijriah,* yakni setelah keruntuhan kekuasaan daulat Bani Umayyah dan pada masa pertumbuhan kekuasaan daulat 'Abbasiyyah.

Masalah hadits merupakan masalah yang sangat pelik dan rumit. Kepelikan dan kerumitannya bukan pada hadits itu sendiri, melainkan pada penelitian tentang kebenarannya. Identitas para perawi sangat menentukan, apakah hadits yang diberitakan itu dapat dipandang benar atau tidak. Untuk meyakini kebenaran hadits-hadits Rasulallah saw., ada sebagian orang-orang dari keturunan ahlul-bait Nabi saw., dan para pengikutnya menempuh jalan yang dipandang termudah yaitu menerima dan meyakini kebenaran hadits-hadits yang *diberitakan* oleh orang-orang dari *kalangan ahlul-bait sendiri.*

Cara demikian ini dapat dimengerti, karena bagaimana pun juga orang-orang dari kalangan ahlul-bait pasti lebih mengetahui peri kehidupan Rasulallah saw., mereka ini lebih menyadari kewajiban menjaga kemuliaan martabat dan kedudukannya ditengah kaum muslimin. Mereka ini tinggal seatap dengan beliau saw., sejak kecil hingga dewasa. Mereka ini adalah orang-orang yang langsung berada dibawah asuhan Rasulallah saw., langsung ber oleh pendidikan dan pengajaran dari beliau saw. Kita tidak sukar mem- bayangkan bagaimana *hasil* asuhan, pendidikan dan pengajaran yang di berikan oleh seorang Sayyidul-Anbiya wal Mursalin Muhammad saw.. Mereka adalah orang-orang yang besar ketakwaannya kepada Allah swt., membentang tangan untuk beramal kebajikan sebanyak-banyaknya dan menjaga keluhuran akhlak dan budi pekerti. Ini bukan sebagai pengkultusan dan bukan pula pendewa-dewaan jika orang mengatakan, bahwa *diantara para ahlu-bait* Rasulallah saw. 惘 sesudah Rasulallah saw. 惘 Imam 'Ali bin Abi Thalib ra yang paling terkemuka pengetahuan tentang agama Islam. Ini tidak aneh, karena beliau berada dalam jajaran pertama diantara para ahlul-bait beliau saw.. Beliau saudara misan Rasulallah saw, putera asuhan dan anak didik Rasulallah saw. dan sebagai mantu beliau saw..

Beliau tidak pernah absen (kecuali dalam perang Tabuk, dan itu atas permintaan Rasulallah saw.) dalam semua peperangan membela agama Allah dan Rasul-Nya. Beliau tidak hanya seorang yang terluas dan terdalam pengetahuan agamanya dan pengetahuan mengenai bahasa Arab, tetapi beliau juga seorang pendekar dan panglima perang yang paling disegani dan ditakuti lawan. Wajarlah jika mereka itu dipandang sebagai sumber berita-berita hadits yang benar dan dapat dipercaya! Demikianlah pandangan para *pengikut* dan *pencinta* ahlul-bait Rasulallah saw. *pada mulanya*.

Dalam perkembangan zaman-zaman berikutnya, karena para pengikut dan pencinta ahlul-bait teus-menerus *dimusuhi* oleh hampir semua kekuatan pendukung Bani Umayyah dan Bani 'Abbas, mereka merasa perlu menyusun kekuatan untuk mempertahankan kelestarian hidupnya. Makin keras pengejaran dan penindasan yang dialami para pengikut dan pencinta ahlu-bait Nabi saw., mereka makin keras berusaha mengkonsolidasi kekuatan, baik mental maupun fisik. Untuk mengimbangi *ekstremitas* pihak-pihak yang membenci dan mengejar-ngejar mereka, pada akhirnya ada *sebagian* para pengikut dan pencinta ahlu-bait Nabi saw. yang terperosok pula kedalam *ekstremitas yang sama,* khususnya dalam hal *mengkultuskan* pemimpin-pemimpin mereka dari kalangan Ahlul-Bait Rasulallah saw.. Mereka menciptakan *teori ajaran tambahan* dalam agama Islam untuk membajakan semangat dan kesetiaan kepada ahlul-bait, *diluar pengetahuan Imam-imam mereka* (dari ahlul-bait) *yang telah wafat.*

Lebih jauh lagi para pengikut dan pencinta ahlul-bait Rasulallah saw. 惘 yang ekstremitas 惘 *sama sekali tidak mau* menerima penafsiran apa pun atau hadits apa pun yang diriwayatkan oleh pihak selain pihak ahlul-bait Rasul- Allah saw.. Demikianlah pula sebaliknya, pihak lawan pun 惘 yang ekstremitas 惘 *tidak mau menerima* penafsiran dan hadits apa pun yang diberitakan oleh *pencinta dan pengikut ahlul bait itu*. Hadits yang bersumber dari Imam 'Ali bin Thalib ra pun kadangkala masih mereka tolak, kecuali yang diberitakan oleh 'Abdullah bin Mas'ud ra. dan rekan-rekannya. Demikianlah sekelumit sejarah Islam mengenai ahlul-bait pada zaman Bani Umayyah dan Bani Abbassyiyah.

Lepas dari itu semua, yang sudah pasti Bani Umayyah dan Bani 'Abbas itu sudah punah, tapi rupa-rupanya *pengaruh politiknya* masih berpengaruh sampai zaman kita sekarang, karena sampai detik ini jarang sekali di kumandangkan atau dikenal merata oleh kaum muslimin hadits-hadits mengenai keturunan/nasab (Ahlul-Bait) Rasulallah saw. ini, walaupun sudah banyak dalil-dalil yang gamblang dan jelas baik dari firman Allah swt. atau hadits shohih Nabi saw. mengenai ahlul-bait dan keturunan beliau saw.

Ada sebagian dari golongan ulama yang memutar balik atau menggeser (menta'wil) makna hadits-hadits mengenai ahlul-bait beliau saw. 惘 hadits tsaqalain, Safinah dll.惘 hanya berdasarkan pemikiran mereka sendiri dari segi dan *istilah bahasa* atau dari bidang *ilmu* atau *ketaqwaan*, bukan berdasarkan *hujjah/dalil* dari sunnah Rasul saw.. Ada lagi yang tidak mau menerangkan atau sengaja menyembunyikan riwayat-riwayat mengenai ke utamaan ahlul-bait dan keturunannya. Yang lebih jauh dan aneh, ada orang yang masih meragukan dan mengatakan seenaknya sendiri 惘 tanpa berdalil sunnah Rasulallah saw.惘 bahwa keturunan Nabi saw. atau cucu Rasulallah saw. semuanya *tidak ada, sudah punah* dan telah terbantai semuanya pada waktu peperangan antara Sayyidina Husain bin Ali bin Abi Thalib dan pengikutnya [ra] dengan golongan Yazid bin bin Mu'awiyyah di Kerbala. (Mengenai peperangan di Kerbala bagi orang yang ingin membaca sejarahnya lebih mudahnya silahkan baca buku dalam bahasa Indonesia yang berjudul *Husain bin Ali r.a. Pahlawan Besar dan kehidupan islam pada zamannya* oleh H.M.H ALHAMID AL-HUSAINI).

Begitu juga golongan pengingkar ini mengatakan bahwa kita semua keturun- an Nabi Adam as., *jadi tidak ada perbedaan* antara keturunan Rasulallah saw. dengan keturunan lainnya, kecuali orang yang paling bertakwa dan sebagainya. Padahal masalah kemuliaan nasab keturunan keluarga Rasulallah saw. banyak dikemukakan dalam hadits shohih. Kalau memang benar omongan golongan pengingkar ini, kita ingin bertanya; *Apa kekhusus- an atau keistemewaan ayat Ilahi dan hadits-hadits yang akan kami kutip berikut ini dan masih banyak hadits yang tidak tercantum dihalaman ini* 惘 yang diakui juga oleh ulama-ulama pakar hadits 惘 *tentang kemuliaan, keutamaan Rasulallah saw, Ahlul-Bait dan keturunannya, kalau semuanya ini sama?!* Saya berlindung pada Allah swt. atas kebohongan golongan ini.

Memandang ahlulbait dan keturunan Rasulallah saw. sebagai orang-orang yang mulia sama sekali tidak mengurangi makna atau arti firman Allah swt. dalam surat Al-Hujurat: 13 berikut ini:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ اوْ أُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا اوْ قَبَآئِلَ لِتَعَارَفُوْا, إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ أَتْقَاكُمْ

"Wahai manusia sesungguhnya Kami menciptakan kamu laki-laki dan perempuan dan Kami jadikan berbangsa-bangsa dan bersuku-suku agar kalian saling mengenal. Sesungguhnya orang yang paling mulia diantara kalian terhadap Allah ialah orang yang paling taqwa diantara kamu ".

Dan tidak pula mengurangi makna sabda Rasulallah saw. yang mengatakan: *"Tiada kelebihan bagi orang Arab atas orang bukan Arab* (`ajam), *dan tiada kelebihan bagi orang bukan Arab atas orang Arab kecuali karena taqwa".*

Begitu juga firman Allah Al-Hujurat: 13 dan hadits Rasulallah saw. di atas ini tidak bertentangan dengan surat Al-Ahzab: 33 yang menegaskan:

إِنَّمَا يُرِيْدُ اللهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيْرًا

"Sesungguhnya Allah hendak menghapuskan noda dan kotoran (ar-rijsa) *dari kalian, ahlul-bait, dan mensucikan kalian sesuci-sucinya"*

Kemuliaan yang diperoleh seorang beriman dari kebesaran taqwanya kepada Allah dan Rasul-Nya adalah kemuliaan yang bersifat *umum*, yakni hal ini dapat diperoleh *setiap orang* yang beriman dengan jalan taqwa. Lain halnya dengan kemuliaan ahlul-bait dan keturunan Rasulallah saw. Mereka memperoleh kemuliaan berdasarkan kesucian yang dilimpahkan dan di karuniakan Allah swt. kepada mereka *sebagai keluarga dan keturunan Rasulallah saw*. Jadi kemuliaan yang ada pada mereka ini bersifat *khusus,* dan tidak mungkin dapat diperoleh orang lain yang bukan ahlul-bait dan bukan keturunan Rasulallah saw..

Akan tetapi itu bukan berarti bahwa keturunan Rasulallah saw. tidak diharus- kan bertaqwa kepada Allah dan Rasul-Nya. Malah sebaliknya, Allah swt. ber- firman dalam surat Al-Ahzab:30-31 bahwa *bila mereka* (ahlul-bait) *berbuat maksiat akan dilipatkan dua kali dosanya dan bila mereka berbuat kebaikan akan dilipatkan dua kali pahalanya.* Dengan memperbesar ketaqwaan pada Allah dan Rasul-Nya mereka ini memperoleh dua kemuliaan yaitu *kemuliaan khusus* dan *kemuliaan umum.* Sedangkan orang-orang selain mereka ini dengan ketaqwaan kepada Allah dan Rasul-Nya hanya memperoleh *kemulia an umum*. Itulah yang membedakan martabat kemuliaan ahlul-bait dan keturunan Rasulallah saw. dengan martabat kemuliaan orang-orang selain ahlul-bait dan keturunan Rasulallah saw.. Ketinggian martabat yang di berikan Allah swt. kepada mereka (ahlul-bait) ini merupakan *penghargaan Allah swt*. kepada Rasul-Nya junjugan kita Muhammad saw..

Begitu pun juga kemuliaan para *sahabat* yang setia dan patuh pada Nabi saw. Allah swt. telah menyatakan pujian dan penghargaan-Nya atas *kesetiaan* mereka kepada Allah swt. dan Rasul-Nya serta *keikhlasan* mereka dalam perjuangan menegakkan kebenaran Allah swt. dimuka bumi. Hal ini diungkap kan dalam firman-firman Allah swt. (Aali Imran; 110; Al-Baqarah; 143; At Tahrim; 8; Al-Fath; 18; At-Taubah; 100; Al-Anfal: 64 dan lain-lain).

Keturunan nabi saw. merupakan orang-orang yang memiliki *fadhilah dzatiyyah* (keutamaan dzat) yang dikaruniakan Allah swt. kepada mereka melalui *hubungan darah/pertalian nasab* dengan manusia pilihan Allah swt. dan paling termulia Rasulallah saw. Jadi bukan *pilihan* atau *maunya* mereka sendiri untuk menjadi keturunan nabi saw. dan bukan berdasarkan *fadhilah* pengamalan baik mereka melainkan telah menjadi *qudrat* dan *kehendak Ilahi* sejak mula. Karena itu tidak ada alasan apapun untuk *merasa iri hati,dengki* terhadap keutamaan mereka. Hal inilah justru yang dipertanyakan Allah swt. dalam firman-Nya:

"*..Ataukah (apakah) mereka (orang-orang yang dengki) merasa irihati (hasut) terhadap orang-orang yang telah diberi karunia oleh Allah* " (An-Nisa': 54)

Orang-orang yang dihasuti dan yang diberi karunia dalam ayat tersebut adalah Keturunan/Ahlul Bait Rasulallah saw. silahkan rujuk:
Syawahidut Tanzil, oleh Al-Hakim Al-Haskani Al-Hanafi, jilid 1, hal.143 hadits ke 195, 196,197,198; Manaqib Al-Imam Ali bin Abi Thalib, oleh Al-Maghazili Asy-Safi'I, hal.467 hadits ke 314; Yanabi'ul Mawaddah, oleh Al-Qundusi Al-Hanafi, hal.142, 328 dan 357 cet, Al-Haidariyah hal.121, 274 dan 298, cet.Istanbul; Ash-Shawa'iqul Muhriqah, oleh Ibnu Hajar Asy-Syafi'i, hal.150 cet.Al-Muhammadiyah, hal. 91 cet. Al-Maimaniyah, Mesir; Nurul Abshar oleh Asy-Syablanji hal.101, cet.Al-'Utsmaniyah, hal.102 cet.As- Sa'idiyah; Al-Ittihaf Bihubbil Asyraf, oleh Asy-Syibrawi Asy-Syafi'i, hal. 76; Rasyafah Ash-Shadi, oleh Abu Bakar Al-Hadrami, hal. 37; Al-Ghadir, oleh Al-Amini jilid 3, hal. 61 dan masih banyak lagi lainnya.

Juga fadhilah dzatiyyah yang dikaruniakan Allah swt. kepada para keturunan Rasulallah saw. sama sekali tidak lepas dari rasa tanggung jawab mereka yang lebih berat dan lebih besar daripada yang harus dipikul orang lain. Mereka ini harus selalu menyadari kedudukannya ditengah-tengah ummat Islam. Mereka wajib menjaga diri dari ucapan-ucapan, perbuatan dan sikap yang dapat mencemarkan kemuliaan keturunan Muhammad Rasulallah saw. Mereka wajib pula menyadari tanggung jawabnya yang lebih besar atas citra Islam dan ummatnya.

Dengan demikian maka kewajiban menghormati mereka yang dibebankan oleh syari'at kepada kaum muslimin dapat diwujudkan dengan sebaik-baiknya. Tidak akan ada kesan bahwa para keturunan Rasulallah saw. menonjol-nonjol diri menuntut penghormatan dari orang lain, karena kaum muslimin yang *menghayati syari'at Islam* pasti menempatkan mereka pada kedudukan sebagaimana yang telah menjadi ketentuan syari'at. Kami rasa kemuliaan dan kedudukan mereka perlu dipahami oleh kaum muslimin, terutama oleh orang-orang keturunan Ahlul Bait sendiri sebagai pihak yang paling berkewajiban menjaga kemuliaan martabat Rasulallah saw. dan Ahlul Bait beliau saw..

"Suatu kesalahan atau kekeliruan tidak akan disorot oleh masyarakat *setajam* kesalahan atau kekeliruan yang diperbuat oleh orang-orang keturunan Ahlul-Bait. Apalagi pandangan masyarakat yang dengki atau tidak senang dengan Ahlul-Bait, mereka ini akan lebih memperuncing dan mempertajam kesalahan dan kekeliruan yang diperbuat oleh orang keturunan Ahlul-Bait serta *menyembunyikan* hadits-hadits yang berkaitan dengan kemuliaan mereka ini.

Ada lagi orang yang karena *tidak senang atau dengki* kepada keturunan Nabi saw. berani mengatakan dengan *konkrit* bahwa keturunan ini *telah putus* dan *tidak ada sama sekali* atau masih belum konkrit adanya nasab tersebut. Omongan mereka ini menjiplak omongan *orang kafir Quraisy* kepada Rasulallah saw. waktu putra beliau saw. yang terakhir wafat dan belum sempat memiliki keturunan. Mendengar bisikan-bisikan golongan pengingkar ini kita teringat akan peristiwa nyata pada masa-masa kelahiran agama Islam. Kisah ringkasnya seperti berikut:

"Ketika putera Rasulallah saw. yang bernama *Qasim* wafat dalam usia kecil, salah seorang tokoh musyrikin Quraisy bernama *'Ash bin Wa'il* bersorak-sorak gembira. Ia bersorak bahwa Rasulallah saw. tidak akan mempunyai keturunan lebih lanjut. Ulah-tingkah dan ucapan 'Ash bin Wa'il inilah yang menjadi sebab turunnya wahyu Ilahi 惘 *Surah Al-Kautsar* 惘 kepada Rasulallah saw. Ayat terakhir surat Al-Kautsar (uraian singkat ayat ini dihalaman berikutnya) telah menegaskan: '*Sungguhlah, orang yang membencimu itu lah yang abtar (*putus keturunan)'. Firman Allah swt. terbukti dalam kenyataan yaitu: Keturunan Rasulallah saw. berkembang-biak dimana-mana, sedangkan keturunan *'Ash bin Wa'il* putus dan hilang ditelan sejarah"! 'Ash bin Wa'il sudah tiada bersisa, tetapi *teriakannya* masih mengiang-ngiang ditelinga golongan pengingkar pembenci keturunan Rasulallah saw. tersebut.

Bila Rasulallah saw. tidak mempunyai keturunan, tentu beliau saw. tidak menantang kaum Nasrani, Najran bermubahalah. Kisah peristiwanya terabadikan dalam Al-Qur'an surat Aali 'Imran: 61 (baca keterangan singkat selanjutnya). Kecuali ini pun, Rasulallah saw. tidak akan diperintah Allah swt. supaya berkata kepada kaum musyrikin Quraisy: *"Katakanlah* (hai Muhammad) *Aku tidak minta upah apa pun dari kalian kecuali kasih sayang dalam* (hubungan) *kekeluargaan* (yakni keluarga/ahlul-bait Muhammad saw.)*".* (Asy-Syura: 23). Ayat Asy-Syura ini turun *untuk keluarga Rasulallah_saw.* yakni Imam 'Ali, Siti Fathimah Az-Zahra, Al-Hasan dan Al-Husain [ra]. Kita bisa rujuk dalam:

Syawahidut Tanzil, oleh Al-Hakim Al-Haskani Al-Hanafi jilid 2, hal.130, hadits ke 822 s/d 828 dan hadits ke 832, 833, 834 dan 838; Ash-Shawa'iqul Muhriqah, oleh Ibnu Hajar Asy-Syafi'i cet.Al-Maimaniyah, Mesir hal. 101,135 dan 136, dalam cet.Al-Muhammadiyah, Mesir hal. 168 dan 225; Tafsir Ath-Thabari jilid 25, hal.25 cet.ke 2 Mushthafa Al-Halabi, Mesir, hal.14 dan 15 cet.Al-Maimaniyah, Mesir; Manaqib Ali bin Abi Thalib oleh Ibnu Al-Maghazili Asy-Syafi'i hal.307 hadits ke 352; Dzhakhairul 'Uqba oleh Ath-Thabari Asy-Syafi'i hal.25 dan 138; Kifayah Ath-Thalib oleh Al-Kanji Asy-Syafi'i hal.91,93,313 cet.Al-Haidariyah, hal.31,32,175,178 cet.Al-Ghira; Al-Fushul Al-Muhimmah oleh Ibnu Shabagh Al-Maliki hal.11; Ad-Durrul Mantsur oleh As-Suyuthi jilid 6 hal.7; Al-Mustadrak Al-Hakim jilid 3 hal.172; Ihyaul Mayt oleh As-Suyuthi Asy-Syafi'i (catatan pinggir) Al-Ittihaf hal.110; Tafsir Al-Qurthubi jilid 16 hal.22; Tafsir Ibnu Kathir jilid 4 hal.112; Tafsir Fakhrur Razi jilid 27 hal.166 cet.Abdurrahman Muhammad, Mesir jilid 7 hal.405-406; Tafsir Al-Baidhawi jilid 4 hal.123, cet.Mushthafa Muhammad, Mesir, jilid 5 hal.53 cet.Darul Kutub, hal. 642 cet.Al'Utsmaniyah; Tafsir An-Nasafi jilid 4, hal. 105; Majma'uz Zawaid jilid 7, hal.103 dan jilid 9 hal. 168; Fathul Bayan fi Maqashidil Qur'an oleh Shiddiq Al-Hasan Khan jilid 8 hal.372; Yanabi'ul Mawaddah oleh Al-Qundusi hal.106,194,261 cet.Istanbul, hal.123,229,311 cet.Al-Haidariyah; Fathul Qadir oleh Asy-Syaukani jilid 4 hal.537 cet.kedua, jilid 4 hal.22 cet.pertama, Mesir…Dan masih banyak lagi yang tidak saya cantumkan disini.

Dalil kewajiban mencintai, memuliakan ahlul-bait/keturunan Rasul- Allah saw.

Ayat Asy-Syura:23 di atas ini lazim dikenal dengan nama *ayat mawaddah,* memberi peringatan kepada kaum muslimin, bahwa cinta kasih kepada ahlu-bait Rasulallah saw. adalah diminta oleh beliau saw. Sesuatu yang diminta oleh beliau saw, hukumnya wajib, sebab *permintaan* dalam hal seperti itu sama artinya dengan *perintah* yang diajukan dengan rendah hati, kata-kata sopan dan halus. Selain itu berarti pula, permintaan beliau mengenai itu mempunyai kedudukan hukum kuat, karena telah menjadi ketetapan yang di firmankan Allah swt.

Para imam ahli tafsir banyak membicarakan ayat tersebut, terutama mengenai kata *al-qurba* (orang-orang terdekat), yakni *keluarga, ahlul-bait*, *aal dan kerabat.* Sebagaimana telah kita ketahui *makna umum* dari kata tersebut adalah para isteri Rasulallah saw., anak cucu beliau saw. dan kerabat beliau (orang-orang Bani Hasyim) yakni mereka yang diharamkan menerima shodaqah. Sedangkan *makna khususnya* dalam hal itu ialah sebagaimana yang dikatakan oleh Imam *As-Suyuthi* dan lain-lain 惘 diantaranya para imam yang kami cantumkan di atas 惘 ialah Imam 'Ali bin Abi Thalib ra, Siti Fathimah Az-Zahra ra. dan dua orang puteranya, Al-Hasan dan Al-Husain radhiyallahu 'anhuma.

Atas pertanyaan *Thawus*, Ibnu 'Abbas ra, menjawab bahwa yang dimaksud *Al-qurba* dalam ayat tersebut ialah *ahlul-bait Muhammad saw.*

Al-Muqrizy menafsirkan ayat *al-mawaddah* itu sebagai berikut: "Aku tidak minta imbalan apa pun kepada kalian atas agama yang kubawakan kepada kalian itu, kecuali agar kalian berkasih-sayang kepada *keluargaku* (keluarga Rasulallah saw.)".

Abul-'Aliyah mengatakan bahwa Sa'id bin Jubair ra. menafsirkan kata *al-qurba* dalam ayat tersebut ialah *Kerabat* Rasulallah saw..

Abu Ishaq mengatakan, ketika ia menanyakan makna *al-qurba* dalam ayat itu kepada 'Amr bin Syu'aib ia beroleh jawaban, bahwa yang dimaksud ialah *kerabat* Rasulallah saw.

Imam Zamakhsyari didalam *Al-Kasy-syaf* sekaitan dengan penafsirannya mengenai ayat *al-mawaddah* itu, ia mengetengahkan sebuah hadits panjang, yang kemudian dikutip oleh Imam Al-Fakhrur-Razi didalam *Al-Kabir*. Hadits itu menuturkan bahwasanya Rasulallah saw. mengingatkan ummatnya agar mencintai keluaga (aal) Muhammad saw.: "Barangsiapa wafat dalam keadaan *mencintai keluarga* (aal) Muhammad ia mati syahid. Sungguhlah, siapa yang wafat dalam keadaan *mencintai keluarga* Muhammad, orang itu beroleh ampunan atas dosa-dosanya.. …dan seterusnya*".*

Minta imbalan atas da'wah Risalah memang suatu hal yang tidak pada tempatnya, karena itu Allah swt. menegaskan lagi dalam firman-Nya yang lain: *"Katakanlah* 惘 hai Muhammad 惘 *Aku tidak minta imbalan apa pun atas hal itu* 惘 dakwah Risalah 惘 *dan aku bukan orang mengada-ada"* (As-Shad:86)

Menurut penafsiran *Al-Khatib* dan *Al-Khazin* makna kata *minta* dalam ayat Asy-Syura:23 tersebut harus ditafsirkan *seruan,* yakni seruan Rasulallah saw. kepada ummatnya agar menjunjung tinggi dan melaksanakan prinsip kekeluargaan dan kasih sayang diantara sesama kaum muslimin, *khususnya* kasih sayang terhadap *ahlu-bait* beliau saw.. Ath-Thabrani dan lain-lain juga mengetengahkan beberapa hadits Nabi saw. mengenai kecintaan kepada ahlu-bait Rasulallah saw. antara lain:

惘 "Seorang hamba Allah belum sempurna keimanannya sebelum kecinta- annya kepadaku melebihi kecintaannya kepada diri sendiri, sebelum kecinta- annya kepada *keturunanku* melebihi kecintaannya kepada keturunannya sendiri, sebelum kecintaannya kepada *ahlu-baitku* (keluargaku) melebihi kecintaan kepada keluarganya sendiri dan sebelum kecintaannya kepada dzat-ku melebihi kecintaan kepada dzat-nya sendiri".

惘 "Ahlu-baitku dan para pencintanya dikalangan ummatku akan bersama-sama masuk surga seperti dua jari telunjuk ini*".*

惘 "Hendaklah kalian tetap memelihara kasih-sayang dengan kami 惘 ahlu-bait 惘 sebab (pada hari kiamat kelak) orang yang bertemu dengan Allah dalam keadaan mencintai kami akan masuk surga dengan syafa'at kami. Demi Allah yang nyawaku berada ditangan-Nya, amal seorang hamba Allah tidak bermanfaat baginya tanpa mengenal hak-hak kami".

Ath-Tabrani dalam *Al-Ausath* mengetengahkan hadits dari Ibnu 'Umar ra. mengatakan: "Perkataan terakhir yang diucapkan Rasulallah saw. adalah; *'Teruskanlah* 惘 perlakuan yang telah kuberikan 惘 *kepada ahlu-baitku' ".*

Dari sumber yang sama, Ath-Thabrani mengetengahkan hadits berikut:
"Allah swt.menetapkan *tiga hurumat* (hal-hal yang wajib dihormati dan tidak boleh dilanggar). Barangsiapa menjaga baik-baik tiga hurumat itu, Allah akan menjaga urusan agamanya dan keduniannya. Dan barang siapa tidak mengindahkannya, Allah tidak akan mengindahkan sesuatu baginya. Para sahabat bertanya: 'Apa tiga hurumat itu, ya Rasulallah'?. Beliau saw. menjawab*: 'Hurumatul -Islam, hurumatku dan hurumat kerabatku' ".*

Ath-Thabrani dalam *Al-Ausath* juga meriwayatkan sebuah hadits berasal dari Jabir bin Abdullah yang mengatakan, ia mendengar sendiri dari Rasulallah saw. dalam suatu khutbah bersabda: "Hai manusia, barangsiapa *membenci* kami, *ahlu-bait*, pada hari kiamat Allah akan menggiringnya sebagai orang Yahudi".

Abu Sa'id Al-Khudri ra meriwayatkan bahwasanya ia mendengar Rasulallah saw. tegas berkata: "Orang yang membenci kami 惘 ahlul-bait 惘 pasti akan di masukkan Allah kedalam neraka".

Ad-Dailami mengetengahkan sebuah hadits, bahwasanya Rasulallah saw. memberitahu ummatnya: "Barangsiapa yang hendak *bertawassul* (berwasilah) dan ingin mendapat syafa'atku pada hari kiamat kelak, hendaklah ia menjaga hubungan silatur-rahmi dengan *ahlu-baitku* dan berbuat menggembirakan mereka".

Dalam hadits lainnya *Ad-Dailami* mengetengahkan berasal dari Imam 'Ali kw. yang menuturkan: "Diantara kalian yang paling mantap berjalan di atas sirath ialah yang paling besar kecintaannya kepada ahlu-baitku dan para sahabatku ".

Imam Ahmad bin Hanbal mengetengahkan sebuah hadits bahwa Rasulallah saw. menuturkan: "Empat golongan yang akan memperoleh syafa'atku pada hari kiamat: Orang yang menghormati *keturunanku*, orang yang memenuhi kebutuhan mereka, orang yang berusaha membantu urusan mereka pada saat diperlukan dan orang yang mencintai mereka dengan hati dan lidahnya". Dua buah hadits lainnya yang diriwayatkan oleh Imam Ahmad bin Hanbal yaitu:

惘"Barangsiapa mencintaiku dan mencintai keduanya itu 惘 yakni Al-Hasan dan Al-Husain 惘 serta mencintai ibu dan bapak mereka 惘 yakni Siti Fathimah Az-Zahra dan Imam 'Ali bin Abi Thalib [ra]惘 kemudian ia meninggal dunia sebagai pengikut sunnahku, ia bersamaku didalam surga yang sederajat".

惘 "Pada hari kiamat aku akan menjadi syafi' (penolong) bagi empat golongan Yang menghormati *keturunanku*; yang memenuhi kebutuhan mereka; yang berupaya *membantu urusan mereka* pada waktu diperlukan dan yang *mencintai mereka* sepenuh hati".

Imam Ahmad bin Hanbal mengetengahkan lagi *hadits marfu'*, bahwasanya Rasulallah saw. telah menegaskan: "Siapa yang *membenci ahlul-bait* ia adalah orang munafik"*.* Sekaitan dengan hadits ini Imam Ahmad bin Hanbal mengetengahkan sebuah hadits, bahwasanya Rasulallah saw. telah menyatakan juga: "Surga *diharamkan* bagi orang yang berlaku dzalim terhadap ahlu-baitku dan mengganggu *melalui keturunanku".*

Sebuah hadits yang diketengahkan oleh Al-Hakim dari Zaid bin Arqam ra. Rasulallah saw. menegaskan antara lain:
"...Mereka (Ahlu-Bait beliau) adalah *keturunanku,* diciptakan dari *darah-dagingku* dan dikarunia pengertian serta pengetahuanku. *Celakalah* orang dari ummatku yang *mendustakan* keutamaan mereka dan memutuskan hubungan denganku melalui (pemutusan hubungan dengan) mereka. Kepada orang-orang seperti itu Allah *tidak akan menurunkan syafa'atku* (pertolonganku)".

Abu Sa'id didalam kitab *Syarafuddin Nubuwwah* mengetengahkan sebuah hadits, bahwasanya Rasulallah saw. berkata kepada Siti Fathimah ra*:* "Hai Fathimah, engkau marah Allah marah, dan engkau ridho (puas) Allah ridho".

Al-'allamah Ibnu Hajar dalam kitabnya *Ash-Shawaiqul-Muhriqah* menerang- kan sebagai berikut: "Barangsiapa *mengganggu salah seorang putera* (Siti) Fathimah, ia akan menghadapi bahaya karena perbuatannya itu membuat marah (Siti) Fathimah ra. Sebaliknya, barang siapa *mencintai putera-putera* (termasuk keturunannya), ia akan memperoleh keridhoannya. Para ulama *Khawash*

(para ulama yang mempunyai keistemewaan khusus) merasa didalam hatinya terdapat keistemewaan yang sempurna karena kecintaan mereka kepada Rasulallah saw., dan *ahlul-bait serta keturunannya* atas dasar pengertian, bahwa ahlul-bait dan keturunan beliau saw. adalah orang-orang suci (dimuliakan oleh Allah swt.). Selain itu mereka (para ulama khawash) juga mencintai *anak-anak* (keturunan) *sepuluh orang* (sahabat Nabi saw.) yang telah dijanjikan masuk surga, disamping itu mereka (para ulama khawash) juga mencintai *anak-anak keturunan para sahabat Nabi* yang lain. Mereka memandang semua keturunan sahabat Nabi sebagaimana mereka *memandang para orang tua* mereka.

Selanjutnya Ibnu Hajar mengatakan: "Orang harus menahan diri jangan sampai mengecam mereka (ahlul-bait dan keturunan Rasulallah saw.). Jika ada seorang diantara mereka yang *berbuat fasik* berupa *bid'ah* (baca keterangan apa yang dimaksud Bid'ah dibuku ini) atau lainnya, yang harus di kecam *hanyalah perbuatannya, bukan dzatnya,* karena dzatnya itu merupakan *bagian dari Rasulallah saw*., sekali pun antara dzat beliau dan dzat orang itu terdapat *perantara* (wasa'ith)".

Semua pemimpin dan para ulama kaum Salaf (generasi terdahulu) dan Khalaf (generasi belakangan/berikutnya) memupuk kecintaan masing-masing kepada ahlu-bait Rasulallah saw.. Imam Bukhori didalam *Shohihnya* mengetengahkan ucapan khalifah Abubakar ra.: "Jagalah baik-baik 惘 wasiat 惘 Muhammad saw. mengenai ahlu-bait beliau".

Khalifah Abubakar sendiri dengan tegas pernah berkata: *"Kerabat Rasulallah saw. lebih kucintai daripada kerabatku sendiri".*

Al-Mala dalam kitab *Sirah*-nya mengetengahkan sebuah hadits bahwasanya Rasulallah saw mewanti-wanti: 'Wasiatkanlah kebajikan bagi ahlu-baitku. Pada hari kiamat besok kalian akan *kugugat* mengenai *ahlu-baitku*. Orang yang kelak menjadi lawanku ia menjadi lawan Allah dan siapa yang menjadi lawan Allah ia akan dimasukkan kedalam neraka".

Ibnu Taimiyyah 惘seorang ulama yang diandalkan juga oleh golongan peng- ingkar惘 didalam kitabnya *Risholatul-Furqan* halaman 163 mengetengahkan pembahasan mengenai aal (ahlul-bait) Muhammad Rasulallah saw. Banyak hadits shohih yang dikemukakan sebagai dasar dan sekaligus juga sebagai dalil. Salah satu diantaranya ialah *Hadits Tsaqalain* (baca hadits Tsaqalain—pada halaman lain—pen) yang diriwayatkan oleh Zaid bin Arqam ra. Hadits ini oleh Ibnu Taimiyyah disebut dalam pembahasannya mengenai *ta'rif* (definisi) aal Muhammad saw. Hadits tersebut ialah:

"..Dan kutinggalkan kepada kalian dua bekal (berat). Yang pertama adalah *Kitabullah,* didalamnya terdapat petunjuk dan cahaya terang. Ambillah (terimalah) Kitabullah itu dan berpeganglah teguh padanya… dan (yang kedua) *ahlu-baitku.* Kalian kuingatkan kepada Allah mengenai ahlu-baitku...kalian kuingatkan kepada Allah mengenai ahlu-baitku! Kalian ku ingatkan kepada Allah mengenai ahlu-baitku".

Dalam pembicaraannya mengenai hak-hak ahlu-bait Rasulallah saw. dalam kitabnya yang berjudul *Al-Washiyyatul-Kubra* halaman 297, Ibnu Taimiyyah mengatakan: "Demikianlah, para anggota keluarga (ahlu-bait) Rasulallah saw. mempunyai beberapa hak yang harus dipelihara dengan baik oleh umat Muhammad. Kepada mereka Allah swt. telah memberi hak menerima bagian dari *seperlima ghanimah* (harta rampasan perang), yang ketentuannya telah ditetapkan Allah swt. dalam Al-Qur'anul Karim (S.Al-Anfal:41). Selain hak tersebut mereka juga mempunyai hak lain lagi, yaitu hak beroleh ucapan *shalawat* dari ummat Muhammad saw., sebagaimana yang telah diajarkan oleh beliau saw. kepada ummatnya, agar senantiasa berdo'a sebagai berikut

'Ya Allah limpahkanlah sholawat kepada Muhammad dan kepada aal *(ahlu-bait, keluarga)* Muhammad, sebagaimana yang telah Engkau limpahkan kepada Ibrahim dan aal Ibrahim.

Sesungguhnyalah Engkau Maha Terpuji lagi maha Agung. Berkatilah Muhammad dan aal Muhammad, sebagaimana Engkau telah memberkati Ibrahim dan aal Ibrahim".

Sekaitan dengan hak atas ucapan sholawat yang diperoleh *aal* atau *ahlu-bait* Rasulallah saw., Ibnu Taimiyyah 惘 dalam kitabnya yang sama ini 惘 mengetengahkan sebuah hadits yang diriwayatkan oleh Ka'ah bin Syajarah beberapa saat setelah surat Al-Ahzab: 56 turun. Kata Ka'ah: "Kami para sahabat bertanya: 'Ya Rasulallah, kami telah mengetahui bagaimana cara mengucapkan salam kepada anda, tetapi bagaimanakah cara kami mengucapkan sholawat kepada anda'? Rasulallah saw. menjawab: *'Ucapkanlah: Ya Allah, limpahkan- lah sholawat kepada Muhammad dan kepada aal Muhammad' ".*

Ibnu Taimiyyah mengemukakan juga hadits lain yang berasal dari para sahabat Nabi saw, bahwasanya Rasulallah saw. mengingatkan para sahabat nya: "Janganlah kalian bersholawat untukku dengan *sholawat batra,* (yakni sholawat terputus tanpa lanjutan)*.* Para sahabat bertanya: 'Ya Rasulallah, apakah yang dimaksud sholawat batra'?. Beliau saw. menjawab: 'Kalian mengucapkan: 'Ya Allah limpahkanlah sholawat kepada Muhammad, lalu kalian berhenti disitu'! Ucapkanlah: 'Ya Allah limpahkanlah sholawat kepada Muhammad dan kepada aal Muhammad' ". (Lihat Mahmud Syarqawi '*Sayyidatu Zainab ra:21*).

Ibnu Taimiyyah ini tidak berbeda pendapat dengan *Ibnul-Qayyim* 惘 mengenai pengertian yang dimaksud aal Muhammad 惘 yaitu semua orang yang *di haramkan* menerima shodaqah dan mempunyai hak atas bagian dari seperlima ghanimah. Mereka ini adalah *keturunan Rasulallah saw, semua orang Bani Hasyim dan para isteri Rasulallah saw*. (Ummahatul-Mu'minin).

Didalam kitabnya yang lain yaitu *Risalah Al-'Aqidah Al-Washithiyyah,* Ibnu Taimiyyah dalam menerangkan keyakinan kaum Ahlus-Sunnah dan mengecam kaum *Rawafidh* (kelompok sesat yang mendewa-dewakan dan menuhankan Imam 'Ali bin Abi Thalib kw.) dan kaum *Nawashib* (kelompok sesat yang memusuhi keluarga dan kerabat Rasulallah saw.), berkata antara lain: "Mereka (kaum Ahlus-Sunnah) mencintai *aal* (ahlu-bait, keluarga) Rasulallah saw. Mereka memandang *aal* beliau sebagai para pemimpin agama yang wajib dihormati dan dijaga baik-baik kedudukan dan martabatnya. Itu sesuai dengan wasiat yang diucapkan Rasulallah saw. di Ghadir Khum: *'...Kalian kuingatkan kepada Allah mengenai ahlu-baitku!'* (baca hadits Tsaqalain—pada halaman lain--pen). Mengenai cinta kasih kepada aal Muhammad saw. yang wajib diberikan oleh kaum muslimin, Ibnu Taimiyyah menyebut dua bait sya'ir dari *Imam Syafi'i* rahimahullah:

"Hai ahlu-bait Rasulallah, bahwa kecintaan kepada kalian
Kewajiban dari Allah yang diturunkan dalam Al-Qur'an
Cukuplah bukti betapa tinggi nilai martabat kalian
Tiada sempurna shalat tanpa sholawat bagi kalian "

Setelah menunjuk beberapa kitab sebagai rujukan dan menyebut juga be berapa hadits, Ibnu Taimiyyah menyebut jawaban Rasulallah saw. kepada pamannya, Al-'Abbas, ketika ia mengadu kepada beliau adanya perlakuan kasar dari sementara orang terhadap dirinya. Dalam jawabannya itu Rasulallah saw. menegaskan: "Demi Allah yang nyawaku berada ditangan-Nya, mereka *tidak akan masuk* surga selama mereka *belum mencintai kalian karena aku".*

Hadits *semakna* disebut juga oleh Ibnu Taimiyyah, yaitu hadits yang di- ketengahkan oleh Turmudzi, tercantum didalam Musnad Imam Ahmad bin Hanbal berasal dari Mutthalib bin Rabi'ah yang menuturkan bahwa jawaban Rasulallah saw. kepada 'Abbas ra. ialah: "Demi Allah *iman* tidak akan masuk kedalam hati seseorang selama ia belum mencintai kalian karena Allah dan karena *kalian itu kerabatku*"! Konon beliau saw. mengucapkan jawaban tersebut dalam keadaan wajah beliau tampak agak gusar.

Didalam kitabnya yang berjudul *Darajatul-Yaqin* halaman 149, *Ibnu Taimiyyah* menyatakan: "Dalam kehidupan ummat manusia tidak ada kecinta an yang lebih besar, lebih sempurna dan lebih lengkap daripada kecintaan orang-orang beriman kepada Allah, Tuhan mereka. Di alam wujud ini tidak ada apa pun yang berhak dicintai tanpa karena Allah. Kecintaan kepada apa saja harus dilandasi kecintaan kepada Allah swt.. Muhammad saw. dicintai ummatnya demi karena Allah, ditaati karena Allah dan di ikuti pun karena Allah. Yakni sebagaimana yang difirmankan Allah swt. dalam Al-Qur'anul-Karim (S.Aali 'Imran: 31): '(Katakanlah hai Muhammad): *Jika kalian benar-benar mencintai Allah maka ikutilah aku, niscaya Allah mencintai kalian' "!*

Begitu juga sebagai bukti tentang betapa hormat dan betapa besar kecintaan para sahabat Nabi kepada ahlu-bait beliau saw, Ibnu Taimiyyah dalam *Al-Iqtidha* halaman 79 berkata: "Lihatlah ketika khalifah Umar ra. menetapkan daftar urutan pembagian jatah tunjangan dari *harta Allah* (Baitul-Mal) bagi kaum muslimin. Banyak orang yang mengusulkan agar nama Umar bin Al-Khattab ditempatkan pada urutan pertama. Umar tegas menolak; 'Tidak! Tempatkanlah Umar sebagaimana Allah menempatkannya!'. Umar kemudian memulai dengan para *anggota ahlu-bait* Rasulallah saw. Kemudian menyusul orang-orang lain hingga tiba urutan orang-orang Bani 'Adiy 惘 kabilah Umar ra sendiri 惘. Mereka itu (para penerima tunjangan) adalah *orang-orang Quraisy yang sudah jauh terpisah hubungan silsilahnya*. Namun urutan seperti itu tetap dipertahankan oleh Khalifah Umar dalam memberikan hak-hak tertentu kepada mereka. Pada umumnya ia lebih mendahulukan orang-orang *Bani Hasyim* daripada orang-orang Quraisy yang lain. Mengapa demikian?

Ibnu Taimiyyah selanjutnya menjelaskan: Karena orang-orang Bani Hasyim adalah *kerabat* Rasulallah saw., mereka *diharamkan* menerima shadaqah atau zakat, dan hanya diberi hak menerima bagian dari seperlima jatah pembagian ghanimah. Mereka adalah orang-orang yang termasuk dalam lingkungan ahlu-bait Rasulallah saw. Dan ahlu-bait beliau adalah orang-orang yang dimaksud dalam firman Allah swt. (Al-Ahzab: 33): *"Sesungguhnya Allah bermaksud hendak melenyapkan kotoran (rijs) dari kalian, hai ahlul-bait, dan hendak mensucikan kalian sesuci-sucinya".*

Karena shadaqah atau zakat itu merupakan kotoran (dari harta orang lain), mereka diharamkan menerimanya, dan sebagai gantinya mereka dihalalkan menerima bagian dari *seperlima* pembagian ghanimah. Ibnu Taimiyyah mengetahui, bahwa dikalangan ummat Islam terdapat *dua pandangan* terhadap cucu Rasulallah saw. *Al-Husain ra.* Ada yang mencintainya sebagai ahlu-bait Rasulallah saw. dan ada pula yang karena kepentingan kekuasaan *mereka membencinya*, bahkan *memeranginya turun-temurun*. Dalam sebuah *Risalah* khusus yang disusun Ibnu Taimiyyah mengenai *tragedi pembantaian Al-Husain ra. di Karbala* oleh pasukan daulat Bani Umayyah, ia (Ibnu Taimiyyah) berkata:

"Allah memuliakan *Al-Husain* bersama anggota-anggota keluarganya dengan jalan memperoleh kesempatan gugur dalam pertempuran membela diri, sebagai *pahlawan syahid*. Allah telah melimpahkan keridhoan-Nya kepada mereka karena mereka itu orang-orang yang ridho bersembah sujud kepada-Nya. Allah *merendahkan deraja*t mereka *yang menghina Al-Husain ra*. beserta kaum keluarganya. Allah menimpakan *murka-Nya* kepada mereka dengan menjerumuskan mereka kedalam tingkah laku durhaka, perbuatan-perbuatan dzalim dan memperkosa kehormatan martabat Al-Husain ra dan kaum keluarganya, dengan jalan menumpahkan darah mereka. Peristiwa tragis yang menimpa Al-Husain ra pada hakikatnya bukan lain adalah *nikmat Allah* yang terlimpah kepadanya, agar ia beroleh *martabat dan kedudukan tinggi* sebagai *pahlawan syahid.* Suatu cobaan yang Allah tidak memperkenankan terjadi atas dirinya pada masa pertumbuhan Islam (yakni masa generasi pertama kaum muslimin). Cobaan berat pun sebelum Al-Husain ra telah dialami langsung oleh datuknya, ayahnya dan paman-pamanya (yakni Rasulallah saw., Imam Ali bin Abi Thalib ra., Ja'far bin Abi Thalib ra dan Hamzah bin 'Abdul Mutthalib ra)".

Didalam kitabnya *Al-Iqtidha* halaman 144 Ibnu Taimiyyah tersebut lebih menekankan: "Allah melimpahkan kemuliaan besar kepada cucu Rasulallah saw., Al-Husain ra, dan pemuda penghuni sorga bersama keluarganya, melalui *tangan-tangan durhaka*. (Itu merupakan pelajaran) musibah apa pun yang menimpa ummat ini (kaum muslimin) wajib mereka hadapi dengan sikap seperti yang diambil oleh Al-Husain ra dalam menghadapi musibah".

Ibnu Taimiyyah menyebut pula sebuah hadits yang menerangkan bahwasanya Rasulallah saw. pernah berkata kepada para sahabat: "Cintailah Allah, karena Allah mengaruniai kalian berbagai nikmat, maka hendaknyalah kalian mencintaiku karena kecintaan kalian kepada Allah, dan cintailah anggota-*anggota keluargaku* (ahlu-bait dan keturunanku) demi kecintaan kalian *kepadaku* ". Demikianlah Ibnu Taimiyyah dalam kitab-kitabnya yang tersebut di atas ini.

Mari kita ambil sebagian keterangan dari *Syeikh Ibnu Qayyim Al-Jauziyyah* dalam kitabnya *Jala'ul-Afham* membicarakan *ahlubaitun-nubuwwah* (keluarga para Nabi) secara menyeluruh. Mengingat halaman dibuku ini, kami tidak menulis seluruhnya kutipan dari Syeikh Ibnu Qayyim hanya *sebagian* saja yang berkaitan dengan kemuliaan keturunan Rasulallah saw.. Ibnu Qayyim menulis dikitab tersebut di atas:

"Dari mulai nabi Ibrahim as. hingga ahlu-bait Muhammad saw., keluarga silsilah keturunan Nabi Ibrahim as. adalah keluarga-keluarga yang diberkati dan disucikan Allah swt. karena itu mereka adalah silsilah keluarga yang paling mulia diantara semua ummat manusia. Allah swt. berkenan menganugerahkan berbagai keistimewaan dan keutamaan kepada mereka ini. Allah swt. telah menjadikan Nabi Ibrahim as. dan keturunannya sebagai Imam (pemimpin) bagi seluruh ummat manusia sebagaimana firman Allah swt. dalam surat Al-Baqarah:125. 'Nabi Ibrahim dan putranya Ismail membangun baitullah (rumah Allah) Ka'bah yang kemudian oleh Allah ditetapkan sebagai kiblat kaum mu'minin dan untuk menunaikan ibadah haji'.

Begitu juga Allah swt. telah memerintahkan semua orang yang beriman agar bersholawat pada Nabi Muhammad saw. dan keluarga (aal) beliau seperti sholawat yang diucapkan bagi Nabi Ibrahim dan keluarga (aal) beliau. Allah swt. telah menjadikan *baitun nubuwwah* (keluarga Nabi Ibrahim as dan keturunannya hingga Nabi Muhammad saw. dan keturunannya) sebagai *'furqan'* (batas pemisah kebenaran dan kebatilan). Bahagialah manusia yang mengikuti seruan dan jejak mereka dan celakalah mereka yang memusuhi dan menentangnya.

Allah swt. telah menciptakan dua ummat manusia terbesar didunia yaitu umat Musa as dan ummat Muhammad saw. sebagai ummat-ummat terbaik dalam pandangan Allah, guna melengkapi jumlah 70 ummat yang diciptakan-Nya. Allah swt. melestarikan kemuliaan baitun nubuwwah sepanjang zaman dengan melalui disebut-sebutnya *keagungan mereka dan keluarga serta keturunan mereka,* sebagaimana firman-Nya dalam surah Ash-Shaffat:108-110.

Kesemuanya itu merupakan *berkah* dan *rahmat* Allah swt. yang telah di limpahkan kepada baitun-nubuwwah. Diantara mereka itu ada yang memperoleh martabat tinggi dan keutamaan-keutamaan lain, seperti Nabi Ibrahim sebagai *Khalilullah;* Nabi Isma'il diberi gelar *Dzabihullah* , Nabi Musa didekatkan kepada-Nya dan dianugerahi gelar *Kalimullah,* Nabi Yusuf dianugerahi kehormatan dan paras indah yang luar biasa, Nabi Sulaiman dianugerahi kerajaan dan kekuasaan yang tiada bandingnya dikalangan ummat manusia, Nabi Isa diangkat kedudukannya ke martabat yang setinggi-tingginya dan Nabi Muhammad saw. diangkat sebagai *penghulu semua Nabi dan Rasul* serta sebagai Nabi terakhir pembawa agama Allah, Islam.

Mengingat kemuliaan martabat baitun-nubuwwah yang dimulai sejak nabi Ibrahim a.s. secara turun-temurun hingga Nabi Muhammad saw., maka tidak lah mengherankan jika beliau saw. *mewanti-wanti* ummatnya supaya menghormati, mengakui kemuliaan terhadap *ahlubait dan keturunannya*. Ini bukan *semata-mata hanya karena keagungan martabat beliau saw. sendiri sebagai Nabi dan Rasul*, melainkan juga karena kemuliaan baitun-nubuwwah yang *telah*

ditetapkan Allah swt. sejak Nabi Ibrahim a.s. Itulah rahasia besar yang terselip didalam *Hadits Tqalain* dan *hadits-hadits lainnya* yang berkaitan dengan kedudukan ahlubait keturunan Rasulallah saw.". Demikianlah sebagian keterangan Syeikh Ibnu Qayyim dalam kitabnya *Jala'ul-Afham* mengenai keutamaan baitun-nubuwwah.

Masih banyak lagi hadits-hadits yang memberitakan pesan (wasiat) beliau saw. kepada ummatnya mengenai keluarga dan keturunan beliau saw. setelah beliau saw. wafat. Tidak diragukan lagi, cukup banyak hadits Nabi saw. membuktikan bahwa mencintai ahlu-bait (keluarga atau aal) beliau saw. adalah wajib hukumnya. Menolak seruan beliau berarti membangkang dan orang yang membangkang dalam hal agama ialah orang durhaka, fasik dan fajir. Kita semua tahu bahwa dalam syari'at Rasulallah saw. *mewajibkan* secara umum untuk mencintai sesama muslimin, menjaga hak-haknya dan saling do'a mendo'akan. Bila ada orang yang melanggarnya maka dia akan mendapat dosa.

"Mencintai sesama muslimin itu sudah merupakan kebajikan yang *harus ditaati* apalagi mencintai *keturunan* Rasulallah saw. malah lebih ditekankan lagi oleh syari'at!! Bagaimanakah sekarang orang yang bersikap *membenci*, *mendengki* atau *mencerca* Ahlu-bait Rasulallah saw.? Bagaimana pula jika orang yang bersikap demikian itu *mengaku dirinya beriman* kepada Allah swt. dan Rasul-Nya, Muhammad saw.?, jika dalam kenyataannya ia *menusuk* dan *menyakiti* hati beliau saw. karena mencerca dan membenci keluarga dan keturunan beliau saw. *Mengingkari keutamaan* mereka saja sudah merupakan *kesalahan besar*, apalagi *membenci* dan *melecehkan* mereka!

Pernah juga di Indonesia berita yang dimuat dikoran-koran beberapa silang waktu yang lalu pernyataan saudara *Hasan Basri* bahwa Hasan bin Ali bin Abi Thalib tidak punya keturunan dan semua keturunan Husain bin Ali bin Abi Thalib sudah dibantai di Karbala, pernyataan seperti ini sering diutarakan pada hari ulang tahun Al-Irsyad. Pernyataan Hasan Basri ini pernah ditanyakan oleh *YAPI* sumber dalil pernyataannya tersebut *tapi tidak pernah ter- jawab*. Pernyataan seperti itu sudah tentu *tidak ada* dalilnya sama sekali baik secara aqli (akal) maupun naqli (nash), tidak lain karena *ketidak senangan- nya* atau kedengkian pada golongan '*Alawiyyun* (salah satu julukan keturunan Nabi yang dari Hadramaut/Yaman Selatan), dan orang-orang semacam ini sangat bahaya sekali karena bisa mengelabui atau menghancurkan ke benaran sejarah Islam.

Bila Ali bin Husain bin Ali bin Abi Thalib ra. dianggap tidak ada dalam sejarah maka akan *fiktif* pula lah teman-teman beliau seperti *Az-Zuhri* dan *Sa'id bin Musayyab* yang kedua tokoh ini merupakan sumber banyak hadits sunni. Begitu juga kitab-kitab hadits dan kitab-kitab fiqih serta sejarah Islam yang memuat banyak nama-nama cucu dari sayyidina Hasan dan sayyidina Husain bin Ali bin Abi Thalib, semuanya ini harus dihapus atau dibuang!

Begitu juga cucu keempat Rasulallah saw. –Imam Ja'far Ash-Shodiq ra.– yang terkenal dalam sejarah dan dikenal oleh empat Imam juga (Hanafi, Maliki, Syafi'i dan Ahmad bin Hanbal [ra.]) dan pengikutnya serta dikenal juga oleh semua madzhab baik itu Ahlus-sunnah Wal jama'ah, Syiah, Zaidiyyah, Salafi/Wahabi dan lainnya. Cucu beliau yang keempat ini banyak juga melahirkan tokoh-tokoh ulama besar Islam. Nama dan nasabnya ialah Imam Ja'far Ash-Shodiq bin Muhammad Al-Baqir bin Ali Zainal Abidin bin Al-Husain bin Ali bin Abi Thalib kw. Beliau lahir tahun 80 H/699 M dan wafat tahun 150 H/765M. Ibu beliau ialah cucu dari khalifah Abu Bakar ra. yang bernama Ummu Farwah binti Al-Qasin bin Muhammad bin Abu Bakar As-Siddiq. Menurut riwayat yang pernah berguru juga dengan Imam Ja'far ini yaitu Imam Abu Hanifah (80-150 H/699-767M) dan Imam Malik bin Anas (93-179H/712-795M).

Kalau kita ziarah ke kuburan *Baqi'* di Madinah maka disana akan kita dapati kuburan secara berurutan 惘 yang telah dikenal baik dikalangan ulama-ulama pakar seluruh dunia maupun dikalangan ummat muslimin 惘 yaitu kuburan Imam Hasan bin Ali bin Abi Thalib, Imam Ali Zainal Abidin bin Husain bin Ali bin Abi Thalib, Imam Muhammad Al-Baqir bin Ali Zainal Abidin bin Husain

bin Ali bin Abi Thalib kw. dan kuburan Imam Ja'far As Shodiq bin Muhammad Al-Baqir bin Ali Zainal Abidin bin Husain bin Ali bin Abi Thalib.

Segala sesuatu baik Al-Qur'an dan Sunnah Rasulallah saw. serta sejarah disampaikan *melalui riwayat* yang ditulis oleh para perawi dan diteruskan serta dikembangkan oleh ulama-ulama pakar baik dari zaman dahulu sampai akhir zaman nanti. Begitupun juga mengenai *nasab keturunan manusia* banyak kita ketahui dengan melalui riwayat yang ditulis dari zaman dahulu sampai akhir zaman. Karena semua itu anjuran agama agar manusia selalu menulis hal-hal yang dianggap penting. Dengan adanya riwayat-riwayat ini kita bisa mengenal sejarah Islam, datuk-datuk dan keturunan Rasulallah saw., para Nabi dan Rasul lainnya, para sahabat dan para tabi'in dan para ulama-ulama atau suku-suku lainnya!! Wallahu a'lam.

Tafsir singkat surat Al-Kautsar
Mari sekarang kita merujuk tafsir dan penjelasan singkat para ulama pakar mengenai surat Al-Kautsar ini dan sebab-sebab turunnya ini ayat. Bunyi Surat Al-Kautsar [108] sebagai berikut:

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ

"Dengan menyebut nama Allah Yang Maha Pemurah lagi Maha Penyayang. Sesungguhnya Kami telah memberikan kepadamu <u>nikmat yang banyak</u>. Maka dirikanlah sholat karena Tuhanmu dan berkorban lah. Sesungguhnya orang-orang yang membenci kamu dialah yang terputus ".

Surat ini diturunkan sebagai jawaban terhadap tuduhan bahwa keturunan Rasulallah saw. terputus. Jadi, yang dimaksud kalimat *"Nikmat yang banyak"* dalam ayat itu adalah Rasulallah saw. memiliki keturunan yang banyak dan baik, melalui pernikahan antara Siti Fathimah Az-Zahra' dan Sayyidina Ali bin Abi Thalib kw.. Kebanyakan dari keturunan Siti Fathimah ini menjadi para Imam yang memberi petunjuk masalah-masalah yang berkaitan dengan ketaatan kepada Allah swt. dan keridhaan-Nya. Adapun yang dimaksud kalimat "*Orang yang membencimu dialah yang terputus*" dalam ayat itu adalah orang yang beranggapan bahwa Rasulallah saw. tidak memiliki keturunan! Tafsir seperti ini dapat anda baca diantaranya dalam kitab-kitab berikut:
Tafsir Fathul Qadir, oleh Asy-Syaukani, jilid 30, halaman 504; Tafsir Gharaibul Qur'an (catatan pinggir) Majma'ul Bayan, jilid 30, halaman 175; Tafsir Majma'ul Bayan, oleh Ath-Thabrasi, jilid 30, halaman 206, cet. Darul Fikr, Beirut; Nurul Abshar, oleh Asy-Syablanji, halaman 52, cet. Darul Fikr, tahun 1979 Miladiyah; Al-Manaqib, oleh Syahraasyub, jilid 3, halaman 127.

Menurut Ustadz Quraish Shihab 惘 seorang ulama ahli tafsir Indonesia 惘 dalam bukunya yang berjudul *Tafsir Al-Qur'an Tafsir atas surat-surat pendek berdasarkan urutan wahyu* terbitan Pustaka Hidayah mengatakan: Bahwa surat Al-Kautsar ini diturunkan di Makkah dan merupakan surat ke-14 dalam turunnya wahyu serta surat ke-108 dalam urutan mushaf.
'Al-Kautsar' menurut arti kata berasal dari akar kata yang sama dengan *'Katsir'* yang berarti *'Banyak'.* Jadi Al-Kautsar berarti sesuatu nikmat yang banyak. Ustadz Quraish Shihab mengemukakan bahwa Ulama berbeda pen dapat dalam mengartikan "Al-Kautsar" pada surat ini:

Pendapat pertama: Sebagian berpegang pada hadits nabi dari Anas bin Malik (HR Muslim dan Ahmad) yang menceritakan *'Al-Kautsar'* sebagai sebuah nama telaga yang ada disurga yang dianugerahkan oleh Allah kepada Nabi.

Pendapat kedua: Sebagian lagi berpegang sejarah pada hadits lainnya mengenai ejekan *'Abtar'* yang berarti 'terputus keturunan'. Sehingga Al-Kautsar berarti Allah menganugerahkan *keturunan yang banyak* kepada Rasulallah saw. Pendapat kedua ini dikutip juga oleh Imam Suyuthi dalam bukunya *Asbab Annuzul* serta *Addur Al-Mantsur* serta ulama pakar tafsir lainnya seperti *Al-Alusy,*

Al-Qasimy, Al-Jamal, Abu Hayyan, Muhammad Abduh, Thabathabai dan lain lain. Pendapat kedua ini merupakan pendapat yang *paling banyak dipercaya* oleh para ulama ahli tafsir.

Menurut Ustadz Quraish Shihab, hadits riwayat Muslim dan Ahmad dari Anas bin Malik di atas (pendapat pertama) tentang Al-Kautsar ini, *ditolak* oleh Muhammad Abduh sebagai penjelasan terhadap surat Al-Kautsar.

Pendapat ketiga: Sebagian lagi menganggap bahwa Al-Kautsar berarti keduanya yaitu nikmat Allah yang banyak yang diberikan kepada Nabi Muhammad saw.. Salah satunya berupa *keturunan yang banyak* serta telaga di surga serta nikmat-nikmat lainnya.

Sejarah meriwayatkan juga waktu putra beliau saw. yang terakhir wafat dan belum sempat memiliki keturunan, sedangkan saat itu nabi saw. serta Khadijah ra. dalam usia yang telah cukup tua. Waktu Khadijah sedang hamil, semua orang menunggu apakah Khadijah akan memberikan seorang anak lelaki atau perempuan. Ketika ternyata Khadijah melahirkan seorang puteri (yang kemudian diberi nama Fatimah Az-Zahra) maka orang-orang Quraisy bersorak dan mengatakan bahwa Muhammad "*Abtar*". Kata-kata Abtar ini adalah ejekan yang diberikan kepada orang yang *terputus* keturunannya.

Pendapat *terbanyak* dari ahli tafsir mengenai sebab-sebab turunnya surat Al-Kautsar ialah bahwa Allah swt. memberikan nikmat kepada Nabi saw. berupa *keturunan yang sangat banyak*. Dikatakan dalam buku tersebut; "Jika riwayat dari berbagai pakar tafsir ini diterima maka itu berarti Al-Qur'an telah menggaris bawahi sejak dini tentang akan berlanjutnya keturunan Nabi Muhammad saw., dan bakal banyak dan tersebarnya mereka itu".

Allah menurunkan wahyu kepada nabi Muhammad saw. berupa surat Al-Kautsar ini menunjukkan bahwa Allah swt. sesungguhnya telah memberikan nikmat yang banyak dengan kelahiran sayyidah Fatimah ra. tersebut. Bahwa Rasulallah saw. tidaklah *"Abtar"* bahkan dari rahim Siti Fatimah ra. akan lahir keturunan yang banyak. Selanjutnya 惘 dalam ayat tersebut 惘 Rasulallah diperintahkan untuk *bersholat* dan *berkurban* (aqiqah sebagai wujud rasa syukurnya). Dan pada *ayat yang ketiga* disebutkan bahwa musuh-musuh Rasulallah yang mengejek itulah yang kemudian diejek oleh Al-Qur'an sebagai "*Abtar*" (terputus).

Surat ini dimulai dengan kata *"Inna/Sesungguhnya"* yang menunjukkan bahwa berita yang akan diungkapkan selanjutnya adalah sebuah berita yang besar yang boleh jadi lawan bicara atau pendengarnya meragukan kebenarannya. Ustadz Quraish Shihab juga mengutip pendapat lainnya bahwa penggunaan kata "*kepadamu*" 惘 pada ayat ketiga 惘 menunjukkan bahwa anugerah Allah tersebut (berupa keturunan yang banyak) *tidak terkait* dengan kenabian melainkan merupakan *pemberian Allah kepada pribadi* Nabi Muhammad saw. yang dikasihi-Nya.

Dalam buku tersebut juga dikemukakan beberapa argumen yang men- dukung bahwa *dzurriyah/keturunan* Rasulallah saw. memang dilanjutkan melalui rahim Fatimah ra. dan bukan melalui anak lelakinya. Diantaranya dalam surat Al-An'am 84-85 bahwa Al-Qur'an menganggap nabi Isa as. sebagai *dzurriyah Ibrahim* meski pun beliau as. lahir dari *Maryam* (seorang perempuan keturunan Ibrahim as). Juga banyak hadits yang mengutarakan bahwa Rasulallah memanggil Al-Hasan dan Al-Husain sebagai *"anakku"*.

Sejarah juga membuktikan bahwa dari rahim Siti Fatimah, Rasulallah saw. memperoleh dua orang cucu (putera) yang sangat dicintai beliau yaitu Al-Hasan dan Al-Husain ra. Kemudian setelah peristiwa Karbala maka satu-satunya anak lelaki yang tersisa dari keturunan Al-Husain yaitu *Ali Awsath* yang bergelar "Zainal Abidin" atau "Assajad" (ahli sujud) kemudian beliau ini meneruskan keturunan Nabi saw. dari Imam Husain. Demikian juga keturun- an dari Imam Hasan.

Imam Husain sendiri memiliki enam anak lelaki, dan hanya satu yang selamat setelah peristiwa Karbala . Sedangkan Imam Hasan bin Ali bin Abi Thalib kw. memiliki sebelas anak lelaki, beberapa diantaranya meneruskan keturunan. Hingga saat ini 惘 *Alhamdulillah* 惘 ada banyak sekali dzurriyah (keturunan) Nabi saw. dari Siti Fatimah ra terutama via Ali Zainal Abidin Assajjad bin Husein bin Ali bin Abi Thalib [ra] dan kemudian menyebar di seluruh muka Bumi. Bahkan menurut Ustadz Quraish Shihab, *dzurriyah* (keturunan) Nabi saw. ini begitu banyaknya *dibandingkan* keturunan manusia lainnya. Demikianlah sedikit keterangan dari bukunya Ustadz Quraish Shihab.

Sebagaimana dikemukakan tadi bahwa kita sering baca dikitab-kitab sejarah atau sunnah Rasulallah saw. biografi para Nabi, nama-nama mereka serta nama datuk-datuknya, nama-nama keturunan mereka dan lain sebagainya, tidak lain semuanya ini disampaikan melalui *riwayat* serta tersimpan dengan rapi sampai sekarang. *Tidak ada para sahabat atau tabi'in* yang mencela atau menuduh semua nya itu! Apalagi pada zaman modern sekarang ini dengan adanya computer dan internet lebih mudah untuk menemukan kembali sejarah dan riwayat-riwayat para Rasul, Nabi dan nasab keturunan Rasulallah saw. yang telah ditulis oleh para ulama pakar.

Marilah kita rujuk lagi ayat Ilahi dan hadits Rasulallah saw. berikut ini yang berkaitan dengan *keturunan*:

惘 Firman Allah swt. itu *"Surga 'Adn mereka masuk kedalamnya dan juga orang yang baik-baik dari bapak-bapak mereka dan isteri-isteri mereka dan keturunan mereka"..*

惘 Juga firman-Nya lagi: '*Dan orang-orang yang beriman, dan yang anak cucu mereka mengikuti mereka dalam keimanan. Kami hubungkan/kumpulkan anak cucu mereka dengan mereka…dan seterus nya '.* (Ath-Thuur: 21). Dan masih ada lagi didalam firman-Nya yang menyebutkan mengenai keturunan para Nabi.

惘 Begitu juga hadits Rasulallah saw. dari Abu Sa'id Al-Khudri ra katanya: "Mengapa masih ada beberapa kaum yang mengatakan bahwa tali *kekeluargaan* Rasulallah saw. tidak menguntungkan kaumnya pada hari kiamat. Sungguh demi Allah bahwasanya tali kekeluargaan *akan tetap tersambung* didunia mau pun di akhirat. Wahai, sekalian manusia! Sesungguhnya aku akan mendahului kamu sampai di Telaga Haudh" (HR Ahmad dan Al-Hakim dalam shohihnya, Al-Baihaqi dan Thabrani dalam kitab Al-Kabir).

惘 Al-Bazzar meriwayatkan hadits dari Ibnu Abbas ra. katanya: "Telah wafat seorang putri Safiah binti Abdul Muttalib ra., kemudian beliau berceritera yang kesudahannya beliau katakan: Kemudian Rasulallah saw. berdiri, setelah mengucapkan hamdalah dan memuji kepada Allah lalu bersabda: 'Mengapa masih ada beberapa kaum yang menuduh bahwa *hubungan kerabatku* tidak akan memberi manfaat, ketahuilah bahwa semua kemuliaan dan *keturunan* akan *terputus* pada hari kiamat *kecuali* kemuliaan dan *keturunanku* dan sesungguhnya tali kekeluargaanku akan tetap bersambung didunia mau pun akhirat' ". (Hadits ini dishohihkan oleh Al-hafidz As-Sakhawi dan Ibnu Hajar dan disebutkan oleh Imam Ahmad dalam *musnad*-nya dari tiga jalur).

Allah swt. sendiri dalam Al-Qur'an telah menetapkan suatu hukum kepada keturunan-keturunan yang beriman yang mana mereka akan menyertai datuk-datuknya begitu juga yang diungkapkan dalam hadits-hadits di atas. Rasulallah saw. *membantah keras* bagi orang yang beranggapan bahwa hubungan kerabat dan tali kekeluargaan beliau saw. akan putus dan tidak memberi manfaat bahkan beliau menguatkan perkataannya itu dengan bersumpah *Demi Allah.....*

Lalu bagaimana dapat dipastikan keturunan tersebut itu kalau tanpa adanya ketetapan nasab silsilahnya?

Begitu juga hadits Nabi saw. yang termasyhur dan sebagai bukti-bukti lagi tidak terputusnya keturunan beliau saw. yaitu akan munculnya *Imam Al-Mahdi* ra pada akhir zaman dan Imam ini dari keturunan Rasulallah saw. Hadits-hadits ini kita bicarakan pada halaman selanjutnya.

Kami sering bertanya-tanya mengapa yang hanya sering *dicela* dan *diganggu* keturunan/cucu Nabi saw. yang riwayatnya banyak dalam hadits serta ditulis oleh ulama pakar ahli sejarah. Ada gerangan apakah dibalik celaan atau tuduhan ini? Kami berlindung pada Allah swt. atas kebohongan golongan pencela atau pengingkar ini dan penolakan mereka terhadap adanya keturunan Nabi saw.

Mari kita teruskan dengan makalah-makalah berikut ini yang berkaitan dengan masih wujudnya keturunan Nabi saw.:

Ramalan tentang akan datangnya Rasulallah dari agama Islam dalam catatan kitab Hindu, Kristen, Yahudi dan Persi:

Ramalan ini pertama-tama dibukukan dengan judul *Ke-Rasul-an/Ke-Nabi-an* tahun 1970 oleh Bilal Muslim Missie dari Tanzania Daressalam. Setelah itu buku ini berkali-kali di print di Daressalam dan Mombasa. Kemudian *W.I.N.* (The World Islamic Network) dari Bombai menerbitkannya sebagai buku kecil yang berjudul: *'Ramalan-ramalan tentang Rasul yang suci dari Islam dalam catatan Hindu, Kristen dan Yahudi'.*

Ketika mereka ingin mengeprint ulang buku kecil itu maka Ustadz Sayid Saeed Akhtar Rizvi tanggal 04 september 2001 memeriksa kembali isi buku itu dengan teliti dan menambahkan (ramalan) menurut catatan Persi ke dalamnya. Dengan demikian Ramalan akan datangnya Rasul yang suci (Muhammad saw.) sudah tercantum dalam *catatan Hindu, Kristen, Yahudi dan Persi.*

Penulis tidak mencantumkan isi semuanya dibuku ini tapi hanya yang terpenting saja yang berkaitan dengan Keturunan Nabi saw. yaitu ramalan tertulis dalam catatan kitab Hindu saja yang bernama *Barm Uttar Khand* tentang akan datangnya Rasul yang suci dan *anak keturunannya* (ahlul baitnya) yang telah diterjemahkan oleh Ustadz Abdurrahman Christi dari India pada abad kesebelas Hijriyyah (1631-1632 Masehi) dalam bukunya *'Mir'atul Makhluqat'.*

Dalam catatan kitab Hindu ini menceriterakan ada seorang Nabi yang terkenal bernama *Mahadevij*. Mahadevij ini berceritera pada istrinya *Parbati* sewaktu berada digunung *Kailash Parbat* yang ditulis oleh muridnya *Bishit Muni.* Bagian-bagian yang terpenting di atas telah diterjemahkan dari buku *Muqaddamah Anwarul Qur'an* oleh Sayid Raha Husain Gopalpuri halaman 40-43. Dalam kitab Hindu Barm Uttar Khand ini *Mahadevij* berkata:

"Setelah enam ribu tahun, Tuhan yang Maha Kuasa akan menciptakan seorang manusia yang indah dari keturunan Adam di *Mundane* yaitu tempat antara lautan-lautan (yang dimaksud Negara Arab yang diliputi oleh tiga lautan).

..Oh Parbati, dia akan dilahirkan dari *Kant Bunjih* (pengabdi/hamba Tuhan, yang dalam bahasa arabnya *Abdullah*). Dan dia (Abdullah) akan lurus dan memiliki pengetahuan tentang Tuhan sebagai sungai (luas). (Dari sungai –Abdullah– ini) akan muncul/lahir mutiara. Dan nama isterinya (istri Abdullah) *Sank Rakhiya* (yang berarti kedamaian atau keamanan yang dalam bahasa arabnya *Aminah*). Dan dia (Abdullah) akan sudah membaca tiga kitab, dan dia akan mengenyampingkan kitab keempat setelah membaca *Alif Laam Miim.*

Oh Parbati dia (Abdullah) akan menjadi kepala dari sukunya, orang-orang dari semua desa akan datang kepintunya dan akan mengikutinya. (anak lelaki Abdullah) akan tidak mengenal takut kepada makhluk, dia akan sangat gigih, berani dan akan memiliki pengetahuan tentang Tuhan dan namanya *Mahamat*. Orang-orang akan keheran-heranan bila melihat dia (Mahamat) dan dia tidak akan menyembah apa yang disembah oleh sukunya dan dia akan menerangkan pada orang-orang:

`*Telah turun pada saya wahyu dari yang Esa* (Tuhan) *agar kamu tidak selalu menyembah yang tidak ada manfaatnya dan saya tidak bertujuan apa-apa hanya kecuali karena Tuhan maka dari itu ikutilah aku'.* (kata-kata yang serupa juga tercantum di Al-Qur'an 13:36).

Oh Parbati, Mahamat akan mengajarkan syari'atnya (hukum Islam) pada seluruh makhluk dengan menghapus cara yang dahulu (jahiliyyah) serta semua syari'at yang sebelumnya. Dan dia akan mencoba setiap manusia untuk mengikutinya (mengikuti agamanya). Lama kelamaan agamanya akan di ikuti oleh manusia yang tidak terhitung jumlahnya dan banyak dari mereka akan sampai pada Tuhan. Dan seperti halnya sekarang yang kita kenal yaitu waktu/zaman *Sakh,* begitu juga orang-orang pada akhir Kaljg akan meng- gunakan waktu/zaman yang menunjukkan zamannya Mahamat (yaitu tahun Hijriyyah).

Oh Parbati, setelah dia (setelah wafat anak lelaki Muhammad saw.--pen) Sang Kuasa yang tidak ada bandingannya akan mengarunia *seorang putri* pada *Mahamat,* dia (putri ini) akan lebih baik dari 1000 anak lelaki dan dia (Siti Fathimah ra--pen) sangat cantik sekali, sangat hebat dan sangat sempurna amal ibadahnya pada Tuhan. Dia (Siti Fathimah ra) tidak mengucapkan kata-kata yang salah dan dia akan dilindungi (oleh Tuhan) dari segala dosa baik kecil mau pun besar. Dan dari ayahnya dia akan selalu dekat pada Tuhan. Yang Kuasa akan mengaruniainya dua anak lelaki (Al-Hasan dan Al-Husain--pen) dari putri Mahamat ini. Kedua anak ini bagus/ganteng, kuat dan dicintai oleh Tuhan, mempunyai ilmu pengetahuan luas tentang Tuhan (pandai dalam ilmu agama), berani, gigih dan sangat sempurna dalam mengerjakan kebaikan. Dan yang maha Kuasa setelah (penciptaan) mereka ini tidak akan menciptakan manusia yang sempurna seperti mereka, baik secara bathin maupun lahir dalam kebaikan.

Dua anak lelaki Mahamat ini akan mempunyai penerus (penggantinya) dan mereka akan dikarunia keturunan yang tidak terhitung jumlahnya. Mereka akan membimbing pada agama Mahamat hari kehari dengan argumentasi yang benar dan mereka akan membuat agama mudah (sesuai dengan hadits bahwa agama itu mudah--pen), dan Mahamat akan mencintai mereka melebihi dari ummatnya sampai-sampai melebihi dari putrinya sendiri. Dan dua anak lelaki ini (Al-Hasan dan Al-Husain) akan sempurna sekali menjalankan agama Mahamat. Mereka tidak mau berbuat hanya untuk memenuhi hawa nafsu dan setiap yang mereka bicarakan dan perbuat semata-mata karena Tuhan yang Maha Kuasa.

Oh Parbati, beberapa tahun setelah wafat Mahamat akan ada orang yang buruk membunuh anak cucu Mahamat ini tanpa alasan yang benar. Tidak lain perbuatan (pembunuh) hanya untuk *meraih kepentingan urusan duniawi*. Seluruh dunia akan merasa kehilangan pimpinan karena kewafatan mereka. Pembunuh-pembunuh itu adalah *Maliksh,* ateis dan dilaknat dalam dua alam (makhluk didunia dan dilangit--pen). Mereka tidak akan dicintai oleh Mahamat dan mereka ini tidak pernah keluar dari *Narkh* (neraka). Tetapi mereka (pembunuh-pembunuh) berpura-pura/seakan-akan tetap memegang agama Mahamat dan lambat laun lain-lainnya akan mengikuti mereka. Mereka akan menjalankan perbuatan yang bertentangan dengan *ajaran Mahamat* dan kedua cucunya (Al-Hasan & Al-Husain). Hanya beberapa saja yang masih taat mengikuti ajaran Mahamat. Kebanyakan mereka mengikuti perjalanan pembunuh-pembunuh anak-anak Mahamat. Tapi mereka ini dalam samaran saja menjuluki diri mereka sebagai pengikut Mahamat dan pada akhirnya *Kaljug* banyak dari mereka *Hypocriet* (Munafiq) dan mereka akan membuat kekacauan/keonaran didunia ".

Setelah ceritera semua di atas ini, Mahadevij juga ceritera mengenai akan munculnya Imam Mahdi, datangnya hari kiamat, masuknya surga Bibi Siti Fathimah dan pengikut-pengikutnya. Demikianlah sebagian isi terjemahan ramalan mengenai akan datangnya seorang Rasulallah dalam catatan kitab Hindu *Barm Uttar Khand*.

Bantahan Syeikh Segaf Ali Alkaff terhadap Syeikh Ali Tantawi:

Mari kita sekarang membaca, garis besarnya saja, makalah yang kami baca pada website yang ditulis oleh Syeikh Segaf Ali Alkaff dari Jeddah/Saudi Arabia, menjawab makalah yang ditulis oleh seorang ulama bernama Syeikh Ali Tantawi yang dimuat disurat kabar *As-Syarqul Awsat* tanggal 20/12/1406 H bertepatan dengan tanggal 05 september 1985 nomer edisi 2483 dengan judul *Peringatan-peringatan Syeikh At-Tantawi* sebagai berikut:

"Dan orang-orang *Hadramaut* berperingkat-peringkat diantara mereka ter- dapat *Alawiyyun* yang menamakan dirinya sebagai *Sadah* yang mulia dan ada pula yang tidak mengaku demikian, padahal nilai seseorang dalam agama Islam diukur *dengan ilmu dan takwanya* bukan dengan sebab ayah atau datuk-datuknya. Sedangkan orang yang mulia itu adalah orang yang bertakwa dan orang yang agung itu adalah orang yang baik dalam perbuatan dan perilakunya, kemudian kebanyakan nasab-nasab yang dikatakan ber- sambung dengan Rasulallah saw. *tidak dapat dibuktikan* dan dipertanggung-jawabkan melainkan semata-mata adalah *anggapan orang-orang yang mempunyai nasab itu* dan saya tidak menuduh nasab seseroang tapi saya ingin menerangkan suatu *kenyataan yang konkrit*..."

(Sebagian isi) *jawaban dari Syeikh Segaf Ali Alkaff*
"Syeikh Tantawi ini tidak hanya mengemukakannya dalam surat kabar bahkan mengulangi *perkataan yang sama* dalam suatu siaran radio ketika di tanya tentang syarat-syarat *kafaah dalam nasab* dan *hukum nikah* dengan tujuan hendak menyebarluaskan pandangannya yang kontroversial/menimbulkan fitnah. Alangkah baiknya kalau Syeikh ini menjawab pertanya- an yang diajukan padanya mengenai *kafaah* (sederajad atau sepadan) nasab tersebut dengan merujuk pendapat para ulama-ulama pakar yang sudah dikenal di dunia yaitu *Abu Hanifah, Imam Syafi'i dan Imam Ahmad bin Hanbal* [ra.], yang menjadikan *kafaah nasab* sebagai *syarat* dalam pernikahan, sementara Imam Malik tidak mensyaratkannya. Dalam kegigihan beliau (Tantawi) menyebar luaskan makalahnya itu, Syeikh Ali Tantawi mengulangi kata-kata yang sama lagi dalam peringatannya pada bagian keenam muka surat 133 baris ke 18.

Syeikh ini mengatakan bahwa; "orang-orang hadramaut (Yaman selatan) mempunyai tingkat-tingkat, diantara mereka terdapat golongan *Alawiyyun* yang *mengaku* sebagai bangsawan dan diantara mereka ada yang *tidak* mengaku demikian". Juga beliau berkata, "nilai seseorang dalam agama Islam diukur dengan *ilmu* dan *takwanya* serta orang yang mulia bukan karena ayah atau datuknya..." dan katanya lagi "saya tidak menuduh nasab seseorang akan tetapi saya menerangkan suatu *kenyataan yang konkrit*".

Kata-kata yang keluar dari mulut orang alim biasanya akan diterima dan di telan oleh orang-orang awam atau jahil tanpa dikaji lagi sehingga dosanya akan ditanggung oleh si alim itu. Dengan perkataan di atas ini beliau *tidak* mengetahui tentang *susunan masyarakat hadramaut*. Orang-orang hadramaut mempunyai silsilah dan nasab bagi kabilah-kabilahnya, disana terdapat golongan *Masyaikh* dari keluarga Al-Amudi *yang terkenal nasabnya*, Bafadal, Baabad, Al-Khatib, Al-Kathiri, Tamim, Syaiban, Nahd dan lainnya dari kabilah -kabilah Hadramaut yang *terpelihara nasabnya* dan dihormati seperti kabilah-kabilah yang terdapat di jazirah Arab dan lainnya.

Dan tingkat-tingkat masyarakat yang beliau maksudkan, bukan pada tempat- nya, karena pengertian tingkatan ialah suatu perbedaan antara tingkatan masyarakat dalam *segi kemasyarakatan*, umpamanya terdapat diantara mereka: a) masyarakat tingkatan buruh, b) tingkatan kapitalis/majikan atau c) tingkatan lainnya.

Adapun yang ada pada orang-orang Hadramaut adalah tingkatan dalam segi *kesukuan* atau *marga.* Dengan demikian seorang bangsa *'Alawi* dapat tergolong dalam tiga kelompok tingkatan di atas (a,b,c) ini, tapi bangsa 'Alawi ini *tidak dapat* digolongkan kepada *kabilah* selain dari *kabilahnya* dan tidak pula digolongkan pada marga selain marganya.

Sebenarnya Syekh Tantawi sendiri tahu bahwa orang-orang Arab *sejak permulaan Islam* sangat fanatik dengan *nasab* keturunan mereka sehingga Rasulallah saw. pernah menyebutkan nasab dirinya dan *khalifah Abu Bakar* ra. dikenal sebagai orang yang memiliki pengetahuan tentang nasab, hingga digelari sebagai *pakar nasab Arab* kemudian terdapat *puluhan kitab* yang di karang mengenai *ilmu nasab* dan *ratusan kitab* mengenai *nasab dan silsilah* keluarga Rasulallah saw.. Semua orang tahu bahwa nasab keturunan keluarga Rasulallah saw. terutama *'Alawiyyun* telah terbukti beritanya dengan luas dan mutawatir, tersusun dari ayah hingga kedatuk mereka dari zaman kita hingga kezaman Rasulallah saw. sedangkan orang yang meng- ingkari berita mutawatir jelas hukumnya dalam Islam.

Benar kata Syeikh ini bahwa *nilai seseorang itu dalam agama Islam terletak pada ilmu dan takwanya dan bukan dengan sebab ayah atau datuk-datuknya*, tapi ini adalah pengertian *secara umum.* Adapun orang yang mulia yang di maksudkan Syeikh disini bukanlah orang mulia yang termasuk dalam pengertian umum di atas, karena yang dimaksud orang-orang mulia adalah orang yang *mempunyai pertalian nasab dengan keluarga Muhammad saw.,*, yang kecintaannya adalah sebagian dari agama dan kebenciannya adalah keluar dari agama. Agama *tidak pernah melarang* seseorang menasabkan kepada ayah dan datuk bahkan diakuinya. Rujuklah kitab *Thabaqat* yang menyebut nasab bagi *setiap biografi* seseorang, demikian juga kitab-kitab sejarah dan kitab-kitab para perawi lainnya dan tidak ada orang yang mencelanya. Kalau begitu mengapa golongan pengingkar ini selalu menuntut keturunan Rasulallah saw. *agar tidak menasabkan* dirinya kepada ayah-ayah dan datuk mereka? Padahal banyak kaum 'Alawiyyun yang berilmu, bertakwa, mem- punyai kemuliaan serta memberi petunjuk dan mempunyai kelebihan yang diberikan Allah swt. pada mereka, demi Allah ini suatu ke tidak-adilan.

Islam juga tidak menafikan pertaliannya dengan seseorang bahkan Islam *menetapkan beberapa hukum* yang diterangkan dalam kitab-kitab fikih para ulama pakar diantaranya Abu Hanifah, Imam Syafi'i dan Imam Ahmad yang berkenaan dengan orang yang mempunyai pertalian nasab dengan Rasulallah saw. Sejak permulaan abad hingga ke abad ini kitab-kitab fikih mereka diabadikan oleh para imam kenamaan lainnya dan mereka tidak pernah *menafikan* atau m*encelanya* bahkan mereka menyediakan bab-bab khusus dalam kitab mereka ini. Begitu juga ulama-ulama pakar ini belum pernah menulis dan menyatakan *ketiadaan* keturunan Rasulallah saw. didalam kitab-kitabnya, tidak lain karena wujudnya keturunan tersebut.

Syeikh ini mengatakan bahwa kebanyakan nasab-nasab ini yang dikatakan berhubungan dengan Rasulallah saw. *tidak ada yang membuktikan dan menguatkannya selain dari kata-kata mereka sendiri*. Bagaimana beliau bisa mengatakan seperti ini padahal banyak para ahli hadits dan fikih serta ahli sejarah dan biografi telah menerangkan nasab keluarga Bani Alawi dengan sejarah kewafatan mereka sekali, yang penulisnya bukan dari golongan Bani Alawi seperti Imam As-Sakhawi, Ibnu Hajar Al-Haithami dan lain-lainnya.

Mari kita rujuk salah satu hadits Rasulallah saw. tentang kemuliaan bangsa Quraisy saja yang diriwayatkan oleh Tabarani dalam kitabnya *Al-Kabir* dari Abu Hurairah yang Rasulallah saw. bersabda: 'Utamakanlah *orang-orang Quraisy* dan jangan kamu mendahului mereka, belajarlah kamu dari orang-orang Quraisy dan jangan mengajari mereka, kalau tidak karena aku khawatir kelak orang Quraisy menjadi sombong, pasti telah kuberitahukan *kedudukan* mereka dan orang-orang yang baik dikalangan mereka disisi Allah Ta'ala' .

{{ Kami --pen.-- tambahkan sabda Rasulallah saw.lainnya: "Dahulukanlah orang Quraisy dan jangan kamu mendahuluinya, belajarlah darinya dan jangan kamu saling mengajarinya". *Ibnu Fudhaik* 惘 perawi hadits ini 惘 ragu apakah sabda Rasulallah saw. tersebut berbunyi: *Ta'aalimuuha* [saling mengajarinya] atau *Tu'allimuuha* [mengajarinya]." (Tartib Musnad Imam Syafi'i, pembahasan tentang manaqib, hadits ket 691, juz 2, hal.194)

Dalam kitab dan halaman yang sama di atas hadits ke 690, mengemukakan sabda Rasulallah saw.: "Wahai manusia, sesungguhnya orang Quraisy adalah yang berhak menjadi pemimpin. Barangsiapa mendurhakainya dengan menggali lubang [membuat maker—penerjemah], maka Allah akan menelungkupkannya dengan kedua lubang hidungnya (yakni membinasakannya—penerj..Rasulallah mengucapkannya sebanyak tiga kali "). }}

Selanjutnya Syeikh Segaf mengatakan: Syeikh Tantawi ini mengatakan juga *dia ini tidak menuduh nasab tapi hanya menerangkan sesuatu yang konkrit*. Apa yang dimaksud dengan hakikat konkrit ini? Padahal masalah nasab Alawi ini sudah banyak ditulis para perawi dan terbukti dengan bukti-bukti dalil yang pasti. Bagaimana Syeikh ini bisa menerangkan sesuatu yang konkrit ini sedangkan beliau sendiri tidak mengemukakan *alasan* (dalil) yang kuat dan hakikat yang beliau katakan ini, dan darimana datangnya hakikat yang konkrit itu?

Segala sesuatu ajaran dalam Islam disampaikan dengan jalan riwayat misal- nya Al-Qur'an dan sunnah Rasulallah saw. disampaikan kepada kita melalui pertalian riwayat dan begitu juga sejarah, tempat-tempat peperangan serta nasab keturunan. Kalau kita biarkan setiap orang dengan seenaknya me lepaskan kata-katanya karena tidak sepaham dengan orang ini atau karena tidak dia senangi tentang perkara-perkara yang sudah terbukti kebenarannya, maka akan timbul banyak tuduhan-tuduhan bohong terhadap peristiwa-peristiwa sejarah atau hukum syar'i.

Dalam hukum Islam barangsiapa terbukti kebenaran nasabnya kemudian ada orang lain yang menuduh sebaliknya maka penuduh ini harus mengemukakan bukti dalam hal itu. Bila penuduh ini *tidak bisa* mengemuka- kan bukti maka dia harus dijatuhi hukum *Had* sebagai *Qazif* karena menuduh tanpa bukti (seperti halnya si Syeikh ini). Padahal Syeikh ini juga mengetahui hukum syar'i karena beliau pernah menjabat sebagai *hakim/qadi* selama beberapa tahun.

Ulama Hadramaut, Yaman dan Al-Haramain Asy-Syarifain telah bersepakat mengenai kebenaran nasab Bani 'Alawi yang bersambung kepada keturunan Rasulallah saw. Mereka semuanya menyebutkan dalam tulisan-tulisan mereka tentang *Bani 'Alawi* dan memberikan catatan tentang biografinya sekali dengan sempurna, bahkan sebagian mereka menulis secara khusus tentang pribadi-pribadi mereka. Tidak seorang pun mengatakan *ketidakbenaran nasab mereka*, bahkan semuanya menerima nasab keluarga ini dengan penerimaan yang mutlak karena hal ini sudah *termasyhur dan mutawatir.* Sehingga orang yang mencela kepada keturunan Nabi saw. ini tidak akan mencela *pada nasab mereka,* tapi mencela (yang tidak mereka senangi) kedudukan yang mereka (Bani 'Alawi) peroleh ditengah-tengah masyarakat Hadramaut.

Barangsiapa ingin meneliti kitab-kitab yang tersebut berikut ini bisa didapati di perpustakaan umum atau khusus di *Hadramaut, Yaman, Al-Haramain As-Syarifain, Kuwait, Darul Kutub di Mesir* atau diperpustakaan manuskrip-manuskrip Arab. Nama-nama (sebagian) penulis dari kalangan ulama Hadramaut, Yaman dan Al-Haramain As-Syarafain dan Sejarah wafat mereka sebagai berikut:

Tabaqat Fugahail Yaman oleh Bahauddin Abu Abdillah Muhammad bin Yusuf Bin Ya'kub Al-Jundi Wafat tahun 732 H; At-Tuhfatun Nuraniyyah oleh Abdullah bin Abdurrahman Bawazir wafat tahun 850 H; At-Tarfatu Gharbiyah Bi Akhbar Hadramaut Alajibah oleh Al-Maqrizi wafat tahun 845 H; Manaqib Al-Faqih Al-Muqaddam Muhammad bin Ali Ba'Alawi dan Wafayat A'yanil Yaman oleh Abdurrahman bin Ali Hasan tinggal di Raidah Almasyqa Hadramaut wafat tahun 818 H; Al-Jauharus Sayafaf Fi Fadhail Wa Manaqibis Sadah Al-Asyraf oleh Abdurrahman Sohibul Wa'al Al-Khatib Al-Ansari Al-Hadrami wafat 855 H; Tabaqatul Khawas Ahlis-Sidqi Wal Ikhlas oleh Ahmad bin Ahmad Abdul Latif As-Syarji Az-Zubaidi Al-Yamani wafat tahun 893 H; Al-Barqatul Masyiqah oleh Ali bin Abu Bakar As-Sakran bin Abdurrahman Assegaf wafat tahun 895 H; Mawahibul Qudrus Fi Manaqib Abu Bakar bin Abdullah Alaydrus oleh Muhamad bin Omar bin Mubarak Al-Hadrami terkenal dengan sebutan Bahriq wafat tahun 930 H; Tarikh Syambal oleh Ahmad bin Abdullah bin Alwi dikenal dengan Ibnu Syambal Al-Hadrami wafat tahun 945 H; Tarikh Thaghri And Wa-Qalaidin

Nahr oleh Muhammad At-Tayyib Ba-Makhramah wafat tahun 947 H; Tuhfatul Muhibbin Wal Ashab Fi Makrifati Ma Lil-Madaniyyina Minal Ansab oleh Abdurrahman Al-Ansari wafat tahun 1195 H; Nasyrun Nuri Wazzahr Fi Tarajim Al-Qarnil Asyir Ilal Qarni Rabi' Asyar oleh As-Syeikh Abdullah Murad Abul Khair wafat tahun 1343 H; Siyar Wa Tarajim Ba'dhi-Ulamana Fil Qarnir Rabi' Asyar oleh Omar Abdul Jabbar wafat tahun 1391 H. Demikianlah sebagian jawaban saudara Segaf Ali Alkaff terhadap Syeikh Tantawi.!!
(Sebenarnya saudara Segaf Ali Alkaff mencatat nama-nama kitab dan penulis yang tercantum di atas ini jumlah semuanya adalah 26 buah tapi kami hanya mengutip sebagian saja karena mengingat halaman dibuku ini—pen.).

Disamping dalil-dalil yang telah kami kemukakan, Syeikh Segaf ini telah membuktikan terhadap Syekh Tantawi dan para pembaca lainnya adanya nasab keturunan Rasulallah saw. sambil merujuk juga puluhan kitab sejarah, kitab para ulama pakar ahli fiqih mengenai wujudnya keturunan Rasulallah saw. tersebut. Sedangkan Syekh Tantawi ini dan orang-orang pengingkar lainnya hanya bisa berkata *seenaknya saja* tanpa menyebutkan 僩 *walau pun satu dalil* 僩 tentang terputusnya keturunan Nabi saw..! 'Audzubillah.

Hadits yang diriwayatkan oleh cucu Rasulallah saw. yang ke enam
Mari kita rujuk hadits yang diriwayatkan dari keturunan Rasulallah saw. yang keenam, sehingga bagi pembaca lebih jelas bahwa fitnahan atau tuduh an mengenai terputusnya keturunan Rasulallah saw. yang dikeluarkan oleh golongan *anti 'Alawiyyun* itu adalah tuduhan yang tidak berdasarkan dalil hanya berdasarkan kedengkian atau emosi belaka.

"Dua orang ahli hadits yaitu *Abu Zar'ah AR-Rozi dan Muhammad bin Aslam At-Thusi* bersama para penuntut ilmu dan ahli hadits yang tidak terhitung jumlahnya menemui salah satu cucu Ali bin Husin bin Ali bin Abi Thalib yaitu Imam Ali Ridho bin Musa Al-Kadhim bin Ja'far As-Shodiq bin Muhammad Al-Baqir bin Ali Zainal 'Abidin bin Al-Husain bin Ali bin Abi Thalib kw. (keturunan keenam dari Rasulallah saw.) yang sedang memasuki Naisabur melewati sebuah pasar. Kedua tokoh hadits ini menghadang beliau dan minta pada- nya untuk meriwayatkan hadits yang beliau dengar dari ayah atau kakeknya. Imam Ali Ridho ra. menghentikan kereta tunggangan-nya *baghal* 僩 peranakan antara keledai dan kuda 僩 serta berkata:

'Ayahku Musa Al-Kadhim memberiku sebuah hadits dari ayahnya Ja'far As-Shodiq, dari ayahnya Muhammad Al-Baqir, dari ayahnya Ali Zainal Abidin dari ayahnya, Al-Husain dari ayahnya Ali bin Abi Thalib ra.. Ali bin Abi Thalib berkata; Kekasihku dan penyejuk hatiku Rasulallah saw. memberiku sebuah hadits. Beliau saw. bersabda: Jibril berkata kepadaku, Aku mendengar Allah yang Maha Agung berfirman; *Lailaha illallah* adalah bentengKu. Barangsiapa mengucapkannya, ia masuk kedalam bentengKu. Dan barangsiapa me- masuki bentengKu, selamat dari siksaKu' ".

Setelah itu Imam Ali Ridho ra. pergi meneruskan perjalanannya dan waktu itu menurut riwayat lebih dari 20.000 orang yang menulis hadits di atas ini. (Dinukil dan disusun secara bebas dari buku bahasa Indonesia yang berjudul *sekilas tentang Habib Ali bin Muhammad Al-Habsyi muallif Simtud Duror* karya saudara Novel Muhammad Alaydrus).

Riwayat yang semakna di atas ini hanya berbeda versinya diketengahkan juga oleh Ibnu Hajar dalam kitabnya "*as-Showa'iq al-Muhriqoh*" halaman: 310 pasal ketiga meriwayatkan tentang keturunan yang keenam dari Rasul- Allah saw. (yakni Imam Ali Ridho ini). Didalam kitabnya ini Ibnu Hajar menulis: 'Ketika ar-Ridho (Ali Ridho bin Musa Al-Kadhim) sampai di kota Naisabur, orang-orang berkumpul disekitar kereta tunggangannya. Ia (Ar-Ridho) mengeluarkan kepalanya dari jendela kereta sehingga dapat dilihat oleh khalayak. Kemudian (sambil memandanginya) mereka berteriak-teriak, menangis, menyobek-nyobek baju dan melumuri dengan tanah, juga menciumi tanah bekas jalannya kendaraannya…". (Hal ini juga dinukil oleh as-Sablanji dalam kitab "Nur al-Abshar" Halaman: 168, pasal Manaqib Sayid Ali ar-Ridho bin Musa al-Kadzim).

Pendapat Syeikh Abdul 'Aziz Bin Baz
Seorang Mufti resmi kerajaan Saudi Arabia salah satu ulama dari golongan Wahabi Syeikh Abdul 'Aziz bin Abdullah bin Baz pernah ditanya oleh saudara kita dari Iraq mengenai *anak cucu Rasulallah saw*. yang memperlakukan orang lain dengan perlakuan yang tidak semestinya mereka lakukan. Jawaban Syeikh terhadap pertanyaan saudara dari Iraq ini dimuat dalam majalah *'AL-MADINAH'* halaman 9 nomer 5692 tanggal 07- Muharram 1402 H bertepatan tanggal 24 oktober 1982 sebagai berikut:

"Orang-orang seperti mereka (cucu Nabi saw.) itu terdapat diberbagai tempat dan negeri. Mereka terkenal juga dengan gelar *'Syarif '*. Sebagaimana yang dikatakan oleh orang-orang yang mengetahui, mereka itu berasal dari keturunan ahlulbait Rasulallah saw. Diantara mereka itu ada yang silsilahnya berasal dari Al-Hasan ra. dan ada pula yang berasal dari Al-Husain ra. Ada yang dikenal dengan gelar *'Sayyid'* dan ada juga yang dikenal dengan gelar *'Syarif'*. Itu merupakan kenyataan yang diketahui umum di Yaman dan di negeri-negeri lain. Mereka itu sesungguhnya wajib bertaqwa kepada Allah dan harus menjaga diri dari hal-hal yang diharamkan Allah bagi mereka. Semestinya mereka itu harus menjadi orang-orang yang paling menjauhi segala macam keburukan.

Kemuliaan silsilah mereka wajib dihormati dan tidak boleh disalah gunakan oleh orang yang bersangkutan. Jika mereka diberi sesuatu dari *Baitul-Mal* itu memang telah menjadi hak yang dikaruniakan Allah kepada mereka. Pem- berian halal lainnya yang bukan zakat, tidak ada salahnya kalau mereka itu mau menerimanya. Akan tetapi kalau silsilah yang mulia itu disalahgunakan, lalu ia beranggapan bahwa orang yang mempunyai silsilah itu dapat *mewajib kan* orang lain supaya memberi ini dan itu, sungguh itu merupakan per buatan yang tidak patut. Keturunan Rasulallah saw. adalah *keturunan yang termulia* dan *Bani Hasyim* adalah yang *paling afdhal/utama* dikalangan orang-orang Arab. Karenanya tidak patut kalau mereka melakukan sesuatu yang *mencemarkan kemuliaan martabat* mereka sendiri, baik berupa perbuatan, ucapan ataupun perilaku yang rendah.

Adapun soal *menghormati mereka*, *mengakui keutamaan* mereka dan mem- berikan kepada mereka apa yang telah menjadi hak mereka, atau memberi maaf atas kesalahan mereka terhadap orang lain dan *tidak mempersoalkan* kekeliruan mereka yang tidak menyentuh soal agama, semuanya itu adalah kebajikan. Dalam sebuah hadits Rasulallah saw. *berulang-ulang mewanti-wanti*: *'Kalian kuingatkan kepada Allah akan ahlulbaitku…kalian kuingatkan kepada Allah akan ahlulbaitku'.* Jadi, berbuat baik terhadap mereka, memaaf kan kekeliruan mereka yang bersifat pribadi, menghargai mereka sesuai dengan derajatnya, dan membantu mereka pada saat-saat membutuhkan, semuanya itu merupakan perbuatan baik dan kebajikan kepada mereka.". Demikianlah pengakuan Syeikh Abdul Aziz bin Baz tentang masih wujudnya cucu nabi saw.

***Pendapat Prof.Dr.H. Abdul Malik Karim Amrullah* (HAMKA)**
H.Rifai, seorang Indonesia Islam yang tinggal di Florijn 211, Amsterdam Bijlmermeer, Belanda pada tanggal 30 desember 1974 telah mengirim surat kepada Menteri Agama *H.A. Mukti Ali* dimana ia mengajukan pertanyaan, *'Benarkah habib Ali Kwitang dan habib Tanggul keturunan Rasulallah saw.'?*, dan mohon penjelasan secukupnya mengenai beberapa hal.

Oleh Menteri Agama hal ini diserahkan kepada Prof.Dr.H. Abdul Malik Karim Amrullah (HAMKA) untuk menjawabnya melalui *Panji Masyarakat*, dengan pertimbangan agar masalahnya dapat diketahui umum dan manfaatnya lebih merata. Sebagian isi yang kami kutip mengenai penjelasan Prof.Dr.H. HAMKA tentang gelar Sayyid yang dimuat dalam majalah tengah bulanan "Panji Masyarakat" No.169/tahun ke XV11 15 februari 1975 (4 Shafar 1395 H) halaman 37-38 sebagai berikut:

"Rasulallah saw. mempunyai empat anak-anak lelaki yang semuanya wafat waktu kecil dan mempunyai empat anak wanita. Dari empat anak wanita ini hanya satu saja yaitu (Siti) Fathimah yang memberikan beliau saw. dua cucu lelaki dari perkawinannya dengan Ali bin Abi Thalib. Dua anak ini bernama Al-Hasan dan Al-Husain dan keturunan dari dua anak ini disebut orang *Sayyid* jamaknya ialah *Sadat*. Sebab Nabi sendiri mengatakan, *'kedua anakku ini menjadi Sayyid* (Tuan) *dari pemuda-pemuda di Syurga'.* Dan sebagian negeri lainnya memanggil keturunan Al-Hasan dan Al-Husain *Syarif* yang berarti orang mulia dan jamaknya adalah *Asyraf.* Sejak zaman kebesaran Aceh telah banyak keturunan Al-Hasan dan Al-Husain itu datang ketanah air kita ini. Sejak dari semenanjung Tanah Melayu, kepulauan Indonesia dan Pilipina.

Harus diakui banyak jasa mereka dalam penyebaran Islam diseluruh Nusantara ini. Diantaranya Penyebar Islam dan pembangunan kerajaan Banten dan Cirebon adalah *Syarif Hidayatullah* yang diperanakkan di Aceh. Syarif kebungsuan tercatat sebagai penyebar Islam ke Mindanao dan Sulu. Yang pernah jadi *raja di Aceh* adalah bangsa Sayid dari keluarga *Jamalullail*, di Pontianak pernah diperintah bangsa *Sayyid Al-Qadri*. Di Siak oleh keluaga Sayyid bin *Syahab*, Perlis (Malaysia) dirajai oleh bangsa *Sayyid Jamalullail*. Yang dipertuan Agung 111 Malaysia Sayyid Putera adalah Raja Perlis. Gubernur Serawak yang ketiga, Tun Tuanku Haji Bujang dari keluarga *Alaydrus.*

Kedudukan mereka dinegeri ini yang turun temurun menyebabkan mereka telah menjadi anak negeri dimana mereka berdiam. Kebanyakan mereka jadi Ulama. Mereka datang dari hadramaut dari keturunan *Isa Al-Muhajir* dan *Fagih Al-Muqaddam*. Yang banyak kita kenal dinegeri kita yaitu keluarga Alatas, Assegaf, Alkaff, Bafaqih, Balfaqih, Alaydrus, bin Syekh Abubakar, Alhabsyi, Alhaddad, Al Jufri, Albar, Almusawa, bin Smith, bin Syahab, bin Yahya …..dan seterusnya.

Yang terbanyak dari mereka adalah keturunan dari Al-Husain dari Hadra- maut (Yaman selatan), ada juga yang keturunan Al-Hasan yang datang dari Hejaz, keturunan syarif-syarif Makkah Abi Numay, tetapi tidak sebanyak dari Hadramaut. Selain dipanggil Tuan Sayid mereka juga dipanggil *Habib*. Mereka ini telah tersebar didunia. Di negeri-negeri besar seperti Mesir, Baqdad, Syam dan lain-lain mereka adakan *NAQIB*, yaitu yang bertugas mencatat dan mendaftarkan keturunan-keturunan Sadat tersebut. Disaat sekarang umum- nya mencapai 36-37-38 silsilah sampai kepada Sayyidina Ali bin Abi Thalib dan Sayyidati Fathimah Az-Zahra ra.

Dalam pergolakan aliran lama dan aliran baru di Indonesia , pihak *Al-Irsyad* yang menantang dominasi kaum *Ba'alwi* (Alawiyyun), menganjurkan agar yang bukan keturunan Al-Hasan dan Al-Husain memakai juga titel *Sayyid* dimuka namanya. Gerakan ini sampai menjadi panas. Tetapi setelah keturun an Arab Indonesia bersatu, dengan pimpinan A.R.Baswedan, mereka anjurkan menghilangkan perselisihan dan masing-masing memanggil temannya dengan '*Al-Akh'* artinya Saudara.

Selanjutnya kesimpulan dari makalah Prof.Dr.HAMKA: Baik *Habib Tanggul* di Jawa Timur dan Almarhum *Habib Ali di Kwitang*, Jakarta, memanglah mereka keturunan dari Ahmad bin Isa Al-Muhajir yang berpindah dari Bashrah/Iraq ke Hadramaut, dan Ahmad bin Isa ini *cucu yang ke tujuh dari cucu Rasulallah saw. Al-Husain bin Ali bin Abi Thalib*.". (Demikianlah nukilan dan susunan secara bebas mengenai penjelasan Prof.Dr.HAMKA tentang gelar Sayyid).

Imam Al-Mahdi

Mari kita sekarang teliti hadits-hadits Rasulallah saw. mengenai cucu beliau saw. 惘 Imam Al-Mahdi 惘 yang akan lahir di akhir zaman dan hadits-hadits mengenai keturunan beliau saw., dengan demikian lebih jelas buat para pembaca bahwa keturunan beliau ini masih wujud sampai akhir zaman/kiamat.

Al-Mahdi menurut bahasa artinya petunjuk jalan, pemimpin. Imam Muhammad Al-Mahdi adalah pemimpin yang akan lahir atau datang di dunia apabila hari kiamat hampir tiba (kamus besar

bahasa Indonesia 1990, hal.543). Mahdi dari bahasa Arab (Al-Mahdiyy) artinya orang yang dipimpin Allah kepada kebenaran.

Banyak dikitab-kitab para perawi dan ulama pakar yang mengutip hadits Rasulallah saw. baik dari golongan madzhab Ahlus-Sunnah mau pun madzhab lainnya yang meriwayatkan Al-Mahdi ini, umpama; tentang nama- nya, gelarannya, nasabnya dan sifat-sifatnya. Begitu juga tentang apa yang akan dilakukannya, imamah dan khilafahnya serta kemunculannya dan sebagainya. Sedangkan pengertian/makna '*Siapa yang dimaksud Ahlul-Bait'* kita bicarakan pada halaman berikutnya.

Hadits-hadits mengenai Imam Mahdi

惘 Hadits yang menjelaskan Nabi Isa as. akan turun setelah Imam Mahdi muncul dan beliau a.s. sholat dibelakang Imam Mahdi. Didalam shohih Bukhori 2: 256 cet.Dar Al-Fikr menyebutkan secara implisit bahwa Nabi Isa a.s. akan turun setelah Imam Mahdi ra. muncul.

惘 Sedangkan didalam *Musnad* Imam Ahmad bin Hanbal 3:345 telah di riwayatkan dengan sanadnya dari Jabir bahwa dia telah mendengar Nabi saw. bersabda: "Senantiasa segolongan dari ummatku berperang di atas ke benaran mereka menang hingga hari kiamat tiba, lalu turunlah Isa putra Maryam, kemudian berkatalah pemimpin mereka (Imam Mahdi); 'Mari Sholat (sebagai Imam) bagi kami'. Dia (Nabi Isa as.) bersabda; 'Tidak, sesungguhnya engkau (Imam Mahdi) pemimpin bagi mereka, sungguh Allah telah memuliakan ummat ini ' ".

惘 Didalam Al-Shawaiq Al-Mughirah hal.98, *Ibnu Hajar* telah berkata At-Thabrani telah mengeluarkan hadits secara marfu'. Rasulallah saw. ber- sabda: "Al-Mahdi akan memperhatikan ketika Isa bin Maryam telah turun seolah air menetes dari rambutnya, kemudian Al-Mahdi akan berkata; 'Silahkan kedepan sholat (sebagai imam) bagi manusia'. Isa as.berkata; 'Sholat telah di iqamahkan untukmu'. Kemudian dia (Isa as.) sholat di belakang seorang lelaki (Imam Al-Mahdi) dari keturunanku' ".

惘 Hadits yang sanadnya dari Ashim bin Bahdalah dari Abdullah yang berkata bahwa Rasulallah saw. bersabda: "Dunia tidak akan lenyap sampai seorang lelaki dari *Ahli-baitku* yang namanya sama denganku menguasai bangsa Arab". (HR. Tirmidzi 2:36 cet.Bulaq).

惘 Juga hadits Rasulallah saw.: "Tidak akan terjadi saat (kiamat) hingga berkuasa seorang lelaki dari *Ahli Baitku* yang namanya sama dengan namaku". (HR. Ahmad bin Hanbal 1: 376)

惘 Hadits dari Ummu Salamah bahwa Rasulallah saw. bersabda:
"Al-Mahdi berasal dari ummatku dari keturunan anak cucuku" (HR.Abu Daud, Ibnu Majah dan Al-Hakim). Imam Suyuthi menunjukkan akan keshahihannya dalam kitab Al'Jami', begitu juga Al-Albani mengakui keshohihan hadits ini.

惘 Hadits dari Ibnu Mas'ud sabda Rasulallah saw.; 'Akan tampil seorang lelaki dari *Ahli Baitku* yang namanya sama dengan namaku dan perawakannya menyerupai perawakanku lalu ia akan memenuhi bumi dengan keadilan dan kebenaran sebagaimana sebelumnya bumi ini telah diliputi kedzaliman dan kesesatan'. (HR.At-Thabrani, Kanzal Ummal 7: 188)

惘 Hadits dari Hudzaifah sesungguhnya Nabi saw telah bersabda: "Seandai- nya usia dunia tinggal satu hari lagi, niscaya Allah akan memperpanjang hari itu sampai Dia membangkitkan seorang lelaki dari (keturunan) *anakku* yang namanya seperti namaku', Salman berkata: 'Dari anakmu yang mana ya Rasulallah'? beliau bersabda: 'Dari *keturunan* anakku ini' sambil beliau saw. menepukkan tangan- nya kepada Al-Husain ra.' ". (Dakhair Al-'Uqba)

惘 Abu Daud dalam *Sunan*-nya mengatakan: "Telah memberitahu saya Ahmad bin Ibrahim dari Abdullah bin Ja'far Ar-Rugi, dari Abul Malij Hasan bin Omar dari Ziyad bin Bayan dari Ali bin Nufail dari Said bin Al-Musayyib dari Ummu Salamah katanya: Aku mendengar Rasulallah saw. bersabda: 'Al-Mahdi adalah dari *keturunanku* dan dari *cucu* Fathimah' ".

惘 Dikeluarkan oleh Ibnu Majah dari Said bin Musayyib katanya: 'Kami pernah berada di rumah Ummu Salamah ra dan kami menyebut-nyebut Al-Mahdi, maka katanya; Aku mendengar Rasulallah saw. bersabda: 'Al-Mahdi dari *keturunan* Fathimah'. Hadits ini juga di shohihkan oleh As-Suyuti dalam kitab *Al-Jami' As-Saqhir.*

惘 Juga Abu Daud dalam *Sunan*-nya dari jalur Asim Bin Ibnun Nujud dari Zar bin Abdullah bin Mas'ud ra. dari Rasulallah saw. sabdanya: "Sekiranya tidak tinggal melainkan sehari umur dunia, niscaya Allah akan memanjangkan hari itu sehingga dibangkitkan padanya *seorang dariku* atau *dari keluargaku* yang namanya sama dengan namaku dan nama ayahnya sama dengan nama ayahku, ia akan memenuhi bumi dengan keseksamaan dan keadilan setelah dipenuhi dengan kedzaliman dan penganiayaan". Hadits ini dishohihkan oleh Ibnu Taimiyyah dalam kitabnya *Minhajus Sunnah an-Nabawiyyah*.

惘 Begitu juga Abu Daud meriwayatkan lagi dalam *Sunan*-nya; "Telah memberitahu aku Suhail bin Tamam bin Badi' dari Imaran Al-Qattan dari Abi Nadrah dari Abi Said Al-Khudri katanya, telah bersabda Rasulallah saw.: 'Al-Mahdi dari *keturunanku***,** lebar dahinya dan mancung hidungnya, ia memenuhi bumi dengan keseksamaan dan keadilan setelah dipenuhi dengan kedzaliman dan penganiayaan dan akan berkuasa selama 7 tahun". Hadits ini *dishohihkan* juga oleh Ibnul Qayyim dalam kitabnya *Al-Manar* dan As-Suyuthi dalam kitabnya *Al-Jami' As Saghir.*

惘 Selain riwayat-riwayat di atas masih banyak lagi riwayat mengenai akan munculnya *Imam Al-Mahdi* dari keturunan Rasulallah saw. pada akhir zaman. Silahkan rujuk kitab-kitab berikut ini: Sunan Abu Dawud didalam kitabnya *Al-Mahdi ;* Musnad Imam Ahmad bin Hanbal jilid 1: 99, 376-377, 430, 448; jilid 2: 336; jilid 3: 17, 28, 98-99, 317, 345, 367, 384; Shahih Ibnu Majah dalam *Abwab Al-Jihad* dan *Abwab Al-Fitan;* Lihat Al-Mustadrak 4: 460, 463, 502, 514, 554, 557-558; Majma' Al-Zawaid 7: 314-317; Kanzal Ummal 7: 189, 260-261; Shahih Muslim dalam kitabnya *Al-Fitan;* Qashash Al-Anbiya hal. 554; Hilyah Al-Auliya 3: 184; Usud Al-Ghabah 1: 259 dan lain lain.

Insya Allah buat pembaca sudah jelas dengan adanya firman Allah swt., hadits-hadits dan wejangan para ulama-ulama pakar yang telah dikemuka- kan di atas, membuktikan bahwa *keturunan Nabi saw*. itu *masih tetap ada sampai akhir zaman.* Akan sia-sialah golongan pengingkar atau penuduh yang mengatakan bahwa nasab keturunan Nabi saw. sudah *punah/putus* dan belum konkrit, omongan mereka ini sama sekali *tidak didasari* oleh dalil 惘 walaupun hanya satu dalil 惘 tidak lain hanya berdasarkan kedengkian dan kehasutan terhadap keturunan yang mulia tersebut yang dikaruniakan oleh Allah swt. Saya berlindung pada Allah swt. atas kebohongan golongan pengingkar ini .

Siapakah sebenarnya yang dimaksud Ahlul-Bait?
Perbedaan faham, pengertian atau pendapat mengenai kata *Aal* (Ahlul-bait atau keluarga) Muhammad saw. bukan masalah baru. Kelainan mengartikan kata tersebut telah berlangsung sejak masa lampau. Karena itu adanya perbedaan pendapat dalam mengartikan kata tersebut pada zaman kita sekarang ini, tidak mengejutkan. Tidak lain ini hanya merupakan kelanjutan dari perbedaan yang pernah terjadi zaman dahulu. Hingga kapan perbedaan itu akan berakhir sepenuhnya ditangan Allah swt.. Dalam kaitannya masalah tersebut, yang penting bagi kita ialah mengetahui benar duduk persoalannya, dan untuk itu sangat diperlukan penjelasan.

Para ahli figih tidak semuanya sepakat dalam memberikan makna *Aali*. Dengan adanya perbedaan tersebut mereka juga berbeda dalam menentukan hukum. Imam Hanafi, Maliki dan Ahmad telah mengatakan bahwa *Aali dan Ahli* adalah sama arti atau maknanya, namun masing-masing diantara mereka memberi ketentuan yang berlainan.

Imam Hanafi berpendapat bahwa *Ahli Bait* seseorang, *Aali* dan jenisnya adalah satu yaitu *setiap orang yang mempunyai pertalian nasab*, sekali pun kepada nenek moyangnya baik yang muslim maupun yang tidak muslim. Ada pula yang mensyaratkan Islamnya ayah atau datuk yang paling tinggi. Maka semua anak yang dinasabkan kepada ayah ini termasuk lelaki, wanita dan anak-anak adalah *ahli keluarganya*.

Imam Malik berpendapat lain lagi bahwa kata *Aali* adalah orang yang mendapat *asobah* dan setiap orang yang mendapat asobah dan setiap wanita jika ia bergabung dengan lelaki maka ia menjadi asobah. Imam Hanbali berpendapat bahwa *Aali* seseorang dan *Ahli Baitnya*, kaumnya, *keturunan dan kerabatnya* adalah sama maknanya. Sedangkan Imam Syafi'i berpendapat bahwa *Aali* seseorang adalah *kerabat dan keluarga* yang di tanggung nafkahnya, sedangkan *Ahli Baitnya* adalah *kerabat dan isterinya.*

Sedangkan arti Aali dalam kalimat *selawat* kepada Nabi saw. dan arti kata *'Ahlul-Bait'* dalam firman Allah swt. surat Al-Ahzab: 33, ini mempunyai pengertian *khusus* yang bermakna: *'keluarga/kerabat Rasulallah saw.'.* Pendapat terbanyak dari ulama pakar mengatakan bahwa yang dimaksud disini ialah *kerabat* beliau saw. yang *diharamkan* kepada mereka menerima sedekah atau zakat. Ada lagi yang mengatakan *Aali* Muhammad berarti *semua ummat Muhammad saw*. yang menerima perintah beliau saw. atau orang yang bertakwa, termasuk Imam Malik dan Al-Azhari cenderung dengan pendapat ini, sedangkan Baihaqi dan lain-lain menolak pendapat ini.

Seandainya arti Aali Muhammad itu *setiap mukmin* yang bertakwa 惘 seperti pendapat Imam Malik di atas 惘 niscaya sedekah atau zakat tidak dibolehkan dan diharamkan kepada mereka, sebagaimana diharamkan kepada keluarga Rasulallah saw., Bani Hasyim dan Bani Abdul Muttalib, tetapi tidak ada yang berpendapat demikian! Pendapat ini sangat jauh dari penafsiran yang sebenarnya!!. (baca keterangan selanjutnya).

Pendapat yang terbanyak mengenai Aali Muhammad saw. dalam kalimat selawat ialah Rasulallah saw. dan keturunannya termasuk disini Bani Hasyim dan Bani Abdul Muttalib, begitu juga yang ditegaskan oleh Imam Syafi'i dalam *Harmalah* yang dikutip dari Al-Azhari, Baihaqi dan lain-lain, serta di kemukakan juga oleh mayoritas sahabat-sahabat baginda Rasulallah saw. Mereka berdalil pada hadits Rasulallah saw. yang diriwayatkan oleh *Imam Muslim* bahwa beliau saw. bersabda: *'Sesungguhnya sedekah diharamkan kepada Muhammad dan juga kepada Aali Muhammad'.*

Dalam kaitannya masalah tersebut, yang penting bagi kita ialah mengetahui benar duduk persoalannya, dan untuk itu sangat diperlukan penjelasan. Sebagai bahan pemikiran baiklah kita ketengahkan beberapa pengertian/paham para ulama diantaranya *Ibnul Qayyim* di kitabnya *Jala'ul-Afham* serta para ulama lainnya. Uraian/penjelasan makna *Aal* (Ahlul-bait atau keluarga) Muhammad Rasulallah saw. dan *Ahlul-Bait* dalam surat Al-Ahzab:33, para ahli tafsir mempunyai beberapa pendapat sebagai berikut:

Pengertian (faham) *pertama:* Yang dimaksud dengan *Aal Muhammad saw.* ialah mereka yang oleh Rasulallah saw. *diharamkan* menerima sedekah/shodaqah. Mengenai siapa mereka ini terdapat *tiga macam* pendapat di kalangan ulama:

a). Mereka itu adalah anak-cucu keturunan Bani Hasyim dan Bani Al-Mutthalib. Pendapat ini sesuai dengan madzhab Syafi'i dan madzhab Hanbali. Demikian juga menurut Ibnul-Qayyim, Ibnu Taimiyyah dan lain-lain..

b). Yang dimaksud Aal Muhammad saw. ialah khusus anak cucu keturunan Bani Hasyim, pendapat ini termasuk dalam madzhab Hanafi. Sebenarnya pendapat ini berasal dari Imam Ahmad bin Hanbal berdasarkan *ta'rif* (kesimpulan) Abul Qasim, sahabat Imam Malik bin Anas.

c). Aal Muhammad ialah mereka anak cucu keturunan Bani Hasyim dan kaum kerabat dekat mereka, baik menurut garis silsilah keatas mau pun ke bawah hingga anak cucu keturunan Ghalib. Kesimpulan seperti ini dikemuka- kan oleh *Asyhab*, seorang sahabat Imam Malik. Demikian juga menurut penulis kitab *Al-Jawahir* dan menurut Al-Lakhmiy dalam kitab *At-Tabasshur.* Riwayat ini sesungguhnya berasal dari Al-Ashba', tetapi tidak disebut nama Al-Ashba' sebagai salah satu sumbernya.

Pihak yang berpegang pada tiga macam pengertian (a,b,c) tersebut sepakat menetapkan, bahwa *Aal Muhammad saw. diharamkan* menerima shodaqah. Mengenai ini tidak ada perbedaan pendapat antara mereka, sebab nash mengenai itu berasal dari Rasulallah saw. sendiri.

Dalil-dalil yang digunakan pengertian/faham pertama ini ialah:
1). Yang diriwayatkan oleh Al-Bukhori didalam *Shohih*-nya dari Abu Hurairah ra. sebagai berikut: "Pada musim panen kurma datanglah beberapa orang kepada Rasulallah saw. membawa buah kurma hingga terkumpul banyak di rumah beliau saw.. Tak lama kemudian datanglah Al-Hasan dan Al-Husain 惘 ketika itu masih kanak-kanak 惘 lalu bermain-main dengan beberapa buah kurma. Al-Hasan ra memasukkan kedalam mulut buah kurma yang diambilnya hendak dimakan. Melihat itu Rasulallah saw.cepat-cepat mengeluarkan buah kurma itu dari mulut cucunya sambil berkata: '*Apakah engkau tidak mengerti bahwa keluarga* (aal) *Muhammad tidak makan shadaqah'* "*?* Imam Muslim meriwayatkan hadits ini dengan susunan kalimat '*Shadaqah tidak dihalalkan bagi kami'.*

2a). Hadits shohih berasal dari Zaid bin Al-Arqam yang menuturkan sebagai berikut: "Pada suatu hari Rasulallah saw. berkhutbah didepan kami, dekat sumber air bernama *Khuma,* terletak diantara Makkah dan Madinah. Setelah memanjatkan puji syukur kehadirat Allah, mengingatkan dan memberi nasihat-nasihat kepada kami, beliau saw. lalu menyatakan: "Amma ba'du, sesungguhnya aku adalah manusia. Tidak lama lagi akan datang kepadaku utusan Allah (malaikat jibril) dan akan kuterima. Kutinggalkan kepada kalian *dua bekal*. Yang pertama ialah *Kitabullah*, didalamnya terdapat petunjuk dan cahaya terang. Ambillah Kitabullah itu dan berpeganglah teguh padanya. Kemudian beliau saw. melanjutkan setelah berhenti sejenak; Dan *ahlu-baitku*...Kuingatkan kalian kepada Allah mengenai *ahlu-baitku* –beliau mengulangi tiga kali 惘".

Mendengar hadits dari Zaid tersebut Hashin bin Sarbah bertanya: "Hai Zaid, siapakah ahlu-bait (keluarga) beliau saw.? Bukankah para ummul mu'minin (isteri-isteri beliau) ahlu-bait beliau? Zaid menjawab: 'Para isteri beliau ter- masuk ahlubaitnya, tetapi orang-orang selain beliau saw. yang *diharamkan* menerima shadaqah juga termasuk ahlubait beliau'. Hashin bertanya; 'Siapakah mereka itu'? Zaid menjawab: 'Mereka ialah keluarga 'Ali (bin Abi Thalib), keluarga 'Aqil (bin Abi Thalib), keluarga Ja'far (bin Abi Thalib) dan keluarga Al-'Abbas (bin 'Abdul Mutthalib)'. Hashin bertanya; 'Apakah mereka semua diharamkan menerima shodaqah'? Zaid menjawab; 'Ya, itu telah menjadi ketentuan Rasulallah, karena beliau telah menyatakan bahwa shadaqah tidak dihalalkan bagi *aal* (ahlu-bait, keluarga) Muhammad' ".

b). Tetapi Imam Muslim meriwayatkan nash yang serupa di atas ini yang ber- asal dari sumber lain mengandung makna berlainan yaitu sebagai berikut: "...Kami bertanya (kepada Zaid): 'Apakah para isteri beliau saw. termasuk ahlubait Rasulallah saw.'? Zaid menjawab: 'Tidak, demi Allah! Sebab isteri mungkin hanya untuk sementara waktu saja hidup bersama suami. Bila terjadi perceraian, isteri akan kembali kepada orang tua atau sanak famili- nya. Ahlubait beliau ialah

orang-orang dari mana beliau berasal, dan kaum kerabat beliau yang *diharamkan* menerima shodaqah, seperti beliau saw. sendiri ' "!

Imam Nawawi dalam uraiannya mengatakan, bahwa dua buah riwayat hadits di atas tersebut (2a/b) tampak berlawanan. Yang jelas diketahui ialah bahwa dalam *kebanyakan riwayat* yang diketengahkan oleh (Imam) Muslim mengenai soal itu, Zaid bin Arqam mengatakan: para isteri Rasulallah saw. *bukan* ahlubait beliau. Karena itu riwayat hadits yang pertama di atas harus di ta'wilkan, bahwa dimasukkannya para isteri Rasulallah saw. kedalam lingkungan ahlulbait, karena mereka itu tinggal bersama Rasulallah saw., dan diperlakukan oleh beliau sebagai keluarga. Beliau saw. memerintahkan supaya mereka itu dihormati dan dimuliakan serta disebut sebagai *'tsaqal'.* Beliau juga mengingatkan juga supaya hak-hak mereka dipelihara dan di penuhi. Atas dasar penta'wilan itu maka para isteri Rasulallah saw. memang termasuk dalam lingkungan ahlulbait, tetapi mereka *tidak termasuk* orang-orang yang *diharamkan* menerima shodaqah. Dengan demikian hilanglah sifat berlawanan antara dua riwayat hadits yang diketengahkan oleh Imam Muslim.

3). Sebuah hadits yang diriwayatkan oleh Bukhori dan Muslim dari Az-Zuhri yang menerimanya dari 'Urwah dan 'Urwah menerimanya dari 'Aisyah ra. yang menuturkan bahwa: "Pada suatu hari Fathimah ra mengirim utusan kepada Abubakar Ash-Shiddiq ra.untuk menanyakan warisan yang dapat diterima dari ayahandanya (Rasulallah saw.). Abubakar menjawab bahwa ia mendengar sendiri Rasulallah saw.pernah menyatakan: 'Kami tidak mewariskan. Apa yang kami tinggal adalah shadaqah. Keluarga Muhammad diharam- kan menerima shadaqah' ". Dengan demikian jelaslah bahwa ahlu-bait Muhammad saw. mempunyai kekhususan-kekhususan tertentu, antara lain: Diharamkan menerima shadaqah, tidak mewarisi harta Nabi (jika ada), mereka berhak menerima seperlima bagian dari harta ghanimah (rampasan perang), dan berhak menerima ucapan shalawat.

4). Sebuah hadits yang diriwayatkan oleh Muslim dari Ibnu Syahab memberitakan atas anjuran beberapa orang sahabat, al-Fadhl bin Al-'Abbas pernah datang menghadap Nabi saw., minta kepada beliau agar dirinya di angkat sebagai petugas pengumpul zakat. Nabi menjawab; '*shadaqah bukan lain adalah kotoran, karenanya tidak halal bagi Muhammad* (saw).*dan ahlu-bait Muhammad* (saw.)'.

5). Hadits riwayat Muslim dalam *Shohih*-nya berasal dari 'Aisyah ra yang menuturkan: "Pada suatu hari ketika Rasulallah saw. siap menyembelih seekor kambing, beliau bersabda: *'Ya Allah, terimalah dari Muhammad, dari keluarga* (ahlu-bait) *Muhammad dan dari Ummat Muhammad',* setelah itu barulah kambing disembelih". Hadits ini menunjukkan *kedudukan yang berlainan* antara *ahlu-bait* Muhammad saw. dan *ummat* Muhammad saw. Ummat beliau adalah *umum*, sedangkan ahlu-bait beliau adalah *khusus.* Penafsiran kata a*al* (ahlu-bait atau keluarga) *Muhammad saw.* yang diucapkan sendiri oleh Rasulallah saw pasti lebih benar dan lebih utama dari- pada penafsiran orang lain.

Pengertian/paham kedua:
Paham pihak kedua ini mengatakan yang dimaksud Ahlul-Bait hanya untuk lima orang saja. Mereka ini dengan berdasarkan riwayat dari Aisyah, Ummu Salamah, Abu Said Al-Khudri dan Anas bin Malik [ra] tentang surat Al-Ahzab: 33, '*Sesungguhnya Allah bermaksud hendak menghilangkan noda dan kotoran* (dosa) *dari kalian, ahlul bait , dan mensucikan kalian sesuci-sucinya'* turun *hanya* untuk *lima orang* saja yaitu: Rasulallah saw., Amirul mukminin Ali kw., Siti Fathimah, Al-Hasan dan Al-Husain (ra). Rasulallah saw. juga telah bersabda seraya menunjuk kepada Ali, Siti Fathimah, Al-Hasan dan Al-Husain: '*Ya Allah mereka ini Ahli Baitku, maka hilangkanlah noda kotoran* (ar-rijsa) *dari mereka dan sucikanlah mereka sesuci-sucinya'.*

***Hadits-hadits yang semakna, silahkan rujuk*:**
Shahih Muslim, kitab Fadhail Ash-Shahabah, bab Fadhail Ahlul Bait Nabi, jilid 2, hal.368, cet.Isa Al-Halabi; jilid 15 hal.194, syarah An-Nawawi, cet.Mesir; Shahih At-Tirmidzi, jilid 5, hal. 30, hadits

ke 3258; hal. 328 hadits ke 3875, cet. Darul Fikr.; Musnad Ahmad bin Hanbal jilid 5, hal.25, cet. Darul Ma'arif, Mesir; Musnad Ahmad jilid 3, hal.259 dan 285; jilid 4, hal.107; jilid 6 hal.292, 296, 298, 304 dan 306 , cet. Mesir.; Al-Mustadrak Al-hakim, jilid 3, hal.133, 146, 147, 158; jilid 2, hal. 416; Tafsir Ath-Thabari jilid 22 hal. 6, 7 dan 8, cet.Al-Halabi Mesir; Tafsir Al-Qurtubhi jilid 14, hal. 182, cet. Kairo; Tafsir Ibnu Katsir jilid 3, hal. 483, 494 dan 495, cet. Mesir; Tafsir Al-munir Lima'alim At-Tanzil, oleh Al-jawi, jilid 2 hal. 183; Al-Mu'jam Ash-Shaghir, oleh At-Thabarani jilid 1, hal. 65 dan 135; Khashaish Amirul Mu'minin, oleh An-Nasa'i Asy-Syafi'i hal.4, cet. At- Taqaddum Al-'Ilmiyah, Mesir; Cet.Beirut hal. 8; cet.Al-Haidariyah hal.49; Tarjamah Al-Imam Ali bin Abi Thalib, dalam tarikh Damsyiq, oleh Ibnu Asakir Asy-Syafi'i jilid 1, hal. 185; Kifayah Ath-Thalib, oleh Al-Kanji Asy-Syafi'i , hal.45, 373-375; Usdul Ghabah fi Ma'rifati Ash-Shahabah, oleh Ibnu Atsir Asy-Syafi'i, jilid 2, hal. 12, 20; jilid 3 hal.413; jilid 5 hal. 521, 589; Ad-Durrul Mantsur, oleh As-Suyuthi jilid 5, hal. 198, 199;Al-Itqan fi 'ulumil Qur'an jilid 4 hal. 240, cet.Mathba' Al-Masyhad Al-Husaini, Mesir; Yanabi'ul Mawaddah, oleh Al-Qundusi, hal. 107, 108, 228, 229, 230, 244, 260 dan 294, cet.Istanbul; cet.Al-Haidariyah hal. 124, 125, 135, 196, 229, 269, 271, 272, 352 dan 353. Dan masih banyak lagi yang tidak bisa kita cantumkan disini semua karena mengingat halaman buku ini.

Jawad Mughniyyah didalam kitabnya *Al-Husain Wal Qur'an* mengatakan:
"Sebagian besar para ahli tafsir berpegang pada sebuah hadits shohih yang diriwayatkan oleh Abu Sa'id Al-Khudri ra yang menuturkan bahwasanya Rasulallah saw. telah menegaskan:'Ayat itu turun mengenai lima orang; Aku sendiri, 'Ali (bin Abi Thalib ra), (Siti) Fathimah, Al-Hasan dan Al-Husain'. Atas dasar penegasan beliau itu maka yang dimaksud *ahlul-bait* adalah *lima orang keluarga Nubuwwah* tersebut. Kebenaran tersebut diperkuat oleh sebuah hadits shohih lainnya yang diketengahkan oleh banyak ulama hadits, yaitu *Haditsul-Kisa* ".

Dengan demikian jelas 憫 menurut paham kedua ini 憫 yang dimaksud Ahlu-Bait Rasulallah saw. adalah hanya lima orang yang tersebut di atas ini (dan keturunan mereka), hal ini diperkuat lagi dengan adanya hadits *Al-Kisa* dan hadits *Tsaqalain*. (baca keterangan selanjut- nya tentang hadits al-Kisa' dan hadits Tsaqalain)

Menurut ulama, pendapat kedua ini adalah adalah pendapat yang terbanyak di riwayatkan dalam hadits-hadits dibandingkan pendapat-pendapat lainnya serta penafsiran yang paling tepat dan benar yang banyak diterangkan oleh ulama-ulama pakar ahli tafsir dan hadits.

Pengertian/paham ketiga:
Aal Muhammad saw. adalah *anak cucu keturunan* beliau saw. dan *khusus- nya* para isteri beliau saw. Hal itu dikemukakan oleh Ibnu 'Abdul Bir dalam *At-Tamhid*. Dalam kitab ini ia menguraikan sebuah hadits berasal dari Hamid As-Sa'idiy yang menuturkan: "Ada sementara golongan yang menggunakan hadits sebagai hujjah/dalil, bahwa Aal Muhammad saw. ialah para isteri dan anak cucu keturunan (dzurriyyah) beliau saw. Hal ini didasarkan pada pernyataan Rasulallah saw. didalam hadits Malik yang berasal dari Nu'aim Al-Mujmar, dan dalam hadits lain yang tidak dikemukakan oleh Imam Malik. Yaitu sebuah hadits yang nashnya berbunyi: '*Ya Allah, limpahkanlah shalawat kepada Muhammad, kepada para isteri dan anak cucu keturunan beliau'* ".

Pihak paham ketiga ini mengatakan bahwa hadits tersebut menegaskan bahwa *Aal Muhammad saw.* ialah *para isteri* dan *anak cucu keturunan* Rasulallah saw. Lebih jauh lagi mereka ini mengatakan: "*Orang yang bertemu* dengan salah satu dari isteri Nabi saw. atau dengan salah satu dari anak cucu keturunan beliau, *boleh* mengucapkan: 'Allah telah melimpahkan *shalawat* kepada anda (shollallahu 'alaika)'. Bila tidak bertemu langsung, bolehlah orang mengucapkan: 'Allah telah melimpahkan *shalawat* kepadanya (shollallahu 'alaihi)'. Akan tetapi kepada selain mereka ini tidak di perbolehkan".

Selanjutnya mereka berpendapat, bahwa kata *aal, ahlul-bait* dan *ahl* mempunyai arti yang sama. *Keluarga* dan *anak cucu keturunan* seseorang adalah sama artinya, yaitu para isteri dan anak cucu keturunannya. Persamaan arti kata-kata ini mereka dasarkan pada hadits yang telah kita kemukakan di atas.

Dalil-dalil pengertian atau faham ketiga ialah:

a). Ibnu 'Abdul-Bir menunjuk kepada hadits Ibnu Hamid As-Sa'idi sebagai berikut: *'Ya Allah, limpahkanlah shalawat kepada Muhammad, kepada isteri-isterinya dan kepada anak-cucu keturunannya'.* Sedangkan dalam hadits yang lain terdapat susunan kalimat: *'Ya Allah, limpahkanlah shalawat kepada Muhammad dan kepada aal* (ahlu-bait) *Muhammad'.* Maksud hadits yang terakhir ini menyimpulkan makna hadits yang pertama.

b). Selain itu mereka ini berdalil dengan hadits Abu Hurairah ra. yang di- riwayatkan oleh Imam Bukhori dan Imam Muslim. Abu Hurairah ra menuturkan bahwa Rasulallah saw. pernah menyatakan dalam do'anya; "*Ya Allah, anugerahilah aal* (keluarga) *Muhammad rizki berupa makanan sehari-hari'* (yakni rizki untuk makan sehari-hari)". Do'a beliau saw. ini benar-benar terkabul dan ternyata tidak meliputi semua anak cucu keturunan Bani Hasyim dan anak cucu keturunan Bani 'Abdul Mutthalib. Diantara mereka itu hingga sekarang banyak yang menjadi hartawan dan mendapat rizki lebih dari sekedar cukup untuk makan sehari-hari. Lain halnya para isteri Nabi dan anak-cucu keturunan Nabi saw. yang hanya beroleh rizki sekedar cukup untuk makan sehari-hari.

c). Terdapat sebuah riwayat yang menuturkan bahwa isteri Rasulallah saw., 'Aisyah ra., pernah menerima hadiah kekayaan cukup besar dari seorang penduduk. Akan tetapi begitu menerimanya seketika itu juga dibagikan kepada kaum fakir miskin dan orang-orang yang membutuhkan pertolongan, hingga habis semuanya. Melihat kenyataan itu *jariyahnya* (pelayannya) tercengang, lalu berkata: 'Seumpama ibu tinggalkan barang satu dirham, tentu kita dapat membeli daging'. 'Aisyah ra menjawab; 'Seumpama engkau tadi meng- ingatkan, itu tentu kulakukan'.

d). Sebuah hadits shohih dari 'Aisyah ra. yang pernah terus terang mengatakan:"Aal (keluarga) Muhammad saw. tidak pernah kenyang makan roti gandum berturut-turut selama tiga hari". Demikianlah keadaannya hingga saat beliau pulang ke haribaan Allah swt. Dari hadits ini golongan faham ketiga menarik suatu pengertian, bahwa anak cucu keturunan Al-'Abbas dan anak-cucu keturunan 'Abdul-Mutthalib *tidak termasuk* didalam makna ucapan 'Aisyah ra. yakni tidak termasuk aal (keluarga) Rasulallah saw.

Mereka ini menegaskan bahwa isteri seseorang adalah keluarganya dan tidak diragukan lagi bahwa para *Ummul Mu'minin* (para isteri Rasulallah) adalah keluarga beliau saw.. Kedudukan mereka ini disamakan dengan keturunan beliau saw. karena mereka ini juga tidak mempunyai silsilah (langsung) keatas dengan beliau saw., sebagaimana halnya dengan anak cucu keturunan Nabi saw. 惘 kecuali putera-puteri beliau saw.惘 tidak mem punyai hubungan silsilah langsung dengan Nabi saw. yakni melalui Imam 'Ali bin Abi Thalib kw. dan Siti Fathimah Az-Zahra ra.

Para isteri Nabi saw.adalah termasuk mereka-mereka yang *diharamkan nikah* dengan pria lain sepeninggal Rasulallah saw. Mereka adalah isteri-isteri beliau didunia dan akhirat. Karena hubungan khusus mereka dengan Nabi saw. inilah mereka *disamakan kedudukannya* dengan keturunan beliau dengan kata lain mereka ini termasuk juga aal (ahlu-bait, keluarga) Nabi saw.. Mereka memandang para isteri Nabi saw. termasuk juga orang-orang yang *diharamkan* menerima shodaqah 惘 pendapat Imam Ahmad bin Hanbal 惘 karena shodaqah adalah kotoran dari orang lain. Allah swt. telah memelihara kemuliaan dan keagungan Nabi dan Rasul-Nya beserta segenap anggota keluarga beliau dari setiap kotoran yang diberikan kepada mereka sebagai shodaqah. Begitu juga menurut paham ketiga, hadits-hadits tersebut di atas menunjukkan bahwa para isteri Nabi saw. berhak menerima sholawat.

Alangkah anehnya jika Rasulallah saw. sendiri telah berdo'a: 惘'Ya Allah anugerahilah keluarga Muhammad rizki berupa makanan sehari-hari'; 'Ya Allah terimalah (sembelihan) ini dari Muhammad, dari keluarga Muhammad dan dari ummat Muhammad'; 'Ya Allah, limpahkanlah shalawat kepada Muhammad, kepada isteri-isteri Muhammad dan kepada anak cucu keturunan Muhammad… dan 'Aisyah ra. sendiri terus terang mengatakan: 'Keluarga Rasulallah tidak pernah kenyang makan roti gandum selama tiga hari berturut-turut' 惘 , tetapi bersamaan dengan semuanya itu lalu orang mengata- kan bahwa *para isteri Nabi saw. tidak* termasuk dalam ucapan beliau saw. '*Bahwa shodaqah tidak halal bagi Muhammad dan bagi aal* (keluarga) *Muhammad'.* Padahal jelaslah bahwa shodaqah itu merupakan kotoran!! Demikianlah argumentasi pengertian (faham) ketiga ini.

Ada pihak lain yang *menyanggah* faham ketiga ini dengan mengatakan sebagai berikut: "*Jika para isteri Nabi diharamkan menerima shodaqah, tentu* *__mawali__* (budak-budak asuhan) *mereka diharamkan juga menerima shodaqah".*

Sanggahan ini sangat lemah, sebab jauh untuk disamakan antara *para isteri* Nabi saw. dan *mawali* mereka! Pengharaman menerima shodaqah yang berlaku bagi para isteri Nabi saw. sama sekali bukan menurut dzatnya (esensi pribadinya masing-masing), melainkan semata-mata *karena terbawa* oleh pengharaman shodaqah bagi *Rasulallah saw.*. Mereka sebelum menjadi isteri Nabi saw, mereka *__halal__* menerima shodaqah, yakni sebelum mempunyai hubungan dan ikatan khusus dengan Nabi saw.. Dengan demikian pengharam- an yang berlaku bagi mereka ini merupakan cabang (sempalan) dari pengharaman yang berlaku bagi suami mereka, yakni Rasulallah saw.. Dengan demikian sangat jelas bahwa budak-budak asuhan (mawali) *tidak bisa disamakan* kedudukannya dengan para isteri Rasulallah saw.!

Pengertian/paham keempat:
Pihak ini berkata yang dimaksud Ahlul-Bait pada ayat Al-Ahzab tersebut adalah *para isteri Rasulallah saw. saja*, karena mulai dari ayat 28 sampai akhir ayat 34 dalam surat ini berkaitan dengan para isteri Nabi saw. Jadi bagaimana mungkin ditengah-tengah terselip persoalan lain? Tidaklah pada tempatnya jika para Ummul Mu'minin hendak dikeluarkan dari pengertian aal atau ahlu-bait Rasulallah saw.

Tetapi penafsiran paham keempat ini dibantah oleh para ulama tafsir lainnya yaitu yang mengartikan makna ahlul-bait dengan *ahlul-aba* atau *ahlul-Kisa'* berdasarkan dalil-dalil secara nash (baca hadits Al-Kisa' dihalaman berikutnya). Juga para ahli tafsir yang *menyanggah* paham keempat ini mengatakan: Kalau yang dimaksud *ahlul-bait* *__hanya__* para isteri Nabi saw. saja tentu dalam ayat itu tidak menggunakan dhamir (kata ganti nama) '*__Kum__*' (kalian lelaki dan wanita) melainkan menggunakan dhamir '*__Kunna__*' (kalian wanita)!!
Pihak faham keempat ini menjawab: Digunakannya dhamir *'Kum'* karena ayat itu menunjuk kepada *'Ahlu'*. Menurut tata bahasa Arab kata *ahlu* adalah *mudzakkar* (menunjukkan lelaki), bukan *muannats* (menunjukkan wanita). Karena itulah Al-Qur'an menggunakan dhamir *Kum* tidak menggunakan dhamir *Kunna.*

Jumhurul-ulama (para ulama tafsir pada umumnya) berpendapat, bahwa yang dimaksud dengan kata *ahlul-bait* dalam surat Al-Ahzab:33 ialah *__dua pihak__* sekaligus yaitu *Lima orang* (yang tersebut di atas) dan *para isteri* Rasulallah saw. Para ulama tafsir ini yakin bahwa pengertian kata ahlul-bait yang mencakup dua belah pihak itu *lebih sesuai* dengan semua dalil yang ada. Sebagaimana dikata- kan oleh Ibnu 'Athiyyah: "Para Ummahatul-Mu'minin (para isteri Nabi saw) tidak berada diluar pengertian *ahlul-bait.* Sebab, kata ahlul-bait lazim berarti semua anggota keluarga, dan isteri-isteri adalah termasuk anggota keluarga". An-Nafsiy menegaskan; firman Allah yang menggunakan dhamir *__Kum__* mengandung petunjuk, bahwa para Ummahatul-Mu'minin termasuk

dalam pengertian kata *ahlul-bait*. Sebab dhamir *Kum* berlaku bagi lelaki dan wanita bersama-sama. Demikianlah pula pendapat Zamakhsyariy, Al-Baidhawiy dan Abus-Sa'ud.

Imam Fakhrur-Raziy pun dalam pernyataannya mengatakan:
"Dikalangan para ahli tafsir memang terjadi perbedaan pendapat mengenai arti kata ahlul-bait. Karena itu lebih baik dikatakan, mereka itu terdiri dari para Ummahatul-Mu'minin, putri beliau saw. (Siti Fathimah ra) bersama suaminya (Imam 'Ali bin Abi Thalib kw.) dan dua orang cucu beliau saw. (Al-Hasan dan Al-Husain-radhiyallahu 'anhuma). 'Ali bin Abi Thalib termasuk ahlul-bait karena ia menjadi suami putri Rasulallah saw. dan selalu bersama beliau ".

Dengan keterangan pada pihak keempat di atas bisa diambil kesimpulan bahwa *pendapat yang terbanyak* dan penafsiran yang paling tepat yang dimaksud Ahlu-Bait Rasulallah saw. ialah *lima orang* yang tersebut di atas dan *para isteri* Rasulallah saw.

***Pengertian/paham kelima*:**
Aal Muhammad saw. ialah *semua pengikut* Muhammad saw. hingga hari terakhir kelak (hari kiamat). Hal ini dikemukakan oleh Ibnu 'Abdul-Bir dan sebagian ulama. Orang yang pertama-tama mengemukakan pendapat ter- sebut ialah Jabir bin 'Abdullah ra. Dialah yang disebut oleh Al-Baihaqi dan di riwayatkan pula oleh Sufyan Ats-Tsauri. Beberapa ulama sahabat Imam Syafi'i pun menetapkan penafsir- an seperti itu, sebagaimana dikemukakan oleh At-Thabari dalam salah satu tulisannya, kemudian dibenarkan oleh Syeikh Muyiddin An-Nawawi di dalam *Syarh Muslim* dan dibenarkan oleh Al-Azhari.

Golongan *faham kelima* ini mengatakan: "Keluarga Nabi dan Rasulallah yang diagungkan dan ditaati ialah *semua orang* yang meng- ikuti dan mentaati agama beliau saw. asalkan mereka mematuhi perintah, larangan, petunjuk dan tuntunan beliau, mereka itulah *keluarga* (aal) beliau, tidak pandang apakah mereka itu *mempunyai hubungan kekerabatan dengan beliau atau tidak".* Mereka mengatakan juga; "bahwa kata *aal* dapat berarti *pengikut,* kata kerja *ya-uu-lu* (fi'il mudhari') yang berasal dari kata kerja *aa-la* (fi'il madhi) dapat bermakna *kembali* (yakni kembali kepada yang diikutinya sebagai pemimpin). Para pengikut tentu kembali kepada yang diikuti, sebab yang diikuti itu dipandang sebagai pemimpin dan tempat bernaung".

Mereka melanjutkan *dalilnya*: Dengan pengertian itulah Allah swt. berfirman "*...kecuali aal* (keluarga) *Luth, mereka Kami selamatkan sebelum fajar menyingsing".* Yang dimaksud *aal Luth* ialah *para pengikut* Nabi Luth as. dan yang beriman kepada beliau, baik dari kaum kerabat Luth sendiri mau pun dari kaumnya yang lain. Demikian pula firman Allah swt.: "*...Masukkanlah aal* (keluarga) *Fir'aun ke dalam siksa yang berat".* Yang dimaksud dengan aal Fir'aun adalah *para pengikut* Fir'aun. Mereka ini juga berdalil bahwa sebuah hadits riwayat *Al-Baihaqy* (telah kami kemukakan sebelumnya) dari Watsilah bin Al-Ashqa' 惘 sebagaimana diketahui oleh para ahli hadits, Watsilah adalah seorang dari kabilah Bani Laits bin Bakr bin 'Abdimanaf, ia bukan kerabat dekat Nabi, melainkan hanya pengikut beliau saw.惘 yang menuturkan sebagai berikut:

"Bahwasanya Rasulallah saw. pada suatu hari memanggil dua orang cucunya, Al-Hasan dan Al-Husain –radhiyallahu 'anhuma-. Dua-duanya beliau dudukkan di atas pangkuan beliau, kemudian minta agar Fathimah Az-Zahra ra. bersama suaminya (Imam 'Ali bin Abi Thalib kw.) mendekat. Setelah semuanya berkumpul beliau lalu menyelimutkan sehelai kain lebar pada mereka berempat seraya ber- sabda: '*Ya Allah, mereka inilah keluarga-ku* (ahlii)'. Watsilah kemudian bertanya: Ya Rasulallah, apakah aku termasuk keluarga anda? Rasulallah saw. menjawab: '*Engkau termasuk keluargaku* (ahlii)' ".Demikianlah argumentasi pihak yang berpegang pada pengertian/paham kelima ini.

Dalil pengertian pihak kelima ini *sangat lemah*, alasan-alasan kelemahannya *pertama* ialah: 'Apakah benar Watsilah yang meriwayat- kan atau yang menjadi sumber riwayat hadits tersebut'?

Sebab terdapat sumber riwayat yang lebih *dapat dipercayai* kebenarannya, yaitu *hadits Al-Kisa* 惘 yang bunyi kalimatnya (nash haditsnya) *sama* dengan hadits dari Watsilah di atas ini惘 hanya nama *Ummu Salamah* ra *berubah* menjadi *Watsilah*. Begitu juga hadits yang di tuturkan oleh isteri Rasulallah saw. 惘Ummu Salamah ra. ini惘 kejadiannya (waktu Nabi saw. menyelimuti dirinya dan keluarganya) berada dirumah Ummu Salamah ra.sendiri.

Alasan kedua: Golongan yang berpegang pada faham kelima ini ber- tentangan dengan hadits-hadits shohih yang menuturkan keluarga (aal) Muhammad saw. *haram* untuk menerima shodaqah. Bila yang dimaksud aal Muhammad ialah semua *pengikut Muhammad* saw. niscaya sedekah atau zakat tidak dibolehkan dan diharamkan kepada mereka 惘 padahal banyak para sahabat yang menerima zakat 惘 sebagaimana di haramkan kepada keluarga Rasulallah saw., Bani Hasyim dan Bani Abdul Muttalib, tetapi tidak ada yang berpendapat demikian! Pendapat ini sangat jauh dari penafsiran yang sebenarnya!!.

Alasan yang ketiga adalah: Hadits riwayat Imam Muslim, waktu Rasulallah menyembelih seekor kambing, beliau berdo'a: 'Ya Allah, terimalah (korban) dari *Muhammad,* dari *keluarga* (ahlu-bait) Muhammad dan dari *ummat* Muhammad' setelah itu barulah kambing itu disembelih. Hadits riwayat Imam Muslim ini menunjukkan kedudukan yang jelas berlainan antara *ahlu-bait/keluarga* Muhammad saw. dan *ummat* Muhammad saw. Kalau ummat Muhammad saw. sama artinya dengan aal Muhammad, maka Rasulallah saw. cukup ber- do'a 'Ya Allah, terimalah *dari Muhammad, dari keluarga* (ahlu-bait) *Muhammad'* tanpa menambah kalimat '*dan dari ummat Muhammad '.*

Ummat beliau saw. adalah *umum*, sedangkan ahlu-bait beliau saw. adalah mempunyai makna yang *khusus*. Penafsiran kata a*al Muhammad saw.* yang diucapkan sendiri oleh Rasulallah saw. *pasti lebih benar* dan *lebih utama* daripada penafsiran orang lain. Lebih tidak pada tempatnya lagi, bahkan sama sekali tidak semestinya kata *aal Muhammad* dalam *sholawat* saat membaca tasyahhud (tahiyyat) dalam sholat, diartikan *ummat Muhammad saw.!* Masih banyak lagi riwayat-riwayat yang berlawanan dengan pendapat pihak kelima ini. Jadi golongan pihak kelima ini *tidak bisa* diterima dan di pertanggung jawabkan kebenarannya.

Pengertian faham keenam:

Pengertian golongan ini hampir sama dengan pengertian golongan kelima di atas mengenai *Aal Muhammad saw.,* hanya golongan ini menambahkan adalah ummat Muhammad *yang bertakwa.* Pendapat demikian itu dike- tengahkan oleh Al-Qadhi Husain dan Ar-Raghib bersama jama'ahnya. Mereka ini berdalil kepada sebuah hadits yang dituturkan Ja'far bin Ilyas dan dikatakan berasal dari Anas bin Malik sebagai berikut:

"Rasulallah saw. pernah ditanya oleh seseorang tentang siapakah sebenar- nya yang dimaksud dengan kata *aal Muhammad* saw.? Beliau saw. menjawab: *'Semua orang yang bertakwa'.* Beliau lalu mengucapkan firman Allah swt.: '*Sesungguhnya para waliyullah itu tidak mengkhawatirkan sesuatu dan tidak pula mereka itu merasa sedih. Mereka adalah orang-orang yang beriman dan ber takwa'*. (QS.Yunus:62-63).

Akan tetapi Imam Thabrani yang menyebut hadits tersebut sangat meragukan kebenarannya. Sebab menurut Ja'far, hadits itu didapat- nya dari *Nu'aim bin Hammad,* didengar oleh seorang bernama Nuh bin Abi Maryam yang menurut dia berasal dari Yahya bin Sa'id Al-Anshari yang mendengarnya dari Anas bin Malik. Menurut penelitian yang dilakukan oleh Thabrani, tidak ada yang meriwayatkan hadits seperti itu *selain* Nuh bin Abi Maryam. Hadits semakna berasal dari Nu'aim. Imam Baihaqi mengetengahkan hadits ini dari 'Abdullah bin Ahmad bin Yunus, dari Nafi' bin Hurmuz, oleh para ulama ahli hadits dipandang sebagai hadits yang *tidak dapat diterima* sebagai dalil, karena dua orang tersebut terkenal sebagai pembohong.

Pihak keenam ini juga menggunakan hadits *Watsilah bin Al-Ashqa'* sebagai dalil (yang telah kami kemukakan pada kolom faham pihak ke empat). Alasan lain yang dikemukakan oleh pihak penganut faham keenam ini ialah: Firman Allah swt. didalam Al-Qur'an yang tertuju kepada Nabi Nuh as. mengenai nasib anak lelakinya disaat banjir melanda bumi; *"Hai Nuh, sesungguhnya dia* (anak lelakimu itu) *tidak termasuk keluargamu* (yang di janjikan keselamatannya). *Perbuatan* (dan sikap tingkah lakunya) *bukanlah perbuatan baik"* (QS Hud: 46). Selanjutnya golongan ini berkata: Karena anak lelaki Nabi Nuh as.itu *menyekutukan* Allah (berbuat syirik) dia dikeluarkan dari lingkungan keluarga (aal) Nabi Nuh as. Dengan demikian maka jelaslah 惘 kata pihak keenam ini 惘 *aal* Muhammad saw. adalah *para pengikut* beliau saw. yang *bertakwa*.

Dengan menghadapi masalah tersebut, Imam Syafi'i membantah dalil di atas ini dengan jawaban yang tepat. Beliau mengatakan: "Yang dimaksud dengan kalimat '*sesungguhnya dia tidak termasuk keluargamu* (ahlimu)' dalam ayat tersebut ialah, bahwa anak lelaki Nabi Nuh as. itu *tidak termasuk orang-orang yang harus diangkut dalam bahtera*, yakni orang-orang yang hendak diselamatkan dari bencana banjir besar. Karena sebelum ayat itu Allah swt. telah memerintahkan Nabi Nuh as. sebagai berikut: *'Angkutlah didalamnya* (bahtera) *dua dari tiap pasang* (jodoh) *hewan dan* (angkutlah juga) *keluargamu kecuali yang <u>terkena keputusan</u> Allah* (untuk dibinasa-kan)' [QS.Hud:40]. Dengan demikian maka anak lelaki Nuh as. termasuk orang-orang yang tidak dijamin keselamatannya ".

Ibnul-Qayyim mengatakan: "Kalimat ayat itu sendiri telah menunjukkan kebenaran jawaban Imam Syafi'i, karena ayat tersebut menyata- kan lebih lanjut *'dan barangsiapa yang beriman'* (QS Hud:40). Kalimat ini menunjuk kepada *orang-orang beriman* diluar keluarga Nabi Nuh as. Kalimat tersebut (dan yang beriman) *berdiri sendiri* disamping kalimat *keluargamu* (ahlaka) dan *dua dari tiap pasang hewan.* Dengan demikian maka kata *ahlaka* dalam ayat tersebut *tidak mencakup* pengertian *pengikut yang beriman dan bertakwa".*

Demikianlah sebagian pengertian/paham dan uraian para ulama ahli tafsir mengenai makna *Aal* Muhammad dan kalimat *Ahlul-Bait* dalam ayat Al-Ahzab: 33. Sudah tentu masih banyak lagi pandangan para ulama lainnya yang tidak bisa kita cantumkan semuanya di buku ini.

Kesimpulan:
Setelah adanya keterangan di atas, kita bisa menarik garis besar bahwa golongan yang berpegang pada *faham kelima dan keenam* yang tersebut di atas ini *sangat lemah sekali* dan tidak perlu kita permasalahkan, karena pendapat itu bertentangan dengan hadits-hadits shohih yang riwayatnya lebih banyak dan bisa lebih dipercaya 惘 bahwa aal Muhammad adalah lima orang dan para isteri-isteri beliau saw.惘 serta amat jauh dari permasalahan yang sebenarnya begitu juga bertentangan dengan pendapat jumhur ulama!!

Lepas dari berbagai pendapat dan penafsiran semua yang tersebut di atas, yang *sudah pasti dan tidak dapat disangkal* menurut para ulama tafsir pada umumnya, yang lebih dekat dan sesuai dengan dalil-dalil yang ada yang dimaksud *ahlul-bait* dalam ayat Al-Ahzab: 33 ialah mencakup *dua pihak* sekaligus yaitu lima orang yang disebut dalam hadits-hadits shohih Nabi saw. dan para *Ummahatul-Mu'minin* (para isteri Nabi saw.). Karena mereka ini tidak lain adalah *hubungan keluarga Nabi saw. secara hakiki/sebenarnya.*

Begitu juga lepas dari perbedaan pendapat mengenai *masuk* atau *tidaknya* para isteri Rasulallah saw. dalam pengertian Ahlu-Bait beliau saw., yang *sudah pasti* lima orang ialah Imam 'Ali bin Abi Thalib dan Siti Fathimah Az-Zahra beserta kedua puteranya Al-Hasan dan Al-Husain –radhiyallahu 'anhum– *adalah ahlul–bait Rasulallah saw.*. Hal ini telah dengan bulat di benarkan oleh semua ulama *Salaf dan Khalaf*, dan dibenarkan pula oleh *semua pakar sejarah Islam* sejak zaman dahulu hingga zaman akhir ini serta diakui keabsahannya oleh segenap kaum muslimin. Dengan demikian maka *dzurriyatu* (keturunan) Rasulallah saw. bukan lain adalah keturun- an Ahlu-Bait beliau saw.!!

Begitu juga kedudukan dan martabat Siti Fathimah dan Imam 'Ali serta dua orang puteranya sebagai Ahlu-Bait Rasulallah lebih diperkuat lagi dengan turunnya ayat *Mubahalah* (Aali-Imran:61) kepada beliau saw. sekaitan dengan bantahan kaum Nasrani Najran yang menolak kebenaran Al-Qur'an mengenai kedudukan Nabi 'Isa as. Sedangkan orang-orang *Bani Hasyim dan keturunannya* ter- masuk dalam pengertian ahlul-bait atau tidak, jawabannya jelas; Mereka *bukan ahlu-bait* Rasulallah saw, tapi hanya dapat dimasukkan kedalam pengertian kata *aal* dengan tekanan pada arti *kerabat***.** Wallahu a'lam *.*

Pengertian mengenai kata dzurriyyat atau keturunan:
Ibnul-Qayyim menjelaskan sebagai berikut: Di kalangan para ahli bahasa (Arab) tidak ada perbedaan pendapat mengenai makna kata *dzurriyyat*. Yang dimaksud dengan kata itu ialah *anak-cucu keturunan*, besar mau pun kecil. Kata tersebut dalam Al-Qur'an terdapat beberapa ayat, antara lain pada Surat Al-Baqarah:124: "....*Sesunguhnya Aku hendak menjadikan dirimu sebagai Imam bagi ummat manusia*, (Ibrahim) *bertanya; Dan anak-cucu keturunanku'* (apakah mereka juga akan menjadi Imam?)...sampai akhir ayat.

Dari pengertian ayat tersebut pastilah sudah bahwa kata *dzurriyyat* tidak ber- makna lain kecuali *anak-cucu keturunan*. Akan tetapi apakah *keturunan dari anak perempuan* termasuk dalam pengertian *dzurriyyat?* Mengenai ini ada dua pendapat kalangan para ulama. *Pendapat pertama*, yaitu seperti yang di katakan Imam Ahmad bin Hanbal, bahwa keturunan dari anak perempuan adalah *ter- masuk* dalam pengertian *dzurriyyat*. Demikian pula menurut madzhab Imam Syafi'i.

Pendapat pertama ini sepakat bahwa semua anak cucu keturunan Siti Fathimah Az-Zahra ra binti Muhammad saw. termasuk dalam pengertian *dzurriyyat* yakni *dzurriyatun-Nabiy* (Keturunan Rasulallah saw.). Sebab tidak ada puteri Nabi saw. selain Siti Fathimah ra yang dikarunia keturunan yang hidup hingga dewasa. Oleh sebab itu wajarlah jika Rasulallah saw. menyebut Al-Hasan dan Al-Husain radhiyallahu 'anhuma sebagai *putera-putera* beliau. Banyak hadits yang memberitakan pernyataan beliau, antara lain *'Al-Hasan ini adalah anak lelaki-ku, ia seorang sayyid'* (kelak akan jadi pemimpin). Juga ayat Mubahalah. dalam surat Aali 'Imran:61 *'....maka katakanlah marilah kita panggil anak-anak kami dan anak-anak kamu....'* sampai akhir ayat. Setelah itu Rasulallah saw. segera memanggil 'Ali bin Abi Thalib, Siti Fathimah Az-Zahrah, Al-Hasan dan Al-Husain kemudian mereka berangkat untuk bermubahalah dengan kaum musyrikin. (baca keterangan halaman berikutnya) .

Ibnul Qayyim berkata lebih jauh, Allah swt. telah berfirman mengenai keturunan Ibrahim as. dalam surat Al-An'am:84: *'...Dan dari keturunannya* (Ibrahim), *Dawud, Sulaiman, Ayyub, Yusuf, Musa dan Harun. Demikianlah Kami beri balas kebajikan kepada orang-orang yang berbuat baik. Dan* (dari keturunan Ibrahim juga), *Zakariya, Yahya, 'Isa dan Ilyas.. .*sampai akhir ayat'.

Sebagaimana diketahui, Nabi 'Isa putera Maryam a.s. *tidak* mempunyai hubungan silsilah dengan Nabi Ibrahim a.s. selain *dari bunda- nya.*, Maryam. Jelaslah bahwa keturunan dari seorang perempuan *termasuk dalam pengertian dzurriyat.*

Sedangkan pendapat kedua, yang mengatakan bahwa *keturunan dari anak perempuan tidak termasuk* dalam pengertian *dzurriyyat* berdalil: Keturunan dari seorang perempuan pada hakikatnya adalah keturunan dari suaminya. Karena itu jika ada seorang wanita keturunan Bani Hasyim melahirkan anak dari *suami* bukan dari Bani Hasyim, maka keturunannya itu bukan keturunan Bani Hasyim. Pihak pendapat kedua ini mengatakan juga bahwa orang merdeka (bukan budak) keturunannya adalah mengikuti *silsilah ayah,* sedang kan budak keturunannya mengikuti *silsilah ibu*. Namun dalam pandangan agama, yang terbaik diantara keduanya ialah yang terbesar ketakwaannya.

Mereka ini juga mengatakan bahwa dimasukkannya *anak-anak Fathimah Az-Zahra ra.* dalam *dzurriyyat* Nabi saw. semata-mata karena *kemuliaan* dan *keagungan* martabat ayahnya (Muhammad saw.), yang tiada tolok banding- nya didunia. Jadi *dzurriyyat* (keturunan) Nabi dari putri beliau itu merupakan *kelanjutan* dari keagungan martabat beliau saw.. Kita mengetahui bahwa keagungan seperti itu tidak ada pada orang-orang besar, raja-raja dan lain sebagainya. Karena itu mereka tidak memandang keturunan dari anak-anak perempuan mereka sebagai *dzurriyyat* yang berhak mewarisi kebesaran atau kemuliaan mereka. Yang dipandang benar-benar sebagai *dzurriyyat* oleh mereka adalah *keturunan dari anak-anak lelaki* mereka. Kalau keturunan dari anak perempuan dipandang sebagai *dzurriyyat*, itu hanyalah disebabkan oleh faktor *kemuliaan dan ketinggian martabat ayah* anak perempuan itu. Demikianlah pendapat pihak kedua.

Menanggapi dalil yang dikemukakan pendapat pihak kedua di atas ini, Ibnul-Qayyim berkata; bahwa pandangan seperti itu mengenai *dzurriyyat* Rasul- Allah saw. tidaklah pada tempatnya dan tidak dapat dibenarkan, sebab itu merupakan penyamaan antara soal-soal *keduniaan dan soal-soal keagamaan.* Tanggapan beliau lebih jauh dapat diteliti dalam kitabnya yang berjudul *Jala'ul-Afham halaman 177*.

Keturunan yang dijuluki Syarif/Sayyid atau Syarifah/Sayyidah:
Sehubungan dengan masalah-masalah mengenai siapakah ahlul-bait dan nasab keturunan Rasulallah saw. yang telah dikemukakan tadi pada dasar- nya semua keturunan Ahlul Bait Rasulallah saw. ialah yang *diharamkan* terima sedekah/zakat. Mereka itu khususnya adalah yang dari keturunan Al-Hasan dan Al-Husain radhiyallah-'anhuma 惘 bukan orang yang berasal dari keturunan dua orang saudara perempuan mereka berdua 惘 walau pun semuanya ini adalah putri-putri Siti Fathimah binti Rasulallah saw..

Ketentuan seperti ini juga berdasarkan pada hadits berasal dari Jabir ra. yang diriwayatkan oleh *al-Hakim* dalam Mustadraknya dan oleh *Abu Ya'la* dalam *Musnad*-nya. Menurut hadits tersebut Siti Fathimah ra. menuturkan bahwa ayahndanya (Rasulallah saw.) pernah berkata: "Setiap orang dari anak Adam (yang dilahirkan oleh seorang ibu) termasuk didalam suatu 'ashbah (kelompok dari satu keturun- an), *kecuali dua orang putra* (Siti) Fathimah. *Akulah wali dan 'ashbah* mereka berdua'. Yang dimaksud dua orang putra Siti Fathimah disini yaitu Al-Hasan dan Al-Husain.

Juga dalam hadits Rasulallah saw. pernah bersabda: "Semua anak Adam *bernasab* kepada orangtua lelaki (ayah mereka), *kecuali anak-anak Fathimah* (Al-Hasan dan Al-Husain). *Akulah* ayah mereka dan *akulah* yang menurunkan mereka".

Dua hadits di atas itu diperkuat dengan sabda Rasulallah saw. yang diriwayat kan oleh Imam *Bukhori* dalam kitabnya *Al-Ahkam* dan Imam *Muslim* dalam kitabnya *Al-Imarah* yang mana beliau saw. menyatakan dengan tegas bahwa Al-Hasan dan Al-Husain sebagai *putra* beliau, bunyi hadits sebagai berikut: "Dua orang *puteraku* ini (beliau sambil menunjuk pada Al-Hasan dan Al-Husain) adalah Imam-Imam, baik disaat mereka sedang duduk atau pun sedang berdiri ".

Begitu juga Allah swt. sendiri berfirman dalam surat Aal-Imran ayat 61: *"Maka katakanlah* (Hai Muhammad kepada mereka)*, Marilah kita panggil anak-anak kami dan anak-anak kamu, wanita kami dan wanita kamu, diri kami dan diri kamu; kemudian marilah kita ber- mubahalah kepada Allah dan kita minta supaya laknat Allah ditimpakan kepada orang-orang yang dusta".*

Peristiwa singkat ayat Mubahalah (Aal-Imran:61) di atas ini turun pada tahun ke 10 Hijriyyah berkenaan dengan adanya tantangan dan pendustaan dari beberapa orang utusan kaum Nasrani dari daerah Najran yang datang menghadap Rasulallah saw. untuk mempersoal- kan agama Islam. Maksud mereka menghadap beliau saw. ini untuk menyanggah kebenaran berita-berita Al-Qur'an mengenai Nabi 'Isa as. Pembicaraan itu tidak menghasilkan persetujuan apa pun selain kesepakatan bersama untuk bermohon kepada Allah swt. untuk menurunkan kutukan dan siksa

kepada pihak yang berdusta. Dalam hal itu kedua belah pihak menentukan tempat dan waktu yang telah disetujui oleh kedua belah pihak.

Ketika waktu yang ditentukan tersebut tiba, Rasulallah saw. mengajak orang-orang yang terdekat yaitu *kerabat* beliau saw. yang dipandang paling mulia dan terhormat. Rasulallah saw. berjalan menuju tempat tersebut dengan menggendong Al-Husain ra. yang masih kanak-kanak dan menggandeng Al-Hasan ra. yang sudah agak besar. Dibelakang beliau saw. berjalan Siti Fathimah ra. dengan kain kerudung, sedangkan Imam 'Ali kw. berjalan di belakangnya.

Beliau saw. bertemu dengan Kaum Nasrani tersebut sambil bersabda: "Mereka ini adalah anak-anak kami, diri kami, dan wanita kami, maka panggil lah anak-anak kamu (kaum kafir), diri kamu dan wanita-wanita kamu, kemudian mari kita bermubahalah kepada Allah dan minta supaya laknat Allah ditimpakan kepada orang-orang yang dusta".

Menurut ahli tafsir dan hadits yang dimaksud kata-kata *anak-anak kami* dalam ayat itu ialah Al-Hasan dan Al-Husain [ra]; yang di maksud *wanita-wanita kami* adalah Siti Fathimah ra. dan yang dimaksud *diri-diri kami* dalam ayat tersebut yaitu Rasulallah saw. dan Imam Ali kw.

Ummat Islam sepakat bahwa ayat Mubahalah di atas ini turun untuk Nabi saw. , Imam Ali kw., Siti Fathimah ra., Al-Hasan dan Al-Husain (ra). Kita bisa rujuk hal ini diantaranya dalam:
Shahih Muslim, kitab Al-Fadhail, bab Fadhail Ali bin Abi Thalib, jilid 2 hal.360 cet. Isa Al-Halabi; Syarah An-Nawawi jilid 15 hal. 176 cet.Mesir; Shahih At- Tirmidzi, jilid 4 hal. 293, hadits ke 3085; jilid 5 hal.301 hadits ke 3808; Al-Mustadrak Al-Hakim, jilid 3, hal. 150; Musnad Ahmad bin Hanbal, jilid 1 hal.185 cet.Al-Maimaniyah, jilid 3 hal. 97 hadits ke 1608, cet.Darul Ma'arif; Tafsir Ath-Thabari jilid 3, hal. 299, 330, 301; jilid 3 hal.192 cet.Al-Maimaniyah Mesir; Tafsir Ibnu Kathir jilid 1, hal. 370-371; Tafsir Al-Qurthubi jilid 4 hal. 104; Kifayah Ath-Thalib oleh Al-kanji Asy-Syafi'i hal. 54, 85, 142 cet. Al-Haidariyah; hal.13, 28, 29, 55, 56 cet. Al-Ghira; Ahkamul Qur'an oleh Ibnu Al-'Arabi jilid 1 hal. 275 cet.kedua Al-Halabi; jilid 1 hal.115, cet. As-Sa'adah Mesir; Jami'ul Ushul oleh Ibnu Atsir, jilid 9 hal. 470. Dan masih banyak lagi lainnya.

Dengan memperhatikan ayat dan kalimat hadits-hadits di atas, kita dapat mengetahui bagaimana Rasulallah saw. sendiri telah meng- khususkan pengelompokan *Al-Hasan dan Al-Husain* sebagai *keturunan beliau sendiri*, meski pun keduanya adalah putra-putra pasangan Imam 'Ali bin Abi Thalib dan Siti Fathimah binti Muhammad saw. Sedangkan dua orang saudara perempuan Al-Hasan dan Al-Husain yaitu *Siti Zainab* dan *Siti Ummu Kaltsum* -radhiyallahuma- anak-anak mereka berdua ini, dikecualikan dari pengelompokan nasab dengan Rasulallah saw., karena *anak-anak* dari dua *orang putri* Siti Fathimah ra ini akan *bernasab* kepada ayahnya (suami dua orang putri Siti Fathimah) masing-masing yang *bukan dari keluarga* Ahlul-Bait.

Itulah sebabnya kaum *salaf* (kaum dahulu*)* dan *khalaf* (kaum belakangan) memandang anak lelaki seseorang *syarifah* (wanita dari keturunan Rasulallah saw.) tidak dapat disebut *syarif* atau *sayyid* jika *ayahnya* bukan dari golongan Ahlul-Bait (keturunan) Rasulallah saw.. Karena itulah Rasulallah saw. menetapkan kekhususan tersebut hanya berlaku bagi dua orang putra Siti Fathimah ra dan tidak berlaku bagi anak-anak yang dilahirkan oleh putri-putri Rasulallah saw. *selain* Siti Fathimah ra.

Seperti Siti Zainab binti Muhammad saw., ia tidak mempunyai anak lelaki hanya mempunyai anak perempuan dari seorang ayah yang *bukan Ahlul Bait,* Abul-'Ash bin Rabi', sehingga dengan sendirinya anak tersebut tidak termasuk kelompok Ahlul-Bait. Ketentuan Rasulallah saw. itu ditetapkan oleh beliau *semasa hidupnya*. Atas dasar itu maka anak-anak Amamah binti Abul-'Ash binar-Rabi' *tidak dinasabkan* kepada Rasulallah saw, karena ayah Amamah bukan lelaki dari kalangan Ahlul Bait. Seandainya Zainab binti Muhammad saw. melahirkan anak lelaki dari seorang suami dari kalangan Ahlul Bait, tentu bagi anak lelakinya itu berlaku ketentuan yang berlaku juga pada Al-Hasan dan Al-Husain ra yaitu *dinasabkan* kepada Muhammad saw.

Bolehkah* (zaman sekarang) *keturunan Nabi saw. menerima zakat?
Kami ingin mengutip sedikit lagi pendapat ulama tentang kalimat hadits yang berbunyi *semua* (ahlul-bait) *diharamkan menerima sedekah atau zakat.* Memang pada dasarnya –menurut hadits– semua keturunan ahlul-bait Rasul Allah saw. termasuk disini orang-orang Bani Hasyim dan Bani 'Abdul Mutthalib (yang lazim disebut kaum sayyid atau kaum syarif) *diharamkan* menerima sedekah atau zakat dalam bentuk apa pun juga, tapi mereka di beri hak untuk memperoleh bagian dari *harta ghanimah* atau dari harta *kekayaan umum* (Baitul-Mal). Mereka boleh menerima bagian dari harta warisan atau harta wakaf dengan syarat bunyi kalimat wasiat atau wakaf tersebut jelas dan tegas sebagai hak mereka ini.

Akan tetapi dalam zaman kita sekarang ini *tidak ada lagi* ghanimah dan *tidak ada pula* atau jarang sekali dana *Baitul-Mal* sebagai- mana yang dahulu pernah terjadi pada zaman pertumbuhan Islam. Dengan terjadinya perkembangan ini maka sebagai akibatnya para keturunan Ahlulbait Rasulallah saw. yang hidup kekurangan tidak dapat menerima tunjangan yang oleh syari'at telah ditetapkan sebagai hak mereka. Dalam keadaan seperti itu apakah oleh syari'at mereka sekarang ini diperkenankan menerima zakat dari orang-orang kaya untuk *meringankan beban* penghidupan sehari-hari?

Menurut Imam Syafi'i, dalam keadaan bagaimana pun juga mereka tidak boleh atau haram menerima shadaqah atau zakat. Akan tetapi menurut Imam Al-Qady Abu Sa'id Al-Hurawi, para keturunan ahlul bait yang dalam keadaan seperti di atas itu diperbolehkan menerima shadaqah atau zakat asal benar-benar mereka itu tidak mungkin lagi dapat memperoleh haknya dari *bagian harta ghanimah* (rampasan perang) atau *Baitul Mal*. Demikian pula fatwa yang dikeluarkan oleh Imam *Muhammad bin Muhammad bin Yahya* dan *Imam Fakruddin Ar-Razi* dan dibenarkan juga oleh *Abu Syakil*. Dalam kitabnya yang berjudul *"Al-Khadim'* Abu Syakil setelah meng- utarakan pendapat Ar-Rafi'i masalah tersebut, ia pun mengemukakan pendapat Imam Al-Ashthakhri, Al-Hurawi dan Ibn Yahya, yang semuanya *memperbolehkan* keturunan ahlulbait menerima shadaqah atau zakat, jika mereka *benar-benar tidak mungkin lagi* mem- peroleh hak-haknya dari harta ghanimah atau jarahan perang.

Abu Hafsh An-Narsami mengatakan, shadaqah atau zakat boleh diberikan kepada orang-orang yang menurut syari'at berhak memperoleh bagian dari harta ghanimah. Dan masih banyak lagi pendapat para ulama yang serupa di atas diantaranya Syarif Abul 'Abbas Al-Fara dalam kitabnya *Mu'tamadut Tanbih*; Ibnun-Nahwi dalam kitabnya *Al-'Ajaalah* dan lain-lain. Demikianlah keterangan singkat dari para ulama mengapa sekarang keturunan Rasulallah saw. mau menerima zakat dan sedekah.

Kalimat Hadits Al-Kisa'
Allah swt. berfirman; *"Sesungguhnya Allah berkehendak menghilangkan dosa dari kamu, hai Ahlul Bait, dan mensucikan kamu se- suci-sucinya."* (QS. al-Ahzab: 33).

Menurut para ulama bahwa argumentasi terdekat dan terjelas yang berkenaan dengan penafsiran ayat di atas ini ialah sebuah hadits yang dikenal di kalangan para ahli hadits dengan sebutan hadits *Al-Kisa`*, yang tingkat keshohihan dan kemutawatirannya tidak kalah dengan *hadits Tsaqalain*. Ayat di atas ini 惘 menurut kebanyakan ulama 惘 turun kepada Imam Ali bin Abi Thalib, Siti Fathimah, al-Hasan dan al-Husain [ra] adalah termasuk perkara yang amat jelas bagi mereka yang mengkaji kitab-kitab hadits dan tafsir. Dalam hal ini *Ibnu Hajar* berkata: *"Sesungguhnya mayoritas para mufassir mengatakan bahwa ayat ini turun berkenaan dengan Ali, Fathimah, Hasan dan Husain."* (Ash-Shawa'iq, hal 143)

Hadits ini terkenal dengan julukan *Al-Kisa'* artinya selendang atau selimut, karena Nabi saw. menutupi dirinya beserta *empat orang* keluarganya dengan selimut tersebut. Nash-nash hadits ini

banyak diriwayatkan oleh berbagai sumber dan oleh banyak perawi dengan tekts yang berbeda-beda tapi mempunyai makna yang sama.

Sebagian para mufassirin (ahli tafsir) 惘 yang tercantum pada halaman sebelumnya yaitu pengertian/faham kedua 惘 mengatakan yang dimaksud Ahlul-Bait dalam surat Al-Ahzab:33 hanyalah: Rasulallah saw., Imam Ali bin Abi Thalib kw., Siti Fathimah Az-Zahra ra, Al-Hasan dan Al-Husain [ra], dengan berdalil hadits-hadits Al-Kisa' berikut ini:

Al-Hakim telah meriwayatkan didalam kitabnya *al-Mustadrak 'ala ash-Shahihain fi al-Hadits*:

"Dari Abdullah bin Ja'far bin Abi Thalib yang berkata: "Ketika Rasulullah saw. memandang kearah rahmat yang turun, Rasulullah saw. berkata, 'Panggilkan untukku, panggilkan untukku.' Shafiyyah bertanya; 'Siapa, ya Rasulullah'? Rasulullah menjawab; 'Ahlul Baitku, yaitu Ali, Fathimah, Hasan dan Husain'. Maka mereka pun dihadirkan kehadapan Rasulullah, lalu Rasulullah saw. meletakkan pakaiannya keatas mereka, kemudian Rasulullah saw meng- angkat kedua tangannya dan berkata, 'Ya Allah, mereka inilah keluargaku (maka sampaikanlah shalawat kepada Muhamad dan keluarga Muhamad).' Lalu Allah swt. menurunkan ayat *'Sesungguhnya Allah bermaksud hendak menghilangkan dosa dari kamu, hai Ahlul Bait, dan mensucikan kamu sesuci-sucinya'* ". (Mustadrak al-Hakim, jilid 3, hal 197–198, dan beliau berkata; '*Hadits ini shohih sanadnya'.*)

Al-Hakim meriwayatkan hadits serupa dari Ummu Salamah yang berkata; "Di rumah saya turun ayat yang berbunyi, *'Sesungguhnya Allah bermaksud hendak menghilangkan dosa dari kamu, hai Ahlul Bait, dan mensucikan kamu sesuci-sucinya'.* Lalu Rasulullah saw mengirim Ali, Fathimah, Hasan dan Husain, dan kemudian berkata, 'Mereka inilah Ahlul Baitku' ". (Mustadrak al-Hakim, jilid 3, hal 197-198, kemudian, al-Hakim berkata, 'Hadits ini shohih menurut syarat Bukhari'). Di halaman lain al-Hakim juga meriwayatkan hadits ini dari *Watsilah*, dan kemudian berkata, "*Hadits ini shohih menurut syarat mereka berdua".*

Imam Muslim meriwayatkan hadits ini di dalam kitab *shohih*-nya dari Aisyah yang berkata; "Rasulullah saw. pergi ke luar rumah pagi-pagi sekali dengan mengenakan pakaian (yang tidak dijahit dan) bergambar. Hasan bin Ali datang, dan Rasulullah saw. memasuk- kannya kedalam pakaiannya, lalu Husain datang, dan Rasulullah saw. memasukkannya ke dalam pakaiannya; lalu datang Fathimah, dan Rasulullah saw. pun memasukkannya ke dalam pakaiannya; berikutnya Ali juga datang, dan Rasulullah saw memasukkan- nya ke dalam pakaiannya; kemudian Rasulullah saw berkata; *'Sesungguhnya Allah bermaksud hendak menghilang kan dosa dari kamu, hai Ahlul Bait, dan mensucikan kamu sesuci-sucinya*." (Shohih Muslim, bab keutamaan-keutamaan Ahlul Bait.)

Berita ini dapat ditemukan di dalam banyak riwayat yang terdapat di dalam kitab-kitab shohih, kitab-kitab hadits dan kitab-kitab tafsir (Baihaqi di dalam Sunan al-Kubra, bab keterangan Ahlul-Baitnya (Rasulullah saw); tafsir ath-Thabari, jilid 22, hal 5; tafsir Ibnu Katsir, jilid 3, hal 485; tafsir ad-Durr al-Mantsur, jilid 5, hal 198 - 199; Shohih Turmudzi, bab keutamaan-keutamaan Fathimah; Musnad Ahmad, jilid 6, hal 292 - 323.)

Imam Muslim dalam *shohih*-nya (1V:1883 nr.2424) dari Umar bin Abu Salamah 犗 anak tiri Rasulallah saw.犗 sebagaimana dicantumkan dalam *At-Turmudzi* (V:663). Redaksinya dari beliau dan lain-lainnya dengan isnad shohih. Dia berkata; "Ayat berikut ini turun kepada Nabi Muhammad saw., *'Sesungguhnya Allah bermaksud hendak menghilangkan, dosa dari kamu hai ahlul-bait dan membersihkan sebersih-bersihnya'* (QS Al-Ahzab:33). Ayat tersebut turun kepada Nabi Muhammad saw. dirumah Ummu Salamah ra. Lalu Nabi Muhammad saw. memanggil Siti Fathimah ra, Hasan dan Husain. Lalu Rasulallah saw. menutupi mereka dengan *kiswah* (baju,kain) sedang Imam Ali kw. ada dibelakang punggungnya (Nabi). Beliau saw. pun menutupi nya dengan pakaian (kiswah). Kemudian beliau saw. bersabda; 'Allahumma (Ya Allah), mereka itu *ahli-baitku*, maka hilangkanlah dosa (kekejian dan kekotoran) dari mereka dan suci- kanlah mereka sesuci-sucinya' (bersihkanlah mereka sebersih-bersihnya). Ummu Salamah ra. berkata; 'Dan (apakah) aku beserta mereka wahai Rasulallah'? Beliau saw. bersabda; *'Engkau mempunyai tempat tersendiri, dan engkau menuju kepada kebaikan'*".

Hadits al-Kisa` termasuk hadits yang shohih dan mutawatir, yang tidak ada seorang pun *mendhaifkannya*, baik dari kalangan Salaf mau pun Khalaf.

Diantara riwayat di dalam bab ini —didalam menentukan siapa Ahlul-Bait— ialah riwayat yang dinukil oleh *as-Suyuthi* di dalam kitab tafsirnya *ad-Durr al-Mantsur,* yang berasal dari *Ibnu Mardawaih*, dari *Ummu Salamah* yang berkata; "Di rumahku turun ayat, *'Se- sungguhnya Allah bermaksud hendak menghilangkan dosa dari kamu, hai Ahlul Bait, dan mensucikan kamu sesuci-sucinya'.* Saat itu di rumahku ada tujuh orang yaitu Jibril, Mikail, Ali, Fathimah, Hasan dan Husain, sementara aku berada di pintu rumah. Kemudian saya berkata, 'Ya Rasulullah, tidakkah aku termasuk Ahlul Bait'? Rasulullah saw menjawa; 'Sesungguhnya engkau berada pada kebajik -an, dan sesungguhnya engkau termasuk istri Rasulullah saw.' ". (Tafsir ad-Durr al-Mantsur, jld 5, hal 198.)

Pada riwayat al-Hakim di dalam kitab *Mustadrak*-nya disebutkan, Ummu Salamah bertanya; "Ya Rasulullah, saya tidak termasuk Ahlul Bait"? Rasulullah saw. menjawab, 'Sesungguhnya engkau berada dalam kebajikan, mereka itulah Ahlul Baitku. Ya Allah, mereka inilah Ahlul Baitku yang lebih berhak' ". (Mustadrak al-Hakim, jld 2, hal 416.)

Pada riwayat Imam Ahmad disebutkan; "Saya (ummu Salamah ra) mengangkat pakaian penutup untuk masuk bersama mereka namun Rasulullah saw. menarik tangan (tidak memasukkan) saya sambil berkata, *'Sesungguhnya engkau berada dalam kebajikan' ".* (Musnad Ahmad, jld 3, hal 292 - 323.)

Dalam satu riwayat yang mengatakan bahwa setelah turunnya ayat ini Nabi saw. mendatangi pintu Ali bin Abi Thalib setiap waktu sholat selama *sembilan bulan* berturut-turut dengan mengatakan; "Salam, rahmat Allah dan keberkahan atasmu, wahai Ahlul-Bait. *'Se-sungguhnya Allah bermaksud hendak menghilangkan dosa dari kamu, hal Ahlul Bait, dan mensucikan kamu sesuci-suci-nya' ".* Itu dilakukan oleh Rasulullah saw. sebanyak lima kali dalam sehari. (Penfasiran ayat dari Ibnu Abbas, di dalam kitab tafsir ad-Durr al-Mantsur, jilid 5, hal 199.)

Didalam *Shohih Turmudzi, Musnad Ahmad, Musnad ath-Thayalisi, Mustadrak al-Hakim 'ala ash-Shahihain, Usud al-Ghabah, tafsir ath-Thabari, Ibnu Katsir dan as-Suyuthi* disebutkan bahwa Rasulullah saw mendatangi pintu rumah Fathimah selama *enam bulan* setiap kali keluar hendak melaksanakan sholat Subuh dengan berseru; "Salat, wahai Ahlul Bait. *'Sesungguhnya Allah bermaksud hendak menghilangkan dosa dari kamu, hai Ahlul Bait, dan mensucikan kamu sesuci-sucinya' ".* (Mustadrak 'ala ash-Shahihain, jld 3, hal 158).Dan riwayat-riwayat lainnya yang serupa yang berkenaan dengan bab ini.

Hadits dari Aisyah ra. katanya: "Pada suatu pagi Nabi saw. keluar dengan berselimut sebuah kain wol berwarna hitam, ketika Hasan putra Ali (abi Thalib) datang, maka beliau memasukkan ia kedalam selimut, demikian pula ketika Husain, Fathimah dan Ali datang, maka beliau memasukkan mereka kedalam selimut, kemudian beliau berkata; *'Sesungguhnya Allah bermaksud hendak menghilang- kan dosa bagi kamu, hai ahli bait dan mensucikan kalian sesuci-sucinya'* (surat Al-Ahzab:33) *".* (HR. Muslim)

Sedangkan dalam riwayat Tirmidzi disebutkan: "Ketika Allah menurunkan firman-Nya: ' ....' (surat Al-Ahzab:33), dirumah Ummu Salamah (isteri Nabi) maka Nabi memanggil (Siti) Fathimah, Al-Hasan dan Al-Husain, kemudian beliau menutupi mereka dengan sebuah kain selendang sedang (Imam) Ali yang berada dibelakang punggung beliau juga ditutupi dengan kain tersebut, kemudian beliau berdo'a; 'Ya Allah, mereka adalah ahli baitku, maka hilangkanlah dosa dari mereka dan bersihkanlah mereka sebersih-bersih- nya'. Ketika Ummu Salamah berkata; 'Wahai Nabiyullah, aku pun bersama mereka', maka beliau saw. bersabda; 'Engkau berada di tempatmu dan engkau dalam kebaikan' ".

(Ada pula riwayat hadits lain dari Ummu Salamah yang pada waktu terjadi- nya Haditsul Kisa' ia bertanya pada Rasulallah saw.; Ya Rasulallah, bukankah aku dari mereka juga? Beliau menjawab; Ya, benar! Tapi hadits ini ber tentangan dengan hadits-hadits Al-Kisa' dan lainnya yang telah dijelaskan tadi 惘 yang lebih kuat dan lebih dipercaya 惘 yang dimaksud ahlul-bait, hanya lima orang saja, dan isteri-isteri beliau saw. *tidak termasuk didalamnya,*)

Riwayat hadits-hadits lainnya yang senada atau semakna 惘 hanya berbeda versinya saja 惘 dengan hadits terakhir di atas diantaranya yaitu:

Hadits dari Zaid, dari Syahr bin Hausyab; Hadits dari Abu Nu'aim Al-Fadhl bin Dakkain yang mengatakan menerima hadits dari Abdus-Salam bin Harb dari Kaltsum Al-Muharibiy berasal dari Abu 'Ammar; Hadits dari Waki' dari Abdulhamid bin Bahram dari Syahr bin Hausyab dari Fudhail bin Marzuq dari 'Athiyyah dari Abu Sa'id Al-Khudry berasal dari Ummu Salamah ra..; Hadits dari Zarbayi dari Muhammad bin Sirin dari Abu Hurairah dan berasal dari Ummu Salamah ra.; Hadits dari Ibnu Marzuq dari 'Athiyyah dari Abu Sa'id berasal dari Ummu Salamah; Hadits dari Hasyim bin 'Utbah bin Abi Waqqash, berasal dari 'Abdullah bin Wahab bin zam'ah; Hadits dari Muhammad bin Sulaiman Al-Ashbahaniy dari Yahya bin 'Ubaid Al-Makky dari 'Atha bin Abi Rabbah berasal dari Umar bin Abi Salamah; Hadits dari Bukair bin Asma dari 'Amir bin Sa'ad berasal dari Sa'ad; Hadits dari 'Abdullah bin 'Abdulquddus dari Al-A'masy dari Hakim bin Sa'ad berasal dari 'Ali bin Abi Thali kw. dan masih banyak lagi lainnya.

Menurut jumhur ulama, semuanya ini cukup membuktikan bahwa yang di maksud Ahlul-Bait dalam ayat Al-Ahzab:33 ialah mereka *Ash- habul Kisa,* sehingga dengan demikian mereka itu adalah

partner al-Qur'an, yang kita telah diperintahkan oleh Rasulullah saw. 惘 di dalam *hadits Tsaqalain* 惘 untuk berpegang teguh kepada mereka.

Orang yang mengatakan bahwa '*itrah* itu artinya *keluarga*, sehingga merubah maknanya, itu *tidak dapat diterima!* Karena *tidak ada* seorang pun dari para pakar bahasa yang mengatakan demikian. *Ibnu Mandzur* menukil di dalam kitabnya *Lisan al-'Arab*: "Sesungguhnya *'itrah* Rasulullah saw. adalah *keturunan Fathimah ra*. Ini adalah perkataan Ibnu Sayyidah. Al-Azhari berkata, 'Di dalam hadits Zaid bin Tsabit yang berkata, 'Rasulullah saw bersabda, '... …lalu dia menyebut *hadits Tsaqalain'*. Maka disini Rasulullah menjadi kan *'itrah*-nya sebagai Ahlul Bait'. Abu Ubaid dan yang lainnya berkata, 'Itrah seorang laki-laki adalah kerabatnya'. Ibnu Atsir berkata, 'Itrah seorang laki-laki *lebih khusus* dari kaum kerabatnya'. Ibnu A'rabi berkata, 'Itrah seorang laki-laki ialah *anak dan keturunannya* yang berasal dari tulang sulbinya'.' Ibnu A'rabi melanjutkan perkataannya, 'Maka 'itrah Rasulullah saw adalah *keturunan Fathimah*.' " (Lisan al-Arab, jld 9, hal 34)

Dari makna-makna ini menjadi jelas bahwa yang dimaksud Ahlul-Bait bukan mutlak kaum kerabat, melainkan kaum kerabat yang paling khusus. Oleh karena itu, di dalam riwayat Imam Muslim disebutkan bahwa tatkala Zaid bin Arqam ditanya, siapa yang dimaksud dengan Ahlul-Bait Rasulullah? Apakah istri-istrinya? Zaid bin Arqam menjawab, *"Tidak*, demi Allah. Sesungguhnya seorang wanita tidak selamanya bersama suaminya, karena jika dia ditalak maka dia akan kembali kepada ayah dan kaumnya. Adapun yang dimaksud Ahlul Bait Rasulullah saw. ialah keluarga nasabnya, yang diharamkan sedekah atas mereka sepeninggalnya (Rasulullah saw)".

Menjadi anggota Ahlul-Bait, *tidak pernah* diklaim oleh seorang pun dari kaum kerabat Rasulullah saw, dan tidak pernah diklaim juga oleh *istri-istri* beliau saw.. Karena jika tidak demikian, maka tentunya sejarah akan menceritakan hal itu kepada kita. *Tidak ada* di dalam sejarah dan juga di dalam hadits shohih yang menyebutkan bahwa *para istri Rasulullah saw. mengakui/berdalil* dengan ayat Al-Ahzab:33 ini.

Adapun argumentasi *Ibnu Katsir* tentang keharusan memasukkan istri-istri Rasulullah saw tidaklah dapat diterima, karena kehujjahan dhuhur bersandar kepada kesatuan ucapan. Sebagaimana di ketahui bahwa ucapan telah berubah dari bentuk *ta'nits* (wanita) pada ayat-ayat sebelumnya kepada bentuk *tadzkir* (lelaki) pada ayat ini. Jika yang di maksud dari ayat ini adalah istri-istri Rasulullah saw. maka tentunya kalimat ayat tersebut berbunyi "*Innama Yuridullah Liyudzhiba 'Ankunnar Rijsa Ahlal Bait wa Yuthahhira kunna Tathhira".* Oleh karena itu, Allah swt. memulai firman-Nya setelah ayat ini, "Dan ingatlah apa yang dibacakan di rumahmu dari ayat-ayat Allah dan hikmah...." (QS. al-Ahzab: 34)

Tidak ada seorang pun yang mengatakan bahwa ayat *Tathhir* (Al-Ahzab:33) turun kepada *para isteri* Rasulullah saw. selain dari *Ikrimah dan Muqatil*. Perkataan mereka ini tidak dapat diterima, disebabkan bertentangan dengan riwayat-riwayat shohih yang dengan jelas mengatakan bahwa Ahlul-Bait itu ialah para *ashabul Kisa',* sebagaimana yang telah dijelaskan di atas.. Begitu juga banyak hadits shohih yang mutawatir bertentangan dengan pendapat *Ikrimah* dan *Muqatil*.

Dengan keterangan-keterangan ini menjadi jelas bagi kita 惘 bahwa terbanyak pendapt dari para ulama yang di maksud dengan Ahlul-Bait 惘 ialah: Amirul mukminin Ali bin Abi Thalib, Siti Fathimah, al-Hasan dan al-Husain [ra]. Demikianlah sekilas mengenai hadits *al-Kisa'*. Demikianlah keterangan para ulama mengenai Ahlul-Bait Rasulallah saw.

***Hadits Tqalain* (dua bekal berat):**
Kita hanya sering mendengar dimasjid-masjid atau tempat lainnya tentang hadits Rasulallah saw. agar kita memegang dua bekal yaitu: *'Kitabullah wa sunnati'* artinya (berpegang) Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw. atau hadits lainnya yaitu: *'Kamu harus berpegang teguh kepada sunahku dan sunah para Khulafa` Rasyidin sepeniggalku, dan peganglah erat-erat serta gigitlah dengan gigi gerahammu'.* Tetapi belum pernah atau jarang sekali di kumandangkan dan dikenal oleh kaum muslimin hadits Nabi saw. agar kita memegang dua bekal: '*Kitabullah dan Itrah-ku* (keturunan-ku) *Ahlu baitku'.*

Padahal hadits '*Kitabullah wa Sunnati'* di atas ini ,menurut ulama, sanadnya masih diperselisihkan oleh para ulama*,* begitu juga bukan termasuk *hadits tsaqalain*. Kami akan kutip masalah ini dari kitab *Shalat Bersama Nabi saw*. dari halaman 269, oleh Syeikh Hasan 'Ali As-Saqqaf, Jordania yang diterjemahkan oleh Drs. Tarmana Ahmad Qasim diterbitkan oleh Pustaka Hidayah, Bandung, sebagai berikut:

[Syeikh Saggaf pernah ditanya mengenai hadits, '*Aku tinggalkan pada kalian dua perkara yang kalian tidak akan sesat setelah berpegang teguh kepada keduanya; Kitabullah dan …'*. Apakah hadits itu tersebut shohih jika ditambah dengan kata-kata (pada akhir hadits) ' *'ithraty wa ahli baitii '* (keluargaku yaitu ahli baitku) . Atau mungkin yang benar, '*wa sunnati* ' (dan sunnahku)? Orang ini berharap agar dapat menjelaskan sanad hadits tersebut.

Syeikh Sagqaf menjawab: Sebenarnya sanad hadits yang *tsabit* dan *shohih* adalah hadits yang berakhir dengan *wa ahli baity*. Sedangkan yang berakhir dengan kata-kata *wa sunnaty* itu bathil (salah) dari sisi *matan dan sanad*-nya. Berikut ini sebagian/garis besar penjelasan mengenai sanad dua hadits.

Hadits yang shohih diriwayatkan oleh Imam Muslim dalam shohihnya (IV: 1873 nr.2408 cet.Abdulbaqy) dari Zaid bin Arqam ra yang katanya: "Suatu hari Rasulallah saw. pernah berdiri di hadapan kami seraya berkhutbah disuatu tempat (kebun) kosong diantara Makkah dan Madinah. Beliau memuji Allah dan menyanjung-Nya. Lalu menasihati dan mengingatkan (ummatnya) dengan sabdanya*:* 'Amma ba'du (adapun sesudah itu), ingatlah wahai sekalian manusia, sesungguhnya aku ini hanya manusia biasa, hampir-hampir (sebentar lagi) akan datang utusan Tuhanku (yang akan memanggilku ke hadhrat-Nya), maka aku pun (pasti) mengabulkannya. Dan aku (akan) meninggalkan pada kalian *dua pusaka*. Pertama, *Kitabullah* (Al-Qur'an), didalamnya terdapat petunjuk dan cahaya. Maka ambil lah kitabullah itu dan peganglah teguh-teguh. Beliau saw. memerintahkan untuk berpegang teguh pada Al-Qur'an sebagai kitabullah dan mendorong untuk mengamalkannya. Kemudian beliau saw. bersabda: '*Dan* (yang kedua)*ahli baitku* (keluargaku)".

Itulah lafadh atau redaksi dari *Imam Muslim*, dan diantara perawi lainnya me- riwayatkan dengan redaksi seperti itu ialah; Al-Darimy dalam *Sunan*-nya (II:431-432) dengan isnad shohih dan ada lagi perawi lainnya yang me- riwayatkan seperti redaksi Imam Muslim itu.

Sedangkan dalam riwayat *Imam Turmudzi* terdapat kata-kata *Wa 'ithraty ahli-baity* (Dan keturunanku yaitu ahli baitku [keluarga rumahku]). Dalam Sunan Turmudzi (V:663 nr. 3788)

menyebutkan: "Rasulallah saw. bersabda: 'Sesungguhnya aku meninggalkan pada kalian apa yang jika kalian pegang (erat-erat) pasti kalian *tidak akan sesat* sesudah aku (wafat). Salah satunya lebih agung daripada yang lainnya, (yaitu) *Kitabullah*. Dia merupakan tali yang memanjang dari langit kebumi. Dan *keturunanku* (yaitu) *ahli-baitku.* Kedua-duanya (dua pusaka) tidak akan berpisah sehingga kembali/bertemu dengan aku di *Haudh (*telaga di surga). Perhatikanlah (berhati-hati lah dan pikirkanlah) bagaimana kalian memperlakukan mereka sepeninggalku' ". Hadits shohih. (silahkan baca halaman selanjutnya mengenai hadits tsaqalain—pen.)

Sedangkan kalimat hadits *'wa sunnati'* (dan sunnah-ku)*,* Syeikh Saqqaf tidak meragukan ke-*maudhu'-*annya karena *kelemahan sanad-* nya, dan factor-faktor lainnya yang sangat mempengaruhi kelemahannya. Berikut ini isnad dan matan hadits tersebut:
Imam Al-Hakim meriwayatkan hadits (Kitabullah wa sunnah Rasulallah) ini dalam kitabnya *Al-Mustadrak* (I: 93) dengan isnadnya dari jalan *Ibn Abi Uwais* dari ayahnya, dari Tsaur bin Zaid Al-Daily, dari Ikrimah, dari Ibnu Abbas yang diantara isinya sebagai berikut: 'Wahai sekalian manusia, sesungguhnya aku (Muhammad saw.) telah meninggalkan pada kamu apa yang jika kamu pegang teguh pasti kamu sekalian tidak akan sesat selama- nya, yaitu *Kitabullah* dan *sunnah Rasul-Nya*…..'.

Dalam sanad hadits itu terdapat Ibn Abi Uwais dan ayahnya. Al-Hafidz Al-Mizzi dalam *Tahdzib Al-Kamal* (III:127), mengenai biografi Al-Ibn 惘 yakni Ibn Abi Uwais 惘 dan saya (Al-Mizzi) akan mengutip perkataan orang yang mencelanya, "Berkata Mu'awiyah bin Shalih dari Yahya bin Mu'in, 'Abu Uwais dan putranya itu (keduanya) *dhoif* (lemah), dan dia itu suka mengacaukan (hafalan) hadits (Mukhallith) dan suka berbohong, dia tidak mengapa (dalam hadits)' ".

Tetapi menurut Abu Hatim, "Ibn Abu Uwais itu tempat kejujuran (mahalluhu ash-shidq), dia terbukti *lengah* [dilengahkan/dibiarkan orang (mughaffa)]".

Imam Nasa'i menilai: "Dia dhoif/lemah, dan dia tidak *tsiqah".* Menurut Abu Al-Qasim Al-Alka'i; "Imam Nasa'i sangat jelek menilainya sampai kederajat *matruk* (Ibn Abi Uwais itu ditinggalkan orang)".

Menurut komentar Abu Ahmad bin 'Adi; "Ibn Abi Uwais itu meriwayatkan dari pamannya (yakni) Malik berupa beberapa hadits *gharib* yang tidak di ikuti oleh seorang pun (dari periwayat lain yakni tidak ada *mutaba'ah*-nya)".

Al-Hafidz Ibn Hajar dalam *muqaddimah Al-Fath Al Bari* halaman 391 *Dar Al-Ma'rifah* mengenai Ibn Abi Uwais mengatakan; "Atas dasar itu hadits dia tidak dapat dipakai *hujjah/dalil* selain yang terdapat dalam *Ash-Sahih*, karena celaan yang dilakukan oleh Imam Nasa'i dan lain-lainnya".

Al-Hafidz Sayyid Ahmad bin Ash-Shiddiq dalam *Fath Al-Mulk Al-Ali* halaman 15 mengatakan; "Berkata Salamah bin Syabib, saya pernah mendengar Ismail bin Abi Uwais mengatakan, 'Mungkin saya (Ismail bin Abi Uwais) membuat hadits (adha'u al-hadits) untuk penduduk Madinah jika mereka ber selisih pendapat mengenai sesuatu diantara mereka' ".

Jadi dia 惘 Ibn Abi Uwais 惘 dituduh suka *membuat hadits (maudhu')* dan *Ibn Mu'in* menilainya sebagai *pembohong.* Dan haditsnya yang mengandung kalimat *..wa sunnati tidak terdapat dalam salah satu dari Shohihain*!!

Adapun mengenai ayahnya, *Abu Hatim Ar-Razi* mengatakan, sebagaimana disebutkan dalam kitab anaknya *Al-Jarh wa At-Ta'dil* (V:92), "Ditulis haditsnya, tetapi tidak dapat dijadikan hujjah, dan dia tidak kuat". Dalam sumber yang sama, Ibn Abi Hatim mengutip dari Ibn Mu'in bahwa dia berkata dalam kitab *Al-Jarh wa At-Ta'dil* tersebut; 'Abu Uwais itu tidak *tsiqah*'.

Menurut Syeikh Saqqaf, sanad yang dimasuki atau dicampuri oleh dua orang yang telah disebutkan di atas itu *tidak dapat menjadi shohih*, kecuali jika ada unta yang dapat masuk ke lubang jarum (mustahil). Apalagi jika telah terbukti bahwa apa yang mereka bawa dan datangkan itu *bertentangan* dengan hadits *tsabit*/kuat dan *shohih.* Al-Hakim sendiri telah mengakui ke-*dhaif*-an hadits tersebut, sehingga dia *tidak menshohihkannya* dalam Al-Mustadrak tersebut. Dia hanya menarik (mencarikan) syahid atau saksi penguat bagi hadits tersebut, tetapi tetap saja lemah (wahin) dan isnadnya jatuh (saqith), sehingga tampaklah betapa sangat lemahnya hadits tersebut. Kami telah membuktikan bahwa Ibn Abi Uwais dan ayahnya sungguh-sungguh, salah satu diantara keduanya telah mencuri (membuat) hadits yang sedang kita bahas itu. Dan, dengan tegas, Ibn Mu'in menilai bahwa kedua orang tersebut suka mencuri (membuat) hadits, (sehingga haditsnya disebut maudhu', di buat-buat).

Al-Hakim meriwayatkan (I:93) hadits itu, dia berkata: "Saya telah menemukan syahid atau saksi penguat bagi hadits tersebut dari hadits Abu Hurairah ra., kemudian diriwayatkan dengan sanadnya melalui (jalan) Al-Dhaby: *Tsana* (telah menghaditskan kepada kami) *Shalih bin Musa At-Thalhy* dari Abdul 'Aziz bin Rafi' dari Abu Sholih dari Abu Hurairah ra 惘 secara marfu' 惘 (Rasulallah saw. bersabda): 'Sesungguhnya aku meninggalkan pada kamu sekalian *dua perkara* yang kalian tidak akan sesat setelah keduanya. *Kitbullah* dan *Sunnah-ku*. Keduanya tidak akan berpisah sehingga keduanya mendatangkan/mengembalikan (bertemu) kepadaku di Haudh' ".
Menurut saya (pengarang), hadits ini juga *maudhu'* (dibuat-buat). Disini yang dibicarakan atau yang dikomentari hanya satu orang yaitu *Shalih bin Musa At-Thalhy*. Berikut ini penilaian para imam pakar hadits dari kalangan *kibar al-huffazh* (penghafal terkenal) yang mencela *Shalih bin Musa Ath-Thalhy* sebagaimana yang terdapat dalam kitab *Tahdzib Al-Kamal* XIII: 96: 'Berkata Yahya bin Mu'in, *Laisa bi-syai'in* (riwayat hadits tersebut tidak ada apa-apanya)'. Abu Hatim Ar-Razy berkata: *'Dhaif Al-Hadits* (Hadits itu lemah)'.

Dia sangat mengingkari hadits dan banyak kemungkaran terhadap perawi yang tsiqah. Menurut penilaian *Imam Nasa'i* , haditsnya tidak perlu ditulis. Atau pada kesempatan lain Imam Nasa'i berkata: 'Dia itu *matruk al-hadits* (haditsnya ditinggalkan)'.

Al-Hafidh Ibn Hajar Al-'Asqalany dalam *Tahdzib At-Tahdzib* IV:355 menyebut kan; "Ibn Hibban berkata bahwa *Shalih bin Musa* meriwayatkan dari Tsiqat apa yang tidak menyerupai *hadits itsbat* (yang kuat), sehingga yang men- dengarkannya bersaksi bahwa riwayat tersebut *ma'mulah* (diamalkan) atau *maqbulah* (diterima) tetapi tidak dapat dipakai untuk ber-hujjah. Abu Nu'aim berkata: 'Dia itu *matruk al-hadits* sering meriwayatkan (hadits-hadits) munkar' ".

Al-Hafidh dalam *At-Taqrib* juga menghukuminya sebagai *rawi matruk/*perawi yang harus ditinggalkan (Tarjamah: 2891). Demikian pula *Al-Dzahaby* dalam *Al-Kasyif:* 2412 yang menyebutkan bahwa dia *wahin* (lemah). Menurut Al-Dzahaby dalam *Al-Mizan* II:302, hadits Shalih bin Musa tersebut termasuk dari *kemungkaran* yang dilakukannya.

Al-Hafidh Ibn Abdilbar dalam *At-Tamhid* XXIV:331 menyebutkan *sanad ketiga* mengenai hadits dhaif tersebut: "Dan telah menghadits- kan kepada kami Abdurrahman bin Yahya, dia berkata, telah menghaditskan kepada kami Ahmad bin Sa'id, dia berkata, telah menghaditskan kepada kami Muhammad bin Ibrahim Al-Daibaly, dia berkata, telah menghaditskan kepada kami Ali bin Zaid Al-Faraidhy, dia berkata, telah menghaditskan kepada kami Al-Haniny dari *Katsir bin Abdullah* bin 'Amr bin 'Awf, dari ayahnya, dari kakeknya (mengenai hadits tersebt) " .

Terdapat dalam sanad hadits tersebut yaitu *Katsir bin Abdullah,* Imam Syafi'i berkata: 'Dia (Katsir bin Abdullah) adalah salah satu punggung *kebohongan*'. Sedangkan menurut Abu Dawud; 'Dia (Katsir bin Abdullah) adalah salah satu *pembohong'.*

Ibn Hibban berkata: "Dia (Katsir bin Abdullah) meriwayatkan dari ayahnya, dari kakeknya suatu *nuskhah* (tekts) yang *maudhu'* yang tidak halal atau tidak pantes untuk dicantumkan dalam berbagai kitab dan tidak perlu di riwayatkan kecuali untuk *ta'ajjub* (aneh karena keberaniannya dalam berbohong)

Imam Nasa'i dan Al-Daraquthni, berkata Dia (Katsir bin Abdullah) *matruk al-hadits* (haditsnya ditinggalkan orang).

Imam Ahmad berkata: 'Dia itu pengingkar hadits, dia tidak (mempunyai peran) apa-apa'. Demikian pula menurut penilaian *Yahya bin Mu'in* bahwa 'Dia (Katsir bin Abdullah) tidak (bukan) apa-apa (tidak berarti) '.

Imam Malik menyebutkan hadits tersebut dalam *Al-Muwathha'* (I: 899 nr.3) tanpa menyebutkan sanad. Tetapi hal ini bukan suatu soal, karena mengenai kelemahannya hadits itu sangat jelas.

Selanjutnya Syeikh Saqgaf berkata, bahwa Al-Hafidh Ibn Hajar –rahima hullah ta'ala– dalam *At-Tagrib* menilainya (hadits itu) sebagai *dhoif/*lemah saja, kemudian dia (Ibn Hajar) berkata: 'Sungguh berlebihan jika ada orang yang menuduhnya sebagai *pembohong*'. Menurut saya (Syeikh Saqgaf), hal itu sama sekali tidak salah dan tidak berlebihan. Karena, seperti terlihat dari penilaian *para imam dan pakar hadits*, dia memang *pendusta*. Bukankah *Al-Dzahaby* juga telah menilai dia (dalam Al-Kasyif) sebagai *wahin* (lemah). Dan memang dia demikian, haditsnya *maudhu'* (dibuat-buat), hadits itu tidak cocok untuk di ikuti (mutaba'ah) dan tidak perlu dicarikan syahid (saksi penguatnya). Bahkan harus dijauhi. Allah lah yang memberi taufik kepada kita semua.

Begitu juga menurut *Mutanaqidh*
 penentang atau sang kontroversial
 dalam *Dha'ifatih* (IV:361), hadits shohih dan tsabit yang menyebutkan '*Wa 'itrati ahli baiti'* (dan keturunanku yaitu ahli baitku), menjadi syahid (saksi) atas (kebenaran dan keshohihan) hadits yang mengandung *wa sunnati* (dan sunnahku). Yang demikian itu
 menurut Syeikh Saqqaf
 termasuk layak untuk ditertawakan. Hanya Allah yang memberi hidayah kepada kita semua.

Selanjutnya Syeikh Saqqaf mengatakan, bahwa sabda Rasulallah saw. *'Itrati Ahli Baiti'* (Keturunankau [yaitu] ahli baitku atau keluargaku), maksudnya adalah isteri-isterinya, keturunannya (dzurriyyahnya) dan yang paling ter kemuka adalah Siti Fathimah, Sayyidina 'Ali
 semoga Allah memuliakannya di surga
 , Sayyidina Hasan dan Sayyidina Husain a.s. dan semoga mereka mendapat keridhaan-Nya. Dalilnya ialah (baca yang telah kami kemukakan di atas—pen.).

Dengan penjelasan yang telah dikemukakan, jelaslah bahwa hadits, *Kitabullah wa 'Itrati* (Kitabullah Alqur'an dan keturunanku) adalah hadits *shohih* dan *tsabit* yang terdapat dalam *Shohih Muslim* dan lain-lainnya. Dan kalimat hadits *Kitabullah wa Sunnati* (Kitab Allah dan Sunnahku) itu *bathil* dari sisi sanad dan *tidak shohih.* Maka, saya (Syeikh Saqqaf) menganjurkan kepada para khatib, imam dan muballigh untuk segera *meninggalkan pengucapan hadits-hadits yang tidak diriwayatkan dari Nabi Muhammad saw..*
Dan, hendaklah mereka ini juga *tidak segan-segan* untuk mengungkapkan hadits *shohih* dari Nabi Muhammad saw. yang terdapat dalam Shohih Muslim yang antara lain menyebutkan *'Kitabullah wa 'Itrati ahli baiti* atau *wa ahli baiti'*. Kami pun berpesan kepada para *penuntut ilmu* (santri dan pelajar pada umumnya) untuk mempelajari ilmu hadits. Dan hendaklah mereka juga mau menyediakan waktu untuk mengenali hadits yang shohih dan dho'if sekaligus. Allah swt. menfirmankan yang hak dan benar. Dia menunjuki manusia dan makhluk-Nya kejalan yang lurus dan benar. Alhamdulillahi Rabbil 'Alamin.] Demikianlah jawaban dan keterangan Syeikh Saqqaf.

Sedangkan hadits yang kedua *'Kamu harus berpegang teguh kepada sunahku dan sunah para Khulafa` Rasyidin...*terdapat di dalam Sunan Turmudzi, Sunan Abu Dawud dan Sunan ibnu Majah.

Sedangkan Imam Bukhori dan Imam Muslim tidak meriwayatkannya. Mari kita teliti mengenai hadits yang kedua berikut ini:

***Sanad hadits di atas ini dalam riwayat Imam Turmudzi*:**
Imam Turmudzi telah meriwayatkan hadits ini dari *Bughyah bin Walid*. Pandangan diantara para ulama ilmu *al-Jarh wa at-Ta'dil* tentang Bughyah bin Walid sebagai berikut: *Ibnu Jauzi* berkata tentangnya di dalam sebuah perkataan, "Sungguh kami ingat bahwa *Bughyah* telah meriwayatkan dari orang-orang yang *majhul* dan orang-orang *lemah*. Mungkin saja dia tidak menyebutkan mereka dan tidak menyebutkan orang-orang yang meriwayatkan baginya." (Al-Mawdhu'at, Ibnu Jauzi, jld. 1, hal. 109).

Ibnu Hiban berkata, "Tidak bisa berhujjah (berdalil) dengan Bughyah." (Al-Mawdhu'at, Ibnu Jauzi, jld. 1, hal. 151). Ibnu Hiban juga berkata, "Bughyah seorang penipu. Dia meriwayatkan dari orang-orang yang lemah, dan para sahabatnya tidak meluruskan perkataan- nya dan membuang orang-orang yang lemah dari mereka". (Al-Mawdhu'at, Ibnu Jauzi, jld. 1, hal. 218)

Abu Ishaq al-Jaujazani berkata, "Semoga Allah merahmati Bughyah, dia tidak peduli jika dia menemukan *khurafat* pada orang tempat dia mengambil hadits". (Khulashah 'Abagat al-Anwar, jld. 2, hal. 350). Begitu juga ucapan-ucapan lainnya dari para huffadz dan ulama ilmu *al-Jarh wa at-Ta'dil*.

***Sanad Hadits tersebut dalam riwayat Abu Dawud*:**

Walid bin Muslim meriwayatkan hadits dari Tsaur an-Nashibi. Sebagaimana kata Ibnu Hajar al-'Asqolani: "Kakeknya telah terbunuh pada hari Muawiyah terserang penyakit sampar. Adapun Tsaur, jika nama Ali (bin Abi Thalib) di sebut dihadapannya dia mengatakan, 'Saya tidak menyukai laki-laki yang telah membunuh kakek saya' " (Khulashah 'Abaqat al-Anwar, jld. 2, hal. 344).

Adapun berkenaan dengan *Walid bin Muslim*, adz-Dzahabi berkata, "Abu Mushir mengatakan Abu Walid seorang *penipu,* dan mungkin dia telah menyembunyikan cacat para pendusta". *(Mizan al-I'tidal, jld. 4, hal. 347) .*

Abdullah bin Ahmad bin Hanbal berkata, "Ayah saya ditanya tentangnya (tentang Walid ini), dia menjawab, 'Dia seorang yang suka mengangkat-angkat' ". *(Tahdzib at-Tahdzib, jld. 11, hal. 145).*

***Sanad Hadits dalam riwayat Ibnu Majah*:**

Pada sanad hadits terdapat Abdullah bin 'Ala. Adz-Dzahabi berkata tentang nya, "Ibnu Hazm berkata, 'Yahya dan yang lainnya telah mendaifkannya/melemahkannya' ". (Mizan al-I'tidal, jld. 2, hal. 343). Dia telah meriwayatkan hadits dari Yahya, dan Yahya adalah seorang yang majhul dalam pandangan Ibnu Qaththan (Tahdzib at-Tahdzib, jld. 1, hal. 280).

Hadits ini juga diriwayatkan dari *Tsaur* —seorang nashibi— Abdul Malik bin Shabbah. Di dalam kitab *Mizan al-I'tidal* disebutkan, "Dia dituduh mencuri hadits." (Tahdzib at-Tahdzib, jld. 2, hal. 656). Di samping itu, hadits tersebut sebagai hadits *ahad/tunggal*. Seluruh riwayatnya kembali

kepada seorang sahabat, *Urbadh bin Sariyah*. Hadits ahad tidak bisa digunakan sebagai *hujjah/dalil*. Demikianlah pendapat beberapa ulama hadits.

Lepas dari semua keterangan di atas itu, yang sudah pasti hadits *yang lebih kuat dan lebih dipercaya* yang diucapkan Rasulallah saw. sebagai *wasiatnya* didepan ummatnya serta diriwayatkan serta diakui *keshohihanya* oleh semua ulama yaitu agar kita disuruh berpegang teguh kepada *Kitabullah dan 'Ithrah Ahli-baitku* (Al-Qur'an dan ahlul-bait Rasulallah saw). Sedangkan hadits yang menyebut kan "Kitabullah wa sunnatii" dan hadits 'berpegang teguh kepada sunah Rasulallah saw. dan sunah para Khulafa` Rasyidin" *bukan* sebagai *hadits tsaqalain* dia *termasuk hadits yang lain*, karena telah terbukti dua hadits di atas ini bertentangan dengan kalimat *hadits tsaqalain* yang sudah tsabit dan shohih . (uraian lebih lengkap kalimat dan perawi hadits tsaqalain silahkan baca halaman selanjutnya)

Jumlah Perawi Hadits **(Kitab Allah dan 'itrahku)** ***dari kalangan Sahabat:***
1. Zaid bin Arqam.2. Abu sa'id al-Khudri.3. Jabir bin Abdullah.4. Hudzaifah bin Usaid.5. Khuzaimah bin Tsabit.6. Zaid bin Tsabit.7. Suhail bin Sa'ad.8. Dhumair bin al-Asadi, 9. 'Amir bin Abi Laila (al-Ghifari).10. Abdurrahman bin 'Auf.11. Abdullah bin Abbas.12. Abdullah bin Umar.13. 'Uday bin Hatim.14. 'Uqbah bin 'Amir.15. Ali bin Abi Thalib.16. Abu Dzar al-Ghifari.17. Abu Rafi'.18. Abu Syarih al-Khaza'i.19. Abu Qamah al-Anshari.20. Abu Hurairah.21. Abu Hatsim bin Taihan.22. Ummu Salamah.23. Ummu Hani binti Abi Thalib. [RA] 24. Dan masih banyak lagi laki-laki dari kalangan Quraisy.

Jumlah Perawi dari kalangan Thabi'in hadits "Kitab Allah dan 'Itrahku":

1. Abu Thufail 'Amir bin Watsilah.2. 'Athiyyah bin Sa'id al-'Ufi.3. Huns bin Mu'tamar.4. Harits al-Hamadani.5. Hubaib bin Abi Tsabit.6. Ali bin Rabi'ah.7. Qashim bin Hisan.8. Hushain bin Sabrah.9. 'Amr bin Muslim.10. Abu Dhuha Muslim bin Shubaih. 11. YahyabinJu'dah. 12. Ashbagh bin Nabatah. 13. Abdullahbin Abirafi'.14. Muthalib bin Abdullah bin Hanthab.15. Abdurrahman bin Abi sa'id.16. Umar bin Ali bin Abi Thalib.17. Fathimah binti Ali bin Abi Thalib.18. Hasan bin Hasan bin bin Ali bin Abi Thalib.19. Ali Zainal Abidin bin Husain, dan yang lainnya.

Kita sering bertanya-tanya, mengapa *hadits tqalain* jarang sekali di kumandangkan dimasjid-masjid atau tempat lainnya, padahal hadits tsqalain *'Kitabullah wa 'Itrati ahli baiti* atau *wa ahli baiti'* ini ebih kuat dan lebih banyak diriwayatkan daripada hadits *'Kitabullah wa sunnati'* ini. Berpuluh-puluh sahabat Nabi saw. yang meriwayatkan hadits tsqalain serta dikutip dalam beratus-ratus kitab para ulama pakar berbagai madzhab.

Ada gerangan apakah sebagian ulama tidak mau menerangkan atau mengumandangkan dalam pidato nya atau ceramahnya hadits tqalain ini?, padahal kita semua dianjurkan untuk menerangkan semua firman Allah swt. dan Sunnah Rasul-Nya dan tidak boleh menyembunyikannya!

Hadits tsqalain ini diucapkan oleh Rasulallah saw. didalam pidato/khutbah-nya ketika beliau saw. selesai menunaikan ibadah *haji wada'* bersama kaum muslimin didepan ribuan ummat dan disaksikan oleh para sahabat beliau saw.. Didalam pidatonya beliau saw. menekankan 憫 sebagai wasiat beliau 憫 agar ummatnya berpegang teguh pada dua bekal berat dan penting yaitu *Kitabullah dan Keturunannya* (ahlul baitnya), yang akan menjamin keselamat an ummatnya. Wasiat beliau saw. ini perlu diperhatikan dan dijaga baik-baik, agar dalam perjalanan hidup didunia ini ummat Islam tidak akan sesat dan akan mencapai tujuan yang didambakan, yaitu meraih keridhoan Allah swt. di dunia dan akhirat.

Walau pun sudah jelas siapa yang dimaksud ahlul-bait itu dalam ayat Al-Ahzab dan dalam hadits-hadits shohih, masih ada ulama yang membatasi maknanya yakni mengartikan *itrah* atau *ahlu bait* Rasulallah saw. *hanya terdiri* dari *para ulama dari keturunan Rasulallah saw.* saja. Pengakuan mereka seperti itu tidak berdasarkan hujjah atau dalil naqli, hanya berdasarkan pikiran mereka sendiri mengartikan makna dari Ahlul-Bait dari *segi dan istilah bahasa dan dari bidang ilmu atau ketaqwaan.*

Sebenarnya yang dimaksud *ithrah dan ahlul-bait* dalam firman Allah swt. dan hadits Rasulallah saw .惘 agar dicintai, dijaga hak-hak mereka dan diakui kemuliaan dan kedudukan mereka 惘 ialah *semua keturunan dari Nabi saw.*. Tidak pandang apakah mereka itu Imam, ulama atau bukan. Mengenai para ahli Fiqih, para ulama dan para Imam dari keturunan Rasulallah khususnya, mereka itu memang teladan bagi ummat Islam dan merupakan pelita yang menerangi kegelapan. Akan tetapi itu tidak berarti bahwa hanya mereka itu saja yang dimaksud dari *keluarga keturunan* Rasulallah saw.. Kalau makna ahlul-bait itu hanya terbatas pada ulama-ulama atau ahli Fiqih dari kalangan ahlul-bait, maka Rasulallah saw. dalam pidatonya akan mengatakan: "Aku tinggalkan kepada kalian dua bekal; *'Kitabullah* dan *para ulama atau ahli Fiqih dari ahlubaitku'*, ternyata pidato beliau saw. hanya mengatakan *'Kitabullah dan ithrah-ku, ahlubaitku'* "!

Kita ummat muslimin terutama para ulama, para ahli fiqih dan para Imam itu justru orang-orang yang paling pertama berkewajiban memperhatikan wasiat Nabi saw. yakni secara umum mereka itu wajib mencintai, menghormati *kedudukan dan memelihara hak-hak semua keluarga* keturunan Rasulallah saw. dengan sebaik-baiknya. Tidak diragukan diantara para hadirin saat itu, yang mendengarkan khotbah Rasulallah saw. pasti terdapat orang-orang yang sudah lebih mendalam ilmu pengetahuannya tentang Fiqih dibandingkan dengan kebanyakan *anggota ahlul-bait dan anak-anak* mereka.

Apakah ada diantara para hadirin yang sebanyak itu menyimpulkan bahwa Rasulallah saw. dalam pidatonya itu mewasiatkan para anggota keluarganya supaya memuliakan kedudukan para ulama dan para ahli Fiqih? Apakah ketika itu ada orang yang mengatakan bahwa yang dimaksud *'itrah'* atau *'ahlul-bait'* itu bukan keturunan Rasulallah saw. melainkan orang-orang lain yang *tidak mempunyai hubungan darah* dengan beliau saw.? Apakah waktu itu beliau saw. berwasiat bahwa anggota-anggota keluarga beliau saw. adalah: Abu Bakar As-Siddiq, 'Umar Ibnul Khattab, Zaid bin Tsabit, Ubay bin Ka'ab, Mu'adz bin Jabal, 'Abdullah bin Salam [ra] atau para ulama lainnya baik yang berasal dari kaum Muhajirin maupun kaum Anshor? Apakah kaum muslimin yang sebanyak itu *tidak ada yang memahami*, bahwa Rasulallah saw. berpesan kepada segenap kaum muslimin supaya menjaga dengan baik kedudukan para keluarga keturunan dan kaum kerabat beliau saw.? Apakah diantara kaum muslimin ribuan yang hadir waktu itu tidak ada yang mengerti, bahwa yang dimaksud *'itrah'* atau *'ahlul ba*it' itu 'keluarga keturunan Rasulallah saw'. dan bukan orang selain ini? Sudah tentu khotbah wasiat Rasulallah saw. itu cukup jelas dimengerti oleh para hadirin waktu itu!

Sebab arti 'itrah' atau 'ahlul-bait' Rasulallah saw. dalam pidatonya itu *tidak bisa diartikan* kecuali keluarga Rasulallah saw. dan keturunan beliau saw.!

Hadits tsaqalain banyak dikutip oleh para perawi-perawi hadits dan beragam kalimatnya tapi maknanya sama. Berikut ini kami mengutip kalimat hadits tqalain yang antara lain ada yang telah dikemukakan sebelumnya. Nabi saw.bersabda:

"Wahai manusia, sungguh kutinggalkan kepada kalian sesuatu yang jika kalian berpegang teguh dengannya kalian tidak akan tersesat: '*Kitabullah dan Itrahku Ahlu baitku*' ".

Hadits ini bisa kita rujuk dalam: Shahih Tirmidzi jilid 5, hal. 328, hadits ke 3874 cet.Darul Fikr Beirut, jilid 13 hal.199 cet.Maktabah Ash-Shawi, Mesir, jilid 2 hal.308 cet. Bulaq Mesir.; dalam Musnad Ahmad bin Hanbal jilid 5 hal. 182; dalam Al-Mustadrak Al-Hakim, jilid 3, halaman 149 ia mengatakan hadits ini adalah hadits shahih; dalam Ad-Durrul Mantsur oleh Jalaluddin As-Suyuthi jilid 6 hal.7; dalam Ash-Shawa'iqul Muhriqah oleh Ibnu Hajar Al-Haitsami hal. 184; dalam Al-Fadhail, oleh Ahmad bin Hanbal hal.28.; dalam Tarikh Al-Khulafa' oleh As-Suyuthi hal.109; dalam Tafsir Ibnu Kathir, jilid 4 hal.113, cet.Dar Ihya' Al-Kutub Al-'Arabiyah, Mesir.; dalam Tafsir Al-Khazin jilid 1 hal.4, cet.Dar Ihya' Al-Kutub Al-'Arabiyah, Mesir.; dalam Usdul Ghabah fi Ma'rifati Ash-Shahabah oleh Ibnu Atsir Asy-Syafi'i jilid 2 hal.12. Dan dalam kitab lain-lainnya.

惘 Rasulallah saw.bersabda:

إِنِّي تَارِكٌ فِيْكُمْ خَلِيْفَتَيْنِ: كِتَابَ اللهِ حَبْلٌ مَمْدُوْدٌ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ
وَعِتْرَتِي أَهْلَ بَيْتِي وَإِنَّهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ

"Kutinggalkan kepada kalian dua peninggalan: *Kitabullah* sebagai tali yang terbentang antara langit dan bumi, dan *keturunanku ahlulbaitku*. Sesungguh- nya kedua-duanya itu tidak akan berpisah hingga kembali kepadaku di *Haudh* (telaga di surga)". (dikeluarkan oleh Imam Ahmad bin Hanbal dari hadits Zaid bin Tsabit dan dari dua shohih Bukhori-Muslim. Yang pertama pada halaman 182 dan yang kedua pada akhir halaman 189 jilid V. Dikeluarkan juga oleh Abu Syaibah, Abu Ya'la dan Ibnu Sa'ad. 'Kanzul Ummal' jilid 1, halaman 47 hadits no.945).

惘 Juga hadits yang serupa di atas hanya berbeda versinya tapi sama makna- nya, bisa kita rujuk juga dalam Ad-Durrul Mantsur oleh As-Suyyuthi Asy-Sayfi'i jilid 2, hal.60; Yanabi'ul Mawaddah oleh Al-Qundusi Al-Hanafi hal.38 dan 183, cet.Istanbul; cet.Al-Haidariyah hal.42 dan 217.; Dalam Majma'uz Zawaid oleh Al-Haitsmi jilid 9, hal. 162; 'Abaqat Al-Anwar jilid 1, hal.16 cet.pertama Ishfahan; Al-jami' Ash Shaqhir oleh As-Suyuthi jilid 1, hal. 353 cet. Mesir; Al-Fathul Kabir oleh An-Nabhani, jilid 1 hal. 451 dan kitab-kitab rujukan lainnya.

Rasulallah saw. bersabda:

إِنِّي اُوْشِكُ اَنْ اُدْعَى فَاُجِيْبَ وَإِنِّي تَارِكٌ فِيكُمُ الثَّقَلَيْنِ: كِتَابَ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَعِتْرَتِي كِتَابُ اللهِ حَبْلٌ مَمْدُوْدٌ مِنَ السَّمَاءِ اِلَى الأَرْضِ وَعِتْرَتِي أَهْلَ بَيْتِي
وَإِنَّ اللَّطِيْفَ الْخَبِيْرَ اَخْبَرَنِي اَنَّهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ فَانْظُرُوْا
كَيْفَ تَخْلُفُوْنِي فِيْهِمَا

"Bahwasanya aku merasa hampir dipanggil dan aku akan memenuhi panggilan itu. Sesungguhnya aku tinggalkan kepadamu *dua pusaka* (bekal) yang berharga (berat): *Kitabullah* 'Azza wa jalla dan

'Ithrahku (keturunanku). Kitabullah adalah tali yang terbentang dari langit ke bumi, dan Itrahku ialah Ahlu baitku. Sesungguhnya Yang Maha Halus dan Maha Mengetahui (Allah swt.) memberitakan kepada- ku bahwa keduanya tidak akan terpisahkan sehingga keduanya kembali kepadaku di *Haudh,* maka perhatikan bagaimana kalian mempertentangkan aku terhadap keduanya ".(Hadits ini dikeluar kan oleh Imam Ahmad bin Hanbal dalam Musnadnya jilid 111 hal.17 dan 18)

惘 Hadits yang serupa di atas ini bisa kita rujuk juga dalam:
Ash-Shawa'iqul Muhriqah oleh Ibnu Hajar, hal. 148, cet. Al-Muhammadiyyah, disini disebutkan 'Lam Yaftariqa' yang benar ' Lan Yaftariqa 'sebagaimana yang terdapat pada cet.pertama hal. 89, cet. Al-Maimaniyah Mesir.; As-Sirah An-Nabawiyyah oleh Zaini Dahlan (catatan pinggir As-Sirah Al-Halabiyah jilid 3, hal.331 cet.Al-Bahiyah, Mesir.; Al-Mu'jam Ash-Shaqier oleh Ath-Thabrani jilid 1, hal.131 cet.Dar An-Nashr, Mesir.; Maqtal Al-Husain, oleh Al-Khawariz mi jilid 1, hal.104, cet.Mathba'ah Az-Zahra'.; Jami'ul Ushul oleh Ibnu Atsir jilid 1, hal. 187, cet.As-Sunnah Al-Muhammadiyah dan lain-lainnya.

惘 Rasulallah saw.bersabda:

إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمُ الثَّقَلَيْنِ: كِتَابَ اللهِ وَاَهْلَ بَيْتِي وَإِنَّهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ

"Kutinggalkan kepada kalian dua bekal. '*Kitabullah dan ahlu baitku'*. Sesungguhnya kedua-duanya itu tidak akan berpisah hingga kembali kepadaku di haudh". (Dikeluarkan oleh Al-hakim dalam Al-Mustadrak jilid 111 hal. 148. Dikatakan olehnya bahwa hadits ini mempunyai kebenaran isnad yang diakui oleh Bukhori dan Muslim, tetapi tidak dikeluarkan oleh dua orang Imam ini. Dikeluarkan juga oleh Adz-Dhahabi dalam *Talkhishul Mustadrak* dan dinyatakan kebenarannya berdasarkan pembenaran Bukhari & Muslim).

惘 Hadits Rasulallah saw. dari Zaid bin Arqam ra katanya: "Pada suatu hari Rasulallah saw.berdiri sedang menyampaikan khutbahnya dihadapan kami disuatu telaga air bernama Khom yang terletak antara Makkah dan Madinah. Setelah mengucapkan hamdalah dan memuji kepada Allah, memberi peringatan dan nasihat lalu beliau saw. bersabda: "Amma ba'du, wahai sekalian manusia, sesungguhnya aku adalah seorang basyar (manusia) dan tidak lama lagi aku akan menyahut seruan tuhanku (wafat), maka aku tinggal- kan ditengah-tengah kamu *dua perkara yang berat* (Tsqalain); pertama *Kitab Allah Ta'ala* yang didalamnya mengandung petunjuk dan cahaya, maka ambillah kitab Allah itu dan berpeganglah padanya, dan *Ahli Baitku, aku peringatkan kamu terhadap Ahli Baitku'.* (kalimat terakhir ini diulangi oleh beliau saw. tiga kali). Husain bertanya (pada Zaid ini); 'Siapakah Ahli Bait baginda wahai Zaid'? 'Bukankah isteri-isteri beliau adalah Ahli Baitnya'? Zaid menjawab; 'Sesungguhnya isteri-isteri beliau saw. *bukanlah* daripada Ahlil Bait- nya, (yang tercantum dalam pidato beliau ini) akan tetapi Ahli Bait beliau saw. adalah orang-orang yang *diharamkan* pada mereka menerima sedekah selepas kewafatan beliau saw.'. Ia bertanya lagi; 'Siapakah mereka itu'? Jawabnya; 'Mereka itu adalah keluarga Ali, keluarga Aqil, keluarga Ja'far dan keluarga Al-Abbas [ra.]'. Tanyanya lagi; 'Apakah semua mereka itu diharamkan padanya sedekah'? Jawabnya; 'Ya' ". (HR. Muslim, Ahmad bin Hanbal, Tirmidzi dan Nasa'i)

***Kemuliaan dan kedudukan keturunan Rasulallah saw.*:**
Mari kita teruskan lagi hadits-hadits Rasulallah saw. mengenai keutamaan dan kedudukan keturunan beliau saw.. Sabda Rasulallah saw.:

(Man sarrahu an yahyaa hayaatii wa yamuuta mamaatii wa yaskuna jannata 'adnin ghorosahaa robbii falyuwaali 'Aliyyan min ba'dii walyuwaali waliyyahu walyagtadi biahli baitii min ba'dii

fainnahum 'itrotii khuliguu min thiinatii waruziguu fahmii wa 'ilmii fawailun lilmukaddzibiin bifadhlihim min ummatiil goothi'iina fiihim shilatii laa anzalahumullahu syafaa'atii.)

Artinya: "Barangsiapa senang hidup seperti hidupku dan mati seperti matiku, lalu ia ingin menjadi penghuni surga 'Adn yang ditanam oleh Tuhanku, hendaknya ia mengangkat 'Ali sebagai pemimpin sepeninggalku, dan orang itu pun hendaknya mengikuti pimpinan yang diangkat olehnya ('Ali kw) sebagai pemimpin, dan supaya berteladan kepada *ahlubaitku* sepeninggalku. Sebab mereka itu adalah *keturunanku* dan diciptakan dari darah daging- ku serta dikarunia pengertian dan ilmuku. *Celakalah* orang dari ummatku yang *mendustakan* keutamaan mereka, dan memutuskan hubungan dengan- ku melalui (pemutusan hubungan dengan) mereka. Allah tidak akan menurunkan *syafa'atku* kepada orang-orang seperti itu" (hadits ini dikeluarkan oleh Thabrani dalam kitabnya '*Al-Kabir'* dan di keluarkan juga oleh Ar-Rafi'i dalam '*Musnad*-nya' berdasarkan isnad Ibnu 'Abbas. Kanzul 'Ummal jilid 6 hal. 217 hadits no. 3819).

惘 Juga sabda Rasulallah saw:

(Man ahabba an yahyaa hayaati wa yamuuta maitatii wa yadkhulal jannata allatii wa 'adanii robii wa hiya jannatul khuldi falyatawalla 'Aliyyan wa dzurriyatahu min ba'dihi fainnahum lan yukhrijukum baaba hudan wa lan yudkhiluukum baaba dholaalatin.)

Artinya:" Siapa yang ingin hidup seperti hidupku wafat seperti wafatku serta masuk ke surga yang telah dijanjikan kepadaku oleh Tuhanku yaitu *Jannatul Khuld,* maka hendaklah ia berwilayah (berpemimpin) kepada 'Ali dan *keturunan* sesudahnya, karena sesungguhnya mereka tidak akan mengeluar kan kamu dari pintu petunjuk dan tidak akan memasukkan kamu kepintu kesesatan ". Hadits semacam ini terdapat didalam: Shahih Bukhari, jilid 5, hal. 65, cet. Darul Fikr; jilid 5 halaman 159, cet.Mathabi' Asy-Sya'b.; Shahih Muslim, jilid 2, halaman 51, cet. Al-Halabi, jilid 5, halaman 119, cet.Syirkah Al-I'lanat.; Mizanul I'tidal, oleh Adz-Dzahabi, jilid 4, halaman 415 cet. Dar Ihya' Al-Kutub Al-'Arabiyah.; Al-Manaqib, oleh Al-Khawarizmi, halaman 34.; Yanabi'ul Mawaddah, oleh Al-Qundusi Al-Hanafi, halaman 149 dan 150, cet. Al-Haidariyah, halaman 126 cet. Istanbul.; Al-Ishabah, oleh Ibnu Hajar Al-'Asqalani Asy-Syafi'i, jilid 1, halaman 541, cet. Mushthafa Muhammad; jilid 1, halaman 559, cet. As-Sa'adah.

Hadits Safinah* (perahu)*:
Disamping hadits-hadits yang telah dikemukakan tadi, marilah kita ikuti lagi Hadits Safinah (Perahu) berikut ini: Rasulallah saw. ber- sabda:

(Inna matsala ahla baitii fiikum kamatsali safiinati Nuuha man rokibahaa najan, wa man takhollafa 'anhaa ghorogo)

Artinya*:* "Ingatlah, sesungguhnya perumpamaan *Ahlu Baitku* bagi kalian seperti bahtera Nuh, siapa yang menaikinya selamat dan siapa yang ter- tinggal akan tenggelam". Hadits ini bisa kita baca didalam*:*
Al-Mustaddrak Al-Hakim jilid 3, hal.151.; Nizham Durar As-Samthin, oleh Az-Zarnadi Al-Hanafi hal. 235.; Ash-Shawa'iqul Muhriqah, oleh Ibnu Hajar hal. 184 dan 234, cet. Al-Muhammadiyah, Mesir, hal. 111 dan 140 cet.Al-Maimaniyah, Mesir.; Yanabi'ul Mawaddah, oleh Al-Qundusi Al-Hanafi, hal. 30 dan 370 cet.Al-Haidariyah, hal. 27 dan 308 cet.Istanbul.; Tarikh al-Khulafa' oleh As-Suyuthi Asy-Syafi'i.; Is'afur Raghibin oleh Ash-Shabban Asy Syafi'i hal.109 cet.As-Sa'idiyah, hal.103 cet.Al-'Utsmaniyah.; Faraid As-Samthin jilid 2 hal. 246 hadits ke 519.

惘 Juga sabda beliau saw.:

(Inna matsala ahla baitii fiikum kamatsali safiinati Nuuha man rokibahaa najaa, wa man takhollafa 'anhaa ghorogo, wa innamaa matsalu ahli baitii fiikum matsalu Baabi Hiththotin fii banii Israaiila man dakholahuu ghufira lahuu.)

Artinya*:* "Sungguh perumpamaan *Ahlu Baitku* bagi kalian seperti bahtera Nuh, siapa yang menaikinya selamat dan siapa yang tertinggal akan tenggelam. Dan perumpamaan *Ahlu-Baitku* bagi kalian seperti *pintu Hith- thah Bani Israil,* siapa yang memasukinya ia akan diampuni".

Hadits ini bisa kita baca didalam: Al-Mu'jam Ash-Shaqir oleh Ath Thabrani jilid 2, hal.22.; Kifayah Ath-Thalib, oleh Al-Kanji Asy-Syafi'i hal.378, cet.Al-Haidariyah, hal..234, cet.Al-Ghira.; Majma'uz Zawaid,oleh Al-Haitsami Asy-Syafi'i jilid 9, hal.168.; Ihyaul Mayyit oleh As-Suyuthi (catatan pinggir) Al-Ittihaf oleh Syibrawi hal.113.; Ash-Shawa'iqul Muhriqah oleh Ibnu Hajar, hal. 91 cet.Al-Maimaniyah, hal.150 cet. Al-Muhammadiyah Mesir.; Yanabi'ul Mawaddah oleh Al-Qundusi Al-Hanafi, hal.28 dan 298, cet. Istanbul, hal.30 dan 358, cet.Al-Haidariyah dan masih banyak lainnya lagi

Makna perumpamaan ahlul Bait sebagai *pintu pengampunan* ialah bahwa Allah swt. telah menjadikan pintu itu sebagai perwujudan sikap merendahkan diri terhadap keagungan-Nya. Sikap seperti ini akan menyebabkan datang- nya *maghfirah* atau ampunan-Nya. Demikian pula bila ummat ini dengan segala keikhlasan mau mengikuti petunjuk penerus Nabi saw. yaitu *para Imam dan Ulama* dari *kalangan keturunan* Rasulallah saw. akan merupakan perwujudan sikap patuh serta tunduk pada kehendak Allah swt. Sikap seperti ini lah yang akan mendatangkan *maghfirah/ampunan* Allah swt. bagi mereka! Demikian juga *Ibnu Hajar* dalam kitab As-Sawaiq bab 11 halaman 91 telah mencoba membuat persamaan dalam hal ini. Setelah beliau menukil hadits-hadits yang serupa dan semakna di atas dan lain-lainnya.

憫 Juga sabdanya lagi:

(Annujuumu amaanun liahlil ardhi minal ghorogi wa ahlu baitii amaanun liummatii minal ikhtilaaf [fid diini faidzaa khoolafathaa gobiilatun minal 'arabi [ya'nii fii ahkaamil llaahi ta'aala] ikhtalafuu fashooruu hizba ibliisa.)

Artinya*:* "Bintang-bintang adalah *keselamatan* bagi penghuni bumi dari (bahaya) tenggelam (didasar laut) dan *ahlubaitku* adalah *keselamatan* bagi ummatku dari perselisihan. Apabila ada kabilah Arab yang membelakangi *ahlubaitku* mereka akan berselisih kemudian akan menjadi *kelompok iblis*". (Hadits ini dikemukakan oleh Al-Hakim dan dibenarkan oleh Bukhori dan Muslim, juga hadits ini bisa kita rujuk didalam *Ash-Shawa'iqul Muhriqah* oleh Ibnu Hajar hal. 91 dan 140 cet. Al-Maimaniyah, hal. 150 dan 234 cet.Al-Muhammadiyah; Muntakhab Kanzul 'Ummal (catatan pinggir) Musnad Ahmad jilid 5 hal.93; Jawahirul Bihar oleh An-Nabhani jilid 1, hal. 361 cet.Al-Halabi Mesir dan lain-lainnya).

Demikianlah antara lain kalimat *hadits Tsaqalain*, *hadits Safinah* dan lainnya serta hadits mengenai Sayyidina Ali kw.serta keturunan- nya yang dimuat juga dalam *Muntakhab al-Kanz* (baca catatan pinggir Musnad Imam Ahmad jilid 5 halaman 32) yang semuanya jarang sekali, hampir tidak pernah, di kumandangkan 憫 oleh ulama kita Ahlusunnah wal Jama'ah 憫 dimasjid-masjid, padahal ini termasuk *wasiat* Rasulallah saw. yang penting untuk kaum muslimin.

Lafadh hadits tqalain, hadits Al-Kisa', hadits Safinah dan lafadz hadits lain- nya mengenai kemuliaan, kedudukan keturunan Rasulallah saw. banyak di riwayatkan oleh para sahabat dan perawi dari ulama pakar dengan bermacam-macam ragam tapi makna atau intinya sama yaitu kita diperingatkan oleh beliau saw.harus berpegang teguh pada dua bekal berat *Kitabullah dan Ahlul Bait* (keturunan) *Rasulallah* dan *celakalah* orang yang mengingkari dan mendustakan keutamaan keturunan beliau saw..

Hadits-hadits Rasulallah saw. di atas semuanya dikutip oleh para ulama Ahlus Sunnah terkemuka dan dikeluarkan juga oleh para ulama Islam dari berbagai madzhab, seperti madzhab Hanafi, Maliki, Syafi'i, Hanbali, madzhab Imamiyah, madzhab Zaidiyyah dan lain sebagainya.

Pendapat Imam Turmudzi makna hadits Tsaqalain, Safinah:
Persoalan hadits di atas yang mana Rasulallah saw. menegaskan bahwa *'ahlubaitku adalah keselamatan bagi ummatku'* mengundang perhatian beberapa ulama untuk mempermasalahkan makna ini hadits. Masing-masing mengajukan hujah dan dalil-dalil sendiri untuk memperkuat pendapatnya dan dalam tiap diskusi perbedaan pendapat itu selalu ada. Mari kita ikuti pendapat Imam Turmudzi masalah hadits-hadits Rasulallah saw. mengenai ahlu-baitnya. Kami akan kutip pendapat Turmudzi dan langsung sanggahan dari ulama lainnya atas pendapat Imam Turmudzi ini.

"Imam Turmudzi dalam kitabnya *Nawadirul-Ushul* menerangkan, bahwa ahlul-bait Rasulallah saw. yang dimaksud dalam hadits tersebut ialah; 'Orang-orang yang meneruskan jalan hidup Rasulallah saw. setelah beliau wafat. Mereka adalah orang-orang *shiddiq*, orang-orang *abdal* (keramat) sebagaimana yang diriwayatkan oleh Imam 'Ali bin Abi Thalib kwa. dengan ucapannya:

"Akan muncul orang-orang *abdal* (keramat) di Syam. Mereka berjumlah empat puluh orang. Tiap ada seorang dari mereka wafat, Allah mengganti kedudukannya dengan orang lain. Karena abdal (kekeramatan) mereka Allah menurunkan hujan, karena kekeramatan mereka Allah memenangkan mereka atas musuh-musuhnya dan karena kekeramatan mereka Allah menyelematkan penghuni bumi dari malapetaka…".

Mereka itulah kata Imam Turmudzi *ahlul-bait Rasulallah* saw.yang menjadi sebab *keselamatan ummat* ini. Bila mereka itu lenyap, rusaklah bumi ini dan hancurlah dunia…. Selanjutnya Turmudzi mengatakan:

1). Pengertian mengenai ahlul-bait tidak bisa didasarkan pada makna hadits yang berbunyi: *"Manakala ahlulbaiku lenyap maka datanglah kepada ummatku apa* (bencana) *yang dijanjikan".*

Bagaimana dapat dibayangkan kalau ahlulbait sudah *tidak ada* lagi, tidak akan ada seorang pun dari ummat Muhammad saw. yang masih tinggal? Jumlah ummat Muhammad *jauh lebih banyak* daripada –ahlulbait– yang dapat dihitung dan Allah swt. senantiasa melindungi mereka (ummat Muhammad) dengan berkah dan rahmat-Nya. Pengertian mengenai ahlulbait juga tidak dapat didasarkan pada hadits yang berbunyi: *'Semua sebab dan nasab akan terputus kecuali sebabku dan nasabku'.*

2). Menurut hadits tersebut, ahlulbait Rasulallah saw. ialah nasab beliau, yakni Bani Hasyim dan Bani 'Abdul Mutthalib. Akan tetapi mereka bukan merupakan *sebab* bagi keselamatan ummat Islam, sehingga orang boleh berkata: "Kalau mereka lenyap akan lenyap pula dunia ini"!

3). Dikalangan mereka pun terdapat *keburukan* (fasad) seperti yang terdapat didalam golongan lain. Diantara mereka ada yang *baik* (muhsin) dan ada pula yang *buruk* (musi'). *Lalu bagaimana dapat dikatakan bahwa mereka itu merupakan sebab bagi keselamatan penghuni bumi?* Jadi jelaslah, bahwa yang dimaksud (ucapan) Rasulallah saw. ialah; *orang-orang yang karena mereka itu dunia ini tetap lestari.* Mereka itulah *lambang kehidupan* dan para pembimbing manusia kejalan hidayat pada setiap zaman. Tanpa mereka tak ada kehormatan apa pun dimuka bumi dan bencana akan merajalela…

Imam Turmudzi melanjutkan: Kalau ada yang mengatakan bahwa *kemuliaan ahlulbait* dan dekatnya hubungan mereka dengan Rasulallah saw. itu yang membuat mereka menjadi sebab keselamatan bagi penghuni bumi, *orang lain* tentu dapat menjawab: 'Ke hormatan dan kemuliaan Rasulallah saw. jauh lebih agung'! Dibumi ini ada sesuatu yang lebih mulia dan lebih agung

dibandingkan dengan *keturunan Rasulallah* saw. yaitu *Kitabullah Al-Qur'an*, walau *tidak disebut* dalam hadits di atas tadi. Selain itu kehormatan dan kemuliaan ada juga pada para *ahli takwa*.

Dalam penjelasannya mengenai sebab-sebab yang membuat Muhammad Rasulallah saw. menjadi manusia besar, mulia dan agung, Turmudzi mengatakan: 'Kehormatan, kebesaran dan keagungan Rasulallah saw. adalah berkat kenabian dan kemuliaan *yang dilimpah- kan Allah swt.*kepada beliau'. Sebagai dalil mengenai hal itu dapat dikemukakan sebuah hadits yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah sebagai berikut:

"Pada suatu hari Rasulallah saw. mendatangi (Siti) Fathimah. Ditempat kediaman (Siti) Fathimah terdapat Shafiyyah (bibi Rasulallah saw.). Beliau kemudian bersabda: 'Hai Bani 'Abdu Manaf, Hai Bani 'Abdul Mutthalib, Hai Fathimah binti Muhammad, Hai Shafiyyah bibi Rasulallah Allah. Dihadirat Allah aku tidak bermanfaat bagi kalian. Mintalah berapa saja dari hartaku yang kalian inginkan. Ketahuilah, bahwa orang yang terbaik bagiku *pada hari kiamat* ialah mereka *yang bertakwa.* Jika kalian hanya mengandalkan *kekerabatan kalian* denganku, disaat orang lain datang kepadaku membawa *amal kebajikan* lalu kalian datang kepadaku hanya *membawa keduniaan* di leher kalian. Kemudian memanggil-manggil *'Hai Muhammad'*, aku men- jawab dengan memalingkan wajahku dari kalian. Kalian lalu memanggil lagi 'Hai Muhammad'. Akupun menjawab begitu lagi. Kemudian kalian berkata: 'Hai Muhammad, Aku ini *si Fulan bin Fulan*'. Aku menjawab: 'Tentang nasab kalian aku memang kenal, tetapi tentang amal kebajikan kalian aku tidak tahu. Kalian telah meninggalkan *kitabullah*, karena itu kalian kembali kepada kekerabatan (yang kalian andalkan) antara aku dan kalian' ".

惘 Diriwayatkan pula bahwa saat itu Rasulallah saw. menegaskan: "Diantara kalian, orang-orang yang memperoleh perlindunganku bukanlah mereka yang berkata: *'ayahku si Fulan'*, tetapi diantara kalian yang memperoleh perlindunganku ialah mereka *yang bertakwa*, siapa pun mereka itu dan bagaimana pun keadaan mereka".

Jawaban atas pendapat Imam Turmudzi:
Penafsiran dan pendapat Imam Turmudzi mengenai hadits di atas tentang ahlul-bait, ternyata memperoleh tanggapan dari para ulama yang lain di antaranya yaitu *Yusuf bin Ismail An-Nabhani* dalam kitabnya *Ashsyaraful Muabbad li Aal Muhammad* menuturkan:

"Sementara jama'ah ahli hadits meriwayatkan sebuah hadits (hadits Safinah) yang diriwayatkan oleh *banyak sahabat* Nabi saw. bahwasanya Rasulallah saw. bersabda: 'Ahlubaitku ditengah-tengah kalian ibarat *bahtera Nuh.* Barangsiapa menaikinya ia *selamat,* dan yang ketinggalan ia *celaka* (sumber riwayat lain mengatakan … ia tenggelam, dan sumber yang lainnya mengatakan..ia di giring ke neraka)'.

Abu Dzar Al-Ghifari mengatakan: Aku mendengar Rasulallah saw. bersabda: "Jadikanlah *ahlubaitku* bagi kalian seperti kedudukan *kepala bagi tubuh* dan seperti kedudukan *dua mata bagi kepala*".

Imam Al-Hakim meriwayatkan sebuah hadits yang *dibenarkan* oleh Bukhori dan Muslim: "'Bintang-bintang adalah keselamatan bagi *penghuni bumi* dari (bahaya) tenggelam (didasar laut) dan *ahlubaitku* adalah *keselamatan* bagi ummatku dari perselisihan. Apabila ada kabilah Arab yang *membelakangi ahlubaitku* mereka akan berselisih kemudian mereka akan menjadi *kelompok iblis'.*

Hadits yang lain dikemukakan juga oleh jama'ah ahli hadits, yaitu bahwasa nya Rasulallah saw. bersabda: "Bintang-bintang adalah keselamatan bagi *penghuni langit* dan a*hlubaitku* adalah keselamatan *bagi ummatku*. (Menurut sumber riwayat lain keselamatan bagi penghuni bumi). Manakala ahlubaitku lenyap (binasa) maka yang dijanjikan dalam ayat-ayat Al-Qur'an akan tiba (yaitu bencana)".

Hadits seperti itu juga diriwayatkan oleh Imam Ahmad bin Hanbal: "Apabila bintang-bintang lenyap, lenyaplah *penghuni langit* dan apa- bila *ahlulbaitku* lenyap, lenyaplah *penghuni bumi'.*

Setelah mengemukakan hadits-hadits tersebut di atas *An-Nabhani* kemudian mengatakan: 'Bagaimana pun juga ahlulbait Rasulallah dan keturunan beliau saw. dipermukaan bumi ini merupakan *sebab atau syarat bagi keselamatan ummat manusia,* dan pada khusus- nya merupakan syarat keselamatan ummat Muhammad saw. dari adzab/siksa neraka. Yang dimaksud oleh hadits itu bukan *hanya khusus* anggota keluarga yang *sholeh* saja. Sebab cirri kemuliaan yang ada pada unsur keturunan beliau saw. sama sekali tidak tergantung pada sifat-sifat mereka'.

Sebagai dalil mengenai itu *An-Nabhani* menunjuk kepada pernyataan *Ash-Shabban* didalam kitabnya *Is'afur Raghibin* yang mengatakan bahwa pengertian tersebut di atas diperoleh dari isyarat yang terkandung dalam surat Al-Anfal: 33: *'Dan Allah sekali-kali tidak akan menyiksa mereka* (orang-orang durhaka) *sedang engkau berada ditengah-tengah mereka'.* Sekali pun ayat itu ditujukan kepada Rasulallah saw., namun *ahlulbait dan keturunan* beliau dapat didudukkan pada tempat beliau, karena mereka itu *berasal* dari beliau dan *beliau pun berasal atau senasab* dengan mereka, sebagaimana yang diriwayatkan oleh beberapa hadits.

Kemudian An-Nabhani mengetengahkan sebuah hadits bahwa Rasulallah saw. menegaskan: 'Orang-orang pertama yang mengalami *bencana* adalah *Quraisy,* dan orang-orang Quraisy yang pertama mengalami bencana adalah *ahlulbaitku*..(riwayat lain mengatakan bukan bencana [halak] melainkan *kepunahan* [fana] dan bukan pula ahlulbaitku melainkan *Bani Hasyim)'*.

Para ahli syarah ilmu hadits, termasuk *Al-manawi* dan lain-lain menjelaskan makna hadits tersebut sebagai berikut: 'Bencana yang menimpa mereka merupakan pertanda akan datangnya hari kiamat, sebab *hari kiamat* akan tejadi akibat perbuatan manusia-manusia jahat, sedangkan para *keluarga keturunan* Rasulallah saw. adalah (keturunan) orang-orang baik'.

Menanggapi penjelasan Al-Manawi tersebut An-Nabhani mengatakan: 'Rasanya penjelasan Al-manawi itu dapat dijadikan tafsir bagi hadits tersebut di atas, bahkan lebih baik daripada penafsiran kami. Dengan demikian maka teranglah bahwa penafsiran Turmudzi *tidak dapat diterima*, yaitu penafsiran yang mengartikan *dzurriyatu* (keturunan) *Rasulallah saw.* dengan *abdal* (orang-orang keramat) sebagai mana yang terdapat didalam hadits di atas dari Imam 'Ali bin Abi Thalib ra.'.

An-Nabhani menyanggah pernyataan Imam Turmudzi yang mengatakan: 'Bagaimana bisa dibayangkan bahwa dengan lenyapnya ahlulbait dari muka bumi ini maka tidak akan ada lagi seorangpun dari ummat Muhammad yang tinggal? Padahal jumlah ummat Muhammad jauh lebih banyak dan Allah selalu melindungi mereka dengan berkah dan rahmat-Nya!

An-Nabhani menjawab: 'Tidak ada halangan dan tidak ada salahnya jika orang membayangkan hal sedemikian itu. Lebih-lebih karena *Rasulallah saw. sendiri* telah menegaskan: 'Orang-orang pertama yang mengalami bencana adalah Quraisy dan orang-orang Quraisy yang pertama mengalami bencana adalah ahlulbaitku'. Hadits ini merupakan salah satu petunjuk tentang rahmat yang dilimpahkan Allah swt. kepada keluarga dan keturunan Rasulallah saw.'.

An-Nabhani menyanggah penafsiran Imam Turmudzi tentang hadits yang mengatakan: *'Semua sebab dan nasab akan terputus kecuali sebab dan nasabku'.* An-Nabhani berkata: 'Kata *putus* (dalam hadits ini) tidak berarti *kepunahan* atau *kebinasaan* keturunan Rasulallah saw.. Itu hanya dikhususkan pada saat terjadinya *hari kiamat*, sebagaimana yang dijelaskan oleh hadits-hadits shohih. Kata *putus* juga berarti *nasab* (silsilah) *tidak bermanfaat,* sebagaimana ditegaskan Allah swt. dalam surat Al-Mu'minun: 101: *'Maka tiada lagi hubungan nasab diantara mereka pada hari itu'.* Hanya Rasulallah saw. sajalah yang *memperoleh pengecualian* (kekhususan) dalam hal *sebab*

(melalui pernikahan) dan dalam hal *nasab* (melalui ke- turunan). Bagi beliau saw. kemanfaatan sebab dan nasab tetap berkesinambungan baik *di dunia mau pun diakhirat*. Hal itu diperkuat (dalam hadits lainnya) oleh Rasulallah saw. yang diucapkan dari atas mimbar: 'Mengapa sampai ada orang-orang yang mengatakan, bahwa *kekerabatan* Rasulallah saw*. tidak* bermanfaat pada hari kiamat? Ya (pasti)..kekerabatanku *berkesinambungan didunia dan akhirat'.*

Terhadap uraian Imam Turmudzi yang mengatakan: 'Bahwa Bani Hasyim dan Bani 'Abdul Mutthalib *bukan merupakan syarat* bagi keselamatan ummat Muhammad saw. dan bukan pula merupakan orang-orang yang akan mengakibatkan lenyapnya dunia bila mereka lenyap'.

An-Nabhani menjawab: 'Yang diartikan mereka itu syarat bagi keselamatan ummat ini, bahkan penghuni bumi ini, ialah bahwa *dengan masih adanya* mereka didunia berarti *saat kepunahan dunia* ini belum tiba. Bila mereka telah punah, maka penghuni bumi ini akan menyaksikan apa yang telah dijanjikan Allah dalam Al-Qur'an tentang tibanya hari kiamat dan kepunahan dunia ini'.

Terhadap uraian Imam Turmudzi yang mengatakan: 'Diantara mereka (keturunan Rasulallah saw.) juga terdapat *kerusakan* (fasad) seperti yang terdapat didalam golongan-golongan dan ada pula yang berlaku buruk. Jadi, bagaimana dapat dikatakan bahwa mereka itu *syarat bagi keselamatan* ummat ini dan penghuni bumi?'.

An-Nabhani menjawab: 'Mereka (keturunan Rasulallah saw.) menjadi syarat bagi keselamatan ummat ini dan penghuni bumi ini *bukan karena amal kebajikan* mereka, melainkan karena mereka itu adalah *unsur suci kenabian* yaitu suatu anugerah yang *dikhususkan Allah bagi mereka sejak asal*. Mereka dianugerahi keistemewaan itu ialah *Rahmat Allah* yang dilimpahkan kepada mereka sebagai anggota-anggota ahlulbait Rasulallah saw.. Di tengah-tengah mereka Allah menurunkan wahyu-Nya. Dalam hal-hal seperti itu mereka *tidak mungkin dapat disamakan* dengan orang lain (selain anggota ahlulbait)'.

Terhadap uraian Imam Turmudzi yang mengatakan: 'Dibumi ini ada yang lebih mulia daripada keturunan Rasulallah saw. yaitu *Al-Qur'an*, sekali pun hal itu *tidak disebut* dalam hadits yang bersangkutan'.

An-Nabhani menjawab: 'Tidak ada *keharusan* bagi Rasulallah saw. untuk menyebut didalam sebuah hadits (tentang) kemuliaan anak cucu keturunan beliau bersama-sama dengan *kemuliaan Al-Qur'an*, walau pun jelas bahwa kemuliaan Kitabullah Al-Qur'an *jauh lebih besar* daripada kemuliaan keturunan Rasulallah saw. Walaupun hal itu bukan merupakan keharusan, namun beliau menyebut *kedua-duanya* itu dalam *hadits Tsaqalain* (mengenai hadits-hadits ini baca halaman sebelumnya). Lagi pula diantara ahlulbait Rasulallah saw. *tidak ada seorang pun yang mengaku dirinya lebih mulia atau sejajar dengan Kitabullah, dan mereka pun tidak beranggapan bahwa kemuliaan Kitabullah itu disebabkan adanya keistemewaan yang ada pada diri mereka* (ahlulbait)'.

Kitabullah menjelang hari kiamat pun akan diangkat. Ibnu Mas'ud ra. mengatakan: "Bacalah Al-Qur'an sebelum diangkat! Hari kiamat akan terjadi dekat sebelum Al-Qur'an diangkat'! Seorang sahabat bertanya: 'Hai Abu 'Abdurrahman (panggilan Ibnu Mas'ud), bagai- manakah arti Kitabullah akan diangkat, padahal itu telah menetap didalam dada dan dilembaran-lembaran mushaf kita'? Ibnu Mas'ud menjawab: 'Kitabullah memang tetap didalam dada, tetapi tidak diingat dan dibaca orang' ".

Tidak diragukan lagi bahwa Ibnu Mas'ud *tidak berkata* menurut pendapatnya sendiri, karena persoalan itu berada diluar pikiran orang. Dari keterangannya itu jelaslah bahwa *Kitabullah* menjadi *syarat* bagi *keselamatan ummat* manusia. Selama Kitabullah masih berada ditengah-tengah ummat manusia, dunia ini tidak akan dimusnahkan Allah. Mengenai *keturunan suci Rasulallah* saw. tidak boleh diberi penilaian lebih dari apa yang telah kami terangkan".

Mengenai penegasan Imam Turmudzi bahwa *'kemuliaan hanya ada pada para ahli taqwa'* berdasarkan dalil sebuah hadits yang meriwayatkan kedatangan Rasulallah saw. di kediaman (Siti) Fathimah ra. disaat Shafiyyah (bibi beliau) berada ditempat itu, kemudian Rasulallah saw. bersabda: "Hai Bani 'Abdu Manaf, hai Bani 'Abdul Mutthalib, hai Fathimah binti Muhammad, hai Shofiyyah…....dan seterusnya(silahkan baca hadits terdahulu)".

An-Nabhani memberi tanggapan atas penegasan Imam Turmudzi ini sebagai berikut: Mengenai soal itu *Al-Muhib Ath-Thabrani* telah memberikan jawaban meyakinkan, yang kemudian dikutip oleh Al-Manawi dalam kitab *Al-Kabir* dan oleh Ash-Shabban dalam kitab *Is'afur-Raghibin*. Jawaban tersebut mengatakan: "Benarlah bahwa Rasulallah saw. tidak mempunyai *apa-apa* yang (bisa) mendatang- kan manfaat dan madharat (yang telah ditimpakan oleh Allah swt.) bagi orang lain, hanya Allah sajalah yang memiliki hal itu. Namun, dengan kekuasaan-Nya Allah membuat Rasul-Nya bermanfaat bagi *kaum kerabatnya,* bahkan *bagi semua ummatnya*, berupa *syafa'at khusus dan umum.* Beliau saw. tidak mempunyai suatu apa pun selain yang dikaruniakan Allah kepadanya, yaitu seperti yang di tunjukkan oleh sebuah hadits Al-Bukhori mengenai sabda beliau: *'Kalian* 惘 yang pria maupun yang wanita 惘 *mempunyai hubungan silaturrohmi* (denganku), *yang akan kusambung hubungannya…'.* Demikian pula makna ucapan Rasulallah saw.: *'Dihadirat Allah aku tidak berguna apa pun bagi kalian' .*

Maknanya (hadits itu) ialah: 'Kalau *hanya diriku sendiri* tanpa *anugerah syafa'at* dan ampunan yang dilimpahkan Allah kepadaku, aku tidak dapat memberikan manfaat apa pun kepada kalian '. Rasulallah saw menyatakan demikian itu untuk memperingatkan mereka agar banyak-banyak berbuat kebajikan, dan agar mereka memperoleh rahmat Allah karena kebesaran takwanya masing-masing".

Ash-Shabban mengatakan: "Konon hadits tersebut di atas diucapkan oleh Rasulallah saw. *sebelum* beliau diberitahu Allah mengenai *manfaatnya* bernasab kepada beliau. Akan tetapi tampaknya bahasa Arab kurang membantu At-Turmudzi dalam menafsirkan hadits-hadits tentang *ahlulbait*. *Adakah orang yang mengartikan ahlulbait dengan orang-orang keramat* (abdal)? Demi Allah tidak ada! Tidak ada seorang pun yang mendengar kata *ahlulbait ku* dari Rasulallah saw. lalu ia memahaminya dengan makna *selain ahlulbait yang bernasab kepada beliau saw*. Memang hanya itu sajalah makna ahlulbaitku dalam bahasa Arab, bahasa beliau saw.sendiri!!

Mengenai orang-orang keramat, kemanfaatan mereka bagi kita, atau mengenai ketinggian derajat mereka dan dekatnya mereka itu dengan Allah dan Rasul-Nya, tak ada seorang Muslim pun yang meragukannya. Namun orang-orang keramat itu sendiri tentu merasa tidak senang jika diberi *perhiasan* yang diambilkan dari *keluarga* atau dari *keturunan* orang yang paling mereka cintai, yaitu Rasulallah saw.. Saya yakin 惘 demikian kata Ash-Shabban lebih jauh 惘 bahwa *Imam Al-Hakim At-Turmudzi* sendiri termasuk salah seorang *keramat* terkemuka. Karena itu saya berani memastikan bahwa *uraiannya* (mengenai ahlulbait) yang ditulis dalam kitabnya itu mengandung salah satu dari *dua kemungkinan*:

Pertama; 惘 dan ini yang paling besar kemungkinannya 惘 tulisan tersebut *di- palsukan* oleh orang yang dengki kepadanya (Turmudzi) dan kepada *ahlulbait* Rasulallah saw. Hal seperti *itu sering dialami oleh para ulama dan orang-orang keramat lainnya*, seperti Syeikh Al-Akbar Sidi Muhyiddin bin Al 'Arabi, Syeikh 'Abdul Wahhab Asy-Sya'rani dan lain lain….

Kedua; Imam Turmudzi *pernah bergaul* dekat dengan orang-orang *ekstrim* Syiah yang berlebih-lebihan dalam mengagung-agungkan (sampai-sampai mengkultuskan) *ahlulbait* Rasul- Allah saw., sehingga mereka sesat karena tidak mau mempercayai kejujuran para sahabat Nabi saw. terutama Abu Bakar Ash-Shiddiq ra. dan 'Umar Ibnul Khattab ra.. Dengan uraiannya itu mungkin Turmudzi hendak mengecam mereka, dan itu tampak jelas pada rumus-rumus kalimat yang dipergunakan

olehnya. Kecaman itu dituangkan olehnya dalam uraian mengenai *ahlulbait,* tetapi bersamaan dengan itu ia *tetap mencintai* Ahlulbait dan memberikan penilaian yang baik serta tetap *mengakui kemuliaan dan keistemewaan mereka* (ahlul-bait)". Demikianlah jawaban An-Nabhani tentang penafsiran At-Turmudzi mengenai Ahlulbait/keturunan Rasulallah saw..

惘 Ibnu Taimiyyah dalam kitabnya *Al-'Aqidatul-Washiyyah* memberi *tanggapan atas penafsiran* Imam Turmudzi tentang makna *hadits tsaqalain* sebagai berikut: "Dua kalimat hadits tsaqalain yang menyatakan; 'Dua-dua-nya tidak akan berpisah hingga kembali kepadaku di Haudh, dan sesuatu yang jika kalian berpegang teguh kepadanya kalian tidak akan sesat', *tidak hanya berlaku* bagi *para Imam* atau orang-orang terkemuka dari *keluarga keturunan Rasulallah saw*. saja, melainkan berlaku juga bagi *semua* orang yang berasal dari keluarga keturunan beliau saw., baik yang *awam* mau pun yang *khawash,* yang menjadi *imam* maupun *yang tidak.*

Pernyataan Rasulallah saw. yang menegaskan; '*Dua-dua-nya tidak akan berpisah hingga kembali kepadaku di Haudh',* tidak mengandung makna, bahwa mereka (keluarga Nabi saw.) itu *harus sanggup melaksanakan semua ketentuan* yang telah ditetapkan dalam *Kitabullah*, sehingga Turmudzi mengatakan, bahwa diantara mereka itu ada orang-orang *berbuat buruk* atau orang yang *amalan baiknya bercampur aduk dengan amalan buruknya..'* dan seterusnya. Pernyataan Rasulallah saw. itu adalah dorongan supaya orang *menghormati mereka*, dan merupakan berita menggembirakan bahwa mereka itu tidak akan meninggalkan agama Islam (wafat dalam kekafiran) hingga saat mereka memasuki surga (haudh) dengan selamat. Itulah makna pernyataan Rasulallah saw. bahwa mereka itu tidak akan berpisah dari Kitabullah hingga saat mereka kembali kepada beliau di surga kelak....

Sebagaimana telah saya katakan, makna *'noda'* atau *'kotoran'* (arrijsa) dalam ayat (Al-Ahzab:33) tersebut di atas, mencakup segala macam dosa dan kesalahan lainnya, dan yang paling buruk ialah '*kufur'* (mati dalam kekafiran). Orang-orang dari keluarga keturunan Rasulallah saw.adalah orang-orang yang telah disucikan langsung oleh Allah swt., dalam hal keteguhan berpegang pada agama Islam mereka itu tidak akan goyah atau tergelincir.. (tidak sampai wafat dalam kekafiran).

Mungkin orang ingin berkata kepada kami: 'Dalil itu tidak dapat diterima oleh Turmudzi, karena ia berpendapat bahwa surat Al-Ahzab:33 ditujukan khusus kepada *para isteri* Rasulallah saw.... Kami menjawab: Benar, sekali pun ia berpendapat seperti itu, namun telah nyata terdapat pembuktian kuat, bahwasanya Rasulallah saw. pernah memanggil 'Ali bin Abi Thalib, Siti Fathimah, Al-Hasan dan Al-Husain –radhiyallahu 'anhum–, kemudian beliau saw. membacakan surat Al-Ahzab:33...

Turmudzi sendiri dalam penjelasannya mengatakan, bahwa 'keturunan mereka (ahlul-bait) memang termasuk dalam lingkungan ahlul-bait, karena itu mereka adalah orang-orang shafwah (suci)'. Dikatakan juga olehnya: ' Hal itu dilakukan oleh Rasulallah saw. setelah ayat 33 S. Al-Ahzab turun, karena beliau saw. ingin memasukkan mereka kedalam makna ayat tersebut'.

Dengan keterangan seperti ini berarti *Turmudzi sendiri yakin* bahwa Rasulallah saw. pernah memanggil Ali bin Abi Thalib, (Siti) Fathimah, Al-Hasan dan Al-Husain –radhiyallahu 'anhum– dan mereka telah memenuhi panggilan beliau itu dan mendengarkan beliau saw. membacakan ayat tersebut didepan mereka. Dengan demikian jelaslah, bahwa mereka termasuk dalam makna ayat tersebut. Jadi, pada hakikatnya keterangan Turmudzi itu sama dengan pendapat para ulama yang lain (yaitui orang lima ini termasuk yang di maksud dalam surat Al-Ahzab:33).

Mengenai *tidak akan terpisahnya mereka* (keluarga keturunan Rasulallah saw.) dari *Kitabullah*, bermakna bahwa mereka itu tidak akan menyeleweng (keluar) dari agama Islam hingga saat mereka kembali kepada Rasulallah saw. di surga. Makna tersebut diperkuat dalil- nya oleh Firman Allah dalam surat Adh-Dhuha:5: *'Dan kelak Tuhanmu pasti memberikan karunia-Nya kepadamu sehingga engkau* (Muhammad) *menjadi puas".*

Al-Qurthubi dalam tafsirnya yang dikutip dari Ibnu 'Abbas ra., mengatakan: *'Kepuasan* Muhammad Rasulallah saw. ialah karena *tidak ada seorang pun* dari ahlubaitnya yang akan *masuk neraka'.* Dalil-dalil hadits mengenai hal itu banyak sekali, antara lain sabda Rasulallah saw.:

"Fathimah telah sungguh-sungguh menjaga kesucian dirinya. Karena itu ia dan *keturunannya* dihindarkan Allah dari siksa neraka". (Al-Hakim menegaskan bahwa hadits ini shohih)

Dalil hadits lainnya berasal dari 'Imran bin Hashin ra.. Ia mengatakan bahwa Rasulallah saw. pernah bersabda: "Aku telah mohon kepada Tuhanku supaya tidak memasukkan seorang pun dari *keluargaku* (ahlubaitku) ke dalam neraka, dan Dia mengabulkan per- mohonanku ".

Penafsiran Imam Turmudzi bahwa 'hadits tsaqalain hanya berlaku bagi *para Imam* dan *orang-orang terkemuka* dari golongan Ahlulbait', Ibnu Taimiyyah mengetengahkan riwayat hadits yang berasal dari Zaid bin Arqam, yaitu: "….Kutinggalkan kepada kalian dua bekal. Yang pertama ialah *Kitabullah,* didalamnya terdapat petunjuk dan cahaya terang….. dan ahlu-baitku… dan seterusnya (baca nash hadits tsaqalain pada halaman sebelumnya)". Dari hadits ini kita dapat mengetahui bahwa Rasulallah saw. pertama-pertama mengkhususkan pesan beliau supaya kaum muslimin berpegang teguh pada petunjuk dan hidayat *Kitabullah Al-Qur'anul-Karim*. Hikmah mengenai hal itu beliau menyebutnya dengan kata-kata *'didalamnya terdapat petunjuk dan cahaya terang'.* Setelah itu barulah beliau menyebut *ahlul-bait* (keluarga keturunan) dengan ucapan "kalian *kuingatkan* kepada Allah mengenai *ahlu- baitku*".

Pesan beliau itu diucapkan dua kali untuk *lebih menekankan* perlunya memelihara hak-hak mereka sebagai keluarga keturunan beliau saw. Dalam pesan beliau itu samasekali *tidak terdapat pengistemewaan yang seseorang daripada yang lain diantara semua keluarga ahlul-bait.* Jelaslah kiranya, bahwa yang dimaksud dengan keluarga keturunan Rasulallah saw. atau ahlul-bait ialah mereka *semua yang diharamkan menerima shodaqah* atau zakat, sebagaimana yang dikatakan oleh Zaid bin Arqam dalam hadits Tsaqalain. Oleh Rasulallah saw. mereka itu disebut *secara ber-iringan* dengan penyebutan *Kitabullah*. Sudah pasti itu bermaksud menghormati ke dudukan mereka, dan untuk menekankan wasiat beliau agar hak-hak mereka dipelihara sebaik-baiknya oleh kaum muslimin.

Ibnu Taimiyyah merasa aneh dan heran mengenai uraian imam Turmudzi yaitu kalimat yang berbunyi: 'Apabila orang-orang yang tidak seunsur atau *se asal keturunan* dengan mereka (keluarga keturunan ahlulbait) benar-benar menguasai ilmu-ilmu agama secara mendalam, maka kita pun wajib berteladan kepada mereka, sama seperti kita berteladan kepada orang-orang (imam-imam) *ter- kemuka yang berasal keturunan* Rasulallah saw.'.

Perumusan Turmudzi kalimat seperti itu oleh Ibnu Taimiyyah dianggap menarik *garis persamaan* antara *keluarga keturunan* Rasulallah saw. dan orang-orang dari unsur lain *yang bukan keluarga* keturunan Rasulallah saw. Jadi, *tidak ada keistemewaan apa pun* pada orang-orang keturunan Rasulallah saw. Yang dipandang oleh Turmudzi sebagai ciri istemewa ialah *'kedalaman ilmu'* yang ada pada orang-orang keluarga keturunan Rasulallah saw. Dengan demikian maka yang diartikan *'itrah'* dan *'ahlul-bait'* (dalam hadits Nabi saw.) menurut Turmudzi bukan lain hanyalah *para ulama, para Imam dan para ahli Fiqih* dikalangan ummah Islam! Benarkah itu yang di maksud oleh Rasulallah? Tentu Tidak!

Yang dimaksud oleh Rasulallah saw. ialah keluarga keturunan dan kaum kerabat, tidak pandang apakah mereka itu Imam, ulama atau bukan. Mengenai para ahli Fiqih, para ulama dan para Imam, mereka itu memang teladan bagi ummat Islam dan merupakan pelita yang menerangi kegelapan. Akan tetapi itu *tidak berarti bahwa mereka itu keluarga keturunan Rasulallah saw.* Para ulama, para ahli fiqih dan para Imam itu justru orang-orang yang paling pertama berkewajiban mengindahkan wasiat Nabi saw. yakni secara umum mereka itu wajib menghormati kedudukan

dan memelihara hak-hak keluarga keturunan Rasulallah saw. dengan sebaik-baiknya". Demikianlah sanggahan Ibnu Taimiyyah atas pendapat Imam Turmudzi.

Para ulama 惘 antara lain Yusuf bin Ismail An-Nabhani dalam kitabnya *Ashsyaraful Muabbad li Aal Muhammad* dan *Ibnu Taimiyyah* dalam kitabnya *Al-'Aqidatul-Washiy* 惘 menyanggah pendapat Imam Turmudzi tersebut di atas yang *membatasi* makna keluarga keturun- an Rasulallah saw. dalam hadits-hadits beliau saw. antara lain dalam Hadits Tsaqalain dan hadits Safinah.

Apa yang dikatakan Imam Turmudzi dalam *Nawadirul-Ushul* itu perlu di hargai, tetapi sayangnya beliau ini tidak mengemukakan *hujjah atau dalil* bahwa *yang dimaksud* oleh Rasulallah saw. dalam hadits Tsaqalain, hadits Safinah itu ialah sebagaimana yang beliau kemukakan tadi! Imam Turmudzi ini membatasi makna *itrah* (keluarga keturunan) yang terdapat dalam kalimat hadits tsaqalain, hanya kepada para pemuka atau Imam-imam yang terdiri dari keturunan Rasulallah saw. saja. Penafsiran Imam Turmudzi mengenai makna hadits tsaqalain dan hadits lainnya hanya berdasarkan pemikiran beliau sendiri dari *segi dan istilah bahasa* atau dari *bidang ilmu atau ketaqwaan.* Padahal kalau kita teliti dan baca banyak wasiat Rasulallah saw. dalam hadits-hadits shohih 惘 mengenai ahlulbait dan keturunannya 惘 umpama dalam hadits-hadits yang telah dikemukakan tadi, disitu beliau saw. menegaskan agar ummatnya meng- hormati, memuliakan dan mendahulukan semua ahlul-bait dan keturunannya, tidak memandang apakah diantara mereka ini seorang imam atau awam, ada yang baik atau ada yang buruk, karena di dalam hadits-hadits itu tidak adanya pembatasan yang hanya berlaku untuk para imam, para ahli taqwa dari ahlul-baitnya.

Para imam yang menyanggah pendapat Imam Turmudzi *merasa heran* dan *belum percaya* kalau hal itu diucapkan oleh Imam Turmudzi sendiri karena *tidak sejalan* dengan makna ayat Ilahi dan hadits Rasulallah saw. mengenai 'Itrah ahlul-bait beliau saw. Maka dari itu *Ash-Shabban* sendiri berani mengatakan uraian *Imam Al-Hakim At-Turmudzi* yang ditulis dalam kitabnya itu mengandung salah satu dari *dua kemungkinan*:

Pertama; 惘 dan ini yang paling besar kemungkinannya 惘 tulisan tersebut *di- palsukan* oleh orang yang dengki kepadanya (Turmudzi) dan kepada ahlul- bait Rasulallah saw. Hal seperti *itu sering dialami oleh para ulama dan orang-orang keramat lainnya*, seperti Syeikh Al-Akbar Sidi Muhyiddin bin Al- 'Arabi, Syeikh 'Abdul Wahhab Asy-Sya'rani dan lain lain….

Kedua; Imam Turmudzi pernah bergaul dekat dengan orang-orang *ekstrim* Syiah yang berlebih-lebihan dalam mengagung-agungkan sampai-sampai mengkultuskan ahlulbait Rasulallah saw.. Dengan uraiannya itu mungkin Turmudzi hendak mengecam mereka, dan itu tampak jelas pada rumus kalimat yang dipergunakan olehnya!!

Lepas dari penafsiran di atas, jelas Allah swt. dalam firman-firmanNya untuk ahlulbait Rasulallah saw. (Al-Ahzab: 33 dan lain-lain) dan untuk *para sahabat* beliau saw. (Al-Fath:18, At-Taubah:100 dan lain-lain) tentang kemuliaan dan penilaian tinggi yang diberikan oleh Allah swt. kepada mereka ini. Namun sebagai sesama manusia, para ahlulbait dan keturunan Rasulallah saw. ada-lah sama dengan para sahabat Nabi saw. dan keturunannya (bisa berbuat kesalahan). Mereka ini bisa saja berbuat suatu kekeliruan atau terkena dosa karena bukan orang-orang *ma'shum* yakni yang terpelihara dari kemungkin- an berbuat kekeliruan. Orang-orang yang ma'shum 惘 menurut ahlus sunnah wal jama'ah 惘 hanyalah *para Nabi dan Rasul*, sebagai pembawa syari'at Ilahi dan hukum-hukum-Nya untuk di sampaikan kepada ummat manusia.

Betapa pun tingginya martabat, *keutamaan* (fadha'il) dan ketakwaan mereka (keluarga keturunan Nabi saw. dan para sahabat), sebagai manusia mereka tetap menghadapi kemungkinan berbuat kekeliruan. Namun secara khusus bagi ahlulbait dan keturunan Rasulallah saw., atas *berkah dan kepemurahan Allah swt.* mereka itu memperoleh ampunan atas kekeliruan dan kesalahan yang

mungkin mereka perbuat. Allah swt. memelihara mereka ini dari cacad cela yang dapat merendahkan kedudukan atau kemuliaan mereka. Bisa saja terjadi suatu perbuatan yang dilakukan *seseorang* atau beberapa orang *sahabat* yang tidak menyenangkan ahlulbait Rasulallah saw. dan sebaliknya. Hal itu bukan merupakan kejadian aneh, karena setiap manusia dapat saja berbuat kekeliruan dan kesalahan, apalagi mereka itu bukan orang-orang yang *ma'shum* (dihindarkan dari dosa).

Kita kaum muslimin wajib mencintai dua golongan tersebut 惘 *ahlulbait, ke turunan* Nabi saw. khususnya dan *para sahabat* Nabi saw.惘 agar kita Insya Allah dapat memperoleh kebajikan didunia dan akhirat. Kita wajib memandang mereka semua dengan sikap yang adil, mengingat jasa-jasa yang telah mereka berikan kepada agama Islam dan kepada ummat Islam. Pandangan kita terhadap mereka semua harus bertitik tolak pada keinginan memperoleh keridhoan Allah dan Rasul-Nya. Kita harus menjauhkan dari hati dan pikiran kecenderungan nafsu berpihak kepada yang satu dan mengecam yang lain. Orang yang berpikiran sehat tidak akan membiarkan diri- nya tercekam oleh pikiran dan perasaan yang tidak selaras dengan ajaran *Al-Qur'an* dan *Sunnah* Rasulallah saw..

Dalil-dalil atau hujjah-hujjah baik yang berupa ayat-ayat Al-Qur'an, hadits-hadits mau pun contoh-contoh yang telah diberikan oleh para sahabat Nabi saw. dan para Imam 惘 sebagian telah tercantum dibab ini 惘 kiranya cukup meyakinkan bagi setiap muslim yang men- dambakan keridhoan Allah dan Rasul-Nya. Setiap muslim, apa pun madzhab dan aliran yang dianutnya, tentu menyadari bahwa hakikat ajaran agama Islam ialah iman kepada Allah dan Rasul-Nya, taat kepada kedua-duanya dan patuh melaksanakan semua perintahnya.

Berbicara tentang keridhoan Allah dan Rasul-Nya, yang pokok pertama ada- lah keridhoan Allah, sedang keridhoan Rasulallah saw. adalah kesinambungan dari keridhoan Allah swt. Tiap perbuatan yang diridhoi Allah pasti diridhoi oleh Rasul-Nya, tiap perbuatan yang dimurkai Allah pasti di murkai pula oleh Rasul-Nya. Demikian juga sebaliknya, Allah ridho terhadap apa yang diridhoi oleh Rasul-Nya, dan murka terhadap apa yang *dimurkai* oleh Rasul-Nya. *Jadi kedua-duanya tidak dapat dipisahkan!* Tidak mungkin seorang beiman taat melaksanakan perintah Allah tanpa melaksanakan perintah Rasul-Nya, dan tidak mungkin pula orang taat melaksanakan perintah Rasulallah saw. tanpa mentaati perintah Allah swt. Hal ini ditegaskan dalam Al-Qur'anul Karim antara lain:

"Barangsiapa taat kepada Rasul berarti taat kepada Allah" (An-Nisa:80). Dan firman-Nya: *"..Dan Allah beserta Rasul-Nya itulah yang lebih berhak di dambakan keridhoan-Nya".*(An-Nisa:136). Masih banyak lagi ayat Al-Qur'an yang semakna dengan ayat-ayat di atas ini.

Jadi, sekali pun yang terpokok adalah iman kepada Allah swt, namun iman kepada Rasul-Nya sama sekali tidak boleh dipisahkan dari iman kepada Allah. Atas dasar ayat-ayat Allah dan hadits-hadits Rasulallah saw. itu 惘 menurut pengertian yang benar 惘 harus menjaga kehormatan dan memelihara hak-hak *semua ahlulbait* dan *keturunan Rasulallah saw*. sebagai mana yang beliau saw. *wasiatkan* dalam hadits Tsaqalain dan lain-lainnya*. Itu merupakan kewajiban ummat Islam dalam rangka melaksanakan ketaatan kepada Allah dan Rasul-Nya*!!

Insya Allah buat pembaca sudah jelas dengan adanya firman Allah swt., hadits-hadits dan wejangan para ulama-ulama pakar tadi yang membuktikan dan mengakui bahwa keturunan Nabi saw. itu *masih tetap ada sampai akhir zaman.* Riwayat-riwayat tersebut di atas diperkuat oleh perawi-perawi yang bisa dipercaya. Dengan demikian cukuplah jelas bagi kita bahwa *Itratur-Rasul* (keturunan Rasulallah saw.) akan senantiasa berada ditengah ummat manusia sepanjang masa selama Allah swt. menghendakinya hingga hari kiamat kelak. Juga dengan berdasarkan hadits-hadits tesebut di atas dan hadits berikut ini 惘 "Kutinggalkan kepada kalian dua peninggalan: *Kitabullah* sebagai tali yang terbentang antara langit dan bumi, dan *keturunanku ahlulbaitku.* Sesungguhnya kedua-duanya itu tidak akan berpisah hingga kembali kepadaku di Haudh"

惘 menunjukkan dan menerangkan dengan jelas adanya kaitan antara *Kitabullah Al-Qur'anul-Karim* dengan *keturunan dan ahlu-bait* beliau saw.. *Pertama*, adalah kaitan kelestarian bersama antara yang satu dengan yang lain yakni antara *Kitabullah* dan '*ithrah* (keturunan, ahlu-bait) Rasulallah saw. *Kedua*, kaitan antara Kitabullah dan keturunan beliau saw. yang kedua-duanya akan kembali (pertanggungjawabannya) kepada Rasulallah saw. di akhirat kelak. Kaitan ini begitu erat sehingga beliau saw. menyatakan *' tidak akan berpisah'* hingga saat kedua-duanya kembali kepada beliau di surga yakni hingga hari kiamat kelak.

Dengan perkataan lain adalah: "Selama *Al-Qur'an* masih terdapat di muka bumi (tertulis maupun terhafal) selama itu pula '*ithrah* (keturunan) Rasulallah saw. akan tetap ada di dunia, dan sebaliknya: Selama masih terdapat keturunan Rasulallah saw. dimuka bumi ini, Kitabullah Al-Qur'an akan tetap ada di dunia"! (Silahkan baca kembali hadits-hadits Tsaqalain, Safinah dan lainnya serta uraian ulama pakar pada halaman sebelumnya)

Akan sia-sialah golongan pengingkar atau penuduh yang mengatakan bahwa keturunan Nabi saw. sudah *punah/putus* dan *belum konkrit*, omongan mereka ini sama sekali *tidak didasari* oleh dalil 惘 walaupun hanya satu dalil 惘 tidak lain hanya berdasarkan *kedengkian* dan *kehasutan* terhadap keturunan yang mulia tersebut yang dikaruniakan oleh Allah swt. Saya berlindung pada Allah swt. atas kebohongan golongan pengingkar ini. Wallahu a'lam.

Sebagian besar isinya bab ini, kami kutip dan kumpulkan dari kitab-kitab: *Pembahasan Tuntas Perihal Khilafiyah* oleh Almarhum H.M.H Al-Hamid Al-Husaini dan *Keutamaan Keluarga Rasulallah saw.* oleh K.H.Abdullah bin Nuh) dan kitab lainnya.

Semoga kita semua diberi hidayah oleh Allah swt. dan bisa menjalani perintah-Nya dan Sunnah Rasul-Nya. Amin

Daftar Isi

PENUTUP

Secara singkat kami telah mengutip dan mengumpulkan firman-firman Allah swt. dan hadits-hadits Rasulallah saw. serta wejangan-wejangan para ulama pakar dibuku ini, antara lain mengenai; Bid'ah, Ziarah Kubur, Peringatan keagamaan, Tawassul, Tabarruk dan sebagainya, bisa kita ambil kesimpulan bahwa semua bentuk amalan kebaikan adalah mustahab untuk diamalkan. Bentuk atau cara pengamalannya boleh dilaksanakan bagaimana pun, yang penting bentuk dan cara ini *tidak diharamkan oleh syariat Islam* serta tidak merubah hukum-hukum pokok yang telah digariskan oleh agama Islam. Apalagi bila amalan tersebut bermanfaat bagi muslimin, malah dianjurkan oleh agama. Semua orang yang mengamalkan amalan-amalan kebaikan yang tertulis dibuku ini juga mempunyai dalil 惘 baik secara langsung mau pun tidak langsung 惘 dari Kitabullah dan Sunnah Rasulallah saw..

Sebagian besar isi buku kami kutip dan kumpulkan dari kitab-kitab di antaranya: *Keagungan Rasulallah saw. dan Keutamaan Ahlul Bait oleh Almarhum H.M.H.Al-Hamid Al-Husaini; Keutamaan Keluarga Rasulallah saw. oleh Almarhum K.H.Abdullah bin Nuh; Pembahasan Tuntas Perihal Khilafiyah oleh Almarhum H.M.H Al-Hamid Al-Husaini; Argumentasi Ulama Syafi'iyah oleh Ustadz H.Mujiburrahman, Kitab -Asbabun Nuzul dan Hadits Pilihan- sebagai penyusunnya saudara Syamsuri Rifa'i dan Ahmad Muhajir; Kitab Fiqih Sunnah Sayyid Sabiq; Kitab Riyadhus Sholihin; Kitab At-Taj Al-Jaami' Lil Ushuuli Fii Ahaadititsir Rasuuli oleh Syeikh Manshur Ali Nashif Al-Husaini; situs abusalafy Indonesia. dan website-website lainnya*. Insya Allah setelah membaca isi buku ini , para pembaca bisa menilai sendiri jalan mana yang akan kita tempuh agar keridhoan Allah swt. dan Rasul-Nya selalu meng iringi kita semua.

Kita tidak perlu mensyirikkan, mensesatkan satu sama lain antara kaum muslimin karena adanya perbedaan dan sudut pandang diantara kita. Karena masing-masing pihak berpedoman pada Kitabullah dan sunnah Rasulallah saw. namun berbeda dalam hal penafsiran dan penguraiannya. Setelah menguraikan atau menafsirkan ayat-ayat Allah swt. dan hadits Nabi saw., janganlah mengecam dan menyalahkan atau berani mengkafirkan dan sebagainya kaum muslimin dan para ulama dalam suatu perbuatan. Orang seperti ini sangatlah egois dan fanatik serta extreem dalam sudut pandang- nya sendiri yang menganggap dirinya paling benar dan faham sekali akan dalil-dalil syar'i/Agama. Golongan extreem ini selalu menganggap kaum muslimin dan para ulama yang tidak sependapat dengan mereka, adalah kafir, sesat dan lain sebagainya. Kami berlindung pada Allah swt. dengan sifat yang demikian itu.

Begitu juga riwayat-riwayat yang jelas mengenai wujudnya serta keutamaannya ahlul-Bait dan keturunan Rasulallah saw. itu membukti- kan bahwa:

"Al-Qur'anul Karim akan kekal dan akan kekal pula hukumnya serta bukti kebenarannya di atas permukaan bumi sampai hari kiamat dan ahlul-Baitnya adalah patner Al-Qur'an yang senantiasa berdamping dengannya, kedua-duanya tidak akan terpisah sampai hari kiamat sehingga bertemu Rasulallah saw. di telaga Haudh (surga). Juga dengan riwayat-riwayat itu menunjukkan keturunan Rasulallah saw. senantiasa akan dikenal dan di percayai sampai hari kiamat, sebagaimana Al-Qur'an yang dipercayai, karena keduanya merupakan kesatuan yang tidak dapat dipisahkan".

Sebagaimana yang telah kami kemukakan dibuku ini bahwa memandang ahlulbait dan keturunan Rasulallah saw. sebagai keturunan yang mulia sama sekali tidak mengurangi makna atau arti firman Allah swt. dalam surat Al-Hujurat:13 dan tidak pula mengurangi makna sabda Rasulallah saw. yang mengatakan: "Tiada kelebihan bagi orang Arab atas orang bukan Arab ('Ajam), dan tiada kelebihan bagi orang bukan Arab atas orang Arab kecuali karena takwa".

Firman Allah Al-Hujurat:13 dan hadits Rasulallah saw. di atas ini tidak bertentangan dengan surat Al-Ahzab: 33 yang menegaskan: *"Sesungguhnya Allah hendak menghapuskan noda dan kotoran (ar-rijsa) dari kalian, ahlul-bait, dan mensucikan kalian sesuci-sucinya".*

Sekali lagi *fadhilah dzatiyyah* (keutamaan dzat) yang dikaruniakan Allah swt. kepada para keturunan Rasulallah saw. sama sekali tidak lepas dari rasa tanggung jawab mereka yang lebih berat dan lebih besar daripada yang harus dipikul orang lain. Mereka ini harus selalu menyadari kedudukannya ditengah-tengah ummat Islam. Mereka wajib menjaga diri dari ucapan-ucapan, perbuatan-perbuatan dan sikap yang dapat mencemarkan kemulia- an keturunan Muhammad Rasulallah saw.. Mereka wajib pula menyadari tanggung-jawabnya yang lebih besar atas citra Islam dan ummatnya. Dengan demikian maka kewajiban menghormati mereka yang dibebankan oleh syari'at kepada kaum muslimin dapat diwujudkan dengan sebaik-baiknya.

Tidak akan ada kesan bahwa para keturunan Rasulallah saw. menonjol-nonjolkan diri menuntut penghormatan dari orang lain, karena kaum muslimin yang menghayati syari'at Islam pasti menempatkan mereka pada kedudukan sebagaimana yang telah menjadi ketentuan syari'at. Kami rasa dan kedudukan mereka perlu dipahami oleh kaum muslimin, terutama oleh orang-orang keturunan *Ahlul Bait sendiri* sebagai pihak yang paling berkewajiban menjaga martabat Rasulallah saw. dan Ahlul Bait beliau saw.

Kemuliaan yang diperoleh seorang beriman dari kebesaran takwanya kepada Allah dan Rasul-Nya adalah kemuliaan yang bersifat *umum*, yakni hal ini dapat diperoleh setiap orang yang beriman dengan jalan takwa, lain halnya dengan kemuliaan ahlulbait dan keturunan Rasulallah saw.. Mereka memperoleh kemuliaan berdasarkan kesucian yang dilimpahkan dan di karuniakan Allah swt. kepada mereka sebagai keluarga dan keturunan Rasulallah saw. Jadi kemuliaan yang pada mereka ini bersifat *khusus*, dan tidak mungkin dapat diperoleh orang lain yang bukan ahlul-bait dan bukan ke turunan Rasulallah saw.

Begitu juga suatu kesalahan atau kekeliruan tidak akan disorot oleh masyarakat *setajam* kesalahan atau kekeliruan yang diperbuat oleh orang-orang keturunan Ahlul-Bait. Apalagi pandangan masyarakat yang dengki atau tidak senang dengan Ahlul-Bait, mereka ini akan *lebih memperuncing* dan *mempertajam* kesalahan dan kekeliruan yang diperbuat oleh orang keturunan Ahlul-Bait.

Keturunan ahlul-Bait adalah manusia biasa bukan manusia yang maksum, bisa saja berbuat dosa atau menjalani amalan yang fasiq, janganlah dengan adanya perbuatan salah/dosa itu langsung menjelekkan, mencela atau tidak mengakui *nasabnya* atau meniadakan wujudnya keturunan Rasulallah saw.. Dengan demikian mereka ini 悃 tanpa sadar 悃 membantah dan menentang riwayat-riwayat hadits Nabi saw. tentang keutamaan dan wujudnya keturun- an beliau saw. dan sebagainya yang telah kami kutip sebelumnya.

Al-'allamah Ibnu Hajar dalam kitabnya *Ash-Shawaiqul-Muhriqah* menerang- kan sebagai berikut: "Barangsiapa *mengganggu salah seorang putera* (Siti) Fathimah, ia akan menghadapi bahaya karena perbuatannya itu membuat marah (Siti) Fathimah ra. Sebaliknya, barang siapa *mencintai putera-putera* (termasuk keturunannya), ia akan memperoleh keridhoannya. Para ulama *Khawash* (para ulama yang mempunyai keistemewaan khusus) merasa di dalam hatinya terdapat keistemewaan yang sempurna karena kecintaan mereka kepada Rasulallah saw., dan *ahlul-bait serta keturunannya* atas dasar pengertian, bahwa ahlul-bait dan keturunan beliau saw. adalah orang-orang suci (dimuliakan oleh Allah swt.). Selain itu mereka (para ulama khawash) juga mencintai *anak-anak* (keturunan) *sepuluh orang sahabat Nabi* saw. yang telah dijanjikan masuk surga, disamping itu mereka (para ulama khawash) juga mencintai *anak-anak keturunan para sahabat Nabi* yang lain. Mereka memandang semua keturunan sahabat Nabi sebagaimana mereka *memandang para orang tua* mereka.

Selanjutnya Ibnu Hajar mengatakan: "Orang harus menahan diri jangan sampai *mengecam* mereka (ahlul-bait dan keturunan Rasulallah saw.). Jika ada seorang diantara mereka yang *berbuat fasik* berupa *bid'ah* (baca keterangan apa yang di maksud Bid'ah dibuku ini) atau lainnya, yang harus dikecam hanyalah perbuatannya*, bukan dzatnya,* karena dzatnya itu merupa kan *bagian dari Rasulallah saw*., sekali pun antara dzat beliau dan dzat orang itu terdapat *perantara* (wasa'ith)".

Bila pembaca yang budiman ingin lebih mendalami tentang Ahlul-Bait dan masalah lainnya serta ingin membaca lebih mendetail hadits-hadits serta wejangan para ulama pakar yang tercantum dibuku ini, lebih mudahnya silah kan membaca nama kitab-kitab yang tersebut di atas ini.

Semoga semua yang tercantum dibuku ini bisa memberi manfaat bagi diri dan keluarga kami khususnya serta semua ummat muslimin. Semoga Allah swt. dan Rasul-Nya berkenan menerima serta meridhoi sedikit kebajikan yang kami kutip didalam buku ini *bi haqqi* (demi kebenaran) *wa bi jaahi* (dan demi kebesaran/kemuliaan) junjungan kita Habibullah Muhammad saw. dan para ahlul-bait dan keturunannya. Tidak lain tujuan dan harapan kami menulis buku ini agar kita semua bisa tidak sesat-mensesatkan sesama muslimin.

Sudah tentu kami sebagai manusia biasa tidak akan luput dari kesalahan dan kekhilafan, dengan demikian kami mohon pada Allah swt. sudi untuk mengampuni diri kami bila ada kesalahan dan kekhilafan dalam buku ini.

"Ya Tuhan kami, janganlah Engkau hukum kami jika kami lupa atau kami ter- salah. Ya Tuhan kami, janganlah Engkau bebankan kepada kami beban yang berat sebagaimana Engkau bebankan kepada orang-orang yang se- belum kami. Ya Tuhan kami, janganlah Engkau pikulkan kepada kami apa yang tidak sanggup kami memikulnya. Beri maaflah kami, ampunilah kami, dan rahmatilah kami. Engkaulah Penolong kami, maka tolonglah kami ter- hadap kaum yang kafir". Bi Haqqi Muhammad Wa Aali Muhammad, kabul- kanlah ya Allah do'a kami. Wa maa taufiqi illa billah, 'alaihi tawakkaltu wa ilaihi unib.

Juni 2007

Hamba Allah yang lemah
A.Shihabuddin

Daftar Isi